

الجزء السابع

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**باب ١٠** دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا  
 اربابا من دون الله **ش** اى هذا باب في بيان دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى  
 الاسلام **قوله** والنبوة اى والدعاء ايضا الى الاعتراف بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله**  
 وان لا يتخذواى الدعاء ايضا بان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله يعنى لا يقولون عزير ابن الله ولا المسيح  
 ابن الله لان كل واحد منهما بشر مثلكم فلا يصلح ان يكونا في مسلك الربوبية **ص** وقوله تعالى ما كان  
 لبشر ان يؤتيه الله الى آخر الآية **ش** وقوله بالجر عطف على قوله دعاء اى في بيان قوله تعالى الى آخره  
**ص** حدثنا ابراهيم بن حنيفة حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن  
 عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما انه اخبره ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى قيصر يدعوه الى الاسلام ويحث بكتابه اليه مع دحية الكلبي وامره  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يدفعه الى عظيم بصرى ليدفعه الى قيصر وكان قيصر  
 لما كشف الله عنه جنود فارس مثنى من حص الى ايلياء شكرا لما ابلاه الله فلما جاء قيصر كتاب  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين قرأه التمسوا الى ههنا احد من قومه لاسألهم عن رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عباس فأخبرني اوسقيان انه كان بالشام في رجال من قريش قدموا تجارا  
 في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين كفار قريش قال اوسقيان فوجدنا رسول قيصر  
 بعض الشام فأتلقني وبأصحابي حتى قدمنا الى ايلياء فادخلنا عليه فاذا هو جالس في مجلس ملكه وعليه  
 التاج واذا حوله عظماء الروم فقال لترجمانه سلم اليهم اقرب نسبا الى هذا الرجل الذي يزعم انه نبي قال  
 اوسقيان فقلت انا اقربهم اليه نسب قال ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمي وليس في الركب يومئذ احد  
 من بني عبد مناف فيري فقال قيصر ادنوه وامر باصحابي فجعلوا خلف ظهري عند كتيفي ثم قال  
 لترجمانه قل لاصحابه انى سائل هذا الرجل عن الذي يزعم انه نبي فان كذب فكذبوه قال اوسقيان

والله لولا الحياء يومئذ من ان يأتى اصحابي عنى الكذب لكذبته حين سألتني عنه ولكنى استحييت  
ان يأتى والكذب عنى فصدقته ثم قال لترجانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم قلت هو فينا  
ذو نسب قال فهل قال هذا القول احد منكم قبله قلت لا فقال كنتم تهمونه على الكذب قبل ان يقول ما قال  
قلت لا قال فهل كان من آباءه من ملك قلت لا قال فاشراف الناس يتبعونه ام ضعفائهم قلت بل  
ضعفائهم قال فيزيدون او ينقصون قلت بل يزيدون قال فهل يرتد احد سخطه لدينه بعد ان يدخل فيها  
قلت لا قال فهل يغدر قلت لا ونحن الآن منه في مدة نحن نخاف ان يغدر قال ابوسفيان ولم تمكني كلمة ادخل  
شيئا انتقصه به لا اخاف ان تؤثر عنى غيرها قال فهل قاتلتوه وقاتلكم قلت نعم قال فكيف كان  
حربه وحرركم قلت كانت دولا وسجالاتا يدال علينا المرة وندال عليه الاخرى قال فاذا يأمركم به قال  
يأمرنا بأن نعبد الله ولا نشرك به شيئا ويناها عما كان يعبد آباؤنا ويأمرنا بالصلاة والصدقة والعفاف والوفاء  
بالعهد واداء الامانة فقال لترجانه حين قلت ذلك له قل له اني سألتك عن نفسه فيكم فرعتم انه ذو نسب  
وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل قال احد منكم هذا القول قبله فرعتم ان لا قلت لو كان  
احد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأثم بقول قد قيل قبله وسألتك هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان  
يقول ما قال فرعتم ان لا فرعتم انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله وسألتك هل كان من  
آباءه من ملك فرعتم ان لا قلت لو كان من آباءه ملك قلت يطلب ملك آباءه وسألتك اشراف الناس يتبعونه  
ام ضعفائهم فرعتم ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل وسألتك هل يزيدون او ينقصون فرعتم انهم  
يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل يرتد احد سخطه لدينه بعد ان يدخل فيه فرعتم ان لا  
فكذلك الايمان حين تخاطب بشاشته القلوب لا يسخطه احد وسألتك هل يغدر فرعتم ان لا وكذلك الرسل  
لا يغدرون وسألتك هل قاتلتوه وقاتلكم فرعتم ان قد فعل وان حرركم وحرية تكون دولا ويدال عليكم  
المرة وندالون عليه الاخرى وكذلك الرسل تنبئ وتكون لها العاقبة وسألتك بماذا يأمركم فرعتم انه  
يأمركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ويناهاكم عما كان يعبد آباؤكم بالصلاة والصدق والعفاف  
والوفاء بالعهد واداء الامانة قال وهذه صفة النبي قد كنت اعلم انه خارج ولكن لم اظن انه منكم وان  
يك ما قلت حقا فبوشك ان يملك موضع قدمي هاتين ولوارجوا ان اخلص اليه لتجشمت لقيه ولو كنت  
عنده لغسلت قدميه قال ابوسفيان ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ فاذا فيه  
بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبدالله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني  
ادعوك بدعاية الاسلام اسمع واسمع يا هاتيك الله اجر لك مرتين فان توليت فليكن اثم الاريسيين ويا هاتيك  
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من  
دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون قال ابوسفيان فلما ان قضى مقالته علت اصوات  
الذين حوله من عظماء الروم وكثر لغطهم فلا درى ماذا قالوا وامرنا فاخرجنا فلما ان خرجت مع اصحابي  
وخلوت بهم قلت لهم لقد امر امر ابن ابى كبشة هذا ملك بنى الاصفري يخافه قال ابوسفيان والله نازلت ذليلا  
مستيقنا بأن امره سيظهر حتى ادخل الله قلبي الاسلام وانا كاره شئ  مطابقته للترجمة ظاهرة  
نؤخذ من الفاظ من الحديث وابراهيم بن حنظلة وازاي ابواسحق الزبري الاسدي المديني  
وهو من افراد ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحق الزهرى القرشى



المدينى كان على قضاء بغداد والحديث بطوله فندقم في اول الكتاب في بدأ الوحي ومضى الكلام فيه مستقصى ولكن انظر واعتبر جدا فان بين الطرفين والمثني اختلافا في الالفاظ كثيرا من زيادة ونقصان فلتكلم هنا ما يقتضى الكلام فقوله لما ابلاه الله قال القتيبي يقال من الخير ابليته ابله ابله ومن الشر بلوته بلاء والمعروف ان الابلاء يكون في الخير والشر معا من غير فرق بين فعليهما وسنه قوله تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) وانما شئ قصير شكرا لانقاذ فارس عنه ومنه الحديث من ابلى فذكر فقد شكر والابلاء الانعام والاحسان يقال بلوت الرجل وابليت عنده بلاء حسنا والابتلاء في الاصل الاختبار والامتحان يقال بلوته وابليته وابلته قوله قال ابن عباس فاخبرني ابوسفيان هكذا يروى ابوسفيان بن حرب قوله فوجدنا بفتح الدال فعل ومفعول وقوله رسول قيصر بالرفع فاعله وقيل يروى بالعكس قوله بعض الشام قيل غزة المدينة المشهورة قوله فادخلنا عليه على صيغة المجهول قوله ادنوه بفتح الهمزة امر من الادناه اى قربوه قوله عندكفى بتشديد الياء قوله من انيا تر بسكون الهمزة وضم التاء المثلثة معناه من ان يروى ويحكي وقال ابن فارس أثرت الحديث اذا ذكرته عن غيرك قوله فصدقه كذا بالضميم المنصوب ويروى فصدقت بدون الضمير قوله من ملك بكسر اللام ويروى من ملك بفتح اللام على صورة الفعل الماضى وكلمة من حرف الجر في الاول وفي الثاني اسم موصول قوله دولا بضم الدال وهو ما يتداول بينهم فتارة يكون لبعض وتارة يكون لآخرين قوله وسجا لا بكسر السين قد مر معناه مستقصى قوله يدال علينا بضم الياء على صيغة المجهول قوله وندال بضم النون على صيغة المجهول ايضا معناه يغلبنا مرة وفعلبه اخرى قوله يأتم بقول اى يقتدى به وهناك يأتمى بقول ويروى تأتمى قوله لم يكن ليدع الكذب بكسر اللام اى لترك قوله وكذلك الرسل تبلى اى تخبر بالغلبة عليهم ليعلم صبرهم قوله فيكون لهما العاقبة ويروى له والضمر فيه له رجع الى قوله الى هذا الرجل فيما مضى وكذلك الضمائر التي في قوله منه وقتلتوه وحربه ونسبه وانه وقبله وتهمونه وآبائه ويتبعونه واتبعوه ولديته وعليه وانه واليه ولقبه وعنده وقدميه ونخافه وامره قوله فيوشك اى يسرع ذلك ص حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوم خيبر لاعطين الراية رجلا يقض الله على يديه فقاموا يرجون لذلك ايهم يعطى فعدوا وكلهم يرجوان يعطى فقال ابن على قبيل يشتكى عينه فأمر فدعى له فيصق في عينه فبرأ مكانه حتى كأنه لم يكن به شئ فقال فقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم فوالله لان يهدى بك رجل واحد خير لك من حرائم ش مطابقة للترجمة في قوله ثم ادعهم الى الاسلام وعبد العزيز يروى عن ابيه ابي حازم سلمة بن دينار والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل علي رضي الله عنه عن قتيبة واخرجه مسلم ايضا عن قتيبة في الفضائل قوله يوم خيبر ويوم خيبر كان في اول سنة سبع وقال موسى بن عقبة لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديبية مكث بالمدينة عشرين يوما او قريبا من ذلك ثم خرج الى خيبر وهى التي وعد الله تعالى اياه وحكى موسى عن الزهري ان اقتتاح خيبر في سنة ست والصحاح ان ذلك في اول سنة سبع قوله لاعطين الراية اى العلم وقال ابن اسحق عن عمرو بن الاكوع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر رضي الله تعالى عنه الى

بعض حصون خيبر فقاتل ثم رجع ولم يكن فتح وقد جهدهم ثم بعث الغد عمر رضي الله عنه فقاتل عمر ثم رجع ولم يكن فتح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية غدا رجلا يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار قال سلمة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وهو يومئذ مد قنفل في عينه ثم قال خذ هذه الراية وامض بها حتى يفتح الله عليك بها فخرج والله يهرول هرولة وأنا خلفه تتبع اثره حتى ركز رايته في رضم من حجارة تحت الحصن فاطلع اليه يهودى من رأس الحصن فقال من انت قال انا علي بن ابي طالب قال يقول اليهودى علوتم وما تزل على موسى او كما قال فا رجع حتى فتح الله على يديه وقال ابن اسحق كان اول حصون خيبر قحها حصن ناعم وعنده قتل محمود بن سلمة القيت عليه رجمه فقتلته قوله فقاموا يرجون لذلك اى قام اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذين معه حال كونهم راجعين لاعطاء الراية له حتى يفتح الله على يديه قوله انهم يعطى على صيغة المجهول قوله فقدموا وكلهم يرجواى كل واحد منهم يرجوان يعطى وكذلك مصدرية اى يرجوا اعطاء الراية له قوله فقال اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اين على بن ابي طالب فقيل يشتكى عينه من اشتكى عضوا من اعضائه فاشتكى عينه من الرمد قوله فامر اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحضار على رضي الله تعالى عنه قوله فدعى على صيغة المجهول اى دعى على رضى الله تعالى عنه اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبصق بالصا والسين واذاى قوله فقال تقتالهم القاتل على رضى الله تعالى عنه قوله حتى يكونوا مثلناى حتى يكونوا مسلمين مثلنا قوله فقال على رسلناى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى على رسلناى بكسر الراء يقال ففعل هذا على رسلناى اى تشد فيه وكن على الهمة وقال ابن التين ضبط بكسر الراء وقبها قوله لان يهدى بك على صيغة المجهول قوله خير لك من حجر النعم حجر النعم بضم الحاء اعزها واحسنها يريد خير لك من ان تكون فتصدق بها ولكون الحجرة اشرف الالوان عندهم قال جر النعم والنعم بفتحين اذا اطلق يراد به الابل وحدها وان كان غيرها من الابل والبقر والغنم دخل في الاسم معها **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن جريد قال سمعت انس رضي الله تعالى عنه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا قوما لم يغز حتى يصبح فان سمع اذانا امسك وان لم يسمع اذانا اغار بعدما يصبح فزنا خير ليلا **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذا سمع اذانا امسك لان الترجمة الدماء الى الاسلام قبل القتال والاذان بين حالهم وعبد الله بن محمد هو المسندى وابو اسحق هو الفزارى واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث قوله لم يغز بضم الياء من الافارة وذلك لانه اذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة ام لا فينتظر بهم الصباح ليستبين حالهم بالاذان وغيره من شعار الاسلام قوله ليلا نصب على الظرف اى في الليل **ص** حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن جريد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا غزانا **ش** **ص** هذا طريق آخر لحديث انس اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير عن جريد عن انس وبتمامه اخرجه البخارى عن قتيبة ايضا في الصلاة في باب ما يحقن بالاذان من الدماء وقال حدثني قتيبة قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن جريد عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا غزانا قوما لم يكن يغزو بنا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذانا اغار عليهم الحديث **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن جريد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى خيبر فجاء

ليلا وكان اذا جاء قوما بليل لا يغير عليهم حتى يصبح فلما أصبح خرجت يهود بمساحيم ومكانهم فلما رأوه قالوا محمد والله محمد والخميس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الله اكبر خربت خيرانا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين **ش** هذا طريق آخر لحديث انس اخرججه عن عبدالله بن مسلمة القعني الى آخره والحديث اخرججه البخاري ايضا في المغازي عن عبدالله بن يوسف واخرججه الترمذي في السير عن اسحق بن موسى واخرججه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين **قوله** حتى يصبح المراد به دخول وقت الصبح وهو طلوع الفجر فان قلت روى مسلم من رواية جاد بن سلمة عن ثابت عن انس قال فأتيناهم حين بزغت الشمس فلما جمع بين الحدين قلت قال شيخنا الجواب انهم صلوا الصبح بغلس قبل ان يدخلوا زقاق خير الذي اجري فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاثبت في الصحيحين وانهم وصلوا الى القرية حين بزغت الشمس **قوله** بمساحيم بتخفيف الباء جمع مسحاة بكسر الميم والميم زائدة لانه مأخوذ من مسحوت الطين عن وجه الارض وسحبته اذا جرفته وقال الجوهري المسحاة كالجرقة الا انها من حديد والمكائل جمع مكئل بكسر الميم والميم فيه ايضا زائدة وقال ابن عبد البر المكائل القفاف وقال الجوهري المكئل شبه الزنبدل يسع خمسة عشر صاعا **قوله** محمد اي جاء محمد **قوله** والخميس عطف عليه وهو الجيش والسبب في تسميته بالخميس انه خمس فرق المقدمة والقلب والميمنة والميسرة والساق **قوله** الله اكبر المشهور في الرواية التكبير مرة وفي رواية الطبراني من حديث ابي طلحة تكراره ثلاثا وهو حسن **قوله** خربت خير فيه سجع ولا بأس به اذا لم يكن في ذلك تكلف وقوله خربت خير يحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم قاله بوحى من الله في انه صلى الله تعالى عليه وسلم يغلب عليها ويخربها ويحتمل ان يكون تقولا بذلك على عادة العرب في أجزمهم بالامور والاخبار عن وقوعها بصيغة الماضي قبل وقوعها اذا كان ذلك متوقعا قريبا وقيل سبب تقاوله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك لما رأى من آلات الحراب معهم من المساحي والمكائل **قوله** انا اذا نزلنا الى آخره فيه الاستشهاد بالقرآن فيما يحسن ويحمل وفي هذا الحديث الحكم بالدليل لكونه كف عن القتال بمجرد سماع الاذان **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله فقد عصم مني نفسه وماله والابحقة وحسابه على الله **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان في قتاله معهم الى ان يقولوا لا اله الا الله دعوته اياهم الى الاسلام حتى اذا قالوا لا اله الا الله يرفع القتال لكنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الحديث في حال قتاله لاهل الاوثان الذين كانوا لا يقرون بالتوحيد وهم الذين قال الله تعالى عنهم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) فدعاهم الى الاقرار بالوحدانية وخلع مادونه من الاوثان فمن اقر بذلك منهم كان في الظاهر داخلا في صفة الاسلام واما الآخرون من اهل الكفر الذين كانوا يوحدون الله تعالى غير انهم ينكرون نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في هؤلاء امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ويشهدوا ان محمدا رسول الله فاسلام هؤلاء الاقرار بما كانوا به جاحدين كما كان اسلام اولئك اقرارهم بالله انه واحد لا شريك له وعلى هذا تحمل الاحاديث وقدم الكلام فيه في حديث ابن عمر في كتاب الايمان في باب فان تابوا واقاموا الصلاة وابو اليمان الحكم ابن نافع وهذا

السند بعين هؤلاء الرجال قد مر غير مرة على نسق واحد والحديث أخرجه النسائي أيضا في الجهاد عن عمرو بن عثمان وعن أحمد بن محمد بن المغيرة قوله امرت على صيغة المجهول يدل على أن الله تعالى أمره وإذا قال الصحابي ذلك فهم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمره قوله حتى يقولوا كلمة حتى للغاية وقد جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غاية المقابلة القول بقول لا اله الا الله وفي حديث ابن عمر بالشهادتين والتوفيق بينهما ما ذكرناه الآن قوله فقد عصم أي حفظ وحقق ومعنى العصم في اللغة المنع وقال الجوهري العصمة الحفاظ قوله لا يحققه أي لا يبحق قوله لا اله الا الله الذي هو الاسلام في حق المشركين عبدة الاوثان وحقه ثلاثة اشياء قتل النفس المحرمة والزنا بعد الاحصان والاراند عن الدين قوله وحسابه على الله أي فيما يسره من الكفر والمعاصي والمعنى اننا نحكم عليه بالاسلام ونؤاخذة بمخوفه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله والله سبحانه وتعالى يتولى حسابه فينبذ المخلص ويعاقب المنافق ويجازي المصر بفسقه او يعفو عنه **ص** رواه عمرو بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** أي روى مثل حديث أبي هريرة عبد الله بن عمرو ابوه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما ما رواه ابن عمر قوصلها البخاري في الايمان واما رواية عمرو فوصلها في الزكاة **ص** باب من اراد غزوة فوري بغيرها ومن احب الخروج يوم الخميس **ش** أي هذا باب في بيان ما جاء من امر من اراد غزوة فوري بغيرها أي بغير تلك الغزوة التي ارادها يريد بذلك غرة العدو واثلاثين قبله الجو ايسس ويحذروهم واصله من الوري وهو جعل البيان وراءه وحاصل المعنى انه سترها وكنى عنها واولهم انه يريد غيرها لثلاثين قبله الخصم فيستعد للدفع وقال ابو علي اصله من الورا لانه القى البيان وراء ظهره كأنه قال سأبينه واصحاب الحديث لا يضبطون المهمة فيه وقيد السيرافي في شرح سيوييه بالمهمة وكان الذي لا يضبط فيه المهمة سهلها قوله ومن احب أي وفي بيان امر من احب الخروج للسفر يوم الخميس قال بعضهم لعل الحكمة فيه ما روى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم بورك لامتني في بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف أخرجه الطبراني من حديث نبط بضم النون وقبح الباء الموحدة ابن شريط بفتح الشين المعجمة قلت طلب الحكمة في ذلك بالحديث الضعيف لا وجه له والحكمة فيه يعلم من حديث الباب فانه صرح فيه انه كان يجب ان يخرج يوم الخميس ومحبة صلى الله تعالى عليه وسلم اياه لا يخلو عن حكمة فان قلت روى انه خرج في بعض اسفاره يوم السبت قلت هذا لا ينافي ترك محبة الخروج يوم الخميس فعمل خروجه يوم السبت كان مانعا من خروجه يوم الخميس ولئن سلمنا عدم المانع فقول لعله كان يجب ايضا الخروج يوم السبت على ما روى بركة الله في سبئها وخيسها ولما لم يثبت عند البخاري الا يوم الخميس خصه بالذكر فانهم فانه من الدقائق **ص** حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب وكان قائد كعب من بني كعب بن مالك حين تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني سمع جده كعبا واباه وعمه عبد الله في توبة كعب وروى عنه الزهري في مواضع وعبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني سمع اياه عند الشيخين وابن عباس عند البخاري وكعب بن مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلمي المدني الشاعر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو واحد الثلاثة الذين

تاب الله عليهم وانزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وذ كر صاحب التلويح بعد ذكر هذا الحديث  
والحديثين اللذين بعده خرجه الستة وخرجه البخارى مطولا ومختصرا في عشرة مواضع قوله  
وكان قائد كعب من بني اى وكان عبدالله بن كعب قائداً بيه كعب بن مالك حين عى قوله من بنيهم  
عبدالله هذا وعبيدالله وعبد الرحمن وذ كر البخارى في هذا الباب ثلاثة احاديث كلهاراجعة الى كعب  
ابن مالك كما تراه **ص** وحدثني احمد بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهرى قال اخبرني  
عبد الرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم فلما يريد غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاها رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم في حرسيدوا استقبال سفر ابعيدوا ومفازا واستقبل غزوة عدو كثير فحلى للمسلمين امرهم ليتأهبوا  
اهبة عدوهم واخبرهم بوجهه الذي يريد **ش** هذا طريق آخر لحديث كعب اخرجه عن احمد  
ابن محمد بن موسى الذى يقال له ابن السمسار مردويه المزوى عن عبدالله بن المبارك عن يونس بن  
يزيد عن محمد بن مسلم الزهرى وقال الدارقطنى الرواية الاولى صواب وحدث يونس مرسل وقال  
الجياى كذا هذا الاسناد عن ابن مردويه عن ابن المبارك فى الجامع والتاريخ الكبير وكذا رواه ابن  
السكن وابوزيد ومشاىخ ابى ذر الثلاثة ولم يلتفت الدارقطنى الى قول عبد الرحمن بن عبدالله سمعت  
كعبا لانه عنده وهم قال ابو على وقد رواه معمر عن الزهرى على نحو ما رواه ابن مردويه من الارسل  
قال ولم يمشهد لقول ابى الحسن ما ذكره الذهلى فى العلل سمع الزهرى من عبد الرحمن بن كعب ومن عبد الرحمن  
ابن عبدالله بن كعب وسمع من ابيه عبدالله بن كعب ولا ظن سمع عبد الرحمن بن عبدالله من جده شيئا وانما  
روايته عن ابيه وعده قال الجياى والغرض من هذا كله الاستدراك على البخارى حيث خرجه على الاتصال  
وهو مرسل وقال الكرماني لو كان بدل ابن كعب عن كلمة عن لصح الاتصال يعنى لو قال اخبرني عبد الرحمن بن عبدالله  
عن كعب بن مالك لان عبد الرحمن سمع من ابيه عبدالله وهو من كعب قال وكذا لو حذف عبدالله  
من البين قلت يحتمل ان يكون ذكر ابن موضع عن تصحيفا من بعض الرواة قوله حتى كانت غزوة  
تبوك وكانت فى سنة تسع من الهجرة فى رجب منها قوله ومفازا المفازة المهلكة سميت بذلك تقالا  
بالفوز والسلامة كما قالوا للدينغ سليم وذ كر ابن الانبارى عن ابن الارابى انها مأخوذة من قولهم قد  
فوز الرجل اذا هلك وقبل لان من قطعها فاز ونجا قوله فحلى للمسلمين امره بالجيم اى اظهره  
ليتأهبوا لذلك وهو مخفف اللام يقال جليت الشئ اذا كشفته وبينته واوضحته وفى التلويح ضبطه  
الديماطى فى حديث سعد فى المغازى بالتشديد وهو خطأ **ص** وعن يونس عن الزهرى قال  
اخبرني عبد الرحمن بن كعب بن مالك ان كعب بن مالك كان يقول لقلما كان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم يخرج اذا خرج فى سفر الا يوم الخميس **ش** هذا موصول بالاسناد الاول عن عبدالله  
ابن المبارك عن يونس الى آخره قوله قلما اللام فيه لتأ كيدوقل فعل ماض دخلت عليه كلمة مامعناه  
يكون خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم فى السفر قليلا فى الايام الا يوم الخميس فان اكثر خروجه  
فى السفر فيه تقول فل رجل يفعل كذا الا يزيد معناه قليل من الناس يفعل هذا الفعل الا يزيد **ص**  
حدثني عبدالله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن ابيه  
ابن الذى صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم الخميس فى غزوة تبوك وكان يحب ان يخرج يوم الخميس  
**ش** هذا طريق آخر عن عبدالله بن محمد المسندى عن هشام بن يوسف عن معمر بن راشد عن محمد

ابن مسلم الزهرى الى آخره والحديث اخرجه ابوداود في الجهاد ايضا عن سعيد بن منصور  
عن ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن كعب  
ابن مالك قال قلما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج في سفر الا يوم الخميس  
واخرجه النسائي في السير عن سليمان بن داود عن ابن وهب عن يونس بن يزيد باسناداه قال قلما  
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج في سفر جهاد وغيره الا يوم الخميس **ص**  
**\* باب \* الخروج بعد الظهر ش** **ص** اى هذا باب في بيان الخروج في السفر بعد الظهر  
**ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن ابي قلابه عن انس رضى الله تعالى عنه ان  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالمدينة الظهر اربعاء العصر بذي الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون  
بهما جيعا **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وايوب هو السخنياني وابو قلابه  
بكسر الالف عبد الله بن زيد الجرمي والحديث مضى في كتاب الحج في باب رفع الصوت بالاهلال فانه  
اخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه ومضى الكلام فيه هناك قوله يصرخون بفتح الراء وضمها اى  
يلتون برفع الصوت قوله بهما اى بالحج والعمرة **ص** **\* باب \* الخروج في آخر الشهر**  
**ش** **ص** اى هذا باب في بيان جواز الخروج الى السفر في آخر الشهر واراد بهذه الترجمة الرد على  
من كره ذلك وقال ابن بطال ان اهل الجاهلية كانوا يتحرون اوائل الشهر للاعمال ويكرهون التصرف  
في محاق القمر قلت المحاق من الشهر ثلاثة ايام من آخره **ص** وقال كريب عن ابن عباس انطلق  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة لخمس بقين من ذى القعدة وقدم مكة لاربع ليال خلون  
من ذى الحجة **ش** **ص** هذا التعليق قطعة من حديث وصلها البخارى في كتاب الحج في باب  
فان قلت روى اصحاب السنن وابن حبان في صحيحه عن صفير الغامدى  
بالعين المجمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال بورك لامتى في بكورها قلت هذا لا يمنع جواز  
التصرف في غير وقت البكور وانما خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وقال الكرماني قصد  
البخارى بهذا الحديث الرد على من كره ذلك عملا بقول المنجم وقد استشكل هذا الحديث وحديث عائشة ايضا  
الذى يأتى الآن فقيل ان كان سفره ذلك يوم السبت تبقى اربع من ذى القعدة لان الخميس كان اول ذى الحجة وان  
كان يوم الخميس فالباقي ست ولم يكن خروجه يوم الجمعة لقول انس صلى الظهر بالمدينة اربعاء والجواب ان  
الخروج يوم الجمعة وقوله لخمس بقين اى في ادهانهم حالة الخروج بتقدير تمامه فاتفق ان كان الشهر ناقصا فخير  
بما كان في الاذهان يوم الخروج لان الاصل التمام **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى  
ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن انها سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها تقول خرجنا مع رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذى القعدة ولا نرى الا الحج فلما دنونا من مكة امر  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة  
ان يحل قالت عائشة فدخل علينا يوم النحر يلحم بقر فقلت ما هذا فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم عن ازواجه **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذى القعدة فانها آخر الشهر وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب  
ذبح الرجل البقر عن نسائه فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن يحيى بن سعيد  
الى آخره نحوه قوله ولا نرى اى ولا نلتن قوله فدخل علينا بضم الدال على صيغة المجهول قوله

فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و يروى قالوا وقد مضى الكلام فيه هناك **ص** قال  
 يحيى فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال ائتك والله بالحديث على وجهه **ش** يحيى هو ابن  
 سعيد الانصارى المذكور في سند الحديث والقاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه  
 قوله ائتك اى عمرة بنت عبد الرحمن والله اعلم **ص** باب **خ** الخروج في رمضان **ش**  
 اى هذا باب في بيان جواز الخروج في السفر في شهر رمضان وفيه رد على من يتوهم كراهة ذلك **ص**  
 حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان قال حدثني الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قال خرج النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ الكديد افطر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة  
 وعلى بن عبد الله الذى يقال له ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن  
 مسعود الهذلي والحديث مضى في كتاب الصوم في باب من صام اياما من رمضان ثم سافر فانه اخرج  
 هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وهو الزهري الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه  
 هناك والكديد بفتح الكاف وكسر الدال المهملة الاولى موضع قريب من مكة على نحو مرحلتين  
 منها **ص** قال سفيان قال الزهري اخبرني عبيد الله عن ابن عباس وساق الحديث **ش**  
 اى قال سفيان بن عيينة قال محمد بن مسلم الزهري اخبرني عبيد الله و اشار بهذا الى ان سفيان قال  
 في الحديث المذكور حدثني الزهري عن عبيد الله فروى عن الزهري بالحديث وروى الزهري  
 بالنعنة عن عبيد الله وهناك سفيان قال الزهري بلا تحديث ولا نعنة وقال الزهري اخبرني عبيد الله فروى  
 عنه بصيغة الاخبار **ص** قال ابو عبد الله هذا قول الزهري وانما يقال يؤخذ بالآخر من فعل رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا كذا وقع في بعض النسخ و ابو عبد الله هو البخارى نفسه و اشار  
 بهذا الى ان مذهب الزهري لعله ان طرو السفر في رمضان لا يبيح الافطار لانه شهد الشهر في اوله كطروه  
 في اثناء اليوم فقال البخارى يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ناسخ الاول وقد  
 افطر عند الكديد **ص** باب **خ** التوديع **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية التوديع عند السفر  
 ولفظه يتناول توديع المسافر للقيم ويتناول ايضا عكسه وحديث الباب يشهد الاول ويؤخذ الثاني منه بطريق  
 الاولى بل هو الغالب في الوقوع **ص** وقال ابن وهب اخبرني عمر وعن بكير عن سليمان بن يسار  
 عن ابى هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث وقال لنا ان لقيم فلانا وفلانا رجلين  
 من قريش سماهما فخرقوهما بالنار قال ثم اتيناه نودعه حين اردنا الخروج فقال اتي كنت امرتكم ان  
 تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله فان اخذتموهما فاقتلوهما **ش** مطابقتها  
 للترجمة في قوله ثم اتيناه نودعه وهو توديع المسافر للقيم في ظاهر الحديث وقدم الكلام فيه الان  
 وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى وعمر و بفتح العين هو ابن الحارث المصرى وبكير بضم الباء  
 الموحدة تصغير بكر ابن عبد الله بن الاشج وسليمان ابن يسار ضد اليمين وهذا الحديث اخرجه هنا معلقا  
 واخرجه ايضا في كتاب الجهاد بعد عدة ابواب مسندا وترجم بقوله باب لا يعذب بعذاب الله ثم قال  
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه الى آخره  
 نحوه واخرجه ابو داود والنسائي ايضا عن قتيبة وزاد ابو داود يزيد بن خالد عن الليث واخرجه النسائي  
 ايضا عن الحارث بن مسكين ويونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث وزاد  
 النسائي و ذكر آخر كلاهما عن بكير قوله عن بكير عن سليمان وفي رواية احمد من حديث هاشم بن



القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبد الله بن الأشج وأوضح بنسبته وبالتحديد قوله من أبي هريرة  
كذا وقع في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة أحد وكذا وقع عند النسائي  
ورواه محمد بن اسحق في السيرة وأدخل بين سليمان وأبي هريرة رجلا وهو أبو اسحق الدوسي وأخرجه  
الدارمي وابن السكن وابن حبان في صحيحه من طريق ابن اسحق وقال الترمذي وقذف محمد بن اسحق  
بين سليمان بن يسار وبين أبي هريرة رجلا في هذا الحديث وروى غير واحد مثل رواية الليث وحديث  
الليث بن سعد أشبه وأصح انتهى وسليمان بن يسار صح سماعه من أبي هريرة وهذا الرجل ذكره  
أبو أحمد الحاكم في الكنى فبين تكنى بأبي اسحق ولم يقف له على اسم ولم يذكر له راويا غير سليمان بن يسار  
وقال حديثه في أهل الجحاز وذكره صاحب الميزان في الكنى وقال أبو اسحق الدوسي عن أبي هريرة  
مجهول وسماه ابن أبي شيبة في مصنفه إبراهيم في روايته هذا الحديث عن عبد الرحمن بن سليمان عن أبي  
اسحق عن يزيد بن حبيب عن بكير بن عبد الله بن الأشج فذكره قوله في بعث أي في جيش وكان أمير  
هذا البعث حنظلة بن عمرو الأسلمي رواه أبو داود من رواية محمد بن حنظلة بن عمرو الأسلمي عن أبيه أن  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمره على سرية قال فخرجت فيها وقال إن وجدتم فلانا فأحرقوه  
بالنار فوليت فناداني فرجعت إليه فقال إن وجدتم فلانا فاقتلوه ولا تحرقوه فإنه لا يعذب بالنار  
الارب النار وهذا كما رأيت ذكر فلانا بالافراد وفي رواية البخاري وغيره فلانا وفلانا وهما هبار بن  
الاسود والرجل الذي سبق منه إلى زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما سبق وكان  
زوجها أبو العاص بن الربيع لما أسرته الصحابة ثم أطلقه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة شرط  
عليه أن يجهز إليه ابنته زينب فجهزها فتبعها هبار بن الاسود ورفيقه فقتلها فأسقطت  
ومرضت من ذلك وفي رواية سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح أن هبار بن الاسود أصاب  
زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء وهى في خدرها فأسقطت فبعث رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم سرية فقال إن وجدتموه فمجدعوه بين حزمى حطب ثم أشعلوا فيه النار ثم  
قال أنى لاستحي من الله لا ينبغي لأحد أن يعذب بعذاب الله فكان أفراد هبار هنا بالذ كر لكونه كان الأصل  
في ذلك والآخرا كان تبعاله وسماه ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحق نافع بن عبد قيس وكذا  
نص عليه ابن هشام في سيرته وحكى السهيلي عن مسند البرار أنه خالد بن عبد قيس قيل لعله تصكف  
عليه وإنما هو نافع كذلك هو في النسخ المعتمدة من مسند البرار وكذلك أورده ابن بشكوال من مسند  
البرار وأخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن لهيعة كذلك وأما هبار فهو بفتح  
الهاء وتشديد الباء الموحدة وفي آخره راه ابن الاسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي  
الاسدي قال أبو عمر ثم أسلم هبار بعد الفتح وحسن إسلامه وصحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ذكر الزبير أنه لما أسلم وقدم مهاجرا جعلوا يسونوه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال سب من سبك فأنهوا عنه قوله وإن النار لا يعذب بها إلا الله هو خبر بمعنى النهي ووقع في رواية  
ابن لهيعة وأنه لا ينبغي وفي رواية ابن اسحق ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا الله وقال المهلب  
ليس نهي عن التحريق بالنار على معنى التحريم وإنما هو على سبيل التواضع لله تعالى والدليل على أنه ليس  
بحرام سمل العين الرماة بالنار في مصلى المدينة بحضرة الصحابة وتحريق الخوارج بالنار وأكثروا علماء المدينة  
يحرقون الحصون على أهلها بالنار وقول أكثرهم بتحريق المراكب وروى ابن شاهين من حديث



صالح بن حبان عن ابن بريده عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا الى رجل كذب عليه  
 وفي امرأة واقعتها فقال ان وجدته حيا فاقتله وان وجدته ميتا فحرقه  
 بالبار فوجده لدغ فاحرقه وفي الحديث ان نديما من الانبياء صلوات الله عليهم قرصته نملة فأمر بقرية النمل  
 فاحرقت فقال الله له هلا نملة واحدة قال الحكيم في نواذر الاصول وهو اذن في احراقها لانه اذا جاز  
 احراق واحدة جاز في غيرها وقالوا لاجحة فيما ذكر للجواز لان قصة العريين كانت قصاصا او منسوخة  
 ونجوز الحكم في معارض بمنع صحابي آخر وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة الى ذلك اذا  
 تعين طريقا للظفر بالعدو ومنهم من قيده بأن لا يكون معهم نساء ولا صبيان وقيل حديث الباب يرد  
 هذا كله لان ظاهر الهى فيه التحريم وهو نسخ لامره المتقدم سواء كان ذلك بوحى او باجتهاد  
 منه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن العربي في هذا نسخ الحكم قبل العمل به ومنع منه المبتدعة  
 والقدرية وقال الحازمي ذهبت طائفة الى مع الاحراق في الحدود قالوا يقتل بالسيف واليه  
 ذهب اهل الكوفة النخعي والثوري وابو حنيفة واصحابه ومن المجاز بين عطاء وذهبت طائفة  
 في حق المرتد الى مذهب علي رضي الله تعالى عنه وقالت طائفة من حرق يحرق وبه قال مالك  
 واهل المدينة والشافعي واصحابه واحد واسحق وفي الحديث جواز الحكم اجتهادا ثم الرجوع  
 عنه واستنباط ذكر الدليل عند الحكم لرفع الالباس وفيه نسخ السنة بالسنة وهو بالاتفاق وفيه  
 جواز نسخ الحكم قبل العمل به او قبل التمكن من العمل به وفي الاخير خلاف علم في موضعه  
 وفيه مشروعية توديع المسافر لا كابر اهل بلده وتوديع اصحابه له ايضا **باب** \*  
 السمع والطاعة للامام **ش** اى هذا باب في بيان وجوب السمع والطاعة للامام وزاد  
 الكشميهني في روايته مالم يأمر بمعصية وهذا القيد مراد وان لم يذكر ونص الحديث يدل عليه  
**ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن صباح حدثنا اسماعيل بن زكرياء عن عبيد الله  
 عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال السمع والطاعة حق مالم يؤمر بالمعصية  
 فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين \* الاول  
 عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب  
 عن نافع عن عبيد الله بن عمر واخرجه البخاري ايضا في الاحكام واخرجه مسلم في المعازي عن زهير  
 ابن حرب واخرجه ابو داود في الجهاد عن مسدد به \* الطريق الثاني عن محمد بن صباح بتشديد  
 الباء الموحدة عن اسماعيل بن زكرياء الخلقاني عن عبيد الله الى آخره قوله السمع اى اجابة قول  
 الامير اذ طاعة او امرهم واجب مالم يؤمر بمعصية والا فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق  
 ويأتى من حديث علي بلفظ لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف وفي الباب عن عمران بن  
 حصين اخرجه النسائي والحكم بن عمرو واخرجه الطبراني وابن مسعود وغيرهم وذكر عياض اجمع  
 العلماء على وجوب طاعة الامام في غير معصية وتحريمها في المعصية وقال ابن بطال احتج بهذا الخوارج  
 فرأوا الخروج على ائمة الجور والقيام عليهم عند ظهور جورهم والذي عليه الجمهور انه لا يجب  
 القيام عليهم عند ظهور جورهم ولا خلعهم الا بكفرهم بعد ايمانهم او تركهم اقامة الصلوات وامادون  
 ذلك من الجور فلا يجوز الخروج عليهم اذا استوطن امرهم وامر الناس معهم لان في ترك الخروج

عليهم تحصين الفروج والاموال وحقق الدماء وفي القيسام عليهم تفرق الكلمة ولذلك لا يجوز القتال معهم لمن خرج عليهم عن ظلم ظهر منهم وقال ابن التين فاما ما يامر به السلطان من العقوبات فهل يسمع المأمور به ان يفعل ذلك من غير ثبوت او علم يكون عنده بوجوبها قال مالك اذا كان الامام عدلا كعمر بن الخطاب او عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنهما لم تسمع مخالفته وان لم يكن كذلك وثبت عنده الفعل جاز وقال ابو حنيفة وصاحبا ما امر به الولاية من ذلك غيرهم يسمعهم ان يفعلوه فيما كان ولايتهم اليه وفي رواية عن محمد لا يسمع المأمور ان يفعله حتى يكون الامر عدلا وحتى يشهد بذلك عنده عدل سواء الا في الزنا فلا بد من ثلاثة سواء وروى نحو الاول عن الشعبي رحمه الله **ص** باب **يقاتل من وراء الامام ويتقى به شئ** اي هذا باب يذكر فيه ان الامام جنة يقاتل من ورائه ويقاقل على صيغة المجهول والمراد به المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خافه او قدامه ولفظ وراء يطلق على المعنيين قوله ويتقى به ايضا على صيغة المجهول عطف على يقاتل اي يتقى بالامام شر العدو واهل الفساد والظلم وكيف لا والله يمنع المسلمين من ابدى الاعداء ويحمي بيضة الاسلام ويتقى منه الناس ويخافون سطوته **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان الاخرج حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون وبهذا الاسناد من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطعم الامير فقد اطاعني ومن يعصى الامير فقد عصاني وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فان امر بتقوى الله وعدل فانه بذلك اجرا وان قال بغيره فان عليه منه شئ **ص** مطابقته للترجمة في قوله وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به وسنده هذا الحديث بهؤلاء الرجال قدم غير مرة و ابو اليمان الحكم بن نافع و ابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز واخرج النسائي بعض الحديث الامام جنة في البيعة وفي السير قوله نحن الآخرون اي في الدنيا السابقون في الآخرة وهذه القطعة مرث في كتاب الوضوء في لب البول في الماء الدائم فانه اخرج ههنا وقال حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال اخبرنا ابو الزناد ان عبد الرحمن بن هرمز الاخرج حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون ثم قال وباسناده قال لا يبولن الحديث قوله وبهذا الاسناد اي الاسناد المذكور قال صلى الله تعالى عليه وسلم من اطاعني الى آخره قال الخطابي كانت قريش ومن يليهم من العرب لا يعرفون الامارة ولا يطيعون غير رؤساء قبائلهم فلما ولي في الاسلام الامراء انكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة وانما قال لهم صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول ليعلمهم ان طاعة الامراء الذين كان يوليه عليهم وجبت عليهم لطاعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هذا الامر خاصا بمن باشره الشارع بتولية الامام به كتابه عليه القرطبي بل هو عام في كل امير عدل للمسلمين وبلزومه نقيض ذلك في المخالفة والمعصية قوله وانما الامام جنة بضم الجيم وتشديد النون اي ستره لانه يمنع العدو من اذى المسلمين وينمئ الناس بعضهم من بعض والجنة الدرع وسمى الجن مجنالا لانه يستتر به عند القتال والامام كالستار وقال الهروي معنى الامام جنة ان بقي الامام ازل والسهم كايق الترس صاحبه من وقع السلاح وقال الخطابي يحتمل ان يكون اراد به جنة في القتال وفيما يكون منه في امره دون غيره قوله يقاتل من ورائه على صيغة المجهول كما ذكرناه آنفا اي يقاتل معه الكفار والبيعة وسائر اهل الفساد فان لم يقاتل من ورائه واتى عليه مرجع امر الناس واكل

القوي الضعيف وضيعت الحدود والفرائض وتطاول اهل الحرب الى المسلمين قوله ويتقى به مجهول  
 ايضا واصله يونقى به التاء مبدلة من الواو وبعد الابدال تدغم التاء في التاء لان اصله من الوقاية وقال  
 المهلب معنى يتقى به يرجع اليه في الرأي والعقل وغير ذلك قوله وان قال بغيره اى وان امر بغير تقوى  
 الله وعدله والتعبير عن الامر بالقول شائع وقيل معناه وان فعل بغيره وقال بعضهم هذا ليس بنظا هر فانه قسم  
 قوله فان امر فيحمل على ان المراد وان امر قلت العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير  
 الكلام والاسان فتقول قال يده اى اخذ وقال برجله اى مشى وقال بالماء على يده اى قلب وقال بثوبه اى رفعه  
 فاذا كان كذلك لا ينكر استعمال قال هنا معنى فعل وقال الخطابي قال هنا معنى حكم يقال قال الرجل واقال اذا  
 حكم ثم قيل انه هنا مشتق من القيل بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وهو الملك الذى ينفذ حكمه  
 وهذا في لغة جبر قوله فان عليه منه اى فان الوبال الحاصل عليه لا على المأمور قال الكرماني ويحتمل  
 ان يكون بعضه عليه قلت هذا على تقدير ان تكون من التبعية والظاهر ان المأمور ايضا لا يخلو عن التبعية  
 على ما حكي ان الحسن البصرى وعامر الشعبي حضرا مجلس عمر بن هبيرة فقال لهما ان امير المؤمنين يكتب  
 الى في امور فاتريان فقال الشعبي اصلح الله الامير انت مأمور والتبعية على امرك فقال الحسن اذا  
 خرجت من سعة قصرك الى ضيق قبرك فان الله تعالى ينجيك من الامير ولا ينجيك الامير من الله تعالى  
 والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب البيعة في الحرب ان لا يفروا ش اى هذا باب  
 في بيان البيعة في الحرب على ان لا يفروا وفي بعض النسخ لفظة على موجودة وكلمة ان مصدرية تقديره  
 بأن لا يفروا اى بعدم الفرار **ص** وقال بعضهم على الموت ش اى البيعة في الحرب  
 على الموت وقال بعضهم كانه اشار الى ان لاتنافى بين الروايتين لاحتمال ان يكون ذلك في مقامين قلت  
 عدم التنافى بينهما ليس من هذا الوجه بل المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفروا ولوماتوا وليس المراد  
 ان يقع الموت ولا بد **ص** لقوله تعالى لقد رضى الله تعالى عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت  
 الشجرة ش هذا تعليل لقوله وقال بعضهم على الموت وجه الاستدلال به ان لفظ يبايعونك  
 مطلق يتناول البيعة على ان لا يفروا وعلى الموت ولكن المراد البيعة على الموت بدليل ان سلمة بن الاكوع  
 وهو ممن بايع تحت الشجرة اخبر انه بايع على الموت واراد بالمؤمنين هم الذين ذكرهم الله في قوله  
 ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الآية وقيل هذا امام في كل من بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 والشجرة كانت سمره وقيل سدرة وروى انها عمت عليهم من قابل فلم يدروا اين ذهبت وكان هذا في غزوة  
 الحديبية سنة ست في ذى القعدة بلا خلاف وسميت هذه البيعة ببيعة الرضوان **ص** حدثنا موسى بن  
 اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع قال قال ابن عمر رجعا من العام المقبل فاجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا  
 تحتها كانت رجة من الله فسألت نافعا على اى شئ بايعهم على الموت قال لا بل بايعهم على الصبر **ش**  
 مطابقة لترجة تؤخذ من قوله بل بايعهم على الصبر فان المبايعة على الصبر هو عدم الفرار في الحرب  
 وموسى بن اسماعيل المنقرى التبوذكى وجويرية تصغير جارية ابن اسماء الضعفى البصرى وهذا الحديث  
 من افراذه قوله من العام المقبل اى الذى بعد صلح الحديبية قوله فاجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا تحتها  
 اى ما وافق منا رجلان على هذه الشجرة انها هى التى بايعنا تحتها بل خفي مكانها وقيل اشبهت عليهم قوله  
 كانت رجة اى كانت هذه الشجرة موضع رجة الله ومحل رضوانه قال تعالى ( لقد رضى الله عن المؤمنين  
 اذ يبايعونك تحت الشجرة ) وقال النووى سبب خفائها ان لا يفتتن الناس بها لما جرى تحتها من الخير

ونزول الرضوان والسكينة وغير ذلك فلو بقيت ظاهرة معلومة خيف تعظيم الاحراب والجهال  
اياها وعبادتهم اياها وكان خفاؤها رحمة من الله تعالى قوله فسألت نافعا السائل هو جورية  
الراوى قوله على الموت اى على الموت وهمزة الاستفهام مقدرة فيه قوله قال لا اى قال نافع لم  
يكن مبايعتهم على الموت بل كانت على الصبر واعترض الاسمعيلى بأن هذا من قول نافع وليس بمسند  
وقال بعضهم واجيب بان الظاهر ان نافعا انما جزم بما اجاب به لما فهمه من مولاة ابن عريف يكون مسندا  
بهذه الطريقة وفيد نظر لا يخفى **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن  
يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه قال لما كان زمن الحرة اتاه آت فقال له ان ابن  
حنظلة يبايع الناس على الموت فقال لا ابايع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
**ش** مطابقة للترجمة يمكن ان تكون لقوله وقال بعضهم على الموت لانه من الترجمة والمفهوم من  
كلام عبد الله بن زيد انه بايع على الموت ووهيب بالتصغير هو ابن خالد وعمرو ابن يحيى بن عماره  
المازنى الانصارى المدنى وعباد بن تشديد الباء الموحدة ابن تميم بن زيد بن حاصم الانصارى يروى عن  
عبد الله بن زيد بن حاصم بن كعب الانصارى المازنى المدنى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى  
الغازى عن اسمعيل عن اخيه ابى بكر واخرجه مسلم فى الغازى عن اسحق بن ابراهيم قوله لما كان  
زمن الحرة وهى الواقعة التى كانت بالمدينة فى زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين ووقعة الحرة  
حرة زهرة قاله السهلبى وقال الواقدى وابوعبيد وآخرون هى حرة واقم اطم شرقى المدينة والحرة  
بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهى فى الاصل كل ارض كانت ذات حجارة سود محرقه والحرار  
فى بلاد العرب كثيرة واشهرها ثلاثة وعشرون حرة قاله ياقوت وسبب وقعة الحرة ان عبد الله بن  
حنظلة وغيره من اهل المدينة وفدوا الى يزيد فرأوا منه ما لا يصلح فرجعوا الى المدينة فخلعوه وبايعوا عبد الله  
ابن الزبير رضى الله عنهما وارسل اليهم يزيد مسلم بن عقبة الذى قيل فيه مسرف بن عقبة فاقوع باهل المدينة  
وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس الفا وسبع مائة ومن اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان  
قوله ان ابن حنظلة وهو عبد الله بن حنظلة بن ابى عامر الذى يعرف ابوه بغسيل الملائكة وذلك  
ان حنظلة قتل شهيدا يوم احد قتله ابوسفيان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعنى بابه حنظلة المقتول  
بدر واخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته وكان النبی صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال لامرأة حنظلة ما كان شأنه قالت كان جنبا وغسلت احدى شق رأسه فلما سمع الهيعة خرج  
فقتل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت الملائكة تغسله وعلقت امرأته تلك الليلة  
بأنه عبد الله بن حنظلة ومات النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وله سبع سنين وقد حفظ عنه وقال  
الكرمانى ابن حنظلة هو الذى كان يأخذ ليزيد واسمه عبد الله او المراد به نفس يزيد لان جده اباسفيان  
كان يكنى ايضا بأبى حنظلة لكن على هذا التقدير يكون لفظ الاب محذوف بين الاب وحنظلة تخفيفا  
كأنه محذوف معنى لانه نسبة الى الجدا وجعله مفسوبا الى الم استخفا واستهجانا واستبشاما لهذه  
الكلمة المرة انتهى قلت الكرمانى خبط ههنا خبط عشواء ونعسف فى هذا الكلام من غير اصل  
والصواب ما ذكرناه قوله لا ابايع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه  
اشارة الى انه بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الموت ولكنه ليس بصريح فلذلك  
ذكر البخارى عقيه حديث سلمة بن الاكوع لتصريحه فيه بانه بايعه على الموت **ص** حدثنا المسكين بن

ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله عنه قال بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عدلت الى ظل الشجرة فلما خف الناس قال يا ابن الاكوع الاتباع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال ايضا فبايعته الثانية فقلت له يا باسمل على اى شئ كنتم تبايعون يومئذ قال على الموت شئ مطابقتة للترجمة في قوله وقال بعضهم على الموت المكي بتشديد اليااء آخر الحروف هو اسمه وليس بنسبة ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والاكوع اسمه سنان بن عبدالله وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى الحادى عشر واخرجه ايضا فى المغازى عن قتيبة وفى الاحكام عن القعنبي واخرجه مسلم فى المغازى عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذى والنسائى فى السير جميعا عن قتيبة قوله قال يا ابن الاكوع اى قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن الاكوع الاتباع انما قال ذلك مع انه بايع مع الناس لانه اراد به تأكيد بيعته لشجاعته وشهرته بالثبات فلذلك امره بتكرير المبايعة وقال ايضا اى بايع ايضا فبايعه مرة اخرى وهو معنى قوله فبايعته الثانية اى المرة الثانية قوله فقلت له يا باسمل القائل هو يزيد بن ابي عبيد الراوى عنه وابو مسلم كنية سلمة بن الاكوع قوله على الموت قد ذكرنا ان المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفروا ولوماتوا وليس المراد ان يقع الموت البتة والدليل عليه ما رواه الترمذى عن جابر بن عبدالله فى قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ بايعوك تحت الشجرة) قال جابر بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان لا نفروا لم نبايعه على الموت وسيأتى عن عبادة رضى الله تعالى عنه بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة وروى من حديث معقل بن يسار قال لقد رأيتنى يوم النجرة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع الناس وانا رفيع غصنا من اغصانها عن رأسه ونحن اربع عشرو مائة وقال لم نبايعه على الموت **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن جريد قال سمعت انس يقول كانت الانصار يوم الخندق يقول نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما حينئذ ابداء فاجابهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاكرم الانصار والمهاجرة شئ مطابقتة للترجمة تؤخذ من قولهم على الجهاد ما حينئذ ابداء فان معناها يؤول الى انهم لا يفرون منه فى الحرب اصلا وقدمضى هذا موصولا فى اوائل الجهاد فى باب التعريض على القتال وفى الباب الذى يليه باب حفر الخندق **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع محمد بن فضيل عن عاصم عن ابي عثمان عن مجاشع رضى الله تعالى عنه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا واخى فقلت بايعنا على الهجرة فقال مضت الهجرة لاهلها فقلت علام تبايعنا قال على الاسلام والجهاد شئ مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله والجهاد لان مبايعتهم على الجهاد لم تكن الاعلى ان لا يفروا واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه ومحمد بن فضيل بضم الفاء مصفر فضل ابن غزير ان ابو عبد الرحمن الضبي مولا هم الكوفي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل الهدي بالون البصرى وقدمر غير مرة ومجاشع بضم الميم وتخفيف الجيم وكسر الشين المعجمة وفى آخره عين مهملة ابن مسعود السلى بضم السين وفى بعض النسخ ابوه مسعود مذكور ومجاشع هذا قتل يوم الجمل وكان له فرس يسابق عليها وقد اخذ فى غاية واحدة خمسين الف دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عمرو بن خالد وعن محمد بن ابي بكر وفى الجهاد عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم فى المغازى عن محمد بن الصباح وعن سويد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبة قوله واخى اسنوه اسم مجالد بضم الميم وتخفيف الجيم ابن مسعود السلى قال ابو عمر له صحة ولا اعلم له رواية كان

اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح ذكر ابن ابي حاتم عن ابيه ان مجاهد بن مسعود قتل يوم الجمل وانه روى عنه ابو عثمان النهدي وقال ابو عمر لم يقل في مجاشع انه قتل يوم الجمل فوهم ولا شك انه قتل يوم الجمل ولا بعد رواية ابي عثمان عنهما كذا قال في الاستيعاب قوله بايعنا بكسر الياء امر من بايع يخاطب به مجاشع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأجاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله مضت الهجرة لاهلها وهم الذين هاجروا قبل الفتح وحديث مجاشع كان بعد الفتح وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال لهجرة بعد الفتح انما هو جهاد ونية فكان من بايع قبل الفتح لزمه الجهاد ابدًا ما عاش الا لعذر يحوز له التخلف وامان اسلم بعد الفتح فله ان يجاهد وله ان يتخلف بنية صالحة كما قال جهاد ونية الا ان يزل عدو او ضرورة فيلزم الجهاد كل احد قوله فقلت علام تباعنا واصله على ما لان ما استفهامية جرت فيجب حذف الالف عنها وابقاء الفتحة دليل عليها نحو فيم والام وعلام وعله حذف الالف الفرق بين الاستفهام والخبر واما قراءة عكرمة وعيسى عما يتساءلون فنادر وقال ابن التين كان من هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الفتح من غير اهل مكة وبايعه على المقام بالمدينة كان عليه المقام بها حياته صلى الله تعالى عليه وسلم ومن لم يشترط المقام من غير اهل مكة بايع ورجع الى موضعه كفعل عمرو بن حريث ووفد عبد القيس وغيرهم وكانت الهجرة فرضا على اهل مكة الى الفتح ثم زالت الهجرة التي توجب المقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى وفاته ثم يرجع المهاجر كما فعل صفوان قوله قال على الاسلام اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابايعكم على الاسلام والجهاد اذا احتجج اليه والله اعلم **ص** باب **عزم الامام على الداس فيما يطيقون ش** اي هذا باب في بيان ان عزم الامام على الناس انما يكون فيما يطيقونه يعني وجوب طاعة الامام انما يكون عند الطاقة والعزم هو الامر الجازم الذي لا تردد فيه **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله رضى الله تعالى عنه لقد اتاني اليوم رجل فسألني عن امر ما دريت ما ارد عليه فقال ارأيت رجلا مؤديا نشيطا يخرج مع امرأته في المغازي فيعزم علينا في اشياء لانخصبها فقلت له والله ما درى ما قولك الا انا كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعسى ان لا يعزم علينا في امر الامر حتى نفعله وان احكم لن يزال بخير ما اتقى الله واذ شك في نفسه شئ سأل رجلا فشفاه منه واوشك ان لا يجوده والذي لا اله الا هو ما ذكر ما خبر من الدنيا الا كالنغب شرب صفوه وبقي كدره شئ **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله في اشياء لانخصبها اي لانطيقها من قوله تعالى علم ان ان تحصوه وقال الداودي ويحتمل ان يريد لاندري هل هو طاعة ام معصية قلت المعنى الاول هو الوجه لان المطابقة للترجمة لا تحصل الا به ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ورجاله هذا الاسناد كلهم كوفيون قوله رجل فاعل اتاني ولم يدري اسم قوله ما ارد عليه جلة في محل نصب على انها مفعول قوله ما دريت قوله ارأيت اي اخبرني قوله مؤديا بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال يعني ذا اداة للحرب كاملة ولا يجوز حذف الهمزة منه حتى لا يتوهم انه من اودى اذا هلك وقال الكرماني معناه قويا متمكنا وكذا فسر الداودي والاول اظهر قوله نشيطا بفتح النون وكسر الشين المججمة من النشاط وهو الامر الذي تشط له وتخف اليه وتؤثر فعله قوله لانخصبها قد مر تفسيره قوله يخرج قال بعضهم كذا في الرواية بالنون قلت مجرد الدعوى ان الرواية بالنون لا يسمع بل يحتاج ذلك الى البرهان بل الظاهر انه بالياء آخر الحروف والضيم الذي فيه يعود الى قوله رجل

وايضافان في رواية النون قلنا في التركيب على ما لا يخفى \* فان قلت اذا كان يخرج بالياء كان مقتضى الكلام ان يقول مع امرائه بلفظ الغائب ليوافق رجلا قلت هذا من باب الالتفات وهو نوع من انواع البديع وقال الكرماني معنى رجلا ان احدا يخرج مع امرائنا والذي قلت هو الاوجه فلا حاجة الى هذا التعسف قوله فيعزم علينا اي الامير يشد علينا في اشياء لانطقها وقال الكرماني فعزم ان كان بلفظ المجهول فهو ظاهر يعني لا يحتاج الى تقدير الفاعل ظاهرا هذا ان كان جاءت به رواية قوله حتى نفعله غاية لقوله لا يعزم او للعزم الذي يتعلق به المستثنى وهو مرتب وحاصل السؤال ان قوله ارأيت بمعنى اخبرني كاذ كرنا وفيه نوعان من التصرف اطلاق الرؤية واردة الاخبار واطلاق الاستفهام واردة الامر فكأنه قال اخبرني عن حكم هذا الرجل يحب عليه مطاوعة الامير ام لا فجوابه وجوب المطاوعة ويعلم ذلك من الاستثناء ادلوا صحته لما اوجبه الرسول عليهم ويحتمل عزمه صلى الله تعالى عليه وسلم تلك المرة على ضرورة كانت باعثة له عليه قوله واذا شك في نفسه شيء هو من باب القلب واصله شك نفسه في شيء او شك بمعنى لصق وقوله شيء اي مما تردد فيه انه جائز او غير جائز قوله فشفاه منه اي ازال مرض التردد فيه واجاب له بالحق قوله واوشك اي كاد ان لا يجحدوا في الدنيا احديفتي بالحق ويشفي القلوب عن الشبه والشكوك قوله ماغير بالغين المعجمة اي مايقى والغور من الاضداد البقاء والمضي وقال قوم الماضي غابر والباقي غبر وهو هنا يحتمل الامرين وقال ابن الجوزي هو بالماضي هنا اشبه لقوله ما ذكر قوله الا كالغيب بفتح الشاء المثناة وسكون الغين المعجمة ويحوز فتحها وهو الماء المستنقع في الموضع المطمئن والجمع ثغاب شبه بقاء الدنيا باقى غدير ذهب صفوه وبقي كدره واذا كان هذا في زمن ابن مسعود وقدمات هو قبل مقتل عثمان رضى الله عنه ووجود تلك الفتى العظيمة فاذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك ثم بعد ذلك وهلم جرا قال القراز ثغاب وثغب والفتح اكثر من الاسكان وفي المنتهى بالتحريك افصح وهو موضع الماء وقيل الغدير الذي يكون في غلظ من الارض او في ظل جبل لا يصيبه حرا الشمس فيبرد ماؤه يبرد عبد الله ما ذهب من خير الدنيا وبقي من شر اهلها والجمع ثغبان وغبان مثل جبل وجلان ومن سكن قال ثغاب وفي المحكم الثغب بقية الماء العذب في الارض وقيل هو اخدود يتخفزه المائل من عل فاذا انحطت حفرت امنال القبور والديار فيمضى السيل عنها ويغادر الماء فيها فتصفقه الريح فليس شيء اصفى منه ولا بارد فسمى الماء بذلك المكان وقيل كل غدير ثغب والجمع اثغاب وقال المهلب هذا الحديث يدل على شدة لزوم الناس طاعة الامام ومن يستعمله **ص** \* باب \* كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذالم يقاتل اول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس **ش** اي هذا باب يذكر فيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره والحكمة فيه ان الشمس اذا زالت تهب رياح النصر ويتمكن من القتال بوقت الابراء وهبوب الرياح لان الحرب كلما استمرت وحى المقاتلون بحركتهم فيها وما جلوه من سلاحهم هبت ارواح العشي فبردت من حرهم ونشطتهم وخففت اجسامهم بخلاف اشتداد الحر وقد روى الترمذي من حديث النعمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر امسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار امسك حتى تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم يمسك حتى يصلى العصر ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك تهيج رياح النصر ويدعو المؤمنون لجوشهم في صلاتهم وروى احمد في مسنده من حديث

عبدالله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ان ينهض الى عدوه عند زوال الشمس \* وروى الطبراني من حديث عتبة بن غزو ان السلمي قال كنا نشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القتال فاذا زالت الشمس قال لنا اجعلوا فحملنا \* وروى ايضا من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا لم يلق العدو اول النهار اخرج حتى تهب الرياح ويكون عند موافقت الصلاة **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابواسحق عن موسى ابن عقبة عن سالم ابني النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتبه قال كتب اليه عبدالله بن ابي اوفى قهرأته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها انتظر حتى مالت الشمس ثم قام في الناس فقال ايها الناس لا تتنوا لقاء العدو وسلوا الله العافية فاذا التقيتوهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم **ش** مطابقته للترجمة في قوله انتظر حتى مالت الشمس اي حتى زالت وعبدالله بن محمد المسندي ومعاوية ابن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي وابواسحق ابراهيم بن محمد الفزارى وموسى ابن عقبة الى آخره وهذا السند بعين هؤلاء الرجال قدم في الجهاد في باب الصبر عند القتال مع بعض الحديث ومضى ايضا كذلك في باب الجنة تحت بارقة السيوف واقتصر فيه على قوله واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف وقدم الكلام فيه هناك قوله منزل الكتاب اي يامنزل القرآن وقد وقع السجع اتفاقا من غير قصد **ص** باب \* استيذان الرجل الامام **ش** اي هذا باب في بيان حكم استيذان الرجل من الرعية اي طلبه الاذن من الامام في الخروج او الخلف عن الخروج او نحو ذلك **ص** لقوله عز وجل انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا على امر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية **ش** هذه الآية الكريمة في سورة النور وتامها اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم والاحتجاج بها في قوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ووجه ذلك ان الله تعالى جعل ترك ذهابهم عن مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يستأذنوه ثالث الايمان بالله والايمان برسوله وجعلهما كالتسبيل له والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة بانما وايقاع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول احاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقبه بما يزيد توكيدا وتشديدا حيث اعاده على اسلوب آخر وهو قوله ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله والمراد بالامر الجامع الطاعة يجتمعون عليه نحو الجمعة والعز والفطر والجهاد واشباه ذلك قوله لم يذهبوا حتى يستأذنوه قال المفسرون كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يستأذن اي يقوم فيراه صلى الله تعالى عليه وسلم فيعرف ان له حاجة فيأذنه قال مجاهد واذن الامام يوم الجمعة ان يشير يده ولم يأمره الله تعالى بالاذن لكلهم بل قال فأذن لمن شئت قال مقاتل نزلت في عمر رضي الله تعالى عنه استأذن في الرجوع الى اهله في غزوة تبوك فأذنه وقال انطلق ما انت بمنافق يريد بذلك تسميع المنافقين وقال المهلب هذه الآية اصل ان لا يريح احد من السلطان اذا جمع الناس لامر من امور المسلمين يحتاج فيه الى اجتماعهم الا بأذنه فان رأى ان يأذنه او لا يأذنه الا لم يأذنه **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جابر عن المغيرة عن الشعبي عن جابر بن عبدالله رضي الله تعالى عنهما قال غزوت مع رسول الله



صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلاحق بي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا على ناضح لما قد اصابني  
 فلا يكاد يسير فقال لي مالبعيرك قال قلت عبي قال تخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزجره  
 ودعاه فزال بين يدي الابل قدامها يسير فقال لي كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد اصابته بركتك  
 قال افني عنه قال فاستحييت ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت نعم قال فبعنيه فبعته اياه على ان لي فقارظهره  
 حتى ابلغ المدينة قال فقلت يا رسول الله اني عروس فاستأذنته فأذن لي فتقدمت الناس الى المدينة حتى  
 اتيت المدينة فلقيني خالي فسألني عن البعير فأخبرته بما صنعت فيه فلامني قال وقد كان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي حين استأنته هل تزوجت بكرا ام ثيبا فقلت تزوجت ثيبا فقال هلا  
 تزوجت بكرا اتلاعها وتلاعبك فقلت يا رسول الله توفي والدي او استشهد ولي اخوات صغار فكبرهت  
 ان تزوج مثلهن فلا تؤدبهن ولا تقوم عليهن فتزوجت ثيبا لتقوم عليهن وتؤدبهن قال فلما قدم رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فاعطاني ثمنه ورده على شئ مطابقتها  
 للترجة في قوله اني عروس فاستأذنته فأذن لي واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجريو  
 هو ابن عبد الحميد والمغيرة هو مقسم الضبي احد فقهاء الكوفة والشعبي هو عامر والحديث قد مر مطولا  
 ومختصرا في الاستقراض وفي الشروط ومضى الكلام فيه مستقصى قوله ناضح اي بعير يستقي  
 عليه الماء قوله اعني اي تعب وعجز وكذلك عني كلاهما بمعنى قوله فقارظهره بكسر الفاء وهي  
 خرزات عظام الظهر اي على الراكوب عليه الى المدينة قوله عروس يستوي فيه الرجل والمرأة  
 قوله لامني اي على بيع الناضح اذ لم يكن له غيره قوله ورده اي الجمل فحصل له الثمن والثلث كلاهما  
 ص قال المغيرة هذا في قضائنا حسن لا ترى به بأسا شئ المغيرة هو المذكور في اسناد  
 الحديث وظاهره تعليق قال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور الى المغيرة وفيه نظر لا ينبغي قوله  
 هذا اي البيع بمثل هذا الشرط حسن في حكمنا به لا بأس بمثله لانه امر معلوم لا خداع فيه ولا موجب  
 للنزاع وقال الداودي مراده جواز زيادة الغريم على حقه تأسيسا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ورد عليه ابن التين بانه لم يذكر فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قضاء وزاده ص باب من غزا  
 وهو حديث عهد بعمره شئ اي هذا باب في ذكر من غزا والحال انه حديث عهد بعمره  
 بكسر العين اي بزوجه ويجوز ضم العين اي بزمان عرسه وفي رواية انكشبهني بعرس بلا ضمير  
 ص فيه جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ اي في هذا  
 الباب حديث جابر واراد به الحديث المذكور فيما قبله واكتفي بذلك هذا المقدار لتكرره في هذا الحديث  
 ص باب من اختار الغزو بعد البناء شئ اي هذا باب في بيان امر من اختار  
 الغزو بعد بناءه بزوجه اي بعد دخوله عليها كيف يكون حكمه هل يمنع كإدله عليه حديث ابي  
 هريرة او لا يمنع والحديث يدل على الاولوية ويأتي حديث ابي هريرة الآن واعترض الداودي  
 على هذه الترجمة فقال لو قال باب من اختار البناء قبل الغزو كان ابين فانما الحديث فيه اي حديث  
 ابي هريرة انه اختار البناء قبل الغزو ورد عليه بان الترجمة متضمنة معنى الاستفهام كإدكرناه وفيه  
 بظهر الرد عليه وسيد كرفي التلاح باب من احب البناء بعد الغزو ص فيه ابو هريرة عن  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ اي في هذا الباب المترجم حديث ابي هريرة وهو الذي  
 اورده في الخمس من طريق همام عنه قال غزا نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقال لا يتبعني

رجل ملك بضع امرأة وهو يريد ان يبنى بها وقال الكرمانى انما لم يذكر الحديث واكتفى بالاشارة اليه  
لانه لعله لم يكن بشرطه فاراد التنبيه عليه ورد عليه بانه لم يستحضرائه اورده موصولا في مكان  
آخر على ما سياتى ان شاء الله تعالى قريبا **ص** \* باب \* مبادرة الامام عند الفرع **ش** \*  
اي هذا باب في بيان ما جاء من مبادرة الامام اى مسارعته بالركوب عند وقوع الفرع والفرع في  
الاصل الخوف فوضع موضع الافائة والنصر لانه من شأنه الافائة والدفع عن الحريم مراقب حذر  
قال ابن الاثير ومنه حديث لقد فرغ اهل المدينة ليلا فركب فرسا لابي طلحة ان استغاثوا يقال فرغت  
اليه فافزعنى اى استغثت اليه فاغاثنى وافزعته اذا اغثته واذا خوفته **ص** \* حدثنا مسدد  
حدثنا يحيى عن شعبة حدثني قتادة عن انس بن مالك قال كان بالمدينة فرع فركب رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة فقال مارأينا من شئ وان وجدناه لبحرا **ش** \* مطابقتة  
لترجمة تؤخذ من معنى الحديث ويحيى هو ابن سعيد القطان وقدمضى هذا الحديث مرارا في الهبة  
وفي الجهاد فيما مضى في موضعين وسياقى في الادب عن مسدد عن يحيى ايضا قوله فرسا لابي طلحة  
اسم الفرس مندوب واسم ابي طلحة زيد بن سهل الانصارى زوج ام انس بن مالك رضى الله عنهما  
قوله من شئ اى مما يوجب الفرع قوله وان وجدناه اى الفرس وكلمة ان مخففة من المنقلة واللام  
في لبحرا للتأكيد **ص** \* باب \* السرعة والركض في الفرع **ش** \* اي هذا باب  
في بيان ما جاء من سرعة الامام والمبادرة الى الركوب عند وقوع الفرع **ص** \* حدثنا الفضل  
ابن سهل حدثنا حسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن محمد عن انس بن مالك قال فرع الناس  
فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة بطيئا ثم خرج يركض وحده فركب  
الناس يركضون خلفه فقال لم تراعوا انه لبحر قال فاسبق بعد ذلك اليوم **ش** \* هذا وجه  
آخر في حديث انس المذكور اخرجه عن الفضل بن سهل الاخرج البغدادى عن حسين بن محمد بن  
بهرام التميمى المعلم عن جرير بن فتح الجيم ابن حازم بالحاء المهملة ابن زيد ابى النصر الازدى البصرى  
عن محمد بن سيرين عن انس رضى الله عنه قوله ثم خرج اى من المدينة قوله يركض حال قوله  
وحده اى بدون رفيق قوله لم تراعوا اى لا تراعوا ولم يعنى لا قوله انه اى ان الفرس المذكور  
لبحر شبهه بالبحر في سرعة الجرى قوله قال اى قال انس فاسبق هذا الفرس وهو على صيغة المجهول  
**ص** \* باب \* الخروج في الفرع وحده **ش** \* اي هذا باب فيما جاء من خروج الامام  
في وقوع الفرع وحده منفردا نبتت هذه الترجمة بغير حديث قال الكرمانى \* فان قلت ما فائدة هذه  
الترجمة حيث لم يأت فيها حديث ولا اثر قلت الاشعار بانه لم يثبت فيه بشرطه شئ او ترجم ليحقق به  
حديثا فلم يتفق له او اكتفى بالحديث الذى قبله وقال بعضهم قال الكرمانى ويحتمل ان يكون اكتفى  
بالاشارة الى الحديث الذى قبله وفيه بمدققت سبحان الله الكرمانى ذكر ثلاثة اوجه كما ذكرناها الا ان  
فلم عين الوجه الثالث بقوله وفيه بعد لاجل الطعن فيه وهلا ذكر الوجه الثانى مع انه ذكره بتغيير  
عبارته وقال ابن بطل جلة ما في هذه التراجم ان الامام ينبغي له ان يشجع بنفسه لما في ذلك من النظر  
للمسلمين الا ان يكون من اهل العنى الشديد والنيات البانغ فيحتمل ان يسوغ له ذلك وكان في النبي صلى الله  
عليه وسلم من ذلك ما ليس في غيره مع ما علم ان الله تعالى يعصمه وينصره **ص** \* باب \*  
الجعائل والجلان في السبيل **ش** \* اي هذا باب في بيان حكم الجعائل وهو جمع جعيلة او جعالة

بالفتح والجعل بالضم الاسم وبالفتح المصدر يقال جعلت لك جعلاً وجعلوا هو الاجرة على الشيء فعلا وقوله  
قوله والجلان بضم الحاء الجمل وقال ابن الاثير الجلان مصدر كالجل يقال جل يحمل جلانا قوله في  
السييل اي في سبيل الله وهو الجهاد **ص** وقال مجاهد قلت لابن عمر الغزو قال اني احب ان اعينك  
بطائفة من مالي قلت اوسع الله على قال ان غناك لك واني احب ان يكون من مالي في هذا الوجه  
شيء **ش** هذا التعليق وصله البخاري في المغازي في غزوة الفتح بمعناه قوله الغزو بالنصب  
تقديره قال مجاهد لعبد الله بن عمر اريد الغزو حاصله اراد المجاهد ان يكون مجاهداً في سبيل الله وقال  
بعضهم هو بالنصب على الاغراء والتقدير عليك الغزو قلت هذا لا يستقيم ولا يصح معناه لان مجاهداً  
يخبر عن نفسه انه يريد ان يغزو بدليل قول ابن عمر لاني احب ان اعينك بطائفة من مالي وليس  
معناه ان يقول لابن عمر عليك الغزو وفي رواية الكشي يهني انغزو بالوزن على الاستفهام قوله قلت  
اي قال المجاهد اوسع الله على واراد به ان عنده ما يكفيه للجهاد وليس له حاجة الى ذلك وقول  
ابن عمر ان غناك لك الى آخره يدل على ان الرجل اذا اخرج من ماله شيئاً يتطوع به في سبيل الله فلا  
بأس به وكذلك اذا اعان الغزى بفرس يغزو عليه ونحو ذلك وهذا الاختلاف فيه **و** اما الاختلاف  
فيما اذا اجر نفسه او فرسه في الغزو فقال مالك يكره ذلك وقالت الحنفية يكره في ذلك الجماعل الا اذا  
كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء فعند ذلك ان اعان بعضهم بعضاً لا يكره وقال الشافعي  
لا يجوز ان يغزو يجعل يأخذه وارده ان غزاه وانما اجيزه من السلطان دون غيره لانه يغزو بشيء  
من حقه واحتج فيه بان الجهاد فرض على الكفاية فمن فعله وقع عن فرضه فلا يجوز ان يستحق على  
غيره عوضاً **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه ان ناساً يأخذون من هذا المال ليجاهدوا ثم  
لا يجاهدون فمن فعله قبح احق بماله حتى نأخذ منه مأخذ شيء **ش** هذا التعليق وصله ابن  
ابي شيبة من طريق سليمان الشيباني عن عمرو بن ابي قررة قال جاءنا كتاب عمر بن الخطاب رضي الله  
تعالى عنه ان ناساً ذكروا مثله واخرجهم البخاري ايضا في تاريخه وقول عمر يدل على ان كل من اخذ  
مالاً من بيت المال على عمل فاداهم العمل يؤخذ منه ما اخذه قبل وكذلك لا يأخذ منه على عمل لا يتأهل له  
ولا يلتفت الى تخيل ان الاصل من مال بيت المال الاباحة للمسلمين قلت يؤخذ من ذلك ان كل من يتولى  
وظيفة دينية وهو ليس باهل لذلك يؤخذ منه ما يأخذه من مال تلك الوظيفة الذي عين لاقامتها  
**ص** وقال طاوس ومجاهد اذا دفع اليك شيء تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت  
وضعه عند اهلك **ش** هذا يدل على ان طاوساً ومجاهداً لا يكره ان اخذ شيء في الغزو  
قوله دفع على صيغة المجهول قوله ما شئت اي مما يتعلق بسبيل الله حتى الوضع عند الاهل فانه  
ايضاً من متعلقاته وكان سعيد بن المسيب يقول اذا اعطى الانسان شيئاً في الغزو اذا بلغت رأس  
مغزاك فهو لك **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال سمعت مالك بن انس سأل زيد بن اسلم  
فقال زيد سمعت ابي يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جلست على فرس في سبيل الله  
فرايته يباع فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتريه فقال لا تشتره ولا تعد في صدقتك  
شيء **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الفرس الذي جله عمر رضي الله تعالى عنه في سبيل الله  
انه كان جلانا ولم يكن حيساً ادلو كان حيساً لم يكن يجوز بيعه وقوله ايضاً لا تعد في صدقتك يدل على

أنه لم يكن حبيسا وإنما كان جلانا والحميدى بضم الحاء عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله ونسبته  
الى حميد احدا جداده وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عينة وزيد بن اسلم يروى عن ابيه اسلم مولى  
عمر بن الخطاب العدوى والحديث مضى في الزكاة وفي الهبة ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا  
اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران عن عمر بن الخطاب جل على فرس في سبيل الله  
فوجدته يباع فاراد ان يبتاعه فسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا يتبعه ولا تعد في صدقتك  
**ش** هذا مثل الحديث الذي قبله غير ان الرواة مختلفة والكلام فيه مضى قوله يباع على  
صفة المجهول في محل النصب على انه المفعول الثاني قوله ان يبتاعه اي اراد ان يشتريه قوله لا يتبعه  
اي لا تشتره **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن يحيى بن سعيد الانصارى قال حدثني ابو صالح  
قال سمعت ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ان اشق على امتي ما تخلفت عن  
سرية ولكن لا جد جولة ولا جد ما جعلهم عليه ويشق على ان يخلفوا عني ولوددت اني قاتلت  
في سبيل الله فقتلت ثم احيت ثم قتلت ثم احيت **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله  
ولا جد ما جعلهم عليه ويحيى بن سعيد الاول هو القطان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث تقدم  
في اوائل الجهاد في باب تمنى الشهادة والجمولة التي يحمل عليها قوله فقتلت الى آخره كله على  
صنيع المجهول **ص** \* باب \* ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**  
اي هذا باب في بيان ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* لواء بكسر اللام وبالمد  
قال ابن العربي اللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى معه وبذلك سمي لواء والراية ثوب يجعل في  
طرف الرمح ويخلى بهيته تصفقه الرمح ويقال اللواء علم الجيش قيل هودون الراية وقيل اللواء  
علامة ككبكة الامير يدور معه حيث دار والراية هي التي يتولاها صاحب الحرب وقيل اللواء العلم  
الضخم والعلم علامة لمحل الامير كما مر وفرق الترمذي بين اللواء والراية حيث ترجم اولا وقال باب  
الاولوية ثم روى من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة ولو اؤه ابيض ثم  
ترجم ثانيا وقال باب في الرايات ثم روى من حديث البراء فقال حين سئل عن راية رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم كانت سوداء مربعة من ثمرة واخرجه ابو داود والنسائي ايضا وروى ابو يعلى  
في مسنده والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن بريدة عن ابيه قال كانت راية رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم سوداء ولو اؤه ابيض وروى ابو الشيخ بن حيان من حديث عائشة رضي الله تعالى  
عنها قالت كان لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض وروى ابو داود من راوية سماك بن  
حرب عن رجل من قومه عن آخر منهم قال رأيت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفراء  
وروى ابن عدى من حديث ابن عباس قال كانت راية رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم سوداء ولو اؤه ابيض مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وروى الطبراني في  
الكبير من حديث جابر ان راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت سوداء \* وروى ابن  
ابى حاصم في كتاب الجهاد من حديث كرز بن اسامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عقد راية  
بنى سليم جراء وروى ايضا من حديث مزينة بقول كنت جالسا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فعقد راية الانصار وجعلها صفراء قلت مزينة بفتح الميم وكسر الزاى العبدى من عند  
القيس هو جند هودة العصري العبدى فان قلت ما وجه التوفيق في اختلاف هذه الروايات قلت  
وجه الاختلاف باختلاف الاوقات **ص** حدثنا سعيد بن ابى مريم قال حدثني الليث قال اخبرني

عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ثعلبة بن ابي مالك القرظي ان قيس بن سعد الانصاري رضى الله تعالى عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الحج فرجل **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة و ثعلبة بن ابي مالك اسمه عبدالله له رؤية من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرظي ويقال الكندي و قيس بن سعد بن عبادة الانصاري الخزرجي ابو عبدالله المديني له ولايه صحبة وهذا الحديث موقوف فلذلك اقتصر على هذا المقدار لان غرضه هو قوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الاسماعيلي بنامه من طريق الليث فقال بعد قوله فرجل احد شق رأسه فقام غلام له فقلده هديه فنظر قيس هديه وقد قلده فاهل بالحج ولم ير رجل شق رأسه الآخر قوله اراد الحج خبر قوله ان قيس بن سعد الانصاري وقوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جملة معترضة بين اسم ان وخبرها قوله فرجل بالجيم من الترجيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وتحسينه بالمشط قال الكرماني وفي بعض الرواية بالخاء قيل انه خطأ ومفعول رجل محذوف اي رجل رأسه وفي بعض النسخ غير محذوف **ص** حدثنا قتيبة حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال كان علي رضى الله عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي قمحها في صباحها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاهطين الراية اولياً اخذن الراية غدا رجل يحب الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلي وما ترجوه فقالوا هذا علي فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه **ش** مطابقتة للترجمة في قوله لاهطين الراية و حاتم بن اسماعيل ابو اسماعيل الكوفي سكن المدينة ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وقدم عن قريب وقدم في نحوه عن سهل بن سعد في الجهاد في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام واخرج البخاري حديث الباب في فضل علي رضى الله تعالى عنه عن قتيبة ايضا وفي المغازي ايضا عن القعنبى واخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة عن حاتم بن اسماعيل قوله تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني لاجل رمد عينيه وذلك في غزوة خيبر قوله او قال شك من الراوى قوله فاذا نحن بعلي كلمة اذا المفاجأة اي فاذا نحن بعلي قد حضر قوله وما ترجوه اي ما كننا نرجو قدومه في ذلك الوقت للرمد الذي به وفيه فضيلة على غاية ما يكون ومجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخباره بالغيب وقد وقع كما اخبره **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن نافع بن جبير قال سمعت العباس يقول للزبير ههنا امرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تركز الراية **ش** مطابقتة للترجمة انما تأتي على قول من قال اللواء والراية واحدة والصحيح الفرق بينهما كما ذكرنا على هذا وجه المطابقة من حيث الحاق الراية باللواء في كونهما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الرشاطي الرايات انما كانت بخير وانما كانت الالوية قبل قال ابن الاثير ولا يمسك اللواء الا صاحب الجليش وابو اسامة حاد بن اسامة و نافع بن جبير بن مطعم عن عروة و العباس بن عبد المطلب والزبير بن العوام قوله ههنا و اشار به الى الجحون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم الخفيفة وهو الجبل المشرف بمابلى شعب الجزارين بمكة والحديث قطعة من حديث اورده البخاري في غزوة الفتح قال المهملب فيه ان الراية لا يركزها الا باذن الامام لانها ولاية عن الامام ومكانه فلا ينبغي ان يتصرف فيها الا بأمره ومما يدل على انها ولاية قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها

خالد بن الوليد من غير امر ففتح له فهذا نص في ولايتها **ص** **باب** \* الاجير ش **ش**  
 اى هذا في بيان حكم الاجير في الغزو هل يسهم له ام لا ووقع هذا الباب في رواية بعضهم قبل  
 باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال الحسن وابن سيرين يقسم  
 للاجير من المغنم **ش** **ش** اى قال الحسن البصرى ومحمد بن سيرين وهذا التعليق وصله عبد  
 الرزاق عنهما بلفظ يسهم للابيرو وصله ابن ابى شيبة عنهما بلفظ العمد والاجير اذا شهدا القتال اعطيا  
 من الغنمة وقال الثورى لا يسهم للاجير الا اذا قاتل واذا استوجر ليقاتل لا يسهم له عند الحنفية  
 والمالكية وقال غيرهم يسهم له وقال احمد لو استأجر الامام قوما على الغزو لم يسهم لهم غير  
 الاجرة وقال الشافعى هذا فيمن لم يحب عليه الجهاد واما الحر النافع المسلم اذا حضر الصف فانه  
 يتعين عليه الجهاد فيسهم له ولا تجب الاجرة **ص** واحد عطية بن قيس فرسا على الصف  
 فبلغ سهم الفرس اربعمائة دينار فاخذ مأتين واعطى صاحبه مأتين **ش** **ش** عطية بن قيس  
 الكلعي ابو يحيى الحمصى ويقال الدمشقي وقال ابو مسهر كان مولد عطية بن قيس في حياة  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة سبع وغزا في خلافة معاوية وتوفي سنة عشر ومائة  
 وقبل كان من التابعين وكان لابه صحبة وهذا الذى فعله عطية لا يجوز عند مالك وابى حنيفة  
 والشافعى لانها اجارة مجعولة فاذا وقع مثل هذا كان لصاحب الدابة كرامتها وما اصاب الراكب  
 في المغنم فله واجاز الاوزاعى واحدا ان يعطى فرسه على الصف في الجهاد **ص** حدثنا  
 عبد الله بن محمد حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه رضى الله تعالى  
 عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر فهو اوثق  
 اعمالى في نفسى فاستأجرت اجيرا فقاتل رحلا فعرض احدهما الاخر فانزع يده من فيه ونزع  
 ثيابه فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاهدرها فقال ابدع يده اليك فقتضهما كما يقضم الفحل  
**ش** **ش** مطابقته للترجمة في قوله فاستأجرت اجيرا وعبد الله بن محمد المسندى وسفيان  
 هو ابن عيينة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان  
 ابن يعلى بن امية التميمي او اتى بروى عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف على ورن يرضى  
 ابن امية ويقال ابن منية وهى امه وكان عامل عمر رضى الله تعالى عنه على نجران عداة في اهل  
 مكة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاجارة في باب الاجير في الغزو قوله فاهدرها اى اسقطها  
 ويقال هدر السلطان دم فلان اى اباحه واهدره ايضا قوله يقضمها اى يمضغها كما يمضغ الفحل  
 ما يأكله يقال قضم الدابة بالكسر شعرها تقضمه اذا اكنته وقال الداودى تقضمها تقطعها  
 قال والفحل هنا الجمل **ص** **باب** \* قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت  
 بالرعب مسيرة شهر **ش** **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 نصرت بالرعب اى بالخوف قوائمه مسيرة شهر اى مسافة شهر ووقع في رواية الطبرانى من حديث  
 ابى امامة شهرا او شهرين ومن روايته ايضا من حديث السائب بن يزيد شهرا امامى وشهرا خلفى  
 وخص بالشهرين لان الله تعالى خص نبيا صلى الله تعالى عليه وسلم بخصائص لم يشركها غيره فكان  
 الرعب في هذه المدة وان حصل لسليان عليه السلام في الریح غدوها شهر ورواحها شهر ونصر الله  
 تعالى اياه بالرعب مما خصه الله به وفضله ولم يؤته احدا غيره فان قلت لم اقتصر ههنا على الشهر

قلت لانه لم يكن بينه وبين الممالك الكبار اكثر من ذلك كالشام والعراق ومصر واليمن فان بين  
المدينة النبوية وبين واحدة من هذه الممالك شهرا ودونه **ص** وقوله عز وجل  
سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشر كوا بالله **ش** وقوله بالجر دطف على  
قول النبی صلی الله تعالى علیه وسلم ومن معجزاته وخصائصه صلی الله تعالى علیه وسلم الرعب الذي  
القاه الله تعالى في قلوب الكفار بسبب ما اشر كوا بالله ولهذا جعل الله له النبي يضعه حيث يشاء  
لانه وصل اليه من قبل الرعب الذي في قلوبهم منه والنبي كل مال لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب  
وهو ما خلا عنه اهلها وتركوه من اجل الرعب وكذا ما صالحوا عليه من جزية او خراج من وجوه  
الاموال **ص** قاله جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلی الله تعالى علیه وسلم **ش**  
اي قال جابر بن عبد الله حديث نصرت بالرعب و اشار به الى ما أخرجه موصولا في اول كتاب  
التيمم من حديث يزيد الفقيري قال اخبرنا جابر بن عبد الله ان النبي صلی الله تعالى علیه وسلم قال اعطيت  
خسالم يعطهن احد قلبي نصرت بالرعب مسيرة شهر الحديث قال الكرمانى فان قلت كثير من الناس يخافون  
من الملوك من مسافة شهر قلت هذا ليس بجبر داخل بل بالنصرة والظفر بالعدو **ص** حدثنا يحيى بن  
بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله  
صلی الله تعالى علیه وسلم قال بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب فينا انا قائم او تيت بمفاتيح خزائن الارض  
فوضعت في يدي قال ابو هريرة وقد ذهب رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم وانتم تنتشلونها **ش**  
مطابقة لترجمة في قوله نصرت بالرعب ورجاله قد تكرر ذكرهم والحديث أخرجه البخاري ايضا  
في التعبير عن سعيد بن غفير قوله بجوامع الكلم قال ابن التين جوامع الكلم القرآن لانه يقع فيه المعاني  
الكثيرة بالالفاظ القليلة وكذلك يقع في الاحاديث النبوية الكثير من ذلك وقال الخطابي معناه ايماء  
الكلام في اشباع المعاني قلت الاضافة في جوامع الكلم من اضافة الصفة الى الموصوف هي الكلمة  
الموجزة لفظا المتسعة معنى يعني يكون اللفظ قليلا والمعنى كثيرا وقالوا فيه الحث على استخراج تلك المعاني  
وتبيين تلك الدقائق المودعة فيها وقال ابن شهاب فيما ذكره الاسماعلي بلغني ان جوامع الكلم ان الله  
تعالى يجمع له الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد او الامرين او نحو  
ذلك قوله فينا قد ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشبعت قمحة النون بالالف وهي تضاف الى الجملة او تيت  
جواب على صيغة المجهول قوله بمفاتيح خزائن الارض قال ابن التين يحتمل ان يريد بهذا ما فتح الله  
لامته بعده فغنموه واستباحوا خزائن الملوك المدخرة وهو ما جزم به ابن بطل وقال يحتمل ان يريد  
الارض التي فيها المعادن ولا شك ان العرب كانت اقل الناس واقل الامم اموا لا يبشرهم بان اموال  
كسرى وقبصر نصير اليهم وهم الذين يملكون الخزائن وهكذا وقعت قوله تنتشلونها بفتح التاء  
المشاة من فوق وسكون النون وفتح التاء الاخرى كذلك وكسر التاء المثلثة على وزن تفتعلونها  
من باب الافعال ومعناه تستخرجونها من مواضعها وثلاثيه من ثلث البئر وانتلها اذا استخرجت  
ترابها وكذلك ثلث كنانتي اذا استخرجت ما فيها من النبل وقيل النمل ترك شئ بمرة واحدة وفي  
التوضيح وفي رواية وانتم ترغونها اي تستخرجون درها وترضعونها ومعنى الحديث انه صلی الله  
تعالى علیه وسلم ذهب ولم ينل منها شيئا بل قسم ما ادرك منها بينكم وأترك بها ثم انتم تنتشلونها على  
حسب ما وعدكم **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن

عبد الله ان ابن عباس اخبره ان اباسقيان اخبره ان هرقل ارسل اليه وهو بابلية ثم دعي بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما فرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب فارتفعت الاصوات واخرجنا فقلت لاصحابي حين اخرجنا لقد امار ابن ابى كبشة انه يخافه ملك بنى الاصفرش **ش** مطابقتة للترجمة في قوله انه يخافه ملك بنى الاصفر وقيل مناسبة دخول حديث ابى سفيان في هذا الباب هذه اللمعة لابين الحجاز والشام مسيرة شهر او اكثر وقد تقدم هذا الحديث بطوله في بدأ الوحي في اول الكتاب **ص** باب **ش** حل الزاد في الغزو **ش** اى هذا باب في بيان جواز حل الزاد في الغزو وهو لا ينافي التوكل **ص** وقول الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى **ش** وقول الله بالجبر عطف على قوله حل الزاد روى النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان ناس يحجون بعير زاد فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى وعن ابن عباس ايضا قال كان ناس من اهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى ولما امرهم بالزاد للسفر في الدنيا ارشدهم الى زاد الآخرة واستحب التقوى اليها **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام قال اخبرني ابى وحدثني ايضا فاطمة عن اسماء رضى الله تعالى عنها قالت صنعت سفرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت ابى بكر رضى الله تعالى عنه حين اراد ان يهاجر الى المدينة قالت فلم نجد لسفرته ولا لسقائه ما نربطه ما به فقلت لابي بكر والله ما اجد شيئا اربط به الانطاقى قال فشقيه بائس فاربطه بواحد السقاء وبالأخر السفرة ففعلت فلذلك سميت ذات الطواقين **ش** مطابقتة للترجمة في قوله فلم نجد لسفرته ولا لسقائه ما نربطهما به فانه يدل على حل الزاد لاجل السفر فان قلت ليس فيه سفر الغزو فان المطابقة قلت قاس سفر الغزو عليه وعبيد بضم العين مصغر عبد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى اباحمد البهاري القرشي الكوفي وهو من افراده وابواسامة جاد بن سامة وهشام هو ابن عمرو روى عن ابيه عروة ابن الزبير ابن العوام وفاطمة هي بنت المنذر زوجة هشام واسماء هي بنت ابى بكر الصديق رضى الله عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في هجرة النى صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن ابى شيبة وانما قال هشام في روايته عن ابيه اخبرني وفي روايته عن زوجته فاطمة حدثني لانه سمع من فاطمة وقرأ على الوالد او للنفن والاحتراز عن التكرار قوله سفرة بضم السين المهملة قال ابن الاثير السفرة طعام يتخذه المسافرين واكثر ما يحمل في جلد مستدير فقل اسم الطعام الى الجلد وسمى به كما سميت المزايدة راوية وغير ذلك من الاسماء المنقولة قوله ولا لسقائه بكسر السين وهو ظرف الماء من الجلد ويجمع على اسقية والسقاية اناه يشرب فيه قوله الانطاقى بكسر النون وهو شقة تلبسها المرأة قال ابن الاثير الانطاقى هو الذى تلبس المرأة الثوب ثم تشد وسطها بشئ وترفع وسط ثوبها وترسله على الاسفل عند معاناة الاشغال لثلا تعثر في ذيلها وبه سميت اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما ذات النطاقين وقيل لانها كانت تطارق نطاقا فوق ثماني وقيل كان لهما نطاقان تلبس احدهما وتحمل في الآخر زاد الى النى صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر رضى الله تعالى عنه وهما في الغار وقيل شقت نطاقها نصفين فاذا فاستعملت احدهما وجعلت الآخر شادا لزادهما قوله فلذلك سميت على صيغة المجهول من الماضى ويروى على صيغة المتكلم على صيغة المجهول ايضا **ص** حدثنا على بن عبد الله اخبرنا



سفيان عن عمر وقال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال كنا نترود لحوم الاضاحي على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كنا نترود الى آخره وقد ذكرنا في مطابقة الحديث الماضي انه قاس سفر الغزو عليه وههنا كذلك وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينية وعمرو هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا عن علي بن عبد الله ايضا في الاضاحي وفي الاطعمة عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الاضاحي عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في الحج عن قتيبة عن سفيان به وعن محمد بن عبد الاعلى ويستفاد منه اشياء الاول فيه دليل على مشروعية التزود في السفر مطلقا وفيه رد على ما يدعيه اهل البطالة من الصوفية والمحرفة على الناس باسم التوكل وترك التزود الثاني فيه جواز التزود من لحوم الاضاحي وروى مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهي عن اكل لحوم الاضاحي بعد ثلاث ثم قال بعد كلوا وتزودوا وادخروا الثالث فيه جواز الاكل من لحوم الاضاحي ولو كان المضحي فينا لان التزود يستلزم الاكل عادة **ص** حدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال اخبرني بشير بن يسار ان سويد بن النعمان رضى الله تعالى عنه اخبره انه خرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كانوا بالصهبا وهى من خيبر وهى ادنى خير فصلوا العصر فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فلم يؤت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الابسويق فلكننا فأكلنا وشربنا ثم قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمضض ومضمضنا وصلينا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من موضعين الاول من قوله فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فهذا يدل على انه كان معهم الزاد والثاني من قوله الابسويق وهذا زاد كان معهم وهم في الغزو وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى ابن سعيد الانصارى وبشير بضم الباء الموحدة وقح الشين المعجمة ابن يسار ضد اليين والحديث مر في كتاب الوضوء في باب مر مضض من السويق ومصى الكلام فيه هناك قوله فلكننا بضم اللام وسكون الكاف يقال لكث اللقمة الوكها في فى لو كاز السويق دقيق القمح المقلوا والشعير او الذرة او الدخن **ص** حدثنا بشر بن مرحوم حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد ابن ابي عبيد عن سلمة رضى الله تعالى عنه قال خفت ازواد الناس واملقوا فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نحر ابلهم فأذن لهم فلقبهم عمر رضى الله تعالى عنه فأخبروه فقال مابقاؤكم بعد ابلهم فدخل عمر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله مابقاؤهم بعد ابلهم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ناد في الناس يأتون بفضل ازوادهم فدعا وبرك عليه نعمداهم بأوعيتهم فأحسني الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدان لاله الا الله وانى رسول الله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله خفت ازواد الناس وكذا في قوله بفضل ازوادهم وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم بالحاء المهملة وقدم في السبع وهو من افراد حاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي ويزيد من الزيادة مولى سلمة بن الاكوع يروى عن مولاة وقدمضى الحديث في باب الشركة في الطعام بعين هذا الاسناد والمتن وفيه بعض زيادة قوله واملقوا أى افتقروا والمعنى هنا فنى زادهم قوله في نحر ابلهم أى بسبب نحر ابلهم وفيه حذف تقديره فاستأذنوه في نحر ابلهم قوله مابقاؤهم بعد ابلهم أى بعد

نحرا بلهم يشير بذلك الى غلبة الهلكة على الراجل قوله يأتون قال بعضهم اى فهم يأتون فلذلك رفعه قلت كونه حالا اوجه على ما لا يخفى قوله وبرك بالتشديد اى دما بالبركة قوله عليه اى على الطعام هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره عليهم قوله فاحتشى الناس من الاحتشاء من الحشى بالخاء المهملة والثاء المثناة وهو الحفن باليد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره اشارة الى ان ظهور المجزة مما يؤيد الرسالة لان المعجزات موجبات للشهادات على صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه حسن خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجابته الى ما يلتمس منه اصحابه واجراؤهم على العادة البشرية فى الاحتياج الى الزاد فى السفر وفيه منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دالة على يقينه باجابة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى حسن نظره للمسلمين وقال ابن بطال استنبط منه بعض الفقهاء انه لا يجوز الامام فى الفسلاء الزام ما عنده من فاضل قوته ان يخرج به لايبيع لما فى ذلك من صلاح الناس

**ص** باب حل الزاد على الرقاب **ش** اى هذا باب فى بيان ما جاء من حل الزاد على الرقاب عند تعذر حمله على الدواب **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا عبدة عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمّل زادنا على رقابنا ففنى زادنا حتى كان الرجل منأكل فى كل يوم ثمرة قال رجل يا ابا عبد الله واين كانت الثمرة تقع من الرجل قال لقد وجدنا فقدناها حين اتينا البحر فاذا حوت قد قدفها البحر فاكلنا منها ثمانية عشر يوما ما احببنا **ش** وجه المطابقة بين الحديث والترجمة فى قوله ونحن ثلاثمائة نحمّل زادنا على رقابنا وعبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان قد مر فى الصلاة وهشام ابن عروة وجابر بن عبد الله الانصارى وفى بعض النسخ ابوه مذكور معه والحديث مر فى اول باب الشركة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن وهب بن كيسان الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك

**قوله** لقد وجدنا فقدناها اى حزننا على فقدائها يقال وجد عليه يجد وجدنا وموجدة اذا حزن ووجد الشيء يجد وجدنا اذا لقيه **قوله** ما احببنا اى ما اشتبهنا **ص** باب ارداف المرأة خلف اخيها **ش** اى هذا باب فيما جاء من جواز ارداف المرأة خلف اخيها يقال اردفته اردافا اذا اركبته معك والردف بكسر الراء المرتدفة وهو الذى يركب خلف الراكب **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابو عاصم حدثنا عثمان بن الاسود حدثنا ابن ابي مليكة عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت يا رسول الله يرجع اصحابك باجر حج وبمرة ولم ازد على الحج فقال لها اذهبي وليردفك عبد الرحمن فامر عبد الرحمن ان يعمرها من التمتع فانتظرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم با على مكة حتى جاءت **ش** مطابقته للترجمة فى قوله اذهبي وليردفك عبد الرحمن وهو اخوها ابن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم وعمرو بفتح العين ابن علي بن بحر ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفى وابو عاصم النبيل واسمه الضحاك وهو احدث مشايخ البخارى يروى عنه كثيرا بدون الواسطة وعثمان بن الاسود الجبى مر فى الشركة وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة واسم ابي مليكة زهير وقد تكرر ذكره وقدمضى البحث فيه فى باب العمرة ليلة الحصة وفى باب عمرة التمتع وفى كتاب الحيض ايضا **قوله** وليردفك بضم الياء من الاردا ف وقد مر معناه **قوله** ان يعمرها اى بان يعمرها بضم الياء من الاعمار **قوله** من التمتع بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون

موضع من جهة الشام على ثلاثة اميال من مكة شرفها الله عز وجل **ص** حدثني عبد الله حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق قال امرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اردف عائشة وامرها من التنعيم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن محمد المعروف بالمسندى وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمرو بن اوس مضى في التمسيد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الحج وقدم مضى شرحه ههنا **ص** باب الارتداف في العرو والحج **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الارتداف في العزو اي في سفرة الغزاة وسفرة الحج **ص** حدثنا قتيبة بن عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس رضي الله تعالى عنه قال كنت رديف ابي طلحة وانهم ليصرخون بهما جميعا الحج والعمرة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويقاس الغزو على الحج وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي وحديث انس هذا اخرجه البخاري في الحج مقطعا في مواضع قوله ليصرخون اللام فيه للتأكيد ويصرخون اي يرفعون اصواتهم بهما اي بالحج والعمرة جميعا قوله الحج والعمرة بالجرب بدل من الضمير ويجوز بالنصب على الاختصاص وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير احدهما الحج والاخر العمرة **ص** باب الردف على الجمار **ش** اي هذا باب فيما جاء من الردف على الجمار والردف بكسر الراء المرتدف وهو الذي يركب خلف الراكب **ص** حدثنا قتيبة حدثنا ابو صفوان عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن مروة عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركب على جارية على كاف عليه قطيفة وادف اسامة وراءه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو ركوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجمار وادافه اسامة وابو صفوان عبد الله بن سعيد الاموي والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن ابي صفوان وفي التفسير وفي الادب عن ابي اليان عن شعيب وفي الطب عن يحيى بن بكير عن اسماعيل بن ابي اويس وفي الاستبذان عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في المغازي عن اسحق ومحمد بن رافع وعبد الواسع محمد بن رافع واخرجه النسائي في الطب عن هشام بن عمار قوله على كاف بكسر الهمزة ويقال فيه وكاف بدليل او كفت الدابة ويجمع على اكف قوله قطيفة وهي دثار مخمل وفيه تواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه ركوبه الجمار وركوبه على قطيفة وادافه الغلام وفيه البيان انه صلى الله تعالى عليه وسلم مع محله من الله عز وجل منزلة لم يكن يرفع نفسه على الردف على الدابة وكان يردف لينا سبيبه في ذلك امته فلا يأتقوا مما لم يكن يأثف منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يستكفوا مما لم يستكف منه لا وفيه فضل اسامة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثنا يونس اخبرني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل يوم الفتح من اعلى مكة على راحلته مردفا اسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى اتوا في المسجد فأمره ان يأتي بمفتاح البيت ففتح ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه اسامة وبلال وعثمان رضي الله تعالى عنهم فكث فيها نارا طويلا ثم خرج فاستبق الناس وكان عبد الله بن عمر اول من دخل فوجد بلالا وراء الباب قائما فسأله اين صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار له الى المكان الذي صلى فيه قال عبد الله فنسيت ان أسأله كم صلى من سجدة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله مردفا اسامة بن زيد فان قلت الترجمة في الردف على الجمار وهنا الردف على الرحلة قلت

كلاهما في نفس الارتداف سواء والفرق في الدابة وتواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم في ارادته على  
الحجار اقوى واعظم من اردافه على الراحلة فيلحق هذا بذلك ورجاله قد تكرر ذكرهم والحديث  
اخرجه البخارى ايضا في المعازى وقال الليث قوله من الحجبة جمع الحاجب اى حجة الكعبة وسدنها  
وبيدهم مفتاحها قوله ففتح فيه حذف تقديره فاقى المفتاح ففتح به الكعبة قوله فامتنق الناس اى  
فمسابقوا قوله ابن صلى قد سبق الكلام في الصلاة بين من اثبت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم  
وبين من نفاها **ص** **باب** من اخذ بالركاب ونحوه **ش** اى هذا باب في بيان  
فضل من اخذ بالركاب اى ركاب الراكب قوله ونحوه مثل الامانة على الركوب وتعديل قماشه ونحو  
ذلك فان هذه الاشياء من الفضائل وقد اخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم فقال له  
لا تفعل يا ابن عمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هكذا امرنا ان نفعل بعلمنا فاخذ زيد بن  
عباس قبيلها فقال له لا تفعل فقال هكذا امرنا ان نفعل بالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**  
حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين  
الرجل على دابته فيحمل عليها او يرفع منها صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة يخطوها  
الى الصلاة صدقة وتميط الاذى عن الطريق صدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويعين  
الرجل على دابته فيحمل عليها فان امانة الرجل يتناول احذ به بالركاب وغيره واسحق هذا هو ابن منصور  
بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي او اسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري لان  
هذا الاسناد بعينه قد مر في الموضعين احدهما في كتاب الصلح في باب فضل الاصلاح بين الناس حيث  
قال حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم كل سلامى من الناس الحديث والاخر في الجهاد في باب فضل من حل متاع صاحبه  
في السفر حيث قال حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن همام عن ابي هريرة عن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامى عليه صدقة الحديث وعين هنا نسبة اسحق حيث قال  
حدثني اسحق بن نصر وهنا قال في اكثر النسخ حدثنا اسحق مجردا من غير نسبة وفي بعض النسخ  
قال حدثنا اسحق بن منصور والذي يظهر من مغايرة المتون ان المراد باسمه هنا هو اسحق بن  
منصور وكل من اسحاقين هذين يروى عن عبد الرزاق وقدمضى الكلام في هذا الحديث في الموضعين  
الذين كورين ونعيد الكلام هنا تكثيرا للمائدة فقوله كل سلامى كلام اضافى مبتدا وقوله عليه صدقة جملة  
من المبتدا والخبر خبر للمبتدا الاول قوله عليه كان القياس فيه ان يقال عليها لان السلامى مؤنثة ولكن  
ها جاء على وفق لفظ كل اوضح لفظ سلامى معنى العظم او المفصل فاعاد الضمير عليه لذلك  
والسلامى بضم السين وتخفيف اللام مقصور وهو عظم الاصابع قوله كل يوم نصب على الطرف  
قوله يعدل اى يصلح بالعدل وهو مبتدا تقديره ان يعدل مثل قوله وتسمع بالبعدي خير من ان تراه  
اى له او يرفع عليها شك من الراوى او التنويع قوله وكل خطوة بخطوها الى الصلاة صدقة اى يرفع له  
بمادرجة ويحط عنه خطيئة وهذا حديث الشارح على كثرة الخطى الى المساجد وترك الاسراع في السير اليه  
وفي ايمه وتميط الاذى اى تزيل يقال ماط الرجل الشئ يميطة ميطا واما طه اذا ازاله ويقال اماط الله عنك الاذى  
اداعوت بزواله قاله القزاز وهو قول الكسائى وانكره الاصمعي وقال مطيته انا وامطيت غيرى فافهم

ص \* باب \* كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو ش \* اى هذا باب  
 فى بيان كراهية السفر الى آخره ولفظ كراهية غير موجودة الا فى رواية المستملى وقال بعضهم المستملى  
 انبت فى روايته لفظ كراهية وبثبوتها يندفع الاشكال الآتى قلت اراد بالاشكال ما قاله ابن بطال ان  
 ترتيب هذا الكتاب وقع فيه غلط من السامع وان الصواب ان يقدم حديث مالك قبل قوله وكذلك  
 يروى عن محمد بن بشر الى آخره انتهى قلت انما قال ابن بطال ما قاله بناء على ان الترجمة  
 باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو وكذلك هى عند اكثر الرواة \* بيان وجه استشكله  
 ان قوله كذلك يروى عن محمد بن بشر يقتضى تقدم شئ حتى يشار اليه بقوله كذلك ولم تقدم  
 شئ وقال هذا القائل وما دعاه ابن بطال من الغلط مردود لانه اشار بقوله الى لفظ الترجمة كما بينته  
 من رواية المستملى كما ذكرناه ولان التقدير على رواية الاكثرين باب السفر بالمصاحف الى ارض  
 العدو هل يكره ام لا فلا يستقيم قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر على ما لا يخفى على المتأمل  
 ص \* وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ش \* وكذلك اى كالمذكور فى الترجمة من كراهية السفر بالمصاحف الى ارض  
 العدو يروى عن محمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن الفرافصة ابو عبد الله  
 العبدى من عبد القيس الكوفى وعبيد الله ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم  
 ورواية محمد بن بشر هذه وصلها اسحق بن راهويه فى مسنده عنه ولفظه كره رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو واراد بالقرآن المصحف لان  
 القرآن المنزل على الرسول المكتوب فى المصاحف المنقول عنه نقلا متواترا بلا شبهة وهذا لا يمكن  
 السفر به فدل على ان المراد به المصحف المكتوب فيه القرآن ص \* وتابعه ابن اسحق عن نافع  
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش \* اى تابع محمد بن بشر محمد بن اسحق  
 صاحب المغازى عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومتابعه اياه فى كراهية  
 السفر بالمصحف الى ارض العدو وانما ذكر المتابعة لاجل زيادة من زاد فى الحديث مخافة ان يناله العدو  
 زعمائها مرفوعة لانها لم تصح عنده ولا عند مالك مرفوعة وقال المنذرى رواه بعضهم من حديث ابن  
 مهدى والقعنبي عن مالك فادرج هذه الزيادة فى الحديث وقد اختلف على القعنبي فى هذه الزيادة  
 فمرة بين انها قول مالك ومرة يدرجها فى الحديث ورواه يحيى بن يحيى اليسابورى عن مالك فلم يذكر  
 هذه الزيادة البتة وقد رفع هذه الكلمات ابوب واليث والضحاك بن عثمان الخزامى عن نافع عن ابن  
 عمر وقال بعضهم يحتمل ان مالك شك هل هى من قول سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا  
 فجعل يتحريره هذه الزيادة من كلامه على التفسير والافهمى صحيحة من قول سيدنا رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم من رواية غيره ص \* وقد سافر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فى  
 ارض العدو وهم يعلمون القرآن ش \* اراد البخارى بهذا الكلام ان المراد بالنهاى عن السفر  
 بالقرآن السفر بالمصحف خشية ان يناله العدو لا السفر بالقرآن نفسه وقد ذكرنا آنفا ان السفر بنفس  
 القرآن لا يمكن وانما المراد بالقرآن المصحف وقال الداودى لاجمة فيما ذكره البخارى وقد روى مفسرا  
 نهى ان يسافر بالمصحف رواه ابن مهدى عن مالك وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقال الاسماعيلي  
 ما كان اذى البخارى عن هذا الاستدلال لم يقل احدان من يحسن القرآن لا يعزو العدو فى داره

وقيل الاستدلال بهذا على الترجمة ضعيف لانها واقعة عين ولعلمهم قتلوه تلقينا وهو الغالب حينئذ  
فعلى هذا يقرؤ يعلمون بالتشديد وقال الكرماني قوله يعلمون من العلم وفي بعض الرواية من التعليم  
وقال صاحب التوضيح لكن رأيت في اصل الديماطى بفتح الياء واجاب المهلب بأن فائدة ذلك انه  
اراد ان يبين ان نبيه عن السفر به اليهم ليس على العموم ولا على كل الاحوال وانما هو في العساكر  
والسرايا التي ليست مأمونة واما اذا كان في العسكر العظيم فيخوز حمله الى ارضهم ولان الصحابة  
كان بعضهم يعلم بعضا لانهم لم يكونوا مستظهرين له وقد يمكن ان يكون عند بعضهم صحف فيها قرآن  
يعلمون منها فاستدل البخاري انهم في تعلمهم كان فيهم من يتعلم بكتاب فلما جازله قتلوه في ارض العدو  
بكتاب وبغير كتاب كان فيه اباحة لحمله الى ارض العدو اذا كان عسكريا مأمونا وهذا قول ابي حنيفة  
ولم يفرق مالك بين العسكر الكبير والصغير في ذلك وحكى ابن المنذر عن ابي حنيفة الجواز مطلقا قلت  
ليس كذلك الاصح هو الاول وقال ابن سحنون قلت لابي اجاز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف  
في الجيش الكبير بخلاف السرية قال سحنون لا يجوز ذلك لعموم النهي وقد يناله العدو في غفلة  
**ص** حدثنا عبدالله بن مسلم عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان المراد  
بالقرآن المصحف كاد كراهه والحديث اخرجه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع  
عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وفي  
روايته عن الليث عن نافع عن عبدالله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان ينهى ان  
يسافر بالقرآن الى ارض العدو ويخاف ان يناله العدو وفي رواية له عن ابوب عن نافع عن ابن عمر  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فاني لا آمن ان يناله العدو واخرجه  
ابوداود وترجم اولاً بقوله باب في المصحف يسافره الى ارض العدو ثم قال حدثنا عبدالله بن  
مسلمة القعني عن مالك عن نافع ان عبدالله بن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو واخرجه ابن ماجه حدثنا احمد بن  
سنان وابو عمر قالا حدثنا عبدالرحمن بن مهدي عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو قال ابو عمر قال  
يحيى بن يحيى الاندلسي ويحيى بن بكير واكثر الرواة عن مالك قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو  
وجعلوا التعليل من كلامه ولم يرفعوه و اشار الى ان اس وهب تفرد برفع هذه الزيادة انتهى قلت  
رفع هذه الزيادة مسلم وابن ماجه كاد كراهه فصيح ان هذه الزيادة مرفوعة وليست بمدرجة واما  
نسبة هذه الزيادة الى مالك في رواية ابي داود فانها لا تعادل رواية مسلم من طريق الليث وابوب  
بنسبتها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولئن سلمنا التساوي فيحتمل ان مالك كان يحزم بهذه الزيادة  
اولاً ثم لما شك في رفعها جعلها تفسيراً من عنده والله اعلم **ص** ماب \* التكبير عند  
الحرب **ش** اي هذا باب في باب مشروعية التكبير عند الحرب **ص** حدثنا عبدالله  
ابن محمد حدثنا سفيان عن ابوب عن محمد عن انس رضي الله عنه قال صبح النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم خبير وقد خرجوا بالساحي على اعقابهم فلما رأوه قالوا هذا نه رالميس محمد والحرس فلبجوا  
الى الحصن فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خيرانا اذ انزلنا بساحة

قَوْمٌ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمَدِينِ وَأَصْبَحْنَا جَرَا فَطَخْنَاهَا فَنَادَى مُنَادِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانَكُمْ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ فَكَفَفْتُ الْقُدُورَ بِمَا فِيهَا شَيْءٌ مِمَّا بَقِيَتهُ لِلتَّرَجَّةِ فِي قَوْلِهِ  
لِلَّهِ أَكْبَرَ خَرِبْتُ خَيْرَ وَعَبْدُ اللَّهِ شَيْخُهُ هُوَ الْمُسْنَدِيُّ وَسَفِيَانُ هُوَ ابْنُ عَيْنَةَ وَأَيُّوبُ هُوَ السَّخْنَتَانِيُّ  
وَمُحَمَّدٌ هُوَ ابْنُ سِيرِينَ وَيُقَدِّمُ صَدْرُ هَذَا الْحَدِيثِ قَبْلَ هَذَا بَعْدَ أَبْوَابِ فِي بَابِ دَعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنَّهُ أَخْرَجَهُ هُنَاكَ مِنْ حَدِيثِ حَمِيدٍ وَأَمَّا حَدِيثُ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ فَإِنَّهُ  
أَخْرَجَهُ أَيْضًا فِي عِلَالَتِ النَّبِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَفِي الْمَغَازِي عَنْ صَدَقَةَ بْنِ الْفَسَلِ وَأَخْرَجَهُ  
النَّسَائِيُّ فِي الصَّيْدِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الذَّبَائِحِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى عَنْ  
عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَوْلَهُ وَأَصْبَحْنَا جَرَا بِضَمِّ الْحَاءِ وَالْمِيمِ جَمْعُ جَارٍ قَوْلُهُ فَنَادَى مُنَادِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى آخِرِهِ الَّذِي كَانَ نَادَى بِاللَّهِ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ هُوَ أَبُو طَلْحَةَ كَأَنَّهُ الْمَدْكُورُ عَنْهُ  
مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهَالٍ الضَّرَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ عَنْ مُحَمَّدِ  
ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ خَيْرٍ جَاءَ جَاءَ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَكَلْتَ الْحُمْرَ جَاءَ آخِرُهُ قَالَ يَارَسُولَ  
اللَّهِ أَفَنَيْتَ الْحُمْرَ فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا طَلْحَةَ فَنَادَى إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانَكُمْ  
عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ فَأَنْبَهَارُ حَسٍّ أَوْ نَجَسٍ قَالَ فَكَفَفْتُ الْقُدُورَ بِمَا فِيهَا قَوْلُهُ وَالْمَيْسُ أَيْ الْجَيْشُ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ  
قَوْلُهُ مُحَمَّدٌ وَالْمَيْسُ بِالتَّكْرَارِ وَهُوَ صَحِيحٌ قَوْلُهُ فَلَجَاؤًا إِلَى الْحَصْنِ أَيْ تَحَصَّنُوا بِحَصْنٍ خَيْرٍ وَقَدْ رَوَى  
سَفِيَانُ عَنْ أَيُّوبَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ خَالُوا إِلَى الْحَصْنِ أَيْ تَحَوَّلُوا لَهُ يُقَالُ حَلَمْتُ عَنْ الْمَكَانِ إِذَا حَوَّلْتُ عَنْهُ  
وَمِثْلُهُ أَحَلَمْتُ عَنْهُ قَوْلُهُ يَنْهَيَانَكُمْ  
وَنَكَسْتُ وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ إِنَّ الْكَفَّاتِ الْإِنَاءَ وَكَفَفْتُ إِذَا كَبَيْتُهُ وَإِذَا أَمَلْتُهُ لَتَفَرَّغَ مَا فِيهَا وَبِاسْتِفَادٍ مِنْ  
هَذَا الْحَدِيثِ حَرَمَهُ أَكْلُ لُحْمِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ اخْتَلَفَتْ الْأَحَادِيثُ فِي سَبَبِ النَّهْيِ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجِهٍ  
أَوَّلُهَا مَا ذَكَرَهُ مُسْلِمٌ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ فَإِنَّهُ رَجَسَ أَوْ نَجَسَ وَالثَّانِي كَوْنُهَا جَوْلَةً لِلنَّاسِ عَلَى مَا ذَكَرَ فِي  
حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ نَهَى عَنْهَا لِأَنَّهَا كَانَتْ جَوْلَةً وَهُوَ وَإِنْ تَانِ ضَعِيفًا فَهُوَ مَذْكُورٌ فِي حَدِيثِ ابْنِ  
عَبَّاسٍ الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يُدْرِي أَنَّهُ نَهَى عَنْهُ أَنْ يَجْعَلَ أَهْلُهَا كَانَتْ جَوْلَةً لِلنَّاسِ وَرَدَّ أَنْ تَذَعِبَ جَوَارِحُهُمْ  
أَوْ حَرَمَهُ وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ فِي الْمَجْمَعِ الْكَبِيرِ لِلطَّبْرَانِيِّ حَرَمَتْهَا مَخَافَةُ قُلَّةِ الظُّهْرِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ  
مُسْلِمٍ وَكَانَ النَّاسُ أَحْتَاجُوا إِلَيْهَا وَالْثَّلَاثُ كَوْنُهَا لَمْ تَخْمَسْ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ فَقَالَ  
فِيهِ وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ لُحُومِ الْحُمْرِ شَيْئًا فَقَالَ نَاسٌ أَمَّا نَهَى عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِأَنَّهَا لَمْ تَخْمَسْ قَالَ آخَرُونَ نَهَى عَنْهَا لِأَنَّهَا كَوْنُهَا جَوْلَةً فَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي  
أَوْفَى أَنَّهَا حَرَمَتْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهَا كَانَتْ حَلَالَةً تَأْكُلُ الْعَذْرَاءُ  
وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ فِي حَدِيثِ غَالِبِ بْنِ إِسْرَافِيلَ أَنَّهَا حَرَمَتْهَا مِنْ جَوَالِ الْقَرْيَةِ وَالْخَامِسُ كَوْنُهَا أَنْتَهَبَتْ  
وَلَمْ تَقْسَمْ فَرَوَى الدَّارِمِيُّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ فَقَدْ رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ  
الْقُدُورِ فَكَفَفْتُ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَالتَّعَالَى بِالنَّبَاةِ أَخْبَرَنِي أَنَّ ذَلِكَ كَانَ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ  
بِمُؤْذَنٍ قَوْمٌ مِنْهُمْ مَاصِمُ بْنُ عَمْرِ بْنِ تَامَةَ وَعَبِيدُ بْنُ الْحُسَيْنِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى إِلَى مَا أَكَلَتْ لُحُومُ  
الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَارْتَجَبُوا فِيهِ بَعْدَهُ بِأَحْمَرِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ اسْتَطِيعَ  
أَنْ يُطْعِمَهُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ قَالَ فَاطَمَ أَهْلُكَ مِنْ ذَلِكَ مَا لَكَ كَرِهْتَ لَكُمْ جَوَالِ الْقَرْيَةِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ  
وَأَبُو يَعْلَى وَالتَّبْرَانِيُّ قَالَ جَهْوَرُ الْمَاءِ مِنَ التَّابِعِينَ وَمِنْ بَعْدِهِمْ مِنْهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ

واحد واصحابهم يحرم اكل لحوم الجمر الاهلية واحتجوا في ذلك بحديث الباب وما جاء به نحوه وبه  
 قالت الظاهرية وحديث البحر مختلف في اسناده اخذنا فاشيدارنا البيهقي هو معلول وقال ابن حزم  
 هو بطرقة باطل لانها كلها من طريق عبدالرحمن بن بسر وهو مجهول وص عبدالله ابن عمرو بن اؤيم  
 هو مجهول ومن طريق شريك وهو ضعيف **ص** تابعه علي عن سفيان رفع نبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يديه **ش** يعني تابع عبدالله ابن محمد السندي علي بن عبدالله المعروف بابن  
 المدبني شيخ البخاري وقد اسنده في علامات النبوة عنه عن سفيان والله اعلم **ص** باب  
 ما يكره من رفع الصوت في التكبير **ش** اي هذا باب فيه بيان ما يكره وكلمة من ياتية **ص**  
 حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عاصم عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعري قال كنا مع  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكلنا اذا اشرفنا على واد هلالنا وكبرنا ارتفعت اصواتنا  
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون اصم ولا غابيا  
 انه معكم انه سمع قريب تبارك اسمه وتعالى جده **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى  
 الحديث لان حاصل المعنى فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم رفع الصوت بالذكرو والدعاء ومحمد  
 ابن يوسف ابواحد البخاري البكدي وهو من افراده والاصح انه محمد بن يوسف الفرياني كما نص عليه  
 ابو نعيم الحافظ وسفيان هو ابن عينة وعاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبدالرحمن بن مل النهدى  
 الكوفي وابو موسى عبدالله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الغزى عن موسى  
 ابن اسماعيل وفي الدعوات وفي التفسير عن سليمان بن حرب وفي الدعوات ايضا عن محمد بن مقاتل  
 واخرجه مسلم في الدعوات عن ابن نمير واسحق بن ابراهيم وابي سعيد الاشجع وعن ابي كامل وعن محمد بن  
 عبدالاعلى وعن خلف بن هشام وابي الربيع الزهراني وعن اسحق بن اراهيم وعن اسحق بن منصور  
 واخرجه ابو داود فيه عن موسى بن اسماعيل وعن مسدد وعن ابي صالح محبوب بن موسى واخرجه  
 الترمذي فيه عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في النعوت عن احمد بن حرب وعن محمد بن بشار وعن محمد  
 بن حاتم وفي السيوطي في التفسير عن عمرو بن علي وبشر بن هلال وعن عدة بن عبدالله وفي اليوم والميلة عن حميد  
 ابن مسعدة وعن محمد بن بشار وهلال بن شمر وعن محمد بن عبدالاعلى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح  
 عن محمد بن الصباح **ق** اياه اذا اشرفنا من قولهم اشرفت عليه اذا طلعت عليه قوله ارتفعت اصواتنا  
 جملة فعلية وقعت حالا بتقدير قد كما في قوله تعالى اوجاؤكم حصرت صدورهم اي قد حصرت قوله  
 اربعوا بكسر الهمزة وفتح الباء الموحدة اي ارفعوا وقال الازهرى عن يعقوب ربح الرجل يربح اذا  
 وقف وتمسك وقال الليث يقال اربع على نفسك واربع عليك اي انتظر وقال الخطابي يريد امسكوا عن  
 الجهر وقفوا عنه وقال ابن قرقول اعطفوا عليها بالرفق بها والكف عن الشدة ويقال اصل الكلمة من  
 قولك ربح الرجل بالمكان اذا وقف عن السير واقام به قوله انه سمع في مقابلة الاصم قريب في مقابلة الغائب  
 وفي الحديث كرامة رفع الصوت بالدعاء وروى من حديث هشام عن قتادة عن الحسن عن قيس  
 ابن عباد كان الصحابة يكرهون رفع الصوت عند الذكر وعند القتال وعند الجنازة وفي لفظ ورفع  
 الايدي عند الدعاء والقتال وقال سعيد بن المسيب ثلث مما حدث الناس رفع الصوت عند الدعاء  
 ورفع الايدي واختصار السجود ورأى مجاهد رجلا يرفع صوته بالدعاء فخصه **ص** باب  
 التسبيح اذا هبط واديا **ش** اي هذا باب في بيان ما يندكر من التسبيح اذا هبط المسافر



في الغزو أو الحج أو غيرهما وأضرهما ما غل فيه والقربة تدل عليه قوله إذا هبط أي نزل وأديا أي  
 في واد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد  
 عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال كنا إذا صعدنا كبرنا وإذا نزلنا سبحنا **ش**  
 مطابقتها للترجمة في قوله وإذا نزلنا سبحنا والنزول هو الهبوط ومحمد بن يوسف الفريابي وسفيان  
 هو ابن سيدة وحصين بضم الحاء المهملة وقح الصاد المهملة والحديث أخرجه البخاري أيضا في الباب  
 الذي يليه وأخرجه النسائي في اليوم واليلة عن أبي كريب وعن أحمد بن حرب قوله كما إذا  
 صعدنا يعني إذا طلعتنا موضعا غالبا مثل جبل ونل قوله وإذا نزلنا يعني إلى موضع منخفض  
 نحو الوادي ثم التكبير عند الاشراف على المواضع العالية استشعار لكبرياء الله عز وجل عند ما يقع  
 عليه العين أنه أكبر من كل شيء وأما التسبيح في المواضع المنخفضة فهو مستنبط من قضية يونس عليه  
 الصلاة والسلام وتسبيحه في بطن الحوت قال الله تعالى (فلولا أنه كان من المسبحين لبث في بطنه  
 إلى يوم يبعثون) فجهاء الله تعالى بذلك من الظلمات فأمثل الشارع هذا التسبيح في بطون الاودية  
 ليحياه الله منها ومن أن يدركه العدو **ص** باب \* التكبير إذا علا شرفا **ش**  
 أي هذا باب في بيان ما يذكر من التكبير إذا علا المسافر في الغزو أو الحج أو غيرهما قوله شرفا  
 أي مكانا مشرفا مرتفعا **ص** حدثنا محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن  
 سالم عن جابر قال كنا إذا صعدنا كبرنا وإذا تصوبنا سبحنا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله إذا  
 صعدنا كبرنا لأن معناه إذا علونا مكانا غالبا مرتفعا كبرنا وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي وأبو عدي اسمه  
 إبراهيم السلمي وحصين قدم في الحديث الماضي وكذلك سالم هو ابن أبي الجعد قوله وإذا تصوبنا  
 أي إذا انحدرنا والتصويب النزول **ص** حدثنا عبد الله قال حدثني عبد العزيز بن أبي سلمة عن  
 صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قفل  
 من الحج أو العمرة ولاعله الاقل الغزو يقول كلما أوفي على نية أو فدفد كبر ثلاثا ثم قال لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على شيء قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون  
 صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده قال صالح فقلت له الم يقل عبد الله ان شاء الله  
 قال لا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كلما أوفي على نية أو فدفد ثلاثا وعبد الله زعم أبو مسعود أنه  
 عبد الله بن صالح وقال الجبائي وقع في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وقال الحافظ المزي في  
 الاطراف قال أبو مسعود وهذا الحديث رواه الناس عن عبد الله بن صالح وقد روى ايضا عن عبد الله بن  
 رجاء البصري والله أعلم بهما هو الحديث أخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن زيد المقرئ وفي  
 اليوم واليلة عن محمد بن منصور قوله إذا قفل أي إذا رجع قوله ولاعله الاقل الغزو هذه الجملة  
 كالاضراب عن الحج والعمرة كأنه قال إذا قفل من الغزو فقل كلما أوفي فاعل يقول هو عبد الله  
 ابن عمر والضمير في أوفي يرجع إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى أوفي أي أشرف أو علا  
 قوله على نية بفتح الناء المثلثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهي أعلى الجبل وهو ما يرى  
 منه على البعد وقال ابن فارس التنية من الأرض كالمترقع وقال الداودي هي الطريق التي في الجبال  
 نظير الطريق بين الجبلين قوله أو فدفد بضمين بينهما دال مهملة وهو الأرض الغليظة ذات الحصى  
 لاتزال الشمس تدف فيها قاله القزاز وقال ابن فارس الأرض المستوية وقال أبو عبيد القدر المكان المرتفع

فيه صلاة قوله آيون خبر مبتدأ محذوف أي نحن آيون أي راجعون إلى الله من آب يؤبأ إذا رجع وكذلك الكلام في تأبون وعابدون وساجدون قوله لربنا يحتمل تعلقه بمحابدون أو بساجدون أو بهما أو بالصفات الأربعة المتقدمة أو بالحسنة على سبيل التنازع قوله الأحزاب اللام فيه العهد على طوائف العرب التي اجتمعوا على محاربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال صالح هو ابن كيسان الراوى قوله فقلت له أي لسالم بن عبد الله بن عمر قوله الميقل عبد الله هو ابن عمر رضى الله عنهما **حص** باب \* يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة **ش** أي هذا باب يذكر فيه يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة إذا كان سفره في غير معصية **ص** حدثنا مطرب بن الفضل حدثنا يزيد بن هرون حدثنا العوام حدثنا إبراهيم أبو اسماعيل السكسكى قال سمعت أبا بردة واصطحب هو ويزيد بن أبي كبشة في سفر فكان يزيد يصوم في السفر فقال له أبو بردة سمعت أبا موسى مرارا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيما صحيحا **ش** مطابقة للترجمة في قوله إذا مرض العبد أو سافر إلى آخره **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة \* الأول مطرب بن الفضل المروزي \* الثاني يزيد بن الزيادة بن هرون بن زاذان الواسطي \* الثالث العوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب بالخاء المهملة والشين المعجمة على وزن جعفر \* الرابع إبراهيم بن عبد الرحمن أبو اسماعيل السكسكى بالسنيين المهملتين المفتوحتين بينهما كاف ما كنة في كنة ينسب إلى السكاسك ابن أقرس بن كنة \* الخامس أبو بردة بضم الباء الواحدة واسمه عامر وقيل الحارث وقيل اسمه كنيته ابن أبي موسى الأشعري \* السادس يزيد بن الزيادة ابن أبي كبشة قال المنذرى شامى وكان عريف السكاسك ولحقه خراج الهند سليمان بن عبد الملك ومات في خلافته وليس له في البخارى ذكر إلا في هذا الموضع وأبو كبشة روى عن أبي الدرداء ذكر فمى لا يعرف اسمه وقيل اسمه حيويل بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الواو بعدها ياء أخرى ساكنة وفي آخره لام \* السابع أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري والحديث أخرجه أبو داود في الجرائز عن محمد بن عيسى ومسدد قوله واصطحب هو أي أبو بردة ويزيد في سفر قوله وكان يزيد يصوم في سفر وفي رواية الأسماعيلي وكان يصوم الدهر قوله مثل ما كان يعمل مقيما صحيحا فيه ألف والنشر المقابول فان قوله مقيما يقابل قوله أو سافر وقوله صحيحا يقابل قوله إذا مرض هذا فمى كان يعمل طاعة فنع منها وكانت نيته لو لا المانع أن يدوم عليها وقد ورد ذلك صريحا عند أبي داود من طريق العوام بن حوشب عن إبراهيم بن عبد الرحمن السكسكى عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول إذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشفعه عن ذلك مرض أو سفر كتب له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم \* وورد أيضا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا أن العبد إذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك المؤكل به كتب له مثل عمله إذا كان طلقا حتى أطلقه أو ألغى إلى آخره عبد الرزاق وأحمد والحاكم وصححه \* ولا جد من حديث أنس رضى الله عنه رفعه إذا ابتلى الله العبد المسلم ببلاء في جسده قال الله كتب له عمله الذي كان يعمل فان شفه فاه طهره فان قضه فخره \* وروى النسائي من حديث عائشة رضى الله عنها ما من امرئ يكون له صلاة من الليل يغلبه عليها نوم أو وجع إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة **ص** باب \* السير وحده **ش** أي هذا باب في بيان حكم سير الرجل بالليل وحده أي حال كونه وحده من غير

رفيق معه هل يكره ذلك ام لا والجواب يعلم من حديثي الباب فالحديث الاول يدل على عدم الكراهة والثاني يدل على الكراهة فلذلك اجمهم البخاري الترجمة وفي نفس الامر يرجع ما فيها الى معني واحد هو ما قال المهلب نرى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوحدة في سبيل الليل انما هو اشفاق على الواحد من الشياطين لانه وقت انتشارهم واذاهم بالتدخل لهم وما يفرعون ويدخل في قلوبهم الوسوس ولذلك امر الناس ان يجلسوا صبيانهم عند فحمة الليل ومع هذا ان الوحدة ليست بمحرمة وانما هي مكروهة فمن اخذ بالافضل من الصلابة فهو اولى ومن اخذ بالوحدة فلم يأت حراما **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله يقول نذب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبير رضي الله تعالى عنه ثم ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وحواري الزبير **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انتداب الزبير وتوجهه وحده وسيأتي في مناقبه من طريق عبد الله بن الزبير ما يدل على ذلك ويرد بهذا اعتراض الاسمعيلى بقوله لا اعلم هذا الحديث كيف يدخل في هذا الباب وقد رأيت كيفية دخوله فيه ويرد ايضا ما قاله بعضهم انه لا يلزم من كون الزبير انتدب ان لا يكون سارعه غيره متابعا قلت ولا يلزم ايضا كونه تابع معه وترجع جانب النبي بما ذكرنا والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر في كتاب الجهاد قبل هذا بعدة ابواب فانه اخرج في باين احدهما في باب فضل الطليعة عن ابي نعيم عن سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر والآخر في باب هل يبعث الطليعة وحده عن صدقة عن ابن عيينة الى آخره وقدم الكلام فيه هناك **ص** قال سفيان الخواري الناصر **ش** سفيان هو ابن عيينة احد رواة الحديث وقال بعضهم هو موصول عن الحميدي عنه وفيه نظر لا يخفى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال حدثني ابي عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو نعيم حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في الوحدة ما اعلم ما سار راكب ليل وحده **ش** مطابقتها للترجمة من حيث اطلاقها لانها مهمة كما ذكرنا انما واخرجه من طريقين الاول عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يروي عن ابيه محمد بن زيد محمد يروي عن جده عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والثاني عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن عاصم الى آخره وقال الحافظ المزي في الاطراف قال البخاري حدثنا ابو الوليد عن عاصم بن محمد بن عبد الله بن عمر عن ابي نعيم عن عاصم ولم يقل حدثنا ابو نعيم ولا في كتاب حماد بن شاكر حدثنا ابو نعيم واجيب عن ذلك بان الذي وقع في جميع الروايات عن الفرري عن البخاري حدثنا ابو نعيم وكذلك وقع في رواية النسفي عن البخاري فقال حدثنا ابو الوليد فساد الاسناد نعم قال وحدثنا ابو الوليد و ابو نعيم قال حدثنا عاصم فذكره وبذلك جزم ابو نعيم الاصبهاني في المستخرج فقال بعد ان اخرجته من طريق عمرو بن مرزوق عن عاصم بن محمد اخرجته البخاري عن ابي نعيم و ابي الوليد فان قلت ذكر الترمذي ان عاصم بن محمد تفرد برواية هذا الحديث قلت ليس كذلك فان اخاه عمر بن محمد قد رواه معه عن ابيه اخرجته النسائي قوله ما في الوحدة قال ابن التين الوحدة ضبطت بفتح الواو كسرهما

وانكر بعض اهل اللغة الكسرو قال ابن قرقول وحدك منصوب بكل حال عند اهل الكوفة على  
الظرف وعند البصريين على المصدر اى توحد وحده قال وكسرتة العرب في ثلاثة مواضع غير  
وحده وجميش وحده ونسيج وحده وعن ابى على رجل وحده ووحيد بفتح الحاء وكسرها ووحيد  
ووحيد و توحد وللانثى وحدة ووحدة ووحيد بكسر الحاء وضمتها وحادة ووحدة ووحدا  
وتوحد كله بقى وحده وعن كراع الواحد الذى ينزل وحده قوله ما علم اى الذى اعلم والجملة  
في محل النصب لانها مفعول لويعلم قوله راكب هذا من قبيل الغالب والا فالراجل ايضا كذلك  
فان قلت ذكر في الباب حديثين احدهما في الجواز والثاني في المنع قلت يؤخذ الجواب عنه  
بما ذكرنا في اول الباب وايضا ان السير في الليل حالتين احدهما الحاجة اليه مع غلبة السلامة  
كما في حديث الزبير والآخر حالة الخوف فحذر عنها الشارع وايضا اذا اقتضت المصلحة  
الانفراد كارسال الجاسوس والطلبة فلا كراعاة والله اعلم **باب** \* السرعة في  
السير **ش** اى هذا باب في بيان جواز السرعة في السير عند الرجوع الى الوطن  
**ص** قال ابو حنيفة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى متجمل الى المدينة فمن اراد ان  
يتجمل منى فليجمل **ش** ابو حنيفة بضم الحاء هو عبد الرحمن وقيل غير ذلك الساء اى الانصارى  
وهذا التعليق قطعة من حديث سبق في الزكاة مطولا في باب خرص التمر قوله فليجمل وروى  
فليجمل فالاول من باب التفعّل والثاني من باب التفعيل **ص** حدثنا محمد بن المنى حدثنا يحيى  
عن هشام قال اخبرنى ابي قال سئل اسامة بن زيد كان يحى يقول وانا اسمع فسقط عنى عن مسير  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع قال فكان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص والنص فوق  
العنق **ش** مطابقته للترجمة في قوله نص لان النص هو السير الشديد ويحى هو ابن سعيد القطان  
وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر في كتاب الحج في باب السير اذا دفع  
من مرفة قوله كان يحى اى يحى القطان يقول وانا اسمع فسقط عنى وهذه جملة معترضة بين قوله  
استأمانا بغير زبير يروى عنه من مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان عن مسير النبي متعلق بقوله  
سئل والتقدير فان البخارى قال ابن المنى كان يحى يقول لتعليقا عن عروة او مسندا اليه قال سئل اسامة  
وانا اسمع السؤال فقال يحى سقط عنى هذا اللفظ اى لفظ وانا اسمع عند رواية الحديث كانه لم يذكرها  
اولا واستدركه آخرها وقال في كتاب الحج سئل اسامة وانا جالس وفي صحيح مسلم قال هشام عن ابيه سئل  
اسامة وانا شاهد كيف كان مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين افاض من مرفة قوله العنق  
بفتح العين المهملة والنون وهو السير السهل قوله فجوة بفتح الفاء وسكون الجيم وهى الفرجة بين  
الشئتين قال تعالى وهم في فجوة منه قوله نص بالتشديد فعل ماض من نص نص نصا وهو السير  
الشديد حتى استخرج أقصى ما عنده **ص** حدثنا سعيد بن ابى مرجم اخبرنا محمد بن زبير قال  
اخبرنى زيد بن اسلم عن ابيه قال كنت مع عبد الله بن عمر بطريق مكة فباغاه عن صفية بنت ابى  
عبيد شدة وجع فادرع السير حتى اذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل فصلى المغرب والعمة  
يجمع بينهما وقار اى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جده السير آخر المغرب  
وجمع بينهما **ش** مطابقته للترجمة في قوله اذا جده السير والحديث مضى في ابواب العمرة  
في باب المسافر اذا جده السير يجهل الى اهله فانه اخرجه هناك بعين هذا الاسناد والمن ومضى الكلام

فيه هناك وصفية : ان ابن عبيد الثقبة اخت المختار ازلت النبي صلى الله عليه وسلم وسمعت منه وكانت زوجة ابن عمر **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمى مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم نومه وطعامه وشرابه فاذا قضى احدكم نهمته فليجعل الى اهله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فليجعل الى اهله وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب السفر قطعة من العذاب يعنى هذا الاسناد والمتن جميعا ومضى الكلام فيه هناك وابوصالح ذكر ان الزيات قوله نومه منصوب بزعم الخافض او مفعول ثان للمنع لانه يقتضى مفعولين كالاعطاء والمراد بمنعه كإلهاولذتها لما فيه من المشقة والتعب ومقاساة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاطوان **قوله** نهمته بفتح النون الحاجة والمقصود **ص** باب اذا حل على فرس فرأها تباع **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا حل رجل على فرس اى اركب غيره عليه في سبيل الله حسبة الله عز وجل ثم رأها تباع هل له ان يشتريها أم لا والجواب يعلم من الحديث **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران عن ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حل على فرس في سبيل الله فابتاعه او اضاعه الذى كان عنده فاردت ان اشتريه وظننت انه يابعه برخص فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتريه وان بدرهم فان العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفيه بيان ما بهمه في الترجمة والحديث مضى في الزكاة في باب هل يشتري صدقته عن سالم عن ابيه ان عمر تصدق بفرس ذكره في هذا الباب عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم وذكره ههنا عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمران عن رجل على فرس الحديث ومضى في الهبة ايضا ومضى الكلام فيه هناك قوله ابتاعه او اضاعه شك من الراوى ولا معنى لقوله ابتاعه الا اذا كان بمعنى باعه ولعل الابقاع جاء بمعنى البيع كما جاء اشترى بمعنى باع قال الزمخشري في قوله يتسما ما اشترى به انفسهم ان اشترى بمعنى باهوا وكأنه قال اتخذ البيع لنفسه كما يقال في اكتسب ونحوه وقيل لعل الراوى صحفه وهو اباعه اى عرضه للبيع **قوله** وان بدرهم اى وان كان بدرهم فحذف فعل الشرط والحذف عند القرينة جائز **ص** **باب** الجهاد باذن الابوين **ش** اي هذا باب في بيان ان الجهاد باذن الابوين كذا اطلق ولكن فيه خلاف وتفصيل فلذلك اجم فقال اكثر اهل العلم منهم الاوزاعى والثورى ومالك والشافعى واحد انه لا يخرج الى الغزو الا باذن والديه ما لم يقع ضرورة وقوة العدو فاذا كان كذلك تعين الفرض على الجميع وزال الاختيار وجب الجهاد على الكل فلا حاجة الى الاذن من والدوسيد وقال ابن حزم في مراتب الاجماع ان كان ابواه يضيعان بخروجه ففرضه ساقط عنه اجاوا والا فالجهور بوقفه على الاستيذان والاجداد كالاباء والجدات كالامهات وعند المنذرى هذا في التلوع اما اذا وجب عليه فلا حاجة الى ادنهما وان منعاه عصاهما هذا اذا كانا مسلمين فان كانا كافرين فلا سبيل لهما الى منه ولا نقل وطاعتهما حية ثمذ معصية وعن الثورى هما كالمسلمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هذا كله بعد الفتح وسقوط فرض الهجرة والجهاد وظهور الدين وان يكون ذلك من الاعراب وغير من تجب عليه الهجرة فرجح بر الوالدين في الجهاد فان قلت هل يندرج في هذا المدبان قلت قال الشافعى فيما ذكره ابن المناصب ليس له ان يعزوا الابدانه سواء كان مسلما وغيره فرق مالك بين ان يجده قضاء وبين ان لا يجده فان كان عديما فلا يرى بجهاده بأسا وان لم

يستأذن غريمه فان كان مليا واوصى بدينه اذا حل اعطى دينه ولا يستأذنه وقال الاوزاعي لا يتوقف على الاذن مطلقا والله اعلم **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال سمعت ابا العباس الشاعري وكان لايتهم في حديثه قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال احي والدك قال نعم قال فقيهما فجاهد **ش** قيل لا مطابقة لترجمة لانه ليس فيه استئذان ولا غيره قلت تؤخذ المطابقة من قوله فقيهما فجاهد بطريق الاستنباط لان امره بالجهاد فيهما يقتضى رضاهما عليه ومن رضاهما الاذن له عند الاستئذان في الجهاد \* وحبيب بن ابي ثابت واسمه قيس بن دينار ابو يحيى الاسدي الكوفي وقدم في الصوم \* وابو العباس بتشديد الباء الموحدة واسمه السائب بن فروخ الشاعر المكي الاعشى وقدم في التمجيد وانما قال وكان لايتهم في حديثه لثلايتهم بسبب انه شاعر انه منهم في الحديث \* وعبد الله بن عمرو بن العاص \* والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن محمد بن كثير عن سفيان ومن مسدد عن يحيى وخرجه مسلم في الادب عن محمد بن المنثري وعن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعن عبد الله بن معاذ وعن محمد بن حاتم وعن القاسم بن زكريا وعن ابي كريب وخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن كثير به وخرجه الترمذي فيه عن محمد بن بشار وخرجه النسائي فيه عن محمد بن المنثري قوله جازي قيل يحتمل ان يكون هو جاهمة بن العباس بن مرداس قال ابو عمر جاهمة السلمي جازي ثم قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن اصبغ حدثنا احمد بن زهير حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا ابن جريج عن محمد بن طاعة عن معاوية بن جاهمة عن ابيه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استشيرته في الجهاد فقال لك والدك قلت نعم قال اذهب فاكرمها فان الجاهة تحت رجلها **و** رواه النسائي واحمد ايضا من طريق معاوية بن جاهمة وروى ابن ابي حاتم بسند صحيح بينا نحن عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ظل شجرة بين مكة والمدينة اذ جاء اعرابي من اخلاق الرجال واشده فقال يا رسول الله اني احب ان اكون معك واجد بي قوة واحب ان اقاتل العدو معك واقتل بين يديك فقال هل لك من والدين قال نعم قال انطلق فالحق بهما وبرهما واشكر الله ولهما قال اني اجد قوة وفشاطا لقتال العدو قال انطلق فالحق بهما فادبر فوجدنا نتعجب من خلقه وجمعه **و** وروى ابو داود من حديث ابي سعيد الخدري ان رجلا هاجرا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اليمن فقال هل لك احدالين قال ابواي فقال اذنالك قال لا قال ارجع اليهما فاستأذنهما فان اذنالك فجاهد والا فبرهما وصحبه ابن حبان **و** فان قلت روى ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو من طريق غير طريق حديث الباب جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمسأله عن افضل الاعمال فقال الصلاة قال ثم قال الجهاد قال فان لي والدين فقال برك بوالديك خير فقال والذي بعثك نبيا لاجاهدن ولا تركنهما قال فانت اعلم قلت هذا يحمل على جهاد فرض العين توفيقا بينه وبين حديث الباب قوله فقيهما فجاهد اى ففي الوالدين فجاهد الجار والمجور متعلق بمقدوره هو جاهد ولفظ جاهد المذكور مفسر له لان ما بعد الفاء الجزائية لا يعمل فيما قبلها ومعناه خصصهما بالجهاد وهذا كلام ليس ظاهر مرادا لان ظاهر الجهاد ايصال الضرر للغير وانما المراد ايصال القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيؤول المعنى الى ابدل ماله واتعب بدنك في رضى والديك **و** وفيه التأكيد بالوالدين وتعظيم حقهما وكثرة الثواب

على برهما والله اعلم ص باب ٣ ما قيل في الجرس ونحوه في اعناق الابل ش  
 اى هذا باب في بيان ما قيل في كراهة الجرس وهو بفتح الجيم والراء وفي آخره سين مهملة وهو معروف  
 وحكى عياض اسكان الراء والا صوب ان الذى بالفتح ما يعلق في عنق الدابة وغيره فيصوت  
 والجرس بالاسكان الصوت يقال اجرس اذا صوت ويجمع على اجراس قوله ونحوه مثل القلائد  
 من الاوتار كانوا يعلقونها على اعناق الابل لدفع العين على ما ذكره قوله في اعناق الابل انما  
 خص الابل بالذكر لورود الخبر فيها بخصوصها للغالب ص حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا  
 مالك عن عبدالله بن ابي بكر عن عباد بن تميم ان ابا بشير الانصارى رضى الله تعالى عنه اخبره  
 انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره قال عبدالله حسبت انه قال والناس  
 في ميثم فارس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة  
 الاقطعت ش قيل ليس في الحديث ما يدل على التبويب لانه لا ذكر فيه للجرس وتمحل  
 له بقول الخطابي امر بقطع القلائد لانهم كانوا يعلقون فيها الاجراس قيل لعل البخارى استنبطه  
 من هذا واجيب بان هذا ليس بشئ لان الحديث نفسه فيه ذكر الجرس والبخارى على عادته يحيل  
 على اطراف الحديث في التبويب بانه ما في الموطآت للدار قطنى من رواية عثمان بن عمر عن مالك عن  
 عبدالله عن عباد عن ابي بشير الساعدي وفيه ولا جرس في عنق بعير الا قطع قلت رد الوجه الاول  
 ليس له وجه لان الذى رواه البخارى من رواية عبدالله بن يوسف عن مالك ليس فيه ذكر الجرس  
 وانما ذكره في الطريق الذى رواه عثمان بن عمر عن مالك وما قيل في وجهه المطابقة بقول الخطابي  
 اوجه لان الجرس لا يعلق في اعناق الابل الابل علاقة وهى الوتر ونحوه فذكر البخارى الجرس الذى  
 يعلق بالقلادة فاذا ورد النهى عن تعاق القلائد في اعناق الابل يدخل فيه النهى عن الجرس  
 بالضرورة والاصل هو النهى عن الجرس الا ترى انه ورد ان الملائكة لانصب رقة فيها جرس  
 ولانه يشبه النافوس ذكر رجاله وهم خمسة الاول عبدالله بن يوسف ابو محمد التنيسى اصله من  
 دمشق الثاني مالك بن انس الثالث عبدالله بن ابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم الرابع عباد بن شبيب  
 الباء الموحدة ابن تميم الانصارى مرفى الوضوء الخامس ابو بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين  
 المعجمة الانصارى وذكره الحاكم ابواحد فمين لا يعرف اسمه وقيل اسمه قيس بن عبد الحارث تصغير حرير  
 بالحاء المهملة وبالراء الميمتين مات بعد الحرة وهو من العمرين وقال الذهبي ابو بشير الانصارى المازنى وقيل  
 الساعدي شهيد بعة الرضوان وقال ابو عمر ابو بشير الانصارى قيل المازنى الانصارى وقيل الساعدي  
 الانصارى وقيل الانصارى الحارثى لاوقف له على اسم صحيح ولا سماه من وثق به ويعتمد عليه وقد قيل اسمه  
 قيس بن عبيد من بنى النجار ولا يصح والله اعلم وقبل مات سنة اربعين والاصح انه مات بعد الحرة  
 ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع  
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه العناية في موضع وفيه ثلاثة مدنيون مالك وشيخه وشيخه شيخه  
 وثلاثة انصارىون وهم عبدالله وعباد وابو بشير وفيه تابعيان وهما عبدالله وعباد وفيه انه ليس  
 لابي بشير في البخارى غير هذا الحديث الواحد ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم في اللباس  
 عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود في الجهاد عن القعنبى واخرجه النسائى في السير عن قتيبة عن مالك  
 عن عبدالله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن رجل من الانصار به ولم يقل عن ابي بشير ذكر معناه قوله



في بعض اسفاره لم يعينه احد من الشراح قوله قال عبد الله بن ابي بكر الراوى وكانه شك في قوله انه قال فلاجل هذا قال حسب قوله فأرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عبد البر في رواية روح بن عباد عن مالك ارسل مولاة زيدا قال ابن عبد البر هو زيد بن حارثة قوله قلادة من وتر او قلادة كذا وقع هنا بكلمة اول الشك او للتنوين ووقع رواية ابي داود عن القعنى بلفظ ولا قلادة وهو من عطف العام على الخاص قوله وترا لواء المشاة من فوق في جميع الروايات وقال ابن الجوزى ربما صحف من لاعلم له بالحديث فقال ويرى الباء الواحدة وحكى ابن التين عن الداودى انه جزم بذلك وقال وهو ما ينزع من الجمل يشبه الصوف قال ابن التين فصحف وقال ابن الجوزى في المراد بالاو تار ثلاثة اقوال احدها انهم كانوا يقلدون الال ارتار القسي لثلاث تصيبها العين بزعمهم فامروا بقطعها اعلاما بان الاوتار لا ترد من امر الله تعالى شيئا الباقى لثلاث تحت الدابة بها عند الركب ويحكى ذلك عن محمد بن الحسن من اصحابنا وعن ابي عبيد ماريجه فانه قال نهى عن ذلك لان الدواب تنادى بذلك ويضيق عليها نفسها ورعيها وربما تعلقت بشجرة فاخذت او تعوقت عن السير الثالث انهم كانوا يعلقون فيها الاجراس ويدل عليه تبويب البخارى كما ذكرناه وقد سجل النضر بن شميل الاوتار في هذا الحديث على معنى التار فقال معناه لا تطلبوا بها دخول الجاهلية قال القرطبي وهذا تأويل بعيد وقال النووى ضعيف ومال وكيع الى قول النضر فقال المعنى لا تركبوا الخيل في الفتن فان من ركبها لم يسلم ان يتعلق به وتر يطلب به فان قلت الكراهة في الجرس لماذا قلت لما رواه مسلم من حديث العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة رفعه الجرس من مار الشيطان وهذا يدل على ان الكراهة فيه لصورته لان فيه شبهة بصوت الناقوس وشكله فان قلت الكراهة فيه للتحريم او للتنزيه قلت قال النووى وغيره الجمهور على النهى كراهة تنزيه وقيل كراهة تحريم وقيل يمنع منه قبل الحاجة ويجوز اذا وقعت الحاجة وعن مالك يختص الكراهة من القلائد بالوزر ويجوز بغيرها اذا لم يقصد دفع العين هذا كله في تعليق التمام وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه فاما ما فيه ذكر الله فلا نهى عنه فانه انما يجعل للتبرك به والتعود باسمائه وذكره وكذلك لانهى عما يتعلق لاجل الزينة ما لم يبلغ الخيلاء والسرف والاختلافوا في تعليق الجرس ايضا فقيل لا يجوز اصلا وقيل يجوز عند الحاجة والضرورة وقيل يجوز في الصغير دون الكبير فان قلت تقليد الاوتار هل هو مخصوص بالابل على ما في الحديث ام لا قلت قد ذكرنا ان تخصيص الابل بالذ كرفيه للغالب وقد روى ابو داود والنسائي من حديث ابي وهب الجيشاني رفعه اربطوا الخيل وقلدوها ولا تقلدوها الاوتار فدل على ان الاختصاص بالابل هو باب من اكتب في جيش فخرجت امراته حاجة او كان له عذر هل يؤذن له شىء اى هذا باب في بيان ما جاء من خبر من اكتب في جيش واكتب بلفظ المعلوم والمجهول يقال اكتب فلان اذا كتب نفسه في ديوان السلطان قوله حاجة نصب على الحال قرايم او كان له عذر اى او كان له عذر غير ذلك هل يؤذن له بالحج معها وجواب من يعلم من الحديث عسى حدثنا قتية بن سعيد اخبرنا سفيان عن عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يخلون رجل بامرأة ولا تنسفرن امرأة الا معها محرمة فقام رجل فقال يا رسول الله اكتب في غزوة كذا وكذا وخرجت امرأتى حاجة قال اذهب فحج مع امرأتك شىء مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذهب فحج مع امرأتك لانه اكتب في جيش وادارت امراته ان تحج القرص فاذن له

صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحج مع امرأته لانه اجتمع له حج التطوع في حقه تحصيل حج الفرض لامرأته  
 فكان اجتماع ذلك له انضل من مجرد الجهاد الذي يحصل المقصود منه بغيره \* وسفيان هو ابن عيينة وعمر  
 هو ابن دينار وابو عبد بن عباس والحديث مضى في كتاب الحج في او اخر ابواب المحصر في باب حج النساء  
 فانه اخرجه هناك عن ابى التعمان من جاد بن زيد عن عمرو عن ابى عبد الى آخره ومضى الكلام  
 فيه هنا قوله فحجج وبروى فاحجج بك الادغام **ص** باب \* الجاسوس **ش**  
 اى هذا باب في بيان حكم الجاسوس اذا كان من جهة الكفار ومنه وعينه اذا كان من جهة المسلمين  
 والجاسوس على وزن فاعول من التجسس وهو التفتيش عن بواطن الامور **ش** والتجسس  
 التبحث **ش** هكذا فسر ابو عبيدة والبحث من باب التفتيش وهو التفتيش ومنه  
 بحث الفقيه لانه يفتش عن اصل المسائل **ص** وقول الله تعالى لاتخذوا عدوى وعدوكم اولياء  
**ش** وقول الله بالجبر عطفا على لفظ الجاسوس قال المفسرون تزلت في حاطب بن ابى بلتعنة  
 وقصته تأتي عن قريب ومناسبة ذكر هذه الآية هنا هي انه يترجع منها حكم جاسوس الكفار يعلم  
 ذلك من قصة حاطب قوله عدوى اى عدو ديني وعدوكم عطف عليه واولياء مقول ثان لقوله  
 لاتخذوا والعدو فاعول من عدا كعفو من عفا ولكونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ايقاعه على  
 الواحد **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار سمعته منه مرتين قال  
 اخبرني حسن بن محمد قال اخبرني عبيد الله بن ابى رافع قال سمعت عليا رضى الله تعالى عنه يقول  
 بعثنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا والزيير والمقداد بن الاسود وقال انطلقوا حتى  
 تأتوا روضة خاخ فانه بها طعينة ومعها كتاب فخذوه منها فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى انتهينا  
 الى الروضة فاذا نحن بالطعينة فقلنا اخرجى الكتاب فقالت ما هي من كتاب فقلنا نخرج الكتاب  
 اولئقين الثياب فاخرجته من حقاصها فأتينا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا فيه من  
 حاطب بن ابى بلتعنة الى اناس من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تجمل  
 على اى كنت امرأ ماصقا في قريش ولما كن من انفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات  
 بمكة يحمون بها اهل بيهم واموالهم فأحببت اذفاني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يدايهم  
 به اقرابى وما فعلت كفرا ولا ارتدادا ولا رضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لقد صدقكم قال عمر رضى الله تعالى عنه يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق  
 قال انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله ان يكون قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد  
 غفرت لكم قال سفيان واى اسناد هذا **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان تلك الطعينة التي  
 معها كتاب كان حكمها حكم الجاسوس واختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار \* ذكر رجاله  
 وهم ستة \* الاول على بن عبد الله المعروف بابن المدبني \* الثاني سفيان بن عيينة \* الثالث عمرو  
 ابن دينار المكي \* الرابع حسن بن محمد بن الحنفية ابو محمد الهاشمي المدني مات في زمن عبد الملك بن  
 مروان \* الخامس عبيد الله بضم العين ابن ابى رافع واسمه اسلم مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم \* السادس على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه \* ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره \*

أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن قتبية وفي التفسير عن الحميدى وأخرجه مسلم في الفضائل  
 عن أبي بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب وأصحق بن إبراهيم وابن أبي عمير وأخرجه  
 أبو داود في الجهاد عن مسدد وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمير وأخرجه النسائي  
 فيه عن محمد بن منصور وعبد الله بن سعد السرخسي رحمهم الله ذكر معناه **قوله** روضة خاخ  
 بخائن معجنتين بينهما الفوقال السهيلي كان هشيم بصحفا فيقول خاخ بخاء وجيم وذ كر البخاري أن أبا  
 عوانة كان يقولها كما يقول هشيم وذ كريات مائة وثلاثين روضة في بلاد العرب منها روضة خاخ  
 وهو موضع بين مكة والمدينة **قوله** ظعينة بفتح الظاء المعجمة وكسر العين المهملة وسكون الياء آخر  
 الحروف وفتح النون وهي المرأة في اليهودج ولا يقال ظعينة إلا وهي كذلك لأنها تظعن بارتحال  
 الزوج وقيل أصلها اليهودج وسميت به المرأة لأنها تكون فيه وقال ابن فارس الظعينة المرأة وهو من باب  
 الاستعارة وأما الظعائن فلهو أودج كانت فيها نساء لم تكن وكان اسمها سارة وقيل أم سارة وقيل كنود مولاة  
 لقريش وقيل لعمران بن صبي وقيل كانت من مزينة من أهل العرج وفي الكليلة الحاكم وكانت مغنية  
 نواحة تعني بهجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر بها يوم الفتح فقتلت وذكرها أبو نعيم وابن منده  
 في جملة الصحابات ووقع في كتاب الأحكام للقاضي إسماعيل في قصة حاطب قال الذين أرسلهم أن بها  
 امرأة من المسلمين معها كتاب إلى المشركين وأنهم لما أرادوا أن يخلعوا ثيابها قالت أولستم مسلمين  
 انتهى وهذا مشكل لأن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل مكة ذكرها في المستنئين  
 بالقتل وبما قال الحاكم أيضا ويؤيده ما ذكره أبو عبيد البكري فإن بها امرأة من المشركين وقال الواحدى  
 قال جماعة المفسرين أن هذه الآية يعني قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا عدوكم أولياء)  
 نزلت في حاطب بن أبي بلتعة وذلك أن سارة مولاة أبي عمرو بن صبي بن هاشم بن عبد مناف أتت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى المدينة من مكة وهو يتجهز لفتح مكة فقال ما جاء بك قالت  
 الحاجة قال فإني أنت عن شباب أهل مكة وكانت مغنية قالت ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر فكساها  
 وحملها وأتاها حاطب بن أبي بلتعة كتب معها كتابا إلى أهل مكة وأعطاه عشرة دنانير وكتب  
 في الكتاب إلى أهل مكة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم فزل جبريل  
 عليه الصلاة والسلام بخبرها فبعث عليا وعمارا وعمرو والزبير وطلحة والمقداد بن الأسود وأبا مرثد  
 وكانوا كلهم فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب إلى المشركين  
 فخذوه واخلوا سبيلها فإن لم تدفعه إليكم فاضربوا عنقه\* وفي تفسير النسفي أنت سارة رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة إلى المدينة بعد بدر بستين ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أسلمة جئت قالت لا قال أمهاجرة  
 جئت قالت لا قال فما حاجتك قالت ذهب الموالى يعني قتلوا يوم بدر فأحجبت حاجة شديدة فقدمت  
 عليكم لنعطوني وتكسوني وتحملوني فحث عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى عبد المطلب  
 وبنى المطلب فكسوها وحملوها وأعطوها نفقة فأتاها حاطب فكتب معها إلى أهل مكة وأعطاه  
 عشرة دنانير وكساها بردا واستعملها كتابا إلى أهل مكة ثمخنه من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل  
 مكة اعلوا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم وقال السهيلي الكتاب

اما بعد فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد توجه اليكم في جيش كالليل يسير كالسبل واقسم بالله لو لم يصر اليكم الا وحده لا ظفره الله بكم وانجزله بوعده فيكم فان الله وليه وناصره \* وفي تفسير ابن سلام ان فيه ان محمدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نذر اما اليكم واما الى غيركم فعليكم الخذر وقيل كان فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم آذن في الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم فقد احييت ان يكون لي عندكم يد بكتابي اليكم قوله تعادي بنا خيلنا بلفظ الماضي اى تباعد وتجارى وبالمضارع بحذف احدى التاءين قوله اول تلقين الثياب قال ابن التين صوابه في العربية بحذف الباء قلت القياس ما قاله لكن صححت الرواية بالياء فتأول الكسرة بأنها لمشاكلة لتخرجن وباب المشاكلة واسع فيجوز كسر الباء وقبحها فافتحة بالجل على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة قال الكرماني وروى بفتح القاف ورفع الثياب قوله فاخرجه اى الكتاب من عقاصها بكسر العين المهملة وبالقاف وبالصاد المهملة وهو الشعر المصفور ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الوقاية وكل خصلة منه عقصة والعقص الى خصلات الشعر بعضه على بعض وقال المذرى هولى الشعر بعضه على بعض على الرأس ويدخل اطرافه في اصوله قال ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الرمانة قال وقيل العقاص هو الخيط الذي يجمع فيه اطراف الذوائب وعقص الشعر ضفره ويقال العقاص السير الذي يجمع به شعرها على راسها والعقص الضفر والضفر القتل وقال ابن بطال وفي رواية اخرجه من حيزتها قوله فأتينا به اى بالكتاب وروى بها اى بالصحيفة قال الكرماني او المرأة قلت فيه نظر لانا قد ذكرنا عن الواحدى ان في روايته معها كتاب الى المشركين فخذوه فخلوا سبيلها قوله الى اناس من المشركين قال الكرماني هو كلام الراوى وضع موضع الى فلان وفلان المذكورين في الكتاب قلت لم يطلع الكرماني على اسماء المكتوب اليهم فلذلك قال هكذا والذين كتب اليهم هم صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابى جهل قوله ملصقا في قريش اى مضافا اليهم ولست منهم واصل ذلك من لصاق الشئ بغيره ليس منه ولذلك قيل لدعى في القوم ملصق وقيل معناه حليفا ولم يكن من نفس قريش واقربائهم قوله وكان من معك كذا في الرواية الصحيحة وعند مسلم ممن معك زيادة من والصواب اسقاطها لان من لا تراد في الموجب عند البصريين واجازه بعض الكوفيين قوله اذفاني ذلك كلمة اذمعنى حين وذلك اشارة الى قوله لهم قربات يحمون بها اهلهم واموالهم قوله ان اتخذ كلمة ان مصدرية في محل النصب لانه مفعول احييت قوله يدا اى نعمة ومنة عليهم قوله كفرا نصب على التمييز وما بعده عطف عليه قوله هذا المنافق انما اطلق عمر رضى الله تعالى عنه اسم النفاق عليه لانه الى كفار قريش وباطنهم وانما فعل حاطب ذلك متأولا في غير ضرر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلم الله صدق نيته فنجاه من ذلك وقال الحافظ قال عمر دعنى اضرب عنقه يعنى كفر وقال الباقلاني في قضية هذا الكتاب هذه اللفظة ليست بعروفة قبل يحتمل ان يكون المراد بها كفر النعمة وقال ابن التين يحتمل ان يكون قول عمر بهذا قبل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد صدقكم وقد اثبت الله له الايمان في قوله (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم) الآية وكانت امه بمكة فاراد ان يحفظوها فيها وعن الطبرى كان هذا من حاطب هفوة وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فيما روته عمرة عن عائشة اقبلوا ذوى الهيثات عثرانهم قال فان ظن ظان ان صفحه عنه كان لما اعلم الله من صدقه فلا يجوز لمن

بعد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعلم ذلك فان ظن فقد ظن خطأ لان احكام الله عز وجل في عبادته  
 انما تجرى على ما ظهر منهم لا بما يظن قوله لعل الله كلمة لعل استعملت استعمال عسى قال النووي معنى  
 الترجيح فيه راجع الى عمر رضى الله تعالى عنه لان وقوع هذا الامر محقق عنده صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وما يدريك على التحقيق بعثاله على التفكير والتأمل ومعناه ان الغفران لهم في الآخرة والافلو  
 توجه على احد منهم حداستوفي منه قوله اعملوا ما شئتم ظاهره الاستقبال وقال ابن الجوزي ليس  
 هو على الاستقبال وانما هو للماضى تقديره اعملوا ما شئتم اى عمل كان لكم فقد غفر وبذل على هذا  
 شيان احدهما انه لو كان للمستقبل كان جوابه فسأغفر والثانى انه يكون اطلاقا في الذنوب ولا  
 وجه لذلك وقال القرطبي هذا التأويل وان كان حسنا لكن فيه بعدلان اعملوا صيغة امر وهى  
 موضوعة للاستقبال ولم يضع العرب قط صيغة الامر موضع الماضى لابقريئة ولاغير قرينة كذا  
 نص عليه الخويون وصيغة الامر اذاوردت بمعنى الاباحة انماهى بمعنى الانشاء والابتداء لا بمعنى  
 الماضى فكان كقول القائل انت وكيلي وقد جعلت لك التصرف كيف شئت فانما يقتضى اطلاق  
 التصرف من وقت التوكيل لا قبل ذلك قال وقد ظهري وجه وهو ان هذا الخطاب خطاب اكرام  
 وتشريف يتضمن ان هؤلاء القوم حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة وتأهلوا ان يغفر لهم  
 ذنوب مستأنفة ان وقعت منهم لانهم نجزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم  
 صلاحية ان يغفر لهم ما عساه ان يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية لشيء ما وجود ذلك الشيء اذ  
 لا يلزم من وجود اهلية الخلافة وجودها لكل من وجدت منه اهليتها وكذلك القضاء وغيره وعلى  
 هذا فلا يأم من حصلت له اهلية المغفرة من المؤاخذه على ما عساه ان يقع من الذنوب ثم ان الله  
 عز وجل اظهر صدق رسوله في كل من اخبر عنه بشيء من ذلك فانهم لم يزلوا على اعمال اهل الجنة  
 الى ان توفوا ومن وقع منهم في امر ما او مخالفة لجأ الى توبة ولازمها حتى لى الله عليها يعلم ذلك قطع  
 من حالهم من طالع سيرهم واخبارهم قوله قال سفيان واى اسناد هذا اراد به سفيان بن عيينة  
 تعظيم هذا الاسناد وصحته وقوته لان رجاله هم الاكابر العدول الثقات الحفاظ ذكر ما يستفاد  
 منه فيه هتك سراجاسوس رجلا كان او امرأة اذا كانت في ذلك مصلحة او كان في الستر مفسدة  
 وقال الداودى الجاسوس يقتل وانما نفي القتل عن حاطب لما علم النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم منه ولكن مذهب الشافعي وطائفة ان الجاسوس المسلم يعزر ولا يجوز قتله وان كان  
 ذاهية عني عنه لهذا الحديث وعن ابى حنيفة والاوزاعي يوجع عقوبة ويطال حبسه وقال ابن  
 وهب من المالكية يقتل الا ان يتوب وعن بعضهم انه يقتل اذا كانت مادته ذلك وبه قال ابن الماجشون  
 وقال ابن القاسم يضرب عنقه لانه لا تعرف توبته وبه قال سحنون ومن قال بقتله فقد خالف الحديث  
 واقوال المتقدمين وقال الاوزاعي فان كان كافرا يكون ناقضا للعهد وقال اصبيغ الجاسوس الحربى  
 يقتل والمسلم والذي يعاقبان الا ان يظاهرا على الاسلام فيقتلان وفيه كما قال الطبري اذا ظهر  
 للامام رجل من اهل الستر انه قد كاتب عدوا من المشركين بنذرهم مما اسره المسلمون فيهم من  
 عزم ولم يكن معروفا بالغش للاسلام واهله وكان ذلك من فعله هفوة وزلة من غير ان يكون لها  
 اخوات يجوز العفو عنه كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحاطب من عفو عن جرمه بعدما اطلع  
 عليه من فعله وفيه البيان عن بعض اعلام النبوة وذلك اعلام الله تعالى بنبيه صلى الله تعالى عليه

وسلم بخبر المرأة الحاملة كتاب حاطب الى قريش ومكانها الذي هي به وذلك كله بالوحي \* وفيه هتك  
ستر المريب وكشف المرأة العاصية \* وفيه ان الجاسوس لا يخرج منه تجسس من الايمان \* وفيه الحجية لترك  
انفاذ الوعيد من الله لمن شاء ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى الله اطلع على اهل بدر فقال  
اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم \* وفيه جواز غفران ما تأخر من الذنوب قبل وقوعه \* وفيه جواز تجريد  
العورة عن السترة عند الحاجة قاله ابن العربي \* وفيه دلالة على ان حكم التأول في استباحة المحظور  
خلاف حكم التعمد لاستحلاله من غير تأويل قاله ابن الجوزي \* وفيه ان من اتى محظورا وادعى في ذلك  
ما يحتمل التأويل كان القول قوله في ذلك وان كان غالب الظن خلافه **ص** **باب** \* الكسوة  
للاسارى **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من الكسوة للاسارى قال ابن التين الكسوة بكسر  
الكاف وضمها وفي المغرب الكسوة اللباس والضم لغة وجعه كسى بالضم يقال كسوته اذا لبسته ثوبا  
والكاسى خلاف العارى وجهه كساء كعرا جمع عاروا الاسارى جمع اسير **ص** حدثنا عبدالله  
ابن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبدالله قال لما كان يوم بدر اتى باسارى واتى بالعباس  
ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له قيضا فوجدوا قيص عبدالله بن ابي بقدر  
عليه فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه فلذلك نزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه  
الذي لبسه قال ابن عيينة كانت له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد فاحب ان يكافئه **ش**  
مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه وذلك لان العباس بن  
عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في جلة الاسارى يوم بدر وكان مريانا فكساه النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم وحديث جابر هذا قد مضى في او اخر كتاب الجنائز في باب هل يخرج  
الميت من القبر باتم من هذا فانه اخرجته هناك عن علي بن عبدالله عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار  
عن جابر الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له اى للعباس  
قيصا اى نظري طلب قيصا لاجله فوجدوا قيص عبد الله بن ابي بن سلول وكان العباس طوالا  
كانه الفسطاط وكان ابو عبد المطلب اطول منه وكان ابنه عبدالله اذا مشى مع الناس كأنه راكب  
والناس مشاة وكان العباس اطول منه فلم يجدوا قيصا قدره الا قيص عبدالله بن ابي وهو معنى قوله  
يقدر عليه بضم الدال من قدرت الثوب عليه قدرا فانقدر اى جاء على المقدار قوله اياه اى قيص  
عبد الله قوله فلذلك اى فلاجل ذلك نزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه من بدنه فألبسه  
عبد الله بعد وفاته مكافاة على صنيعه وهو معنى قوله قال ابن عيينة اى سفيان بن عيينة كانت له اى لعبد الله  
عبد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد اى نعمة فأحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكافئه \* وفيه  
ان المكافاة تكون في الحياة وبعد الممات \* وفيه كسوة الاسارى والاحسان اليهم ولا يتركون عراة  
فتبدوا عوراتهم ولا يجوز النظر الى عورات المشركين **ص** **باب** \* فضل من اسلم على يديه  
رجل **ش** اى هذا باب في بيان فضل من اسلم على يديه رجل **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله بن عبد القارى عن ابي حازم قال اخبرني سهل تعنى  
ابن سعد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خير لاعطين الراية غدار جلا يفتح الله على يديه  
يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله فبات الناس ليلتهم ايهم يعطى فقدوا كلهم يرجوه فقال ابن  
علي فقيل يشتمى عينه فبصق في عينيه ودعاه فبرا كأنه لم يكن به وجع فاعطاه فقال اقاتلهم حتى

يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام فاخبرهم بما يجب عليهم  
 فوالله لان يهدي الله بك رجلا خيرا لك من ان يكون لك جرانم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ  
 من قوله لان يهدي الله بك الى آخره ويعقوب القارى بالقاف والراء منسوب الى القارة هم بنوا  
 الهون بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر وابوحازم بالحاء المهملة والزاى سلمة بن دينار  
 الاعرج والحديث مضى في كتاب الجهاد واخرجه ايضا في المغازى عن قتيبة في الكل وقدمضى  
 الكلام فيه في باب ما قيل في لواء النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك من حديث سلمة  
 ابن الاكوع قوله ايهم يعطى بضم الياء في يعطى وقبح الطاء على صيغة المجهول فعلى هذا ايهم بضم  
 الياء ويروى يعطى على صيغة المعلوم وعلى هذا ايهم بالنصب قوله يرجوه ويروى يرجونه قوله  
 على رسلك بكسر الراء وسكون السين اى على هينك قوله لان يهدي الله بك ان في محل الرفع على  
 الابتداء وخبره قوله خيرا لك قوله من جرانم بضم الحاء اى كرامها واعلاها منزلة قاله ابن الانبارى  
 وعن الاصمعي بعير احر اذا لم يخالط جرحته بشئ فان خالطت جرحته فهو كيت والمراد بجرانم الابل خاصة  
 وهى انفسها وخيارها قال الهروى يذ كرو يؤنث واما الانعام فالابل والبقر والغنم **ص** باب \*  
 الاسارى في السلاسل **ش** اى هذا باب في بيان كون الاسارى في السلاسل وهو جمع سلسلة وقال  
 ابوداود باب الاسير يوثق وذكر فيه حديث ثمانية بن اثال وحديث الحارث بن برصاء انهما اوثقا وحي بهما  
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والايناق اعم من ان يكون بالسلسلة او بالحبال **ص** حدثنا  
 محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل **ش** قيل ان كان المراد حقيقة وضع  
 السلاسل في الاعناق فالترجمة مطابقة وان كان المراد المجاز عن الاكرام فليست بمطابقة وقال المهلب  
 يعنى انهم يدخلون الجنة في الاسلام مكرهين وسمى الاسلام باسم الجنة لانه سبها ومن دخله دخل الجنة  
 قلت فعلى هذا يكون ذكر المسبب وارادة السبب قلت هذا مجاز وقيل يحتمل ان يكون المراد المسلمين  
 المأسورين في السلاسل عند اهل الكفر يموتون على ذلك او يقتلون فيحشرون كذلك وعبر عن الحشر  
 بدخول الجنة لثبوت دخولهم فيها قلت هذا ايضا مجاز ولكن لا مانع ان يكون المراد من الترجمة  
 الحقيقة على تقدير ان يقال يدخلون الجنة وكانوا في الدنيا في السلاسل وقال الطبري يحتمل ان يكون  
 المراد بالسلسلة الجذب الذي يجذبه الحق من خلص عباده من الضلالة الى الهدى ومن الهبوط في مهاوى  
 الطبيعة الى العروج للدرجات العلى قلت هذا ايضا مجاز وغندر بضم الغين المبهمة وسكون النون محمد  
 ابن جعفر البصرى قوله عجب الله من قوم قدمر غير مرة ان المراد من المطلاق ما يستحيل على الله  
 لازمه وغايته نحو الرضى والاثابة فيه قوله يدخلون الجنة في السلاسل وفي رواية ابي داود من طريق  
 جاد بن سلمة عن محمد بن زياد بلفظ يقادون الى الجنة بالسلاسل **ص** باب \* فضل من اسلم  
 من اهل الكتابين **ش** اى هذا باب في بيان فضل من اسلم من اهل الكتابين وهما التورينة والانجيل  
 واهلهما اليهود والنصارى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا صالح  
 ابن يحيى ابو حسن قال سمعت الشعبي يقول حدثني ابو بردة انه سمع اباہ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين الرجل تكون له الامة فيعلمها فيحسن تعليمها ويؤدبها فيحسن ادبها ثم يعتقها  
 فيتزوجها فله اجران ومؤمن من اهل الكتاب الذى كان مؤمنا ثم آمن بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم



فله اجران والعبد الذي يؤدي حق الله وينصح لسيده له اجران ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله ومؤمن اهل الكتاب الى قوله فله اجران فاذا كان له اجران فله الفضل والشعبي هو وامر وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه الحارث ويقال وامر ويقال اسمه كنيته وقدم خير مرة وابوه ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته واهله فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن المحاربي عن صالح بن حيان عن امر الشعبي عن ابي بردة عن ابيه وحى لقب حيان فلذلك ذكرنا بصالح بن حيان وقدم الكلام فيه هناك مستقصى **ص** ثم قال الشعبي واعطيتكمها بغير شيء وقد كان الرجل يرحل في اهون منها الى المدينة ش **ص** اى قال وامر الشعبي يخاطب صالحا اعطيتك هذه المسألة او المقالة ويروى اعطيكها بلفظ المستقبل قوله بغير شيء اى بغير اخذ مال منك على جهة الاجرة عليه قوله وقد كان الرجل يرحل اى يسافر في شيء اهون منها اى من هذه المسألة الى المدينة اى مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واللام فيها للههه وفي باب تعليم الرجل امته قد كان يركب فيمادونها ومراد الشعبي من هذا الكلام الحث على طلب العلم ولا سيما اذا كان العلم حاضرا فافهم **ص** باب **ص** اهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذراى ش **ص** اى هذا باب في حكم اهل الدار اى اهل دار الحرب قوله يبيتون على صيغة المجهول من التبييت يقال بيت العدو اى اوقع بهم ليلا قوله فيصاب الولدان اى بسبب التبييت والولدان جمع الوليد وهو الصبي قوله والذراى بالرفع والتشديد عطفا على الولدان ويجوز بالسكون والتخفيف وهو جمع ذرية وجواب المسألة محذوف تقديره هل يجوز ذلك ام لا وحكمها يعلم من الحديث **ص** ص بيانا ليل ش **ص** ليس من الترجمة بل هو من القرآن وقد جرت عادته انه اذا وقع في الخبر لفظه توافقه ما وقع في القرآن اورد تفسيره للفظ الواقع في القرآن وهذه اللفظة في آية في سورة الاحراف وهى قوله تعالى (وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا بياتا او هم قاتلون) اهلكناها اى اهلكنا اهلها بمخالفتهم رسلنا وتكذيبهم قوله بأسنا اى قمنا قوله بياتا اى ليلا او هم قاتلون من القيلولة وهى الاستراحة وسط النهار وقال بعض الشراح موضع بياتا نياما بنون وميم من النوم وجعل هذه اللفظة من الترجمة فقوال والعجب لزيادته في الترجمة نياما وما هو في الحديث الا ضمنا لان الغالب انهم اذا اوقع بهم في الليل لم يخلوا من نائم وما الحاجة الى كونهم نياما او ايقاظا وهما سواء الا ان قتلهم نياما ادخل في القيلة فنبه على جوازها في مثل هذا انتهى وقال صاحب التلويح هذا من قول البخارى ما لم يقله والذي رأيت في عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح بياتا بياء موحدة وبعد الالف تاء مثناة من فوق وكان هذا القائل وقعت له نسخة مصحفة او تصحف عليه بياتا بنياما انتهى قلت هذا القائل لا يستحق هذا المقدار من الخط عليه وله ان يقول رأيت عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح بنياما بالنون والميم وهذا محل نظر وتأمل مع انا واقفنا صاحب التلويح فيما قاله حيث قلنا آتينا ان لفظ بياتا ليس من الترجمة بل هو من القرآن **ص** ص لبيتته ليلا بيت ليلا ش **ص** اكد صاحب التلويح كلامه الذى ذكرناه الآن بهاتين اللفظتين حيث قال يوضحه اى يوضح ما ذكره في بعض النسخ من قول البخارى لبيتته ليلا بيت ليلا وقال بعضهم هذه الزيادة وقعت عند غير ابي ذر قلت هذا كله ليس بوجه قوى في الرد على ذلك القائل لانه لا يلزم من ذكر هاتين اللفظتين في بعض النسخ

ان يكون لفظ بيانا بالباء الموحدة ويجوز ان يكون بالنون والميم ويكون من الترجمة ثم ذكر هاتين اللفظتين لكونهما من القرآن اما الاولى في سورة النمل في قوله تعالى قالوا تقاسموا بالله انبيته واهله الآية يعني قالوا متقاسمين بالله لبيته قرأ حزة والكسائي بضم التاء على الخطاب وقرأ الباقر بالنون وهو من البيات وهو مباغنة العدو ليلا واما الثانية في سورة النساء في قوله تعالى بيت طائفة منهم غير الذي تقول وهي في السبعة من التبييت من الليل لانه وقت البيتوتة فان ذلك الوقت اخطى للفكر وقال ابو عبيدة كل شيء قدر ليل تبييت **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة قال مر بي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالابواء او بודان وسئل عن اهل الدار يبيتون من المشركين فيصاب من نسائهم وذراريهم قال هم منهم وسمعتهم يقول لا حي الا الله ورسوله وعن الزهري انه سمع عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الذراري كان عمرو يحدثنا عن ابن شهاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعتهم من الزهري قال اخبرنا عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب قال هم منهم ولم يشغل كما قال عمرو هم من آبائهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وسئل عن اهل الدار الى قوله وسمعتهم ورجاله كلهم قد ذكروا وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود والصعب ضد السهل ابن جثامة بفتح وتشديد التاء المثناة ابن قيس بن ربيعة الليثي مرفى جزاء الصيد والحديث اخرجه بقية الستة فسلم اخرجه في المغازي وابوداود وابن ماجه في الجهاد والترمذي والنسائي في السير **ح** ذكر معناه **قوله** بالابواء بفتح الهمة وسكون الباء الموحدة وبالمد من عمل الفرع من المدينة بينها وبين الجحفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرين ميلا سميت بذلك لتبوء السبيل بها وبه توفيت ام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** او بودان شك من الراوى وهو بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وبعد الالف نون وهي قرية جامعة بينها وبين الابواء ثمانية اميال قريب من الجحفة وهي ايضا من عمل الفرع **قوله** وسئل على صيغة المجهول والواو فيه للحال ويروى فسئل بالفاء **قوله** عن اهل الدار اي عن اهل دار الحرب وفي رواية مسلم سئل عن الذراري من المشركين يبيتون من نسائهم وذراريهم فقال هم منهم رواه عن يحيى بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب ابن جثامة وفي لفظه عن الصعب قال قلت يا رسول الله انا نصيب في البيات من ذراري المشركين قال هم منهم وفي لفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل له لو ان خيلا اغارت من الليل فأصابت من ابناء المشركين قال هم من آبائهم وترجم مسلم على هذا باب ما يصيب من ذراري العدو في البيات وقال النووى هكذا هو في اكثر نسخ بلادنا سئل عن الذراري وفي بعضها سئل عن الدار من المشركين ونقل القاضي هذه عن رواية جمهور رواة صحيح مسلم قال وهي الصواب فاما الرواية الاولى فقال ليست بشيء بل هي تصحيف قال وما بعده بين غلطه وقال النووى وليست باطلة كما ادعى القاضي بل لها وجه وتقديره سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصاب من نسائهم وصبيانهم بالقتل فقال هم من آبائهم اي لا بأس بذلك لان احكام البلديات عليهم في الميراث وفي النكاح وفي القصاص والديات وغير ذلك والمراد اذالم يعتمد من غير ضرورة **قوله** يبيتون على صيغة المجهول وقتت حالا عن اهل الدار من التبييت وهو ان يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف رجل من امرأة **قوله** من المشركين بيان الدار **قوله** فيصاب من نسائهم وذراريهم وفي رواية مسلم انا نصيب في البيات من ذراري المشركين كما مروا وقال

النووي والمراد بالذراى هنا النساء والصبيان قلت كيف يراد من الذراى النساء وهذا كما رأيت  
 في رواية البخارى عطف الذراى على النساء قوله هم هم اى النساء والذراى من اهل الدار  
 من المشركين فان قلت هذا يخالف ما ذكره البخارى فيما بعد عن ابن عمر نهى عن قتل النساء والصبيان  
 \* ومارواه مسلم عن ربيعة اغزوا ولا تقتلوا وليدا ولا تملوا \* ومارواه الترمذى عن سمرة اقتلوا شيوخ  
 المشركين استبقوا شرخهم وقال حسن صحيح غريب \* ومارواه النسائي عن ابن عباس ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتلهم فلا تقتلهم بقوله لنجدة الحرورى ومارواه ابوداود والنسائي من  
 حديث رياح بكسر الراء وبالياء آخر الحروف ابن الربيع وفيه فقال الخالد رضى الله تعالى عنه لا تقتلن  
 امرأة ولا عسيفا \* ومارواه احمد من حديث الاسود بن سريع وفيه الا لا تقتلوا ذرية الا لا تقتلوا  
 ذرية \* ومارواه احمد ايضا من حديث ابن عباس وفيه ولا تقتلوا الولدان ولا اصحاب الصوامع  
 ومارواه الطبراني في الاوسط من حديث ابى سعيد الخدرى قال نهى رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وقال هما لمن غلب \* ومارواه ايضا من حديث ابى ثعلبة الخشنى  
 قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والولدان \* ومارواه ابوداود من حديث  
 انس وفيه ولا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا ولا صغيرا ولا امرأة \* ومارواه ابو يعلى الموصلى من حديث  
 جرير بن عبد الله وفيه ولا تقتلوا الولدان \* ومارواه البرزقي في مسنده من حديث ابن عمر وفيه لا تقتلوا  
 وليدا \* ومارواه ايضا من حديث عوف بن مالك وفيه لا تقتلوا النساء \* ومارواه احمد في مسنده من حديث  
 ثومان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقول من قتل صغيرا او كبيرا او احرق نخلا او قطع شجرة مثمرة او دبح شاة لاهلها لم يرجع كفافا  
 \* ومارواه الطبراني من حديث كعب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل النساء والولدان  
 قلت قال الخطابي قوله هم منهم يريد في حكم الدين فان ولد الكافر محكوم له بالكفر ولم يرد بهذا القول  
 اباحة دماهم نعمدا لها او قصدا اليها وانما هو اذا لم يمكن الوصول الى الالباء الابهام فاذا اصبوا الاختلاطهم  
 بالآباء لم يكن عليهم في قتلهم شيء وقد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان  
 فكان ذلك على القصد لا قتال فيهن فاذا قاتلن فقد ارتفع الحظر واحل دماء الكفار الا بشرط الحقن  
 \* ولما روى الترمذى حديث ابن عمر الذى فيه نهى عن قتل النساء والصبيان على ما يأتى ان شاء الله تعالى  
 قال والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم كرهوا قتل النساء  
 والولدان وهو قول الثورى والشافعى و رخص بعض اهل العلم في البيات قتل النساء فيهن  
 والولدان وهو قول احمد واسحق وقال شيخنا وما حكاه الترمذى عن الثورى والشافعى من كراهة  
 قتل النساء والصبيان ظاهر في ترك القتل مطلقا في البيات وغيره وليس كذلك \* اما قتلهم في غير البيات  
 فاجعوا على تحريمه اذا لم يقاتلوا كما حكاه النووي في شرح مسلم فان قاتلوا فقال في شرح مسلم حكاية  
 عن جاهل العلماء يقتلون وقال الطحاوى رحمه الله تعالى باب ما نهى عن قتله من النساء والولدان  
 في دار الحرب ثم اخرج عن تسعة انفس من الصحابة في النهى عن قتل الولدان والنسوان وقد مرّت احاديث  
 اكثرهم عن قريب ثم قال فذهب قوم الى انه لا يجوز قتل النساء والولدان في دار الحرب على حال وانه  
 لا يحل ان يقصد الى قتل غيرهم اذ كان لا يؤمن في ذلك ملفهم من ذلك ان اهل الحرب اذا تترسوا  
 بصبيانهم وكان المسلمون لا يستطيعون رميهم الا باصابة صبيانهم فحرام عليهم رميهم في قول هؤلاء

وكذلك ان تشعروا بحسن وحملوا فيه الولدان فغرام عليهم رمي ذلك الحصن ادا ك  
نخاف في ذلك تلف نسائهم وولداتهم واستبجوا في ذلك بهذه الاحاديث التي رويها هاذلنا ارا  
بالقوم هؤلاء الاوزاعي ومالك والشافعي في قول واحد في رواية وقال ابو عمر اختلجوا في رمي  
الحصون بالمجنين اذا كان فيها اطفال المسلمين او اسارى المسلمين فقال مالك لا رمي الحصن ولا تحرق  
سفينة الكفار اذا كان فيها اسارى المسلمين وقال الاوزاعي اذا تترس الكفار باطفال المسلمين لم يرموا  
ولا تحرق المركب فيه اسارى المسلمين وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي في الصحيح  
واحد واسحق اذا كان لا يوصل الى قتلهم الا بتلف الصبيان او النساء فلا بأس به وقال ابو عمر قال  
ابو حنيفة واصحابه والثوري لا بأس برمي حصون المشركين وان كان فيه اسارى من المسلمين واطفالهم  
او اطفال المشركين ولا بأس ان يحرق السفن ويقتل فيه المشركون فان اصابوا واحدا من المسلمين  
بذلك فلا دية ولا كفارة وقال الثوري ان اصابوه ففيه الكفارة ولا دية قولي وسميته يقول اي  
قال الصعب بن جثامة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ويروي فيقول وهي رواية ابى  
در وبالواوا اظهر قوله لاحي الله ورسوله هذا حديث مستقل مضى في كتاب المساقاة في باب  
لاحي الله ورسوله اخرج عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن  
عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لاحي الله ورسوله وقدمضى الكلام فيه هناك فان قلت ما وجه ذكر هذا الحديث في اثنا  
حديث الباب قلت كانوا يحدثون بالاحاديث على نحو ما كانوا يسمونها وقيل هذا يشبه ان يكون شبيها  
بما روى عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه نحن الآخرون السابقون ثم وصله بحديث آخر ليس  
فيه شيء من معناه كما ذكرناه قوله وعن الزهري موصول بالاسناد الاول حدثنا الصعب في الدراري  
اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قوله حدثنا الصعب في الدراري  
اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الدراري اي سئل  
صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدراري وكذا وقع في بعض النسخ لمسلم سئل عن الدراري وقد ذكرنا من قريب  
عن الووى انه قال المراد بالدراري هنا النساء والصبيان قوله كان عمرو يحدثنا اي قال سفيان بن عيينة كان  
عمرو بن دينار يحدثنا عن ابن شهاب وهو الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل وقال بعضهم  
في سياق هذا الباب عن الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يروهم ان رواية عمرو بن دينار عن الزهري  
هكذا بطريق الارسال وبذلك جرم بعض الشراح وليس كذلك فقد اخرج الاسماعيلي من طريق  
العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال كان عمرو يحدث قبل ان يقدم الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن  
عباس عن الصعب بن جثامة قال قدم علينا الزهري فسمعته يعيده ويبدئه فذكر الحديث انتهى قلت اراد  
بعض الشراح الكرماني فانه قال انه مرسل والصواب معه فان صورة ما وقع هنا صورة الارسال  
ولا نزاع في ذلك بحسب الظاهر ولا يندفع صورة الارسال هنا باخراج لاسماعيلي كما ذكره قوله ولم يقل  
كما قال عمروهم من آياتهم بيان هذا الموضع هو ان سفيان بن عيينة قال كان عمرو بن دينار يحدثنا بهذا  
الحديث عن الزهري مرسل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هم من آياتهم فسمعناه بعد  
ذلك من الزهري انه قال اخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
انه قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو من آياتهم وقال الترمذي حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا سفيان بن  
عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال اخبرني الصعب بن جثامة قال قلت

يارسول الله ان خيلنا وطأت من نساء المشركين واولادهم قال هم من آبائهم هذا حديث حسن صحيح وقد اخرج ابن حبان في حديث الصعب زيادة في آخره ثم نهى عنه يوم حزين و اشار الزهري الى نسخ حديث الصعب وحكى الحازمي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث الصعب وزعم انه فاسخ لاحاديث النهى وهو غريب قلت حديث رباح بن الربيع الذي مر عن قريب يدل على ان النهى كان متأخراً عن حديث الصعب لان خالد رضى الله تعالى عنه انما كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاتلاً سنة ثمان والله اعلم **ص** **باب** \* قتل الصبيان في الحرب **ش** اى هذا باب في بيان النهى عن قتل الصبيان في الحرب لقصورهم عن فعل الكفر ولان في استبقائهم انتفاعاً بالرقية او بالفداء عند من يجوز ان يفادى به **ص** حدثنا احمد بن يونس اخبرنا الليث عن نافع ان عبد الله اخبره ان امرأة وجدت في بعض مغازي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مة تولة فانكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتل النساء والصبيان **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله والصبيان اى وقتل الصبيان في الحرب واجد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربوعي الكوفي والليث هو ابن سعد وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابو داود في الجهاد عن يزيد بن خالد بن وهب وقتيبة **ص** **باب** \* قتل النساء في الحرب **ش** **ص** اى هذا باب في بيان النهى عن قتل النساء في الحرب **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنبى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله عن قتل النساء واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وابو اسامة هو جاد بن اسامة وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم ايضا في المغازي عن ابي بكر قوله حدثكم عبيد الله هو سؤال اسحق عن ابي اسامة عن تحديث هذا الحديث وفيه انه اذا قال لشيوخه حدثكم او اخبركم فلان فقال نعم او سكت في جوابه مع قرينة الاجابة جاز الرواية عنه وهنا سكت واسحق روى هذا الحديث في مسنده بهذا السياق وزاد في آخره فاقربه ابو اسامة وقال نعم وقال بعضهم وعلى هذه فلاجة فيه لمن قال فيه ان من قال لشيوخه حدثكم فلان فسكت جاز ذلك مع القرينة لانه تبين من هذه الطريق الاخرى انه لم يسكت انتهى قلت قول ابي اسامة في هذا الطريق نعم لا يستلزم عدم سكوته في الطريق الاخر فاذا فانت القرينة الدالة على الاجابة عند سكوت الشيخ يكون حكمه حكم التصريح بقوله نعم وفرض هذا القائل بما ذكره الرد على الكرمانى فانه جعل السكوت مع القرينة كالصريح على ما ذكرناه **ص** **باب** \* لا يعذب بعذاب الله **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه لا يعذب بعذاب الله وهو النار ولا يعذب على صيغة المجهول **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا فاحرقوهما بالنار ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين اردنا الخروج اتى امرتكم ان تحرقوا فلانا وفلانا وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله وان النار لا يعذب بها الا الله \* وبكير بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن الاشج

والحديث أخرجه البخاري في كتاب الجهاد معلقا في باب التوديع وقال ابن وهب أخبرني عمرو عن  
بكير عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة الحديث وقد مضى الكلام فيه هناك قوله حدثنا الليث  
عن بكير وفي رواية أجد عن هشام بن القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبد الله الأشج فإد شئبين  
أحدهما التصريح بالحديث والآخر نسبة بكير قوله عن أبي هريرة كذا في جميع الطرق عن الليث  
ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة فيه أحد وكذلك أخرجه النسائي من طريق عمرو بن الحارث  
وغيره عن بكير وخالفه محمد بن اسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن حبيب عن بكير فادخل بين سليمان  
وأبي هريرة أخبرنا اسحق الدوسي وقد ذكرنا هناك أن ابن أبي شيبة سماه إبراهيم **ص**  
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أيوب عن عكرمة أن عليا رضي الله تعالى عنه حرق قوما  
فبلغ ابن عباس فقال لو كنت أنا لم أحرقهم لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله  
ولقتلتهم كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه **ش** مطابقتها للترجمة  
في قوله لا تعذبوا بعذاب الله وعلي بن عبد الله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة وأيوب هو السخنياني  
وعكرمة هو مولى ابن عباس والحديث أخرجه البخاري أيضا في استنابة المرتدين عن أبي النعمان  
محمد بن الفضل وأخرجه أبو داود في الحدود عن أحمد بن حنبل وأخرجه الترمذي فيه عن أحمد  
ابن عبدة الضبي وأخرجه النسائي في المحاربة عن محمد بن عبد الله الخزومي وعن عمران بن موسى  
وعن محمود بن غيلان وأخرجه ابن ماجه في الحدود عن محمد بن الصباح قوله أن عليا حرق قوما  
وفي رواية الحميدي أن عليا أحرق المرتدين يعني الزنادقة وفي رواية ابن عمرو عن عباد جيعان  
سفيان قال رأيت عمرو بن دينار وأيوب وعمار الدهني اجتمعوا فتذاكروا الذين أحرقهم علي فقال أيوب  
فذكر الحديث قال فقال عمار لم يحرقهم ولكن حفر لهم حقا ثم حرق بعضهم إلى بعض ثم دخن عليهم  
وكان عمرو بن دينار أراد بذلك الرد على عمار الدهني في إنكاره أصل التحريق وقال المهلب ليس  
نهي عن التحريق على التحريم وإنما هو على سبيل التواضع لله والدليل على أنه ليس بحرام سئل  
الشارع عمن الرعاة بالنار وتحريق الصديق رضي الله تعالى عنه الفجأة بالنار في مصلى المدينة بمحضرة  
الصحابة وتحريق علي رضي الله تعالى عنه الخوارج بالنار وكثر علماء المدينة يحررون تحريق الحصون  
على أهلها بالسار وقول أكثرهم بتحريق المراكب وهذا كله يدل على أن معنى الحديث على النذب  
ومن كره رمي أهل الشرك بالنار عمرو بن عباس وابن عبد العزيز وهو قول مالك وإجازة علي  
وحرق خالد بن الوليد رضي الله عنه ناسا من أهل الردة فقال عمر للصديق اتزع هذا الذي يعذب  
بعذاب الله فقال الصديق لا شيم سيفا سله الله على المشركين وإجازة الثوري رمي الحصون بالنار وقال  
الأوزاعي لا بأس أن يدخن عليهم في المطمورة إذا لم يكن فيها إلا مقاتلة ويحرقوا ويقتلوا كل قتال ولو  
لقيناهم في البحر رميناهم بالنفط والقطران وإجازة ابن القاسم حرق الحصن والمراكب إذا لم يكن فيها  
إلا المقاتلة فقط **قوله** لو كنت أنا أخبره محذوف أي لو كنت أنا بدله وكان ذلك من على بالرأي  
والاجتهاد **قوله** لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله هذا أصرح في النهي  
من الذي قبله وأخرج أبو داود هذا الحديث عن أحمد بن حنبل وفي آخره فبلغ ذلك عليا فقال  
ويح ابن عباس ورأيت في نسخة صحيحة ويح أم ابن عباس **قوله** من بدل دينه فاقتلوه هذا يدل على  
أن كل من بدل دينه يقتل ولا يحرق بالنار وبه احتج ابن الماجشون أن المرتد يقتل ولا يستتاب وجمهور

المقهاء على استنباطه فان تاب قبلت توبته واحتج به الشافعي ايضا في قوله من انتقل من كفر الى كفر انه يقتل ان لم يسلم وهذا مثل اليهودى اذا انتصر او النصراني اذا تهود وعند الحنفية لا يقتل لان الكفر كله ملة واحدة واحتج به الشافعي ايضا في قتل المرتدة وعند ابى حنيفة لا تقتل بل تحبس

**ص** \* باب \* فاماننا بعد واما فداء **ش** اى هذا باب يذكر فيه التخيير بين المن والفداء في الاسرى لقوله تعالى ( فاماننا بعد واما فداء ) واول هذا قوله تعالى ( فاذا القيم الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا اخنتهموهم فشدوا الوثاق فاماننا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها ) قوله فاذا القيم من اللقاء وهو الحرب \* قوله فاضرب الرقاب اصله فاضربوا الرقاب ضربا مخذف الفعل وقدم المصدر فانيب مناب الفعل مضافا الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد وضرب عبارة عن القتل لان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرهما من الاعضاء مع ان في هذه العبارة من الغلظة والشدّة ما ليس في لفظ القتل ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله فاضربوا فوق الاعناق \* قوله حتى اذا اخنتهموهم اى اكثرتم قتلهم واغلظتموه من الشئ الخين وقيل اقتلتموهم بالقتل والجراح حتى اذهبتم عنهم النهوض وقبل قهرتموهم وغلبتوهم \* قوله فشدوا الوثاق وهو يفتح الواو اسم ما يوثق به قوله فاماننا منصوب بتقدير فامانتمون منا وكذلك واما فدون فداء والمعنى التخيير بعد الاسرى ان يموا عليهم فيطلقوهم وبين ان يفادوهم وقال الضحاك قوله تعالى فاماننا بعد واما فداء فاصح لقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ويروى مثله عن ابن عمر قال اليس الله بهذا امرنا قال حتى اذا اخنتهموهم فشدوا فاماننا واما فداء وهو قول عطية والشعمي والحسن البصري كرهوا قتل الاسير وقالوا بمن عليه او يفادوه وبمثل هذا استدلل الطحاوى فقال ظاهر الآية يقتضى المن والفداء ويمنع القتل **ص** فيه حديث ثمانية **ش** اى في هذا الباب حديث ثمانية بضم التاء الثلاثة ابن اثال بضم الهمزة وبالثاء الثلاثة المخففة وقدم حديثه في كتاب الصلاة في باب دخول المشرك المسجد ومراياضا في باب الملازمة والاشخاص في موضعين احدهما في باب التوثق ممن يخشى معرفته والاخر في باب الربط والحبس في الحرم وسبأني ايضا مطولا في اواخر كتاب المغازي في باب وفد بني حنيفة وحديث ثمانية بن اثال وحاصله انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث خيلا قبل نجد فجاءت رجل من بني حنيفة يقال له ثمانية بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد ثم اطلقوه والله اعلم **ص** وقوله عز وجل ما كان لنبي ان يكون له اسرى الآية **ش** وتام الآية حتى يثنى في الارض تربدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم وقال الحافظ ابو بكر بن مردويه والحاكم في مستدركه من حديث عبيد الله بن موسى حدثنا اسرائيل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما اسرا الاسارى يوم بدر اسرا العباس فيمن اسرا سره رجل من الانصار قال وقد اوعده الانصار ان يقتلوه فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى لم اتم اليلة من اجل عى العباس وقد زعمت الانصار انهم قاتلوه فقال عمر رضى الله تعالى عنه فاتهم قال نعم فاقى عرا الانصار فقال لهم ارسلوا العباس فقالوا لا والله لا ترسله فقال لهم عمر فان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رضى قالوا فان كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رضى فخذ فآخذه عمر رضى الله تعالى عنه فلما صار في يده قاله يا عباس اسلم فوالله لن تسلم عليه وسلم رضى فآخذه عمر رضى الله تعالى عنه فلما صار في يده قاله يا عباس اسلم فوالله لن تسلم

احب الى من ان يسلم الخطاب وما ذاك الا لما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعجبه اسلامك  
قال فاستشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر رضى الله تعالى عنه فقال ابوبكر عشيرتك  
فارسلهم فاستشار عمر رضى الله تعالى عنه فقال اقتلهم ففاداهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فانزل الله عز وجل (ما كان لنى ان يكون له اسرى حتى ينخن في الارض) الآية وقال الحاكم صحيح الاسناد  
ولم يخرجاه \* واختلف العلماء في هذا الباب \* منهم من قال لا يحل قتل اسير صبرا وانما يمن عليه او يفدى  
وقالوا ان قوله تعالى (فاذا انسح الا شهر الحرم فاقتلوا المشركين) منسوخ بقوله فاما من بعدوا ما فداء  
وهو قول جماعة من التابعين وقد ذكرناهم عن قريب \* ومنهم من قال لا يجوز في الاسرى من المشركين  
الا القتل وجعلوا قوله عز وجل (فاقتلوا المشركين حيث وتموهم) ناسخا لقوله (فاما من بعدوا ما فداء)  
وهو قول مجاهد وقال غيرهم ان الآيتين جميعا محكمتان وهو قول ابن زيد وهو قول صحيح بين  
لان احدهما لاتنى الاخرى بنظر الامام في ذلك بما يراه مصلحة اما القتل واما الفداء والمن وكذا قال  
ابوعبيد بن سلام وهو مذهب الشافعى ومالك واحمد وابي ثور قال وقد فعل هذا كله سيدنا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حروبه \* وقال الطحاوى اختلف قول ابى حنيفة في هذا فروى  
عنه انا الاسرى لا تغادى ولا يردون حربا لان في ذلك قوة لاهل الحرب وانما يفادون بالمال وبما  
سواه مما لا قوة لهم فيه وروى عنه انه لا بأس ان يفادى بالمشركين اسارى المسلمين وهو قول ابى يوسف  
ومحمد ورأى ابو حنيفة ان المن منسوخ وقيل كان خاصا بسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وقال ابو عبيد والقول في ذلك عندنا ان الآيات جميعا محكمات لا منسوخ فيهن وذلك انه عمل بالآيات  
كلها من القتل والاسر والفداء حتى توفاه الله تعالى على ذلك فكان اول احكامه فيهم يوم بدر فعمل  
بها كلها يومئذ بدأ بالقتل فقتل عقبة بن ابى معيط والضرب الحارث في قفوله ثم قدم المدينة فحكم  
في سائرهم بالفداء ثم حكم يوم بنى قريظة سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه فقتل مقاتلة وسبي الذرية فنهذه  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامضاء ثم كانت غزاة بنى المصطلق رهط جويرية بنت الحارث  
فاستحباهم جميعا واعتقهم ثم كان فتح مكة فأمر بقتل ابن خطل والقيتين واطلق الباقيين ثم كانت  
حنين فسبي هوازن ومن عليهم وقتل اباعرة الجمصى يوم احد وقد كان من عليه يوم بدر واطلق ثمانية  
ابن اثال فهذه كانت احكامه عليه الصلاة والسلام والمن والفداء والقتل فليس شئ منها منسوخا  
والامر فيهم الى الامام وهو مخير بين القتل والمن والفداء يفعل الافضل في ذلك للاسلام واهله  
وهو قول مالك والشافعى واحمد وابى ثور انتهى وقال اصحابنا لا يجوز مفاداة اسرى المشركين قال الله  
تعالى (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الآية وقوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم  
الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا  
الجزية عن يدهم صاغرون) وما ورد في اسرى بدر كله منسوخ ولم يختلف اهل التفسير ونقله  
الانصار ان سورة براءة بعد سورة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فوجب ان يكون المذكور فيها ناسخا  
لفداء المذكور في غيرها **باب** \* هل للاسير ان يقتل او يخذل الذين اسروه حتى ينجو  
من الكفرة ش \* اى هذباب فيه هل للاسير في ايدي الكفار ان يقتل وانما يذكر الجواب  
لكان الاختلاف فيه فقال الجمهور ان ائتموه بنى لهم بالعهد حتى قال مالك لا يجوز ان يهرب منهم وخالفه  
اشهب فقال لو خرج به الكافر ليفادى به فله ان يقتله وقال ابو حنيفة اعطاه العهد على ذلك باطل



ويجوز له ان لا يفي لهم به وبه قال الطبري وقالت الشافعية يجوز ان يهرب من ايديهم ولا يجوز ان يأخذ منهم  
 اموالهم قالوا وان لم يكن بينهم عهد جاز له ان يتخلص منهم بكل طريق واو بالقتل واخذ المال وتحريق الدار  
 وغير ذلك وتال ابن المواز اذا الجأوا ما يخلف ان لا يهرب بطلاق او عتاق انه لا يلزم ذلك لانه مكروه ورواه  
 ابو زيد عن ابي القاسم وقال غيره لا معنى لمن فرق بين يمينه ووعدته لان حاله حال المكروه حلف لهم  
 او وعدهم او ما هداهم سواء آمنوه او أخافوه لان الله تعالى فرض على المؤمنين ان لا يبقى تحت احكام الكفار  
 واوجب عليهم العجرة من دارهم فخرجوه على كل وجه جائز والحجة في ذلك خروج ابي بصير  
 وتصويب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعله ورضاه **ص** فيه المسور عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم **ش** اى في حكم هذا الباب حديث المسور بن مخرمة وفيه قصة ابي بصير وقدم  
 حديثه في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد مطولا جدا ومن امره يؤخذ وجه المطابقة  
 لما ترجم له **ص** باب \* اذا احرق المشرك المسلم هل يحرق **ش** اى هذا باب  
 يذكر فيه اذا احرق المشرك الرجل المسلم هل يحرق هذا المشرك جزاء بفعله واحرق يحرق من باب  
 الافعال وفي بعض النسخ اذا حرق بتشديد الراء من التحريق وكذلك يحرق بالتشديد قيل كان اللائق  
 ان يذكر هذه الترجمة قل بابين فلعل تأخيرها من تصرف القلة فذكر هذه الترجمة في ذلك الموضع  
 ليس بأمرهم فلا يحتاج نسبة ذلك الى تصرف القلة ثم قال قائل هذا القول ويؤيد ذلك انهما اى  
 ان البابين المذكورين قبل هذا الباب سقطا جميعا للفسنى وثبتت عنده ترجمة اذا حرق المشرك تلو  
 ترجمة لا يعذب بعذاب الله قلت لا يلزم من سقوط هذين البابين عنده تأييد ما ذكره لان الساقط معدوم  
 والمعدوم لا يؤيد ولا يؤكد **ص** حدثنا علي بن اسد حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن  
 انس بن مالك ان رهطا من عكل ثمانية قدموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتروا المدينة  
 فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلا قال ما جدلكم الان تلحقوا بالذود فانطلقوا فشرّبوا من ابوالها  
 والبانها حتى صحموا وسموا وقتلوا الراعى واستاقوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فاقى الصريح  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث الطلب فأت رجل النهار حتى اتي بهم فقطع ايديهم وارجلهم ثم  
 امر بمساير فاجت فكلهم بها وطرّحهم بالحرّة بستساقون فاستساقون حتى ماتوا قال ابو قلابة قتلوا  
 وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا **ش** قيل ليس فيه مطابقة للترجمة  
 لانه ليس فيه ان هذا الرهط من عكل فعلوا ذلك براعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجاب الكرماني  
 بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل ما فعلوا بالراعى من سمل العين ونحوه ويأول لا تعذبوا  
 بعذاب الله بما اذا لم يكن في مقابلة فعل الجاني فالخديشان لموضع النهى والجزاء وقال صاحب  
 التوضيح وقد يخرج معنى الترجمة من هذا الحديث بالدليل واو لم يصح سمل العينين للرءاء وذلك  
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمل اعينهم والسمل التحريق بالنار استدله البخارى انه لما جاز  
 تحريق اعينهم بالنار واو كانوا لم يه قوا العين الرءاء انه اولى بالجواز في تحريق المشرك  
 اذا احرق المسلم قلت الاوجه ما قاله الكرماني بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل  
 ما فعلوا بالراعى من سمل العينين وقد ثبت ذلك فيما رواه مسلم من وجه آخر عن انس قال انما سمل النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اعين الرنيين لانهم سملوا اعين الرءاء واواطلع صاحب التوضيح على هذا  
 لما قال لم يصح سمل العينين للرءاء قوله على تضم الميم وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد كذا ثبت منسوبا

في رواية الاصيلي وغيره وهو هيب بضم الواو وفتح الهاء هو ابن خالد واوب هو السخنياني وابوقلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي والحديث قديم في كتاب الوضوء في باب ابوال ابل والدواب ومضى الكلام فيه هناك قوله عكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة معروفة قوله ثمانية بالنصب بدل من رهطا وبيان له قوله فاجتوا من الاجتواء وهو كراهة الائمة قوله ابغنا اي اعنا مشتق من الالبغاء يقال ابغيتك الشيء اذا اعنتك على طلبه قوله رسلا بكسر الراء وسكون السين المهملة وهو الدر من اللبن قوله بالنود بفتح النون الذال المعجمة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله الصريح هو صوت المستغيث او الصارخ قوله فبعث الطلب بفتح اللام جمع طالب قوله فاترجل الدمار اي ما ارتفع النهار حتى أتى بهم اي بالثمانية المذكورين قوله فاجيت كذا وقع من الاحاء مزيد الثلاثي وهو الصواب في اللغة فلا يقال فحيت من الثلاثي قوله بالخرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء موضع بالمدينة وقدم غير مر قوله قال ابوقلابة هو الراوي المذكور قوله وسرقوا لم يكن هذا سرقا انما كان حراقة وهذا ظاهر لا يخفى **ص** باب **ش** كذا وقع بغير ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي قبله وقدم نحو هذا كثيرا وهو غير معرب لان الاعراب لا يكون الا بالتركيب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فرصت نعمة نبيامن الانبياء فأمر بقرية التل فاحرقت فأوحى الله اليه ان فرصتك نعمة احرقت امة من الامم تسبح الله **ش** وجه مناسبتة بما قبله من حيث انه لا يجوز المجاوزة بالتحريق الى من لا يستحق ذلك فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر فيه ان الله عز وجل عاتب هذا النبي عليه السلام باحراقه تلك الامة من التل ولم يكتف باحراق النعمة التي قرصته فلو احرقها وحدها لما عوتب عليه **و** رجاله قد ذكر وا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الحيوان عن ابى الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واخرجه ابو داود في الادب عن احمد بن صالح واخرجه النسائي في الصيد عن وهب بن بيان واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى الطاهر واحمد بن عيسى وعن محمد بن يحيى قوله فرصت بالقاف اي ادغت قوله نبيما قال الكرماني قبل ذلك النبي موسى عليه الصلاة والسلام قوله بقرية التل القرية المجتمعة قوله ان فرصتك بفتح الهمة ومهزة الاستفهام ملفوظة او مقدرة وقال الكرماني كيف جاز احراق التل قصاصا وهو ليس بمكلف ثم ان جزاء سيئة سيئة مثلها نعم ان القارص نعمة واحدة ولا تزر وازرة وزر اخرى قلت لعله كان في شرعه جائزا ويقال المؤذى طبعا يقتل شرما قياسا على الافعى **و** فان قلت لو كان جائزا لما اذم عليه قلت يحتمل ان يذم على ترك الاولى وحسنات الابرار سيئات المقربين انتهى قلت قوله لعله كان في شرعه جائزا فيه نظر لانه حكم بالتخمين والاولى ان يقال لعله لم يكن يعلم حينئذ انه لا يجوز وقوله المؤذى طبعا ليس التل بمؤذى طبعا لان قرصها يحتمل انه كان على سبيل الاتفاق وقوله يحتمل ان يذم على ترك الاولى لا يقال في حق نبي ان الله ذمه على فعل بل يقال عاتبه وفي الحديث تسبيح التل فيدل ذلك على ان جميع الحيوانات تسبح الله تعالى كما قال في كتابه الكريم (وان من شيء الا يسبح بحمده) الآية وقال ابن التين وهو دليل لمن قال لا يحرق التل واجازه ابن حبيب واما ان ادت ضرورة الى ذلك فجائز ان تحرق او تفرق **ص** باب حرق الدور والنخل **ش** اي هذا باب في بيان جواز احراق دور المشركين ونخلهم قال بعضهم كذا وقع في جميع النسخ

حرق الدور وضبطوه بفتح اوله واسكان الراء وفيه نظرا لانه لا يقال في المصدر حرق وانما يقال  
تحرىق واحراق لانه رباعي فاعمله كان بتشديد الراء بافظ الفعل الماضي وهو المطابق للفظ الحديث  
والفاعل محذوف تقديره النبي فاعمله او يأذنه وعلى هذا فقوله الدور صوب بالمفعولية والنخيل  
كذلك نسقاعليه انتهى فأت دعواه بالافار في الضبط المذكور في جميع النسخ فيها نظرا لانه لم يبين  
ان الذين ضبطوه هم النساخ او المشايخ اصحاب هذا الفن فان كانوا هم النساخ فلا اعتبار  
اضبطهم وان كانوا المشايخ فهو صحيح لانه يجوز ان يكون لفظ حرق بهذا الضبط اسما للاحراق  
لا يكون مصدرا حتى لا يرد ماد كره لان الحرق بالضبط المذكور مصدر حرقت التي حرقا  
اذا برده وحككت بهضه بهض واما الذي يستعمل في النار ولا يقال الا احرقته من الاحراق  
او حرقة بتشديد من التحرق وقوله لانه رباعي غير مصطلح عند الصرفيين لانه لا يقال رباعي  
عدهم الا لما كان حروده الاصلية على اربعة احرف وانما يقال للمثل هذا ثلاثي مزيد فيه وقوله  
فاعله كان الى آخره به تصف وتكاف جدا لان به ضمرا قبل الذكر ثم تقدير الفاعل والفاعل  
لا يحذف **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس بن ابي حازم قال قال  
لي جرير قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري تخنى من ذى الخلصة وكان بيتا في خثم  
يسمى كعبة الجانية قال فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احسر وكانوا اصحاب خيل قال وكنت  
لا ائبت على الخيل فضرب في صدرى حتى رأيت اثرا صابعه في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله  
ه ديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقتها ثم بعث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخبره  
فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ماجئتك حتى تركتها كأنها جل اجوف او اجرب قال  
فبارك في خيل احسر ورجالها خمس مرات **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وحرقتها وهو  
ظاهر ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي **و** ذكر تعدد موضعه  
ومن اخرجته غيره **و** اخرجته البخارى في الجهاد ايضا وفي المغازي عن ابي موسى وفي المغازي ايضا  
عن يوسف بن موسى وفي الدعوات عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد  
ابن بيان وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن محمد بن عباد  
المكي وعن ابن ابي عمرو عن محمد بن رافع واخرجه ابوداود في الجهاد عن الربيع بن نافع واخرجه  
النسائي في السير وفي اليوم واليلة عن محمد بن منصور عن سفيان به وعن يوسف بن عيسى وفي المناقب  
عن موسى بن عبد الرحمن **و** ذكر معناه **قوله** الاتري تخنى كلمة لا يفتح الهمزة وتخفيف اللام معناها  
هنا العرض والتخفيض وتختص بالجملة الفعلية وتريخى من الاراحة بالراء وبالهاء المهملة **قوله**  
من ذى الخلصة بالخاء المعجمة وباللام وبالصاد المهملة المفتوحات وقيل بسكون اللام وقيل بضم الخاء  
وسكون اللام وهو اسم لذلك البيت وقيد ابو الوليد الوقشي بفتح الخاء واسكان اللام وضبطه  
الدمياطى بخطه بفنهما وقال ابن الاثير ذوا الخلصة طاغية كانت لدوس يعبدونه وقيل هو بيت  
كان لخثم يسمى الكعبة الجانية وهو الذى اخرجه جرير بن عبد الله البجلي بعثه اليه النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم **و** في صحيح مسلم من حديث ابي هريرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتى تضطرب  
اليات نساء دوس حول ذى الخلصة وكانت صنما تعبد هادوس وقال ابن دحية قيل هو بيت اصنام  
كان لدوس وخثم وبجيلة ومن كان بلادهم وقيل هو صنم كان لعمر بن لحي فصبه بأسفل مكة

حين نصبت الاصنام وكانوا يلبسونه القلائد ويعلقون عليه بيض النعام ويذبحون عنده قوله  
يسمى كعبة اليمانية من اضافة الموصوف الى الصفة جوزه الكوفيون وقدر فيه البصريون  
حذفا اي كعبة الجهة اليمانية والمشهور فيه تخفيف الياء آخر الحروف لان الالف بدل من  
احدى ياتي النسب وقد جاء بالتشديد وفي رواية الكعبة اليمانية والكعبة الشامية وفي بعض النسخ  
بغير واو بين اليمانية والكعبة الشامية فاليمانية لخنم والشامية للكعبة الحرام المشرفة قوله فانطلقت  
وكان انطلاقه قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشهرين قوله من احس بفتح الهزة  
وسكون الحاء المهملة وقح الميم وفي آخره سين مهملة واحس هذا هو ابن القوث بن امار بن اراش بن  
عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وختم  
بفتح الخاء المعجمة وسكون التاء المثناة وقح العين المهملة وهو ابن اقل بقاء واه مشاة من فوق وقيل  
اقبل بقاء واه موحدة ابن امار بن اراش بن عمرو الى آخر ما ذكرناه الآن قوله فضرب في صدرى  
انما ضربه في صدره لان فيه القلب قوله هاديا اشارة الى قوة التكميل ومهديا الى قوة الكمال اي  
اجعله كاملا مكملًا قال ابن بطال هو من باب التقديم والتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان  
يبتدى هو فيكون مهديا ويركة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اللهم ثبته ماسقط بعد ذلك  
من فرس قوله وحرقتها بالتشديد قوله ثم بعث اي جرير قوله يخبره من الاحوال المقدرة قوله  
فقال رسول جرير جاء مينا في بعض الروايات انه ابوارطة حصين بن ربيعة بضم الحاء وقح الصاد  
المهملة قال عياض وروى حصن الصواب هو الاول وقال ابو عمر حصين ويقال حصن والاكثر  
حصين بن ربيعة الاحسب ابوارطة يقال حصين بن ربيعة بن عامر بن الازور والازور مالك الشاعر  
روى في خيل احس وقد قيل في اسم ابوارطة هذا ربيعة بن حصين والصواب حصين بن ربيعة  
وكان مع جرير في هذا الجيش قوله اجوف اي مجوف وهو ضد المصمت اي خال عن كل ما يكون  
في البطن ووجه الشبه بينهما عدم الانتفاع به وكونه في معرض الفناء بالكلية لابقاء ولا ثبات له وقال  
الداودي معنى اجوف انها احترقت فسقط السقف وبعض البناء وما كان فيها من كسوة وبقيت  
خاوية على عروشها قوله او اجرب شك من الراوى قال الخطابي مطلى بالقطران لمابه من الجرب  
فصارا سودا لذلك يعنى صار من الاحراق وقال الداودي شبهها حين ذهب سقفها وكسوتها  
فصارت سودا بالجل الذي زال شعره ونقص جلده من الجرب وصار الى الهزال قوله فبارك  
اي دعا بالبركة خمس مرات وفي الحديث توصية من يريح من النوازل وجواز هنك ما فتن الناس به  
من بناء انسان او حيوان او غيره وفيه قبول خبر الواحد وفيه الدعاء للجيش وفيه استحباب ارسال  
البشير بالفتوح وفيه النكاية بازالة الباطل وآثاره والمبالغة في ازالته ص حدثنا محمد بن  
كثير اخبرنا سفيان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال حرق النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم نخل بنى النضير ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا  
غير مرة وسفيان هو ابن عيينة والحديث مضى في كتاب المزارعة في باب قطع الشجر والتخيل وقد  
اختصره هناك وهنا وسأني في المغازي بأتم منه وقدم الكلام فيه هناك وذهب الجمهور الى جواز  
التحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الاوزاعي واليث وابو ثور واحتجوا بوصية ابي بكر رضي الله  
تعالى عنه لجيوشه ان لا يفعلوا شيئا من ذلك واجيب عن ذلك بانه كان يعلم ان تلك البلاد ستفتح فاراد ابقاءها

على المسلمين وقال الطبري الهبي محمول على القصد لا بخلاف ما اذا اصابوا ذلك في خلال القتال كما وقع في نصب المجنيق على الطائف وقال غيره اثر الصديق مرسل والراوى سعيد بن المسيب وقال الطحاوي سعيد بن المسيب لم يولد في ايام الصديق ويقال حديث ابن عمر قال علي ان للمسلمين ان يكيدوا عدوهم من المشركين بكل ما فيه تضعيف شوكتهم وتوهين كيدهم وتسهيل الوصول الى الظفر بهم من قطع ثمارهم وتغوير مياههم والتضييق عليهم بالحصار \* ومن اجاز ذلك الكوفيون ومالك والشافعي واحمد واسحق والثوري وابن القاسم \* وقال الكوفيون يحرق شجرهم وتخرّب بلادهم وتذبح الانعام وتعرقب اذا لم يمكن اخراجها وقال مالك يحرق النخل ولا تعرقب المواشي وقال الشافعي يحرق الشجر المثمر والبوت واكره حريق الزرع والكلأ \* وقال الشافعي لا يحل قتل المواشي ولا عقرها ولكن تخلي

**ص** باب \* قتل النائم المشرك ش \* اي هذا باب في بيان ما جاء من قتل النائم المشرك وفي بعض النسخ قتل المشرك النائم **ص** حدثنا علي بن مسلم حدثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة قال حدثني ابي عن ابي اسحق عن البراء بن مازب قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع ليقبلوه فانطلق رجل منهم فدخل حصنهم قال فدخلت في مربوط دواب لهم قال واغلوا باب الحصن ثم انهم فقدوا حجارا لهم فخرجوا يطلبونه فخرجت فيمن خرج اربهم اتي اطلبه معهم فوجدوا الحمار فدخلوا ودخلت واغلقوا باب الحصن لئلا فوضعو المفاتيح في كوة حيث اراها فلما اموا اخذت المفاتيح ففتحت باب الحصن ثم دخلت عليه فقلت يا بارافع فاجابني فعمدت الصوت فضربته فصاح فخرجت ثم جئت ثم رجعت كما في مفيت ففتت يا بارافع وغيرت صوتي فقال مالك لملك الويل قلت ماشأك قال لا ادري من دخل علي فضربني قال فوضعت سيفي في بطنه ثم تحاملت عليه حتى قرع العظم ثم خرجت وانا دهش فأتيت سبلالهم لا تزل منه فوقعت فوثقت رجلي فخرجت الى اصحابي فقلت ما انا ببارح حتى اسمع الناعية فابرحت حتى سمعت نعايا ابي رافع تاجراهل الحجاز قال قمت وما بي قلية حتى أتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرناه ش \* قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة الا اذا اريد بالنائم المضطجع وقيل هذا قتل يقظان به من نومه وقيل هذا حكمه حكم النائم لانه لما اجاب الرجل كان في خيال النوم ولهذا لم يتحرك من موضعه ولا قام من مضجعه فكان حكمه حكم النائم وهذا الوجه اقرب مع انه جاء فيه فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته فقتله وهو نائم \* ذكر رجاله \* وهم خمسة \* الاول علي بن مسلم بكسر اللام الخفيفة ابن سعيد ابو الحسن الطوسي سكن بغداد وهو من افراد \* الثاني يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمه ميمون الهمداني الكوفي القاضي \* الثالث ابو زكريا الهمداني الكوفي الاعمى \* الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي الكوفي \* الخامس البراء بن مازب الانصاري الخرجي الاوسي رضي الله عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا مختصرا هنا عن عبد الله بن محمد وفي المغازي ايضا عن اسحق بن نصر \* ذكر معناه \* قوله رهط من الانصار رهط الجماعة من الرجال ما بين الثلاثة الى التسعة ولا يكون فيهم امرأة وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة وعبد الله بن انيس وابوقنادة والاسود بن خزاعي ومسعود بن سنان وعبد الله بن عقبة وكان معهم ايضا اسعد بن حرام حليف بني سودة قال السهيلي ولا تعرف احدا ذكره غيره قلت ذكره الحاكم ايضا في الاكلیل عن الزهري وعند الكلبي عبد الله بن انيس هو ابن سعد بن حرام فان قلت ما كان الموجب لبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء رهط الى ابي رافع ومتى كان هذا البعث قلت اما الموجب لذلك فما ذكره

ابن اسحق فقال لما انقضى امر الخندق وامر بنى قريظة وكان ابورافع ممن حزب الاحزاب على رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم استأذنت الخزرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتله فاذن لهم  
 فخرجوا وفي طبقات ابن سعد كان ابورافع قد اجلب في غطفان ومن حوله من مشركى العرب وجعل  
 لهم من الجمل العظيم لحرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم هؤلاء الذين ذكرناهم \* واما وقت هذا البعث فقال ابن سعد كان في شهر رمضان سنة ست من  
 الهجرة وقيل في ذى الحجة سنة خمس وفي الاكليل كان بعد بدر وقيل بعد غزوة السويق وقال اليسابورى  
 قبل دومة الجندل وقال ابن حبان بعد بدر الموعد آخر سنة اربع وقال ابو معشر بعد غزوة ذات الرقاع  
 وقبل سرية عبدالله بن رواحة وقال الزهرى هو بعد كعب بن الاشرف قوله الى ابى رافع واسمه  
 عبدالله ويقال سلام بن ابى الحقيق بضم الحاء المهملة وقم القاف الاولى وسكون الياء آخر الحروف  
 اليهودى قوله فانطلق رجل منهم هو عبدالله بن عتيك بفتح العين المهملة وكسر التاء المشاة من فوق  
 الانصارى من بنى عمرو بن عوف استشهد يوم اليمامة قال ابو عمرو اظنه واخاه جابر بن عتيك شهدا  
 بدرا ولم يختلف ان عبدالله شهد احدا وقال ابن الكلبي وابوه انه شهد صفين مع على رضى الله تعالى عنه  
 فان كان هذا فلم يقتل يوم اليمامة قوله فدخل حصنهم يقال انه حصن بارض الحجاز والظاهر  
 انه خير قوله اربهم بضم الهمزة وكسر الراء من الاراة قوله في كوة بضم الكاف وقمها وهى الثقب  
 في جدار البيت قوله ففتح باب الحصن ثم دخلت فان قيل كان هو داخل الحصن فامعناه اجيب بانه  
 كان للحصن مغالق وطبقات قوله فعمدت الصوت اى اعتمدت جهة الصوت اذ كان الموضع مظلا  
 قوله مالت كلمة مالا استفهام مبتدا ولك خبره قوله لامك الويل القياس ان يقال على امك الويل  
 وانما ذكر اللام لارادة الاختصاص بهم قوله نحاملت عليه اى تكلفته على مشقة قوله حتى قرع العظم اى  
 اى اصابه ومنه قرعته الداهية اى اصابته واصل القرع الضرب قوله وانادى جلة اسمية رقت  
 حال او دهنش بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة اى متخبر مدهوش قوله فوثت بضم الواو  
 وكسر التاء المثناة من الونأ وهوان يصيب العظم وصم لا يبلغ الكسر وذكر ثعلب هذه المادة في باب  
 المموز من الفعل يقال وثت يده فهمى موثوة ووثأتها انا واما ابن فارس فقال وقد يهمز وقال  
 الخطابى والواو مضمومة على بناء الفعل لما لم يسم فاعله قوله ما نا بارح اى يذهب قوله  
 الناعية بالنون كسر العين المهملة على وزن فاعلة من البعى وهو الاخبار بالموت ويروى  
 الواعية اى الصارخة التى تدب القتل والوعى الصوت قال صاحب العين الوعى جلبة  
 واصوات للكلاب فى الصيد وقال الداعية التى تدعوا بالويل وهى النائحة قوله سمعت  
 نعايا ابى رافع كذا الرواية وصوابه نعاى بغير الف كذا تقوله النخاعة وقال الخطابى هكذا يروى  
 نعايا ابى رافع وحقه ان يقال نعاى ابى رافع اى انعوا ابارافع كقولهم دراك بمعنى ادركوا وزعم  
 سيويه انه يطرد هذا الباب فى الافعال الثلاثة كلها ان يقال فيها فعال بمعنى افعال نحو حذار ومناع  
 ونزال كما تقول انزل واحذر ومنع وقال الاصمعى كانت العرب اذا مات فيهم ميت فدركب راكب  
 فرسا وجعل يسير فى الناس ويقول نعا فلانا اى انعه واظهر خبر وفاته قال ابو نصر وهى مبنية  
 على الكسر وقال الداودى نعايا جمع ناعية والظاهر انه جمع نعى مثل صفايا جمع صفى وفى المطالع  
 نعايا ابى رافع هو جمع نعى واصوات المنادين بنعيه من الرجال والنساء وقد يحتمل ان تكون هذه  
 الكلمة كاجاء فى الخبر الآخر فى حديث شداد بن اوس نعايا العرب كذا فى الحديث قال الاصمعى انما

هو بانعاء العرب اى ياهؤلاء انعوا العرب وقال الكرمانى يحتمل ان نعاه من اسماء الافعال وقد جمع على نحو خطايا شاذا ويحتمل ان يكون جمع نعى او ناعية قلت هو من اسماء الافعال بلا احتمال لانه بمعنى انعوا كما ذكرنا وقوله او ناعية نقله من كلام الداودى وفيه نظر لا يخفى قوله وما بنى قلبه بالقفاف واللام والباء الموحدة المفتوحات اى ما بنى علة قال الفراء اصله من القلاب وهو داء يصيب الابل وزاد الاصمعي يموت من يومها به فقبل ذلك لكل سالم ليس به علة وقال ابن الاعرابى معناه ليست به علة تقلب لها فينظر اليه واصل ذلك في الدواب وعن الاصمعي معناه ما به داء وهو من القلاب داء يأخذ الابل في رؤسها فيقلبها الى فوق وقال الفراء ما به علة ما يخشى عليه فيها وهو من قولهم قلب الرجل اذا صابه وجع في قلبه وليس يكاد يفلت منه وقال غيره ما به شئ يقلقه فيقلب منه على فراشه وقال المحاسنى حكى عبد الله ابن مسلم ان بعضهم يقول في هذا اى ما به حول ثم استعير من هذا الاصل لكل سالم ليست به آفة قوله فاخبرناه اى اخبرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بموت ابنى رافع \* ثم ان الذى يظهر من هذا الحديث ان الذى قتله هو عبد الله بن عتيك وقال ابن سعد وغيره لما ذهب الجماعة المذكورون الى خير كمنوا فلما هدأت الرجل جاؤ الى منزله فصعدوا درجته وقدموا عبد الله بن عتيك لانه كان برطن باليهودية واستفتح وقال جئت ابارفع بهدية ففتحت له امرأته فلما رأت السلاح اردت ان تصيح فأشاروا اليها بالسيف فسكتت فدخلوا عليه فاعرفوه الابيضاضه كأنه قطبية فعلوه بأسيا فهم قال ابن انيس وكنت رجلا اعشى لا ابصر فأتى بسيفي على بطنه حتى سمعت حشة في الفراش وعرفت انه قضى وجعل القوم يضربونه جميعا ثم نزلوا وصاحت امرأته فتصايح اهل الدار واخشي القوم في بعض مياه خير وخرج الحارث ابوزينب في ثلاثة آلاف في آثارهم يطلبونهم بالنيران فلم يجدوهم فرجعوا ومكث القوم في مكانهم يومين حتى سكن الطلب ثم خرجوا الى المدينة وكلهم يدعى قتله فأخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسياهم فنظر اليها فاذا اثر الطعام في ذبابة سيف ابن انيس فقال هذا قتله \* وفي كتاب دلائل النبوة قتله ابن عتيك ودفع عليه ابن انيس وفي الاكليل عن ابن انيس قال ظهرت انا وابن عتيك وقعد اصحابنا في الحائط فاستأذن ابن عتيك فقالت امرأته ابى الحقيق ان هذا الصوت ابن عتيك فقال ابن ابى الحقيق تكلمك امك ابن عتيك يثرب انى هو هذه الساعة اقبحى فان الكريم لا يرد عن بابه هذه الساعة احدا ففتحت فدخلت انا وابن عتيك فقال لابن عتيك دونك فشهرت عليها السيف فأخذ ابن ابى الحقيق وسادة فأتى بها فجعلت اريد ان اضربه فلا استطيع فوخزته بالسيف وخزائم خرجت الى ابن انيس فقال اقتلته قلت نعم وقال الواقدي كانت ام ابن عتيك التى ارضعته يهودية بخير فارسل اليها يعلمها بمكانه فخرجت اليها بجراب مملو تمرا لينا وخبرا ثم قال لها يا ماما ما الواسية البتة عندك فادخلينا خير فقالت وكيف تطيق خيرا وفيها اربعة آلاف مقاتل ومن تريد فيها قال ابارافع قالت لا تقدر عليه ثم قالت ادخلوا على ليلا فدخلوا عليها ليلا لما نام اهل خير في حجر الناس واعلمتهم ان اهل خير لا يغلطوا عليهم ابوابهم فرقا ان يطر قهم ضيف فلما هدأت الرجل قالت انطلقوا حتى تستفتحوا على ابنى رافع فقولوا انا جئنا بهدية فانهم سيفتحون لكم فلما انتهوا اليه استهموا عليه فخرج بهم ابن انيس \* ثم كرميا استفاد منه \* فيه جواز الاغتيل على من اعان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه جواز النجس على المشركين وطلب غرتهم \* وفيه الاغتيل بالحرب والايهام بالقول \* وفيه الاخذ بالشدة في الحرب والتعرض لعدد كثير من المشركين \* وفيه الالقاء الى التهلكة نال في سبيل الله واما الذى نهى عنه

من ذلك فهو في الاتفاق في سبيل الله لثلاث تخلي يده من المال فيموت جوعا وضياعا \* وفيه الحكم  
بالدليل المعروف والعلامة المعروفة على الشيء حكيم هذا الرجل بالناعية ❦ ص حدثنا عبد الله  
ابن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يحيى بن أبي زائدة عن أبيه عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك  
بيته ليلا فقتله وهونائم ش ❦ هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبد الله بن  
محمد المسندي عن يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي صاحب الثوري عن يحيى بن أبي  
زائدة \* وفيه التصريح بأن ابن عتيك هو الذي قتل ابا رافع وانه قتله وهونائم ولا تطلب المطابقة بين  
الحديث والترجمة اكثر من هذا قوله بيته بفتح الباء الموحدة وسكون الياء اخرج الخروف يعني منزله ويروي  
بيته بتشديد الياء من التبييت وهو في محل الصب على الحال بتقدير قد كما في قوله تعالى اوجاؤكم حصرت  
صدورهم ❦ ص ❦ باب ❦ لا تتنوا لقاء العدو ش ❦ اي هذا باب يذكر فيه لا تتنوا  
لقاء العدو اللقاء الملاقاة ❦ ص حدثنا يوسف بن موسى حدثنا حاصم بن يوسف اليربوعي  
حدثنا ابو اسحق الفزاري عن موسى بن عقبة قال حدثني سالم ابو النضر كنت كاتبا لعمر ابن عبيد الله  
فأتاه كتاب عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو  
ش ❦ مطابقتها للترجمة ظاهرة فان الترجمة هي من الحديث ويوسف بن موسى بن عيسى ابو يعقوب  
المروزي وابو اسحق هو ابراهيم بن محمد الفزاري بفتح الفاء والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب  
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم يقاتل اول النهار فانه اخرجته هناك بأثم منه عن عبد الله بن محمد  
عن معاوية بن عمرو عن أبي اسحق عن موسى بن عقبة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ❦ ص  
وقال ابو عامر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الاخرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا القيتوهم فاصبروا ش ❦ ابو عامر هو عبد الملك بن عمرو  
ابن قيس البصري العقدي بفتح نون نسبة الى العقد قوم من قيس وهم صنف من الازد وقد ظن الكرماني ان  
اما عامر هذا هو عبد الله بن راد بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وفي آخره ذال مهملة وليس كذلك  
لانه ليس له رواية عن مغيرة بن عبد الرحمن وابو الزناد بالزاي والتون عبد الله بن ذكوان والاهرج  
عبد الرحمن بن هرمز \* وهذا التعليق وصاه مسلم وقال حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن جيد  
قالا حدثنا ابو عامر العقدي عن المغيرة وهو ابو عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الاخرج عن أبي هريرة  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا القيتوهم فاصبروا واخرجه النسائي ايضا  
وفي الحديث نهى عن تمنى لقاء العدو لما فيه من الاعجاب والانتكال على القوة ولان الناس يختلفون  
في الصبر على البلاء الا يرى الذي احرقه الجراح في بعض المغازي مع رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم فقتل نفسه وقال الصديق رضي الله تعالى عنه لان ابا في فأشكر احب الى من ان ابني  
فأصبر \* وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال لا يبايني لاتدعون احدا الى المبارزة ومن دعاك اليها  
فاخرج اليه لانه ماغ والله تعالى قد ضمن نصر من بغى عليه \* واما اقوال العلماء فيه فقد ذكر ابن المنذر  
انه اجمع كل من يحفظ عنه العلم من العلماء على ان للرم ان يبارز ويدعو الى البراز بأذن الامام غير الحسن  
البصري فانه كرهها هذا قول الثوري والاوزاعي واحد واسحق \* واباحته طائفة واما يذكروا  
اذن الامام ولا غيره وهو قول مالك والشافعي فان طلبها كافر يستحب الخروج اليه وانما يحسن من



جرب نفسه ويأذن الامام وسئل مالك عن الرجل يقول بين الصفتين من يارز قال ذلك الى نيته ان كان يريد بذلك وجه الله تعالى فارجو ان لا يكون به بأس فذكر ان فعل ذلك من مضى وقال انس بن مالك قدما رز البراء بن مالك مرزبان يقتله وقال ابو قتادة بارزت رجلا يوم حنين فقتلته فاعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلبه وليس في خبره انه استأذن فيه **ص** باب الحرب خدعة ش **ش** اى هذا باب يذكر فيه الحرب خدعة بضم الخاء وقمها على ما ذكره ان شاء الله تعالى **ش** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده وقيصر ليهلكن ثم لا يكون قيصر بعده ولتقسم كنوزهما في سبيل الله وسمى الحرب خدعة **ش** مطابقة لا ترجع ظاهرة ورجاله قد ذكروا غيره والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن رافع قوله كسرى بفتح الكاف وكسر هاء لقب ملك الفرس وذكره ثعلب بكسر الكاف وقال الفراء الكسرا اكثر من الفتح وانكر ابو زيد الانصاري الفتح وقال ابن الاعرابي الكسر افصح وكان ابو حاتم يفتخر الكسرو وقال القزاز الجمع كسوروا كاسرة والقياس ان يجمع كسرون كما يجمع موسى موسون وعن ابي اسحق الزجاج انه انكر على ابي العباس قوله كسرى بكسر الكاف قال وانما هو كسرى بالفتح وقال الاتراهم يقولون كسروى وقال ابن فارس لا اعتبار بالنسبة فقد يفتح في النسبة ما هو مكسور في الاصل او مضوم فيقال في ثعلبي بالفتح ثعلبي بالكسر وفي اموى بالضم اموى بالفتح ومع هذا فانه معرب خسرو ومعناه واسع الملك فكيف حربه المعرب اذا لم يخرج عن بناء كلام العرب فهو جائز وفي المجمل قال ابو عمرو وينسب الى كسرى بكسر الكاف كسرى وكسروى وذكر اللحياني ان معناه شاهان شاه وهو اسم لكل من ملك الفرس قوله وقيصر مبتدأ وقوله ليهلكن خبره وهو غير منصرف للعلية والعجمة ويروى قيصر بعد النفي بالتونين لرواى العلية بالنكير وكذا الكلام في كسرى وانما قال في كسرى هلك بلفظ الماضى وفي قيصر بلفظ المضارع لان كسرى الذى كان في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم كان ها لكا حينئذ واما قيصر فكان حيا اذ ذاك **ش** فان قلت قد كان بعدهما غيرهما قلت ما قام لهم الساموس على الوجه الذى قبل ذلك **ش** فان قلت روى مسلم من رواية الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدمات كسرى فلا كسرى بعده واذاهلك قيصر فلا قيصر بعده والذى نفسى بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله **ش** وروى الترمذى من حديث الزهرى ايضا عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذاهلك كسرى فلا كسرى بعده واذاهلك قيصر فلا قيصر بعده الحديث وبين اللفظين بون عظيم فلفظ مسلم يقتضى ان موت كسرى قد وقع فاخبر عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم روى يدر رواية البخارى هلك كسرى ولفظ الترمذى يدل على ان هلاكه سيقع لان اذا للمستقبل ولفظ مسلم قدمات كسرى بلفظ الماضى المؤكد بكلمة قد ولا يصح ان يقال قدمات اذا مات قلت الجواب من وجهين احدهما ان يقال ان با هريرة سمع الحديث مرتين فسمع اول اذاهلك كسرى ثم سمع بعده قدمات في رواية مسلم وهلك في رواية البخارى ومعناه ما واحد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لم اخبر اولا قبل موت كسرى بموته لانه لم انعم بموت نعم الامات **ش** قدمات كسرى والاخر ان يفرق بين الموت والهلاك فموت قد وقع في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر بذلك او اما هلاك ملكه فلم يقع الا بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم وموت ابي بكر رضى الله تعالى عنه وانما هلك

ملكه في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وتماه وتلاشيه في أيام عثمان رضي الله تعالى عنه قوله  
ولتقسم على صيغة المجهول وسكذا جرى اقتسام المسلمون كنوزهما في سبيل الله وهذه مجهزة ظاهرة  
والكنوز جمع كنز وهو المال المدفون والذي يجمع ويدخر \* واعلم ان الهلاك في كسرى عام وفي قبصر  
خاص لان معنى الحديث لا يقصر بعده في ارض الشام وقد دعا صلى الله تعالى عليه وسلم لقيصر لما قرأ  
كتابه ان يثبت الله ملكه فلم يذهب ملك الروم اصلا الا من الجهة التي خلاها \* واما كسرى فانه مرق  
كتابه صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا عليه ان يمزق ملكه كل ممزق فانقطع الى اليوم واليوم القيامة  
قوله وسمى اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة وضبط الاصيلي خدعة بضم  
الخاء وسكون الدال وعن يونس ضم الخاء وقبح الدال وعن عياض قحهما وقال القراز قبح الخاء  
وسكون الدال لغة النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لغته افصح اللغات وقالوا الخدعة المرة الواحدة  
من الخداع فمعناه ان من خدع فيها مرة واحدة عطب وهلك ولا عود له وقال ابن سيدة في العويص من قال  
خدعة اراد تخدع اهلها وفي الواعى اى يمينهم بالظفر والعلبة ثم لا يفي لهم وقال ومن قال خدعة  
اراد هي ان تخدع كما يقال رجل لعنة يلعن كثيرا واذا خدع احد الفريقين صاحبه في الحرب فكأنها  
خدعت هي وقال قاسم بن ثابت في كتابه الدلائل كثر استعمالهم لهذه الكلمة حتى سمو الحرب خدعة  
وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد خدعة بالكسر وقال المطرزي الافصح بالفتح لانه لغة قريش وقال  
ابن درستويه ليست بلغة قوم دون قوم وانما هي كلام الجميع لانها المرة الواحدة من الخداع فلذلك  
فتحت وقال الاستاذ ابو بكر بن طلحة اراد ثعلب ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يختار  
هذه البنية ويستعملها كثيرا لانها بلفظها الوجيز تعطى معنى البينتين الاخرين ويعطى ايضا معناها  
استعمل الحيلة في الحرب ما امكنتك فاذا اعييتك الحيل فقائل فكانت هذه الافة على ما ذكرنا مختصرة  
اللفظ كثيرة المعنى فلذلك كان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يختارها قال الليثاني  
خدعت الرجل اخدعه خدما وخدما وخبعة وخدعة اذا اظهرت له خلاف ما تخفى واصله  
كل شيء كتمته فقد خدعته ورجل خداع وخدوع وخدع وخدعة اذا كان خبياً وفي المحكم الخدع  
والخبعة المصدر والخدع والخداع الاسم ورجل خدع كثير الخداع وقال ابن العربي الخديعة  
في الحرب تكون بالتورية وتكون بالكمين وتكون بخلف الوعد وذلك من المستدنى الجائر  
المخصوص من المحرم \* والكذب حرام بالاجماع جائز في موطن بالاجماع اصلها الحرب اذن الله فيه  
وفي امثاله رفقا بالعباد لضعفهم وليس للعقل في تحريمه ولا في تحليله اثر انما هو الى الشرع ولو كان  
تحريم الكذب كما يقول المبتدعون عقلا ويكون التحريم صفة نفسية كما يزعمون ما انقلب حلالا ابدا  
والسألة ليست معقولة فليستحق جوابا وخفي هذا على علمائنا وقال الطبري انما يجوز في المعارض  
دون حقيقة الكذب فانه لا يحل وقال النووى الظاهر اباحة حقيقة الكذب لكن الانقصار على  
التعريض افضل وقال بعض اهل السير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك يوم الاحزاب لتعظيم  
ابن مسعود وعن المهلب الخداع في الحرب جائز كيف ما يمكن الا بالايان والعهود والتصريح  
بالايان فلا يحل شيء من ذلك **ص** حدثنا ابو بكر بن اصرم اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن  
همام بن منبه عن ابي هريرة قال سمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة **ش** هذا  
طريق آخر عن ابي هريرة اخرجه عن ابي بكر بن اصرم واسمه بور بضم الباء الموحدة وسكون



المشدة اي اتعبنا وهذا من التعريض الجائر بل من المستحسن لان معناه في الباطن ادبنا بأدب  
الشرعية التي فيها تعب لكنه تعب في مرضاة الله تعالى والذي فهم المخاطب هو العناء الذي  
ليس بمحبوب قوله وسأنا بفتح الهزة وفتح اللام والضمير فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم والصدقة منصوب لانه مفعول ثان قوله وايضا والله لئلمنه اي والله بعد ذلك تزيد لالتكم  
عنه وتتضجرون عنه اكثر وازيد من ذلك فان قلت هذا غدر فكيف جاز قلت حاشا لانه نقض  
العهد بايثاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المازري نقض عهد رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وهجاء وامان المشركين على حربه فان قلت امنه محمد بن مسلمة قلت لم يصرح له  
بأمان في كلامه وانما كلفه في امر البيع والشراء والشكاية اليه والاستيناس به حتى تمكن من قتله وقبل  
في قتل محمد بن مسلمة كعب بن الاشرف دلالة ان الدعوة سافطة بمن قرب من دار الاسلام وكانت  
قضية محمد بن مسلمة في رمضان وقبل في ربيع الاول والاول اشهر في السنة الثالثة من الهجرة وقال  
ابن اسحق اتى كعب المدينة فنزلها ولما جرى بدر ماجرى قال ويحكم احق هذا وان محمدا قتل  
اشراف العرب وملوكها والله ان كان هذا حقا لبطن الارض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم  
مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمي فأكرمه المطلب فجعل ينوح ويبكي على قتلى بدر  
ويحرض الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينشد الاشعار في ذلك وبلغ ذلك رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لكعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة الانصاري اخو بني عبد  
الاشهل اناله يا رسول الله وسرد في ذلك كلاما كثيرا ثم قال انه اجتمع به وسأله ان يسلفه سلفا وجرى  
بينهما ما يتعلق بالرهن الى ان قال ترهنتك اللامة يعني السلاح قال نعم فواعده ان ياتي به بالحارث بن  
اوس وابي عيس جابر بن عتيك وعباد بن بشر قال فجاءوه فدعوه ليلا فنزل اليهم فقالت له امرأته  
اني لاسمع صوتا كأنه صوت دم فقال انما هو محمد بن مسلمة ورضيحي ابوناثة وان الكريم لودعي  
الى طعنة لا جاب وقال محمد اتى اذا جاء سأمد يدي فاذا اتممتك منه فدو نكم قال فنزل وهو متوشح  
فقال له نجد منك ريح الطيب قال نعم تحتي فلانة اعطرت ساء العرب فقال محمد اتأذني ان اسم منه  
قال نعم فشم فتناول فشم ثم ماد فشم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم أتوا رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم فاخبروه وحكى الطبري عن الواقدي قال جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب شرف المصطفى ان الذين قتلوا كعبا حملوا رأسه في الخلافة ف قيل  
انه اول رأس حل في الاسلام وقيل بل رأس ابي غرة الجمحي الذي قال له النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فقتله واحتمل رأسه الى المدينة في ربح واما اول مسلم حل رأسه  
في الاسلام فعمر بن الحمق وله صحيفة **ص** باب الفتك بأهل الحرب **ش** اي  
هذا باب في بيان جواز الفتك بأهل الحرب والفتك بفتح الفاء وسكون التاء المثناة من فوق بعدها  
كاف وهو ان يأتي الرجل صاحبه وهو غار فاعل فيشتم عليه فيقتله **ص** حدثنا عبدالله بن  
محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف  
فقال محمد بن مسلمة اتحب ان اقتله قال نعم قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت **ش** وجه المطابقة  
للترجمة يؤخذ من معناه لان محمد بن مسلمة غر كعبا فاستغفله فشد عليه فقتله وهو الفتك بعينه وهذا  
طرف من حديث جابر الذي مضى قبله قوله فأقول اي عني وعنك ما رأيت مصلحة من التعريض

وغيره ما لم يحق باطلا ولم يبطل حقا قوله قال قد فعلت اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم راذنت  
ولفظ الفعل اعم الافعال يعبر به عن الفاظ كثيرة وقدم الكلام فيه غير مرة **ص** باب ما يجوز  
ما يجوز من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرته **ش** اى هذا باب في بيان ما يجوز الى آخره  
قوله مع من يخشى على بناء المعلوم ويجوز ان يكون على صيغة المجهول فعلى الاول معرته منصوب  
وعلى الثانى مرفوع والمعره بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء الشدة وما يكره منه من  
فساد **ص** قال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر  
رضي الله تعالى عنهما انه قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابي بن كعب قبل ابن صياد فحدث  
به في نخل فلما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل طفق يتقى بجذوع النخل وابن صياد في قطيفة  
له فيهار مرة فرأت ام ابن صياد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا صاف هذا محمد فوثب  
ابن صياد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين **ش** مطابقتها للترجمة يمكن  
ان تؤخذ من قوله طفق يتقى بجذوع النخل لان معناه شرع يخفى نفسه بجذوع النخل حتى لا ترام ام ابن  
صياد وهذا احتيال وحذر لان ام ابن صياد من يخشى معرته ولم أر احدا من النمراس ذكر هنا المطابقة  
بين الترجمة والحديث وان الفضل يدالله يؤتيه من يشاء والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن  
خالد وهذا التعليق وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير وابي صالح كلاهما عن الليث وقدم في  
قصة ابن صياد مطولة في كتاب الجنائز في باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلى عليه قوله قبل ابن  
صياد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى ناحيته وجهته قوله فحدث به على صيغة المجهول  
والضمير فيه يرجع الى ابن صياد قوله في نخل حال من الضمير المجرور والمعنى اخبر النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم بان صياد والحال انه في نخل قوله طفق يتقى قد مر تفسيره الان قوله  
في قطيفة وهى الكساء المخمل قوله له فيها اى ابن الصياد في القطيفة رمية برايه وهو الصوت  
ويروى بالزايين قوله يا صاف صاف اسم ابن صياد بضم الفاء وكسرهما قوله لو تركته بين اى  
لو تركته امه بحيث لا تعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يندش عنه بين لكم  
باختلاف كلامه ما يهون عليكم امره وقد سبقت مباحثه مستقصاة في كتاب الجنائز في الباب المذكور  
**ص** باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق **ش** اى هذا باب في بيان  
ما جاء من انشاء الرجز في الحرب والرجز بفتح الراء والجيم وفي آخره زاي وهو بحر من بحور الشعر  
وهو معروف ونوع من انواع الشعر يكون كل مصراع منه مفردا وتسمى قصائده اراجيز واحدها  
ارجوزة فهو كهية السجع الا انه في وزن الشعر ويسمى قاله راجزا كما يسمى قائل بحور الشعر شاعرا  
ولم يعبده الخليل شعرا وقال ابن الاثير والرجز ليس بشعر عند اكثرهم قوله ورفع مجرور عطفا على  
لفظ الرجز اى وفي بيان ما جاء من رفع الصوت في حفر الخندق وهو الذي حفره الصحابة من المهاجرين  
والانصار يوم الاحزاب وكانوا يتقلون التراب على ظهورهم وينشدون الارجيز على مر في كتاب  
الجهاد في باب حفر الخندق وكانت عادة العرب باستعمال الارجيز في الحروب لانهما يزيد النشاط  
وتبجى الهمم **ص** فيه سهل وانس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى  
مما جاء في هذا الباب روى سهل بن سعد الانصارى الساعدي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ووصل البخارى حديثه في غزوة الخندق وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة كما سيأتي

قوله وانس بالرفع عطف على سهل وحديثه مضى في باب حفر الخندق وصله عن ابني ممر عن عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى عنه وفيه اللهم لا خير الاخير الاخرة وقدم الكلام فيه هناك **ص** وفيه يزيد عن سلمة **ش** اي وفي الباب ايضا روى يزيد من الزيادة ابن ابني عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع رضي الله تعالى عنه وسيأتي في غزوة خيبر ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا ابو اسحق عن البراء رضي الله تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق وهو يقل التراب حتى وارى التراب شعر صدره وكان رجلا كثير الشعر وهو يرتجز برجز عبد الله \* اللهم لولانت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صليتنا \* فانزلن سكينتنا علينا وثبت الاقدام ان لا قينا \* ان الاعداء قد بغوا علينا اذا رادوا فقتلنا ابناهم برفعها صوته **ش** مطابقتها في قوله وهو يرتجز برجز عبد الله وفي قوله يرفع بها صوته وابو الاحوص سلام بن سليم الحنفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي والحديث مضى في باب حفر الخندق فانه اخرجه هناك من حفص بن عمر عن شعبة عن ابني اسحق الى آخره وفيه وقد وارى التراب بياض بطنه وهنا زيادة وهي قوله وكان رجلا كثير الشعر وفيه ايضا هنا وهو يرتجز برجز عبد الله وهو عبد الله بن رواحة الانصاري الحارثي البصري النقيب الشاعر وهنا ان الاعداء وهناك ان الاولى وقدم الكلام فيه هناك قوله وهو يقل الواو للحال وكذا الواو في قوله وهو يرتجز قوله بقوا من البغي وهو الاستطالة والظلم قوله ابنا من الاباء وهو الامتناع قوله يرفع بها صوته جلة وقعت حالا من قوله وهو يرتجز **ص** باب من لا يثبت على الخيل **ش** اي هذا باب في ذكر مجاه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الدماء في حق من لا يثبت على الخيل وقال بعضهم باب من لا يثبت على الخيل اي ينبغي لاهل الخير ان يدعو له بالثبات قلت ما بعد هذا التفسير من معنى الترجمة على ما لا يخفى على المتأمل بل ينبغي ان يفسر مثل ما فسرنا ثم يقال وينبغي لاهل الخير ان يدعو له بالثبات تأسيًا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث دعا لجرير حين شك اليه من عدم ثباته على الخيل **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابن ادريس عن اسماعيل عن قيس عن جرير قال ما مجبني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت ولا رأيتني الا تبسم في وجهي ولقد شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فضرب بيده في صدره وقال اللهم ثبته واجعله هاديًا مهديًا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولا اثبت على الخيل وابن ادريس هو عبد الله بن ادريس بن يزيد مات سنة ثنتين وتسعين ومائة واسماعيل هو ابن ابني خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس ابن ابني حازم والحديث اخرجه البخاري في الادب ايضا عن محمد بن عبد الله بن نمير ايضا وفي فضل جرير عن اسحق الواسطي واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد بن بيان ويحيى بن يحيى وعن ابني بكر بن ابني شيبة وعن ابن نمير واخرجه الترمذي في المناقب عن احمد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في السنة عن ابن نمير **قوله** ما مجبني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت اي ما منعني مما التمسته منه او من دخول الدار ولا يلزم منه النظر الى امهات المؤمنين قوله في وجهي هذا هكذا في رواية المرخسي والكشيحي وفي رواية غيرهما في وجهه وفيه التفات من التكلم الى القية **قوله** ولقد شكوت الى آخره مضى في باب حرق الدور والخيل عن قريب \* وفيه ان الرجل الوجيه في قومه له حرمة ومكانة حتى من هو دونه لان جريرا كان سيد قومه \* وفيه ان لقاء الناس بالتبسم وطلاقة الوجه من اخلاق النبوة وهو مناف للتكبر وجالب للودعة \* وفيه فضل الفروسية واحكام ركوب الخيل

فان ذلك مما ينبغي ان يتعلمه الرجل الشريف والرئيس وفيه انه لا بأس للامام او للعالم اذا اشار اليه انسان في مخاطبة او غيرها ان يضع عليه يده ويضرب بعض جسده وذلك من التواضع واستمالة النفوس وفيه بركة دعوته صلى الله تعالى عليه وسلم لانه جاء في الحديث انه ما سقط بعد ذلك من الخيل **ص**

**باب** دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة عن ابها الدم عن وجهه وحل الماء في الترس **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من دواء الجرح الى آخره قوله وحل الماء معطوف على قوله دواء الجرح اى وفي بيان ما جاء من حل الرجل الماء في الترس لاجل غسل الدم وهذه الترجمة مأخوذة من معنى حديث الباب لان المراد من المرأة هى فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها هى التى داوت جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالحصى المحرق بالنار بعد غسلها الدم عن وجهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لازيد الدم بالغسل بالماء وعدم انقطاعه واما حل الماء فكان من على ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه على ما يحى بيانه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابو حازم قال سألوا سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه بأى شئ دووى جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بقى من الناس احدا علم به منى كان على يحيى بالماء في ترسه وكانت بعنى فاطمة تغسل الدم عن وجهه واخذ حصى فاحرق ثم حشى به جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم سلمة بن دينار الاخرج والحديث بعينه مضى في كتاب الطهارة في باب غسل المرأة ابها الدم عن وجهه غير انه هناك اخرجه عن محمد بن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الذى وقع يوم احد من شج رأسه المبارك قوله ما بقى لانه آخر من مات من الصحابة بالمدينة **ص** **باب** ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصى امامه **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره الى آخره قوله في الحرب اى من المقاتلة في احوال الحرب قوله وعقوبة اى وفي بيان عقوبة من عصى امامه يعنى بالهزيمة وحرمان الغنمة وفي التوضيح التنازع هو الاختلاف قلت ليس كذلك لانه يلزم عطف الشئ على نفسه في الترجمة ولا يقال انه عطف بيان لان التنازع معلوم فلا يحتاج الى البيان والتنازع هو النخاصم والتجادل والاختلاف ان يذهب كل واحد منهم الى رأى والاختلاف سبب الهلاك في الدنيا والآخرة لان الله عز وجل قد عير في كتابه بالخلاف الذى قضى به على عباده عن الهلاك في قوله ولو شاء الله ما اختلفوا ثم قال ولذلك خلقهم يعنى ليكونوا فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير من اجل اختلافهم **ص** وقال الله تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم يعنى الحرب **ش** اول الآية (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا) وقبلها خاطب المؤمنين بقوله (يا ايها الذين آمنوا اذا قيمتة فانتبوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) فامر اولاً بالثبات عندهم لاقاتهم الاعداء والصبر على مبارزتهم ثم امرهم بذكره في تلك الحال ولا يسهونه بل يستعينون به ويتوكلون عليه ويسألونه النصر عليهم ثم امرهم بطاعة الله ورسوله في حالهم ذلك فاما امرهم به ايتروا ومانهاهم عنه اترجروا ولا تنازعوا فيما بينهم فيفشلون من الفشل وهو الفزع والجبن والضعف قواه وتذهب ربكم اى قوتكم وحدتكم وما كنتم فيه من الاقبال واصبروا ان الله مع الصابرين قواه يعنى الحرب هذا وقع في رواية الكشيتهى وحده **ص** قال قتادة الربح الحرب **ش** هذا هو الذى وقع في هذا الموضع في رواية الاصيلي قال قتادة

الريح الحرب وهذا وصله عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة به وقال مجاهد الريح النصر وقيل الدولة  
شبهت في نفوذ امرها وتشميه بالريح وهو بها قبيل هبت رياح فلان اذا دالت له **ص** حدثنا يحيى حدثنا  
وكيع عن شعبة عن سعيد بن ابى بردة عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذا واما موسى  
الى اليمن قال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا ونطاوما ولا تختلفا **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله  
ولا تختلفا **ص** ذكر رجاله **ص** وهم سنة \* الاول يحيى قيل هو يحيى بن جعفر بن اعين ابو زكرياء  
البحارى البكندى وقيل يحيى بن موسى بن عبدربه ابو زكرياء السخيتانى البلخى يقال له خت بفتح  
الخاء المعجمة وبالتاء المثناة من فوق وكل منهما سمع وكيعا وقال الكرماني في يحيى بن جعفر البلخى  
وليس الا لبحارى وقال في يحيى بن موسى الختى بالنسبة الى خت وليس كذلك فان خت لقبه وما  
هو بمنسوب اليه \* الثانى وكيع وقد تكرر ذكره \* الثالث شعبة كذلك \* الرابع سعيد بن ابى بردة بضم  
الباء الواحدة واسمه عامر \* الخامس ابو عامر \* السادس جده ابو موسى الاشعري واسمه عبدالله بن قيس  
والضمير في جده راجع الى سعيد لا الى الاب يعنى روى سعيد عن عامر عن عبدالله **ص** ذكر تعدد  
موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا في الادب عن اسحق وفي الاحكام عن محمد بن  
بشار وفي المغازى عن مسلم بن ابراهيم وعن اسحق بن شاهين ايضا واخرجه مسلم في الاشربة عن قتيبة  
واسحق وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن احمد عن زيد بن ابى انيسة وفي المغازى عن  
ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم وابى خلف واخرجه ابو داود  
في الحدود في قصة اليهودى الذى اسلم ثم ارتد واخرجه النسائى في الاشربة وفي الوليمة عن احمد  
ابن عبدالله وعبدالله بن الهيثم واخرجه ابن ماجه في الاشربة عن محمد بن بشار **ص** ذكر معناه **ص**  
قوله يسرا بالياء آخر الحروف والسين المهملة معناه خذا بما فيه التيسير قوله ولا تعسرا من التعسير  
وهو التشديد والتصعب قوله وبشرا بالياء الواحدة والشين المعجمة من التبشير وهو اذ خال السرور  
من بشرت الرجل ابشره بشرا وبشورا من البشرى قوله ولا تنفرا من التنفير يعنى لا تذكرا شيئا  
يمربون منه ولا تقصدا الى ما فيه الشدة قوله ونطاوما اى تحابا قوله ولا تختلفا فان الاختلاف  
يورث الاختلال **ص** حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء  
ابن عازب يحدث قال جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرحالة يوم احدثوا كانوا خمسين رجلا  
عبدالله بن جبير فقال ان رأيتونا نخطفنا الطير فلا تبرحوا من مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان  
رأيتونا هزنا القوم واوطأناهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزموهم قال قاتا والله رأيت النساء  
يشتردن قد بدت خلاخلهن واسوقهن رافعات ثيابهن فقال اصحاب عبدالله بن جبير الغنية اى قوم  
ظهر اصحابكم فما تنتظرون فقال عبدالله بن جبير انسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قالوا والله لنا تين الناس فلنصيب من الغنية فلما أتوهم صرفت وجوههم فاقبلوا منهم زين فذاك اذ  
يدعوهم الرسول في اخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر رجلا فاصابوا من انا سبعين  
وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه اصاب من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين  
قتيلا فقال ابو سفيان افي القوم محمد ثلاث مرات فها هم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحبوه  
ثم قال افي القوم ابن ابى قحافة ثلاث مرات ثم قال افي القوم ابن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع



الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا فامالك عمر رضي الله تعالى عنه نفسه فقال كذبت والله يا عبد الله ان الذين عدت لآحياء كلهم وقد بقي لك ما يسوءك قال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم ستجدون في القوم مثله لم امر بها ولم تسؤني ثم اخذ يرحل اعل هبل اعل هبل قال النبي الاتحيوا له قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا \* الله اعلى واجل \* قال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاتحيوه قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم شي ~~تحيوه~~ مطابقة للترجمة في قوله اصحاب عبد الله بن جبير فان الهزيمة وقعت بسبب مخالفتهم \* وهو ابن خالد بن فروخ الحراني الجرري وهو من افراده وزهير ابن معاوية واسحق عمرو بن عبد الله السبعي \* والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي وفي التفسير عن عمرو بن خالد ايضا واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبد الله بن محمد القيلي واخرجه النسائي في السير عن زياد بن يحيى وعمرو بن يزيد وفي التفسير عن هلال بن العلاء **﴿ ذكر معناه ﴾** قوله يحدث جلة في محل الاصب على الحمال من البراء لان الصحيح ان سمعت لا تبعدى الا الى مفعول واحد قوله على الرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم جمع راجل على خلاف القياس قوله يوم احد نصب على الظرف وكان يوم احد يوم السبت في منتصف شوال من سنة ثلاث من الهجرة \* وكان السبب في غزوة احد ما قاله ابن اسحق لما اصيب يوم بدر من كفار قريش اصحاب القليب ورجع فلهم الى مكة مشى عبد الله بن ابي ربيعة وعكرمة بن ابي جهل وصفوان بن امية في رجال من قريش ممن اصيب آباؤهم وابناؤهم واخوانهم يوم بدر وكلوا ابا سفيان بن حرب ان يخرج بهم لعلمهم يدركوا ثأرهم فاجتمعت قريش لحرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأحديشها ومن اطاعها من قائل كنانة واهل تهامة فخرجوا وابوسفيان قائدهم ومعه زوجته هند بنت عتبة بن ربيعة ومنهم طعائن التماس الحفيظة وهم ثلاثة آلاف ومهم ماثا فارس قد جنبوها فعلى المينة خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن ابي جهل بن هشام وعلى الخيل صفوان بن امية وقيل عمرو بن العاص وعلى الرماة عبد الله بن ربيعة وكانوا مائة وفيهم سبعمائة دارع والظعن خمسة عشر وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الف من اصحابه ونزل على احد ورجع عنه عبد الله بن ابي بن سلول في ثلاثمائة فبقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سبعمائة وقال الواقدي كان في اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة دارع ولم يكن معهم من الخيل سوى فرسين فرس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرس لابي ردة وامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الرماة يومئذ عبد الله بن جبير وهو قول البراء جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجالة يوم احد وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير وهو منصوب بقوله جعل وعبد الله بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن النعمان بن امية بن امرئ القيس واسمه البرك بن ثعلبة بن عمرو بن عوف الانصاري شهد العقبة ثم شهد بدرا وقتل يوم احد شهيدا وقال ابو عمر لا علم له رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تخطفنا الطير من خلف يخطف من باب نصر ينصر ويقال من باب ضرب يضرب وهو قليل ومصدره خطف وهو استلاب الشيء واخذه سرعة وقال الخطابي هذا مثل يريد به الهزيمة يقول صلى الله تعالى عليه وسلم ان رأيتونا قد زدنا من كثرتنا واولينا منهزمين فلا تبرحوا انتم وهذا كقولهم فلان ساكن الطير اذا كان هاديا وقورا وليس هناك طير وايضا قال طير لا يقع الا على الشيء الساكن ويقال للرجل اذا اسرع وخف قد طار طيره وقال الداودي

معناه ان قتلنا واكلت الطير لحومنا فلا تبرحوا مكانكم قواله واوطأناهم قال ابن التين يريد مشينا عليهم وهم قتلوا على الارض وقال الكرماني الهمة في اوطأناهم للتعريض اي جعلناهم في مرض الدوس بالقدم قواله قال فانا والله اي قال البراء قواله يشتد في اي على الكفار يقال شد عليه في الحرب اي حل عليه ويقال معناه بعدون والاشتداد العدو ويروي بسند قال ابن التين هي رواية ابي الحسن ومعناه يمشين في سندان الجبل يردن ان يرقين الجبل قواله قد بدت جلة حالية اي قد ظهرت قواله واسوقهن جمع ساق قواله رافعات حال من الضمير الذي في يشتد في وقوله ثيابهن منصوب به قواله الغنمة نصب على الاغراء قواله اي قوم يعني يا قوم وهو مادي قواله ظهر اي غلب قواله انسيتم الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قواله صرفت وجوههم يعني قلبت وحوالت الى موضع جاؤا منه وذلك عقوبة لعصيانهم قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قواله مهزمن حال من الضمير الذي في اقبلوا قواله فذاك اذ يدعوهم اي حين يقول لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى يا عباد الله الى يا عباد الله انار رسول الله من بكره الجلة قواله في اخرهم اي في جاعتهم المتأخرة قواله فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر وكذا قال مقاتل وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يزول يرمى عن قوسه حتى صارت شظايا وثبت معه عصاة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجروا وقال الواقدي وابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهم لما نهزم المسلمون بقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غريسيرو قال هشام كانوا تسعة سبعة من الانصار ورجلين من المهاجرين وقال البلاذري ثبت معه من المهاجرين ابو بكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطحمة بن عبيد الله والزهري بن العوام وابوعبيدة بن الجراح رضي الله عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابودجانة وعاصم بن ثابت بن ابي الاظفح والحارث بن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قواله فأصابوا مناسيعين وذكر ابن اسحق انهم خمسة وستون واستدرك عليه ابن هشام خمسة اخرى فصاروا على قوله سبعين وهو رواية البخاري ايضا قال ابن اسحق استشهد من المسلمين يوم احد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المهاجرين اربعة نفر وهم \* جرة بن عبد المطلب قتله وحشى غلام جبير بن مطعم \* وعبد الله بن جحش \* ومصعب بن عمير قتله ابن قنعة \* وشماس بن عثمان ومن الانصار \* عمرو بن معاذ \* والحارث بن انس \* وعمار بن زياد \* وسلمة بن ثابت بن وقش \* وعمر بن ثابت بن وقش \* ونابت ابوهما \* ورفاعة بن وقش \* وحسيل بن جابر ابو حذيفة \* وصبيح بن قيس \* وخباب بن قيس \* وعبد بن سهل \* والحارث بن اوس بن معاذ \* واياس بن اوس \* وعبيد بن التيهان \* وحبيب بن زيد \* وبزيد بن حاطب \* وابو سفيان بن الحارث وحظلة ابن ابي عامر \* وانيس بن قنادة \* وابو حية بن عمرو بن ثابت \* وعبد الله بن جبير امير الرماة \* وخيثمة ابو سعد وعبد الله بن مسلمة \* وسبيع بن حاطب \* وعمر بن قيس \* وابيه قيس بن عمرو \* وثابت بن عمرو \* وعمار بن مخرمة \* وابو هيرة بن الحارث \* وعمر بن مطرف \* واوس بن ثابت اخو حسان بن ثابت \* وانس بن النضر \* وقيس بن مخرمة \* وكيسان بن عبد بن مازن \* وسليم بن الحارث \* ونعمان بن عبد عمرو \* وخارجة بن زيد \* وسعد بن الربيع \* واوس بن الارقم \* ومالك بن سنان ابواي سعيد الخدري \* وسعيد بن سويد \* وعتبة بن ربيع \* وعلبة بن سعد \* وثقف بن فروة \* وعبد الله بن عمرو بن وهب \* وضرة حليف بني طريف \* ونوفل بن عبد الله \* وعباس

ابن عبادة \* و نعمان بن مالك \* والمجدد بن زياد \* وعبادة بن الحبحاس \* ورفاعة بن عمرو \* وعبدة الله  
 ابن عمرو بن حرام \* وعمرو بن الجموح بن زيد بن حرام \* وخلاد بن عمرو بن الجموح \* وابو ايمن  
 مولى عمرو بن الجموح \* وسليم بن عمرو \* ومولاه عنزة \* وسهل بن قيس \* وذكوان بن عبد قيس \* وعبيد  
 ابن المعلى فهو لاء الذين ذكرهم ابن اسحق واما الذين استدرك عليهم ابن هشام فهم \* مالك بن نميلة \* والحرث  
 ابن عدى \* ومالك بن اياس \* واياس بن عدى \* وعمرو بن اياس قوله افى القوم محمد الهمة للاستفهام  
 على سبيل الاستخبار قوله فنهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجبيوه اى بأن يجبيوا اباسفيان  
 ونبيه صلى الله عليه وسلم عن اجابة ابى سفيان تصاونا عن الخوض فيما لا فائدة فيه قوله ابن ابى قحافة  
 هو ابو بكر الصديق وابو قحافة اسمه عثمان قوله فاملك عمر رضى الله تعالى عنه نفسه فقال  
 كذبت يا عدو الله وكانت اجابته بعد النهى حاية للظن برسول الله انه قتل وان باصحابه الوهن وقال  
 ابن بطلان وليس فيه عصيان لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحقيقة وان كان عصيانا  
 فى الظاهر فهو مما يوجره قوله وقديك ما يسوءك يعنى يوم الفتح قوله قال يوم يوم بدر اى قال  
 ابوسفيان هذا يوم فى مقابلة يوم بدر لان المسلمين قتلوا يوم بدر سبعين رجلا والاسارى كذلك قاله ابن عباس  
 وسعيد بن المسيب قوله والحرب بسجال اى دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء واصله ان المستقيين بالسجل  
 وهو الدلو يكون لكل واحد منهم بسجال قوله مثله بضم الميم وسكون الناء المثناة اسم من مثله به  
 ومثله اى خدعه قوله لم آمر بها اى بالثلة قال الداودى معناه انه لا يأمر بالافعال الخبيثة التى ترد  
 على فاعلها نفصا قوله ولم تسؤنى يريد لانكم عدوى وقد كانوا قتلوا ابنه يوم بدر وخرجوا لينالوا  
 العير التى كانوا بها فوقعوا فى كفار قريش وسلمت العير قوله اعل هبل وفى رواية ارق مكان اهل  
 وهبل بضم الهاء وقمع الباء الموحدة اسم صنم كان فى الكعبة ومعنى ارق مكان اهل يعنى ارق  
 فى الجبل على حزبك اى علوت حتى صرت كالجبل العالى وقال الداودى يحتمل ان يريد بذلك  
 تعبير المسلمين حين انحازوا الى الجبل قوله قال الانجيوا الى الله تعالى عليه وسلم الانجيوا  
 لابي سفيان وقوله الانجيوا بخذف النون بغير الناصب والجازم وهى لغة فصيحة ويروى الانجيونه  
 قوله العزى تأنيث الاعراسم صنم كان لقريش قاله الضحاك وابوعبيد وفى التلويح العزى شجرة اعطفان  
 كانوا يعبدونها وروى ابو صالح عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن  
 الوليد الى العزى ليقطعها قوله الله مولانا ولا مولى لكم يعنى الله ناصرنا والمولى يأتى لمعان كثيرة  
 والمولى فى قوله تعالى (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) يعنى المالك وقال ابن الجوزى المولى هنا بمعنى  
 الولي والله عز وجل يتولى المؤمنين بالنصرة والاعانة ويخذل الكافرين **ص** باب اذا فرغوا  
 بالليل **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا فرغ العسكر بالليل او اهل بلده والفرغ هو الخوف  
 فى الاصل لكنه وضع موضع الاغائة والنصرو جواب اذا مخذوف تقديره ينبغي لامامهم ان يكشف  
 الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جاد عن ثابت عن انس  
 رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس واجود الناس  
 واشجع الناس قال وقد فرغ اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فتلغاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على  
 فرس لابي طلحة عري وهو متقلد سيفه فقال لم تراعوا لم تراعوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وجدته بمرأى عنى الفرس **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث فى كتاب الجهاد مرارا

وفي آخر كتاب الهبة ومضى الكلام فيه قوله عري بضم العين وسكون الراء اي مجرد من السرج واسم  
 الفرس مندوب ومعنى لم تراعو الا تراعو الى لانخافوا **ص** باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته  
 يا صباحاه حتى يسمع الناس **ش** اي هذا باب في بيان امر من رأى العدو وقد قبل فنادى بأعلى صوته  
 يا صباحاه يعني اغير عليكم في الصباح او قد صبحتم فخذوا احذركم قال القرطبي معناه الاعلام بهذا الامر المهم  
 الذي دهمهم في الصباح قيل لانهم كانوا يغيرون وقت الصباح وكانه قيل جاءت وقت الصباح فتأهبوا للقاء  
 فان الاعداء تراجعون عن القتال في الليل فاذا جاء النهار عاودوه والهاء فيه للندبة تسقط في الوصل والرواية  
 اثباتها فتقف على الهاء وهو نادى مستغاث والالف فيه للاستغاثة وقيل الهاء فيه لاسكت كانه نادى الناس  
 استغاثة بهم في وقت الصباح اي وقت الغارة والحاصل انها كلمة يقولها المستغيث قوله حتى يسمع اي حتى  
 ان يسمع بضم الياء من الاسماع والناس بالنصب مفعوله **ص** حدثنا المكي بن ابراهيم اخبرنا يزيد بن ابي  
 عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا كنت بثنية الغابة لقيني غلام لعبد  
 الرحمن بن عوف قلت ويحك ما بك قال اخذت لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قلت من اخذها قال غطفان  
 وفزارة فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لابتيها يا صباحاه يا صباحاه ثم اندفعت حتى القاها  
 وقد اخذوها فبعلت اربهم واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فاستنقذت منهم قبل ان يشربوا  
 فاقبلت بها اسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واني اعجلتهم  
 ان يشربوا سبقهم فابعث في اثرهم فقال يا ابن الاكوع ملكك فاسمح ان القوم يقرؤن في قومهم **ش**  
 مطابقة للترجمة ظاهرة والمكي بنشد الكاف والياء ابن ابراهيم بن بشير بن فرقد البرجي التميمي الحنظلي  
 البخني ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وهذا الحديث من ثلاثيات البخاري الثاني عشر واخرجه  
 ايضا في المغازي عن قتيبة واخرجه مسلم في المغازي والنسائي في اليوم والليلة جميعا عن قتيبة به وهذا  
 الحديث باتم من هذا يأتي في غزوة ذي قرد بفتح القاف والراء وبالبدال المهملة ويقال بضمين وقال  
 السهيلي كذا لفته مقيداعن ابي علي والقرء في اللغة الصوف الردي وهو على نحو يوم من المدينة قوله  
 ذاهبا حال قوله نحو الغابة بالغين المججمة وبعد الالف باء موحدة وهي على بريد من المدينة في طريق  
 الشام وهي في الاصل الاجبة والثنية في الجبل كالعقة فيه قوله اخذت لقاح النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اللقاح بكسر اللام الابل والواحدة لقوح وهي الحلوب وقال ابن سعد كانت لقاح سيدنا  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين تمحة ترعى بالغابة وكان ابوذر فيها قوله غطفان  
 وفزارة بفتح الفاء وهما قبيلتان من العرب وكان رأس القوم الذين اغاروا عيينة بن حصن بن حذيفة  
 ابن بدر الفزاري وكان في خيل غطفان قوله ما بين لابتيها اي لابي المدينة واللابة الحرة وقدم غير  
 مرة قوله ثم اندفعت اي اسرعت في السير قوله انا ابن الاكوع لقب واسمه سنان بن عبد الله قوله  
 يوم الرضع بضم الراء وتشديد الضاد المججمة بعدها عين مهملة قال ابن الانباري هو الذي رضع الاؤم من ثدي  
 امه اي غدي به وقيل هو الذي يرضع ما بين اسنانه مستكثر من الجشع بذلك والجشع اشد الحرص وقال  
 امرأة من العرب تدم رجلا انه لاكلة يكله يأكل من جشعه خلاله اي ما يتخلل بين اسنانه وقال ابو  
 عمر وهو الذي يرضع الشاة او الناقة قبل ان يحلبها من شدة الشره وقال قوم الراضع الراعي لا يمسك  
 معه محلبا فاذا جاءه انسان فسأله ان يسقيه احتج انه لا يحلب معه واذا اراد هو ان يشرب رضع الناقة  
 او الشاة وقيل هو رجل كان يرضع الغنم ولا يحلبها لئلا يسمع صوت الحلب فيطلب منه وفي الموعب

رضع الرجل رضاعة مثالي كرم وهو رضيع وراضع للثيم وجعه راضعون وقال ابن دريد اصل الحديث ان رجلا من العماقة طرقه ضيف ليلافص ضرع شاة لئلا يسمع الضيف صوت الشحب فكثير حتى صار كل ثيم راضعا فعل ذلك ولم يفعل وقيل هو الذي يرضع طرف الخلال التي يخلل بها اسنانه ويمص ما يتعلق به وقال السهيلي اليوم يوم الرضع برفعهما وبنصب الاول ورفع الثاني قلت وجه رفعهما على كونها مبتدأ وخبر او وجه النصب على الظرفية ويكون يوم الرضع مبتدأ وخبر الظرف فيما قبله تقديره وفي هذا اليوم يوم الرضع يعني يوم هلاك الشام قوله فاستنفذتها اي استخلصتها منهم قوله قبل ان يشربوا اي الماء بدليل قوله ان القوم عطاش فاقبلت بها اي بالقاح اسوقها اي حال كوني اسوق القاح التي اخذها غطفان وفزارة فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك عشاء ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناس وتوضيح ذلك ان عيينة بن حصن الفزاري لما غار على لقاح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خيل من غطفان اربعين فارسا وكان في ليلة اربعاء جاء الصريح فنودي يا خيل الله اركبي وكان اول مانودي بها فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج غداة الاربعاء في الحديد مقنعا نوقف فكان اول من اقبل اليه المقداد بن عمرو وعليه الدرع والمغفر شاهرا سيفه فعقد له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لواء في رمحته وقال امض حتى تلحقك الخيول وانا في اترك واستخلف على المدينة ابن ام مكتوب وخلف سعد بن عباد في ثلاثمائة من قومه يحرثون المدينة قال المقداد فادركت اخريات العدو وقد قتل ابو قتادة مسعدة وقتل عكاشة ابن بن عمرو وقتل المقداد حبيب بن عينة وقرقة بن مالك بن حذيفة بن بدر وادرك سلمة بن الاكوع القوم وهو على رجله فجعل يرامهم بالنبل ويقول خذوها وانا ابن اكوع اليوم يوم الرضع حتى انتهى بهم الى ذي قرد قال سلمة فلحقنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس عشاء وهذا معنى قوله فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش وهو جمع عطشان قوله واني اعجلتهم قبل ان يشربوا سقيم بكسر السين وسكون القاف وهو الحظ من الشرب وان يشربوا مفعول له اي كراهة شربهم قوله فابعت في اثرهم اي قال سلمة يا رسول الله ابعت في اثرهم وفي رواية ابن سعد قال سلمة فلو بعثتني في مائة رجل استنفذت ما يديهم من السرح واخذت يا عناق القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن الاكوع ملكت من المملكة وهي ان يغلب عليهم ويستعبد هم وهم في الاصل احرار قوله فاسبح بفتح الهزة وسكون السين المهمة وكسر الجيم وفي اخر معاء مهمة من الاسباح هو حسن العفو اي ارفق ولا تأخذ بالشدة وهذا مثل من امثال العرب ان القوم يقرءون اي ايضا فون يعني انهم وصلوا الى غطفان وهم يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في الحال في البعث لانهم لحقوا باصحابهم ويقرون هنامن القرى وهو الضيافة فراعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لهم رجاء ثوبتهم واثبتهم وقال ابن الجوزي يقرءون بضم الياء والراء وفسرهم بانهم يجمعون بين الماء واللبن وقيل يغزون بغين مججمة وزاي وهو تصحيف وفي كتاب الدلائل للبيهقي انهم ليغبقون الآن في غطفان فجاء رجل من غطفان فقال مروا على فلان الغطفاني فحمر لهم جزوا فلما اخذوا يكشطون جلدها رأوا غيرة فزكوها وخرجوا هرا با انتهى\* وتام القصة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما لقي سلمة لم يزل الخيل تأتي والرجال على اقدامهم حتى انتهوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذى قرد فاستنفذوا عشر لقاخ واقلت القوم بما

بقي وهي عشرو صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذى قرد صلاة الخوف واقام بها يوما  
وليلة وفي الاكليل للحاكم باب غزوة ذى قرد قال ابو عبد الله هذه الغزوة هي الثالثة لذي قرد فان \*  
الاول سرية زيد بن حارثة في جادى الآخرة على رأس ثمانية وعشرين شهرا في الهجرة \* والثانية خرج  
فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه الى فزارة وهي على رأس تسعة واربعين  
شهرا من الهجرة \* وهذه الثالثة التي اثار عبد الرحمن بن عينة على ابل رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فخرج ابو قتادة وابن الاكوع في طلبها وذلك في سنة ست من الهجرة وقال ابن اسحق في غزوة  
ذى قرد انه كان اول ما بدر بهم سلمة بن عمرو بن الاكوع الاسلى غدا يريد الغابة متوشحا قوسه ونبله ومعه  
غلام لطلحة بن عبد الله معه فرس له يقوده حتى اذا علا ثنية الوداع نظر الى بعض خيولهم فاشرف  
في ناحية سلمة ثم صرخ واصباحاه ثم خرج يشد في آثار القوم وكان مثل السبع حتى لحق بالقوم فجعل  
يردهم بالنبل ويقول اذار ما اخذها وانا ابن الاكوع اليوم يوم الرضع \* قال ابن اسحق وبلغ  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صباح ابن الاكوع فصرخ بالمدينة الفزع الفزع فترامت  
الخيول الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اول من انتهى اليه من الفرسان المقداد بن الاسود  
وجاعة آخرون ذكرهم ابن اسحق قال وسار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزل بالجبل  
من ذى قرد وتلاحق به الناس فأقام عليه يوما وليلة وقال له سلمة بن الاكوع يا رسول الله لو سرحتني  
في مائة رجل لاستقذت بقية السرح واخذت بائناك القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
الآن ليعقبون في غطفان قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل مائة رجل جزورا وأقاموا  
عليها ثم رجع قافلا حتى قدم المدينة انتهى وقيل كانت غيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس  
ليال انتهى \* وفي الحديث جواز الاخذ بالشدة ولقاء الواحد اكثر من المئتين لان سلمة كان وحده والقي  
بنفسه الى التهلكة \* وفيه تعريف الانسان بنفسه في الحرب بشجاعته وتقدمه \* وفيه فضل الرمي  
على ما لا يخفى \* باب \* من قال خذها وانا ابن فلان ش \* اى هذا باب في بيان  
ذكر من قال عند ملاقاته العدو وهو يرمى خذها اى الرمية وتوّه باسمه بقوله وانا ابن فلان وقال  
ابن التين وهي كلمة يقولها الرامي عندما يصيب فرحا وكان ابن عمر اذا رمى فاصاب يقول خذها  
وانا ابو عبد الرحمن ورمى بين الهدفين وقال انما انا بها وكان راميا يرمى الطير على سنام البعير فلا  
يخشى ان يصيب السنام وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا ابن العواتك \* باب \*  
وقال سلمة خذها وانا ابن الاكوع ش \* هذا مطابق للترجمة وبيان لها وقطعة من الحديث  
المذكور قبله من حيث المعنى وقيل موقع هذا من الاحكام انه خارج عن الاقتحار المنهى عنه لان  
الحال يقتضى ذلك و قال ابن بطلان معنى خذها وانا ابن الاكوع انا ابن المشهور في الرمي  
بالاصابة من القوس وهذا على سبيل الفخر لان العرب تقول انا ابن نجدتها اى القائم بالامر  
وانا ابن جلا يريد المنكشف الامر الواضح الجلى ولا يقول مثل هذا الا الشجاع البطل  
والعادة عند العرب ان يعلم الشجاع نفسه بعلامه في الحرب يتميز بها من غيره ليقصده من يدعى الشجاعة  
\* باب \* حدثنا عبيد الله عن اسراييل عن ابي اسحاق قال سألت رجلا البراء فقال يا باعمارة اوليتهم يوم  
حنين قال البراء وانا اسمع اما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يول يومئذ كان ابو سفيان  
ابن الحارث آخذا بعنان بغلته فلما غشيه المشركون نزل فجعل يقول \* انا النبی لا کذب \* انا

ابن عبدالمطلب \* قال فارثي من الناس يومئذ اشد منه شئ **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله انا النبي لا كذب لان فيه تنويها بشجاعته وشانه في الحرب وهذا اقوى من قول القائل خذها وانا ابن فلان وعبدالله هو ابن موسى بن باذام ابو محمد العباسي الكوفي واسرائيل هو ابن يونس بن اسحق السبيعي وابواسحق هو عمرو بن عبدالله السبيعي جد اسرائيل المذكور والحديث مر في الجهاد في باب من قاده غيره في الحرب ومر الكلام فيه هناك قوله يا باعمره هو كنية البراء قوله وانا اسمع من كلام ابي اسحق والواو فيه للحال قوله لم يول ويروي فلم يول على الاصل بالفاء وقال ابن مالك حذف الفاء جائز نظما ونثرا يعني لا يختص بالضرورة قوله فلما غشيه المشركون اي احاطوا به نزل عن بقلته قوله فارثي بضم الراء وكسر الهزة وقبح الباء قوله منه اي من الرسول وقال الطبري اختلف السلف هل يعلم الرجل الشجاع نفسه عند لقاء العدو فقال بعضهم ذلك جائز على ما دل عليه هذا الحديث وقدا علم حزة بن عبد المطلب رضى الله عنه نفسه يوم بدر بريشة نعامة في صدره واعلم نفسه ابو دجانة بعصابة بمحض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الزبير رضى الله عنه يوم بدر معتما بعمامة صفراء قزلت الملائكة معتمين بعمام صفراء وقال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى ( بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ) انهم اتوا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم مسومين بالصوف فسوم محمد واصحابه انفسهم وخيلهم على سباهم بالصوف \* وكره آخرون التسويم والاعلام في الحرب وقالوا فعل ذلك من الشهرة ولا ينبغي للمسلم ان يشهر نفسه في الخير ولا في الشر قالوا وانما ينبغي للمؤمن اذا فعل شيئا لله تعالى ان يخفيه عن الناس ان الله لا يخفي عليه شئ روى هذا عن بريدة الاسلمى \* والصواب مع الفريق الاول انه لا بأس بالتسويم والاعلام في الحرب اذا فعله من هو من اهل البأس والشدة والتجدة وهو قاصد بذلك حث الناس على الثبات والصبر للعدو في الملاقاة \* وفيه ترهيب العدو اذا عرفوا مكانه واما اذا لم يقصد ذلك بل قصده الافتخار فهو مكروه لانه ليس ممن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا وانما يقاتل للذكر **ص** باب \* اذا نزل العدو على حكم رجل **ش** اي هذا باب في بيان ما اذا نزل العدو من المشركين على حكم رجل من المسلمين وجواب اذا محذوف تقديره ينفذ اذا اجازه الامام **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي امامة هو ابن سهل بن حنيف عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد هو ابن معاذ بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان قريامنه فجاء على جارفنا دنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فجاء فجلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتل المقاتلة وان تسي الذرية قال لقد حكمت فيهم بحكم الملك **ش** مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني وابو امامة بضم الهزة وبالعين اسمه اسعد بن سهل بن حنيف يروي عن ابي سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان الانصاري \* والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل سعد بن محمد بن عرصة وفي الاستبذان عن ابي الوليد وفي المغازي عن بشار عن غندر واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي موسى وبشار عن زهير بن حرب واخرجه ابو داود في الادب عن بندار بن عمرو حفص بن عمرو واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن علي عن غديره وفي السير وفي الفضائل عن اسماعيل بن مسعود \* ذكر معناه \* قوله

بنو قريظة. بضم القاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحرف وبالظاء المجتمعة وهم قبيلة من اليهود كانوا في قلعة فنزلوا على حكم سعد بن معاذ فوله بعث جواب لما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطلبه قوله ان تقتل المقاتلة اي الطائفة المقاتلة منهم اي البالغون والذرية النساء والصبيان قوله بحكم الملك بكسر اللام وهو الله تعالى وفي بعض الروايات بحكم الله تعالى وقال القاضي عياض ضبط بعضهم في صحيح البخاري كسرهما وفتحها فان صح الفتح فالراد به جبريل عليه الصلاة والسلام وتقديره بالحكم الذي جاء به الملك عن الله تعالى ورد هذا ابن الجوزي من وجهين احدهما ساقط ان ملكا نزل من السماء في ثلثهم بشي ولو نزل بشي اتبع وترك اجتهد سعد والثاني في بعض الفاظ الصحيح كاسياني في موضعه قضيت بحكم الله وقال ابن التين المعنى كله واحد على الكسر والفتح وقيل في الوجه الاول نظر لان في غير روايه البخاري قال في حكم سعد بذلك طرفني الملك سحره ذكر ما يستفاد منه في لزوم حكم المحكم رضى الحصين سواء كان في امور الحرب أو غيرها وهو ورد على الخوارج الذين انكروا التحكيم على رضى الله تعالى عنه وفيه النزول على حكم الامام او غيره جائز ولهم الرجوع عنه مالم يحكم فاذا حكم فلا رجوع ولهم ان يتقلوا من حكم رجل الى غيره وفيه ان الحاكم الى رجل معلوم الصلاح والخير لازم للتحكيم فكيف يتشاور بين عدونا في الدين والمال اخف مؤنة من النفس والاهل \* وفيه امر السلطان والحاكم باكرام السيد من المسلمين واكرام اهل الفضل في مجلس السلطان الاكرام والقيام فيه لغيره من اصحابه وسادة اتباعه واتزام الناس كافة بالقيام الى سيدهم ولا يمارض هذا حديث معارضة من سره ان يتثقله الرجال فليثبوا مقعده من النار لان هذا الوعيد اما توجه للمتكبرين والى من يفضى او يستخط ان لا يقيم وقال القرطبي انما المكروه القيام للمرء وهو جالس قال وتأول بعض اصحابنا قوله قوموا الى سيدكم على ان ذلك مخصوص بسعد وقال بعضهم امرهم بالقيام لينزلوه عن الحمار لمرضه وفيه بعد وقال السهيلي وقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفوان بن امية ولعدى بن حاتم حين قدما عليه وقام لمولاه زيد بن حارثة ولغيره ايضا وكان يقوم لابنته فاطمة رضى الله تعالى عنها اذا دخلت عليه وتقوم له اذا قدم عليها وقام لعمقر ابن عمه وفيه جواز قول الرجل للآخر يا سيدي اذا علم منه خيرا او فضلا وانما جاءت الكراهة في تسويد الرجل الفاجر وفيه ان للامام اذا ظهر من قوم من اهل الحرب ادين بينه وبينهم هدنة على خيانة وغدر ان يثديهم على سواء وان يحاربهم وذلك ان بني قريظة كانوا اهل موادة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الخندق فلما كان يوم الاحزاب ظاهروا قريشا وانشقوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وراسلوه انما بحكم فانبتوا مكانكم فأحل الله بذلك من فعلهم قتالهم ومناذتهم على سواء \* وفيه نزلت واما تخاف من قوم خيانة فانبتهم على سواء الآية فخاصهم والمسلمون منه حتى نزلوا على حكم سعد رضى الله تعالى عنه

**باب قتل الاسير صبرا وقتل الصبر شي** اي هذا باب في بيان حكم قتل الاسير صبرا اي من حيث الصبر والصبر في اللغة الحبس ويقال للرجل اذا شدت ياءه رجلاه ورجل بمسكه سني بضرب عنه قتل صبرا وفي الحديث انه نهى عن قتل شي من الدواب صبرا وان أمسك من روايت الروح شي حيا ثم رمى بشي حتى يموت وهو معنى قوله وقتل الصبر وفي رواية التميمي في باب قتل الاسير صبرا وليس في روايته وقتل الصبر وهذا لا يلائم لاطائل تحت





مات يوم اصاب فاجبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه خبرهم وما اصابوا وبعث ناس من  
 كفار قريش الى عاصم حين حدثوا انه قتل ليؤتوا بشئ منه يعرف وكان قد قتل رجلا من عظمائهم يوم بدر  
 ومات على عاصم مثل الطلبة من الدبر فخمته من رسولهم فليقدروا على ان يقطع من لحمه شيئا يش  
 المطابقة من الحديث للجزء الاول وهو قوله هل يستأسر الرجل في قوله فنزل اليهم ثلاثة رهط بالهد  
 والميثاق وللجزء الثاني وهو قوله ومن لم يستأسر في قوله قال عاصم بن ثابت امير السرية اما نواف الله لا نزل  
 اليوم في ذمة كافر وللجزء الثالث وهو قوله ومن صلى ركعتين عند القتل في قوله قال لهم خبيب ذروني  
 اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين وذكر رجاله وهم خمسة به الاول ابو اليمان الحكيم بن نافع الثاني  
 شعيب بن ابي حرة الثالث محمد بن مسلم الزهري الرابع عمرو بن قنقش العين وقال بعض اصحاب الزهري عمر  
 بن ضم العين وقال يونس من رواية ابي صالح عن الليث عن يونس وان اخي الزهري و ابراهيم بن سعد  
 عمر بن ضم العين غير ان ابراهيم نسبته الى جده فقال عمر بن اسيد قال البخاري في تاريخه الصحيح عمرو بن  
 ابي سفيان بن اسيد بفتح الهمة وكسر السين المهملة ابن جارية بالجيم الثقفي حليف لبني زهرة بضم  
 الزاي وسكون الهاء الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه  
 غيره اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن ابي اليمان ايضا في المغازي عن موسى بن اسماعيل  
 واخرجه ابوداود في الجهاد عن موسى بن اسماعيل وعن محمد بن عوف عن ابي اليمان واخرجه  
 النسائي في السير عن عمران بن بكار وفيه الشعر دون الدماء ذكر معناه قوله عشرة  
 رهط رهط من الرجال مادون العشرة وقبل الى اربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له  
 من لفظه وقال محمد بن اسحق حدثنا عاصم بن عمر بن قتادة قال قدم على رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم رهط من عضل والقارة قالوا يا رسول الله ان فينا اسلافاً فبعث مسانفرا من اصحابك  
 يفتقهننا في الدين ويقرئونا القرآن ويعلمونا شرائع الاسلام فبعث معهم رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم نفرا ستة من اصحابه وهم مرثد بن ابي مرثد الغنوي حليف حرة بن عبد المطلب  
 وهو امير القوم وخالد بن بكير الليثي حليف بني عدى اخو بني حجاج بن ثابت بن ابي الاقلح  
 وخبيب بن عدي وزيد بن الدثمة وعبد الله بن طارق والاصح ما قاله البخاري عشرة رهط  
 واميرهم عاصم بن ثابت على ما مر قوله سرية نصب على البيان والسرية طائفة من الجيش يبلغ  
 اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجهها السرايا سمو بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم  
 من الشئ السري النفيس وقبل سمو بذلك لانهم ينفذون سرا وخفية وليس بوجه لان لام السر  
 راء وهذه السرية تسمى سرية الرجيع وهي غزوة الرجيع قال ابن سعد كانت في صفر على  
 رأس ستة وثلاثين شهرا وذكرها ابن اسحق في صفر سنة اربع من الهجرة والرجيع على ثمانية اميال  
 من عسفان وقال الواقدي سبعة اميال وقال الديلمي الرجيع بفتح اوله والعين المهملة في آخره ماء لهذيل  
 لبني لحيان منهم بين مكة وعسفان بناحية الحجاز وعسفان قرية جامعة منها الى كراع الغميم ثمانية  
 اميال والغميم بالغين المعجمة واد الكراع جبل اسود عن يسار الطريق شبة بالكراع ومن كراع الغميم  
 الى بطن مر خمسة عشر ميلا ومن مر الى سرف سبعة اميال ومن سرف الى مكة ستة اميال قوله عينا  
 اي جاسوسا وانتصابه على انه بدل من سرية قوله وامر بتشديد الميم من التأخير اي جعل عاصم بن  
 ثابت امير على رهط المذكور وعاصم ابن ثابت بن ابي الاقلح واسمه قيس بن عصمة بن النعمان بن مالك  
 ابن امية بن ضبيعة بن زيد بن مالك ابن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس الانصاري يكنى

اباسلمان بن بدرار، يوجد عاصم بن عمر بن الخطاب لامة لاسام عاصم جيلة باب ماب بن ابي الاقلح اخب  
عاصم بن ثابت وكان اسمها عاصية فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جيلة وقيل هو خاله  
لاجده قوله بالهداة بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهمزة و ه موضع بين عسفان ومكة  
قوله ذكر و اعلى صيغة المجهول قوله من هذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر قال ابن دريد  
من الهذيل وهو الاضطراب قوله بنو لحيان بكسر اللام وحكى صاحب المطالع قتلها و لحيان من  
هذيل وقال الرشاطي انهم من بقايا جرهم دخلوا في هذيل وعن ابن دريد اشبهناه بن الحنسي والحنسي  
من قولهم لحيت العود ولحوته اذا قنصرته قوله ففر والهم بنشد لفاء اي اسروا لا ابرم تريبا  
من مأثري رجل وفي رواية ففر اليهم قريب من مائة رجل تخفيف الفاء اي خرج اليهم ككافة قال بصروا مأثري  
رجل ولكن مات بهم الامانة وفي رواية اخرى ففدوا بالذال المعجمة قوله فاقنصوا آمارهم اي تبعوها  
وقال ابن التين ويموز بالسين قوله ما كاهم اسم مكان منصوب بتقدير الجار وذلك جائز نحو  
رमित مرمى زيد قوله تزودوه جملة في محل نصب على انها صفة تلمز قوله فلما آتهم عاصم كذا هو  
في الصحيح وشرح ابن بطال وذكره بعض النحاح بلفظ فلما احس بهم ثم قال اي علم حال تعالى هل  
نحس منهم من احد وفي سنن ابي داود حسن بغير الف قوله لجأوا اي استمدوا الى فدفد بقاء بن مقفوحين  
بينهم اذال مهملة ساكنة وهو الموضع المرتفع الذي فيه غلف وارتفع وقال ابن فارس انه الارض المستوية  
وظاهر الحديث انه مكان مشرف تحصنوا فيه وفي رواية ابن داود الى فردد بغاف مفتوحة ورا  
ساكنة ثم بدلين مهملةين وهما سواء قوله العهد اي الذمة قوله بالنبل اي بالسهم العربية قوله في سبعة  
اي في جملة سبعة والحاصل ان السبعة من العشرة قتلوا وعن ابن اسحق الذين قتلوا ثلاثة لانا قد ذكرنا  
عنه عن قريب ان الدين ارسلهم النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ستة وقد ذكرناهم وقال ابن اسحق  
غدروا بهم على الرجوع فاستصرخوا عليهم هذيل فلم يرج القوم و هم في رحالهم الا الرجال بايديهم  
السيوف قد غشواهم فاخذوا اسيا فهم وقتلهم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل منهم  
ثلاثة واسرهم ثلثة وهم زيد بن الدثنة وخبيب بن عدي وعبد الله بن طارة وعبد الجباري القتلى سبعة  
والذين اسروا ثلثة وهو قوله هنزل اليهم ثلثة غط بالعهدي بالذمة قوام منهم اي من هؤلاء خبيب بضم  
الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف بعدها بام موحدة اخرى ابن عدي الانصاري  
الاوسي من بني نججي بن كلفة بن عمرو بن عوف من البدرين قوله وابن الدثنة هو زيد بن الدثنة بفتح  
الدال المهملة وكسر الاء المثناة وسكونها والون ابن معاوية بن عبيد بن عامر بن بياضة الانصاري  
البياضي شهيد بدر واحد قوله ورجا آخر هو عبد الله بن طارق بن عدي بن اسحق في رواية وهو  
عبد الله بن طارق بن عمرو بن مالك البلوي سليف لابي ظفر من الانصار شهيد بدر واحد قوله فقال  
الرجل الثالث هو عبد الله بن طارق قوله هذا اول العدره يروي هذا ان العدره قوله فجره  
ويروي فجره بالفاء ويروي بالواو قوله فابي اي فامتنع من الرواح معهم فقتلوه فقبه عمر الظهران  
قال ابو عمر لما اسروا الثلاثة حتى خرجوا بهم الى مكة حتى اذا كانوا بالظهران انزع عبد الله بن طارق  
يده من الوثاق واخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموا بالجحارة فقتلوه قوله فاباع اي اشترى  
خبيا بنو الحارث بن عامر قوله وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر قال ابن اسحق  
ابتاع خبيا جعير بن ابي اهاب التميمي حليفهم وكان جعير اخا الحارث بن عامر لامة فاتباعه لعقبة

ابن حارث ليقنله بابه وقيل اشترك في ابتياعه ابو اهاب بن عزيز وعكرمة بن ابي جهل والاخنس  
ابن شريق وعبيدة بن حكيم بن الاوقص وامية بن ابي عتبة وبنو الحضرمي وصفوان ابن امية  
وهم ابناء من قتل من المشركين ببدر ودفعوه الى عقبة فمجننه حتى انقضت الاشهر الحرم فصلبوه  
مالتعيم فأخبرني عبيد الله بن عباس القائل بهذا هو ابن شهاب الزهري وعبيد الله بضم العين مصغرا بن  
عباس بكسر العين المهملة وتخفيف الباء آخر الحروف وفي آخره ضاى مجمعا بن عمرو القاري من القارة  
مجازي وسمع عبيد الله هذا عن عائشة وغيرها قاله المذري ولم يذكره احد في رجال البخاري كما ادعاه الميماطي  
نعم ذكره المروزي وهو والد محمد بن قيس له ان بنت الحارث اخبرته قال ابن اسحق اسمها ماوية وقيل ماوية وهي  
مولاة جبير بن ابي اهاب وكانت زوج عقبة بن الحارث وسماها ابن بطال جويرة وفي مجمل النخعي ماوية  
بنا جبير بن ابي اهاب وقال الواقدي هي مولاة بني عبد مناف وقال المذري في جمعه رواية عبيد الله  
بما رواها الى قوله فلما خرجوا من الحرم قوله استعار منها موسى وجاز صرفة لانه مفعول وعدم  
صرفه لانه فعلى على خلاف بين الصرفين قوله يستعد بهما من الاستعداد وهو خلق شعر العانة  
وهو اسمعفال من الحديد استعمل على طريق الكناية والتورية وذلك للتلايظ شعر عاتته عند قتله  
فوارث فاخذ ابن ابي ابي فاخذ خبيب ابناي والحال انا غافلة حين اناه ويروي حتى اتاه واسم الابن ابو الحسين  
ابن الحارث بن عامر بن نوفل وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المكي شيخ مالك رضي الله  
تعالى عنه قوله فوجدته اى وجدت خميبا مجلسه اى مجلس ابني بضم الميم وسكون الجيم وكسر اللام  
من الاجلاس والواو في والموسى بيده للحال قوله ففزع فزعة اى خفت خوفا قوله من قطف  
عنب بكسر القاف وهو العقود قوله وانه لموثق اى لمربوط في الحديد والواو فيه للحال وكذا  
الواو في قوله وما يمكنه من ثمر بالناء المثلثة وفتح الميم قوله ذروني اى اتركوني قوله فرقع ركعتين  
اى صلى ركعتين وهو اول من صلى ركعتين عند القتل قوله جزع بفتح الحيم والراى وهو تقبض الصبر  
قوله اللهم احصهم عدد ادعاء عليهم بالهلاك استيصالا اى لا يتبقى منهم احدا ويروي بعده واقاتهم بددا  
بفتح الباء الموحدة البدد التفرق قال السهيلي ومن يدواه بكسر الباء فهو جمع بدة وهي الفرفة  
والقطعة من الشيء المتبدد ونصبه على الحال من المدعو وبالفتح مصدر قوله ما ابالي الى آخره  
بنا انشد هما بعد الفراغ من دعائه عليهم وهما من بحر الطويل والصحيح ولست ابالي  
على الرماية الاولى فيه وهما من قصيدة اولها هو قوله اقد جمع الاحزاب حولي والبوا  
قبائلهم واستجمعوا كل مجمع وقد قربوا ابياءهم ونساءهم وقرت من جذع طويل مع وكاهم  
يبدى العداوة جاهدا على لاني في وثاق بمضيق الى الله اشكو غربتي بدكرتي مرما جمع الاحزاب الى  
عنده مصرع يذا العرش صبرني على ما صابني وقد بضعو الحمي وهدقل مطمع وذلك في ذات الاله  
وان يشاء يبارك على اوصال شاو ممزع وقد عرضوا بالفرد الموت دونه وقد ذرفت بيناى من  
غير مدمع وما بنى حذار الموت انى لميت ولكن حذارى حر نار تلفع فلست بمدد العدو تخشاه  
ولا جزمنا انى الى الله مرجع ولست ابالي حين اقل مسلما على اى شق كان لله مضجع وقال ابن  
هشام اكثر اهل العلم بالشعر ينكرهاله قوله الاحزاب اجمع من طوائف مختلفة وقوله وألبوا اى  
جمعوا قبائلهم قال الجوهري البت الجيش اذا جمعت وتألوا تجمعوا قوله بمضيق موضع الضباع  
اى الهلاك قوله يذا العرش اصله يا ذا العرش حذفت الالف للخسرة قوله بضعوا اى قطعوا  
قطعا طعما قوله في ذات الاله اى في وجه الله وطلب ثوابه قوله اوصال جمع وصله قوله شلو

بكسر اللين المحجمة وسكون اللام العضو قوله ممزح أى مقطع والماء علة القلعة قوله تلفع من لفعته البار  
 اذا شملته من نواحيه واصابه لهيها قوله فلسيت بمبد أى بظهره قوله ولاجزما الجرع قلة الصبر  
 قوله فقتله ابن الحارث وهو عقبة بن الحارث وقيل اخوه وكلاهما اسلم بعد ذلك وقال ابو عمر  
 روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر انه سمعه يقول الذى قتل خديبا ابوسرر بن عقبة  
 ابن الحارث بن عامر بن نوفل وكان القتل بالتنعيم وابوسرر وعابكر السبيى الممثلة وقيل بفتحها وفتح الراء  
 وقيل بفتح السين وضم الراء قوله حين حدثوا على صيغة المجهول أى حين اخبروا بقتل عاصم بن  
 ثابت قوله ليؤتوا على صيغة المجهول قوله بشئ منه أى من عاصم يعنى بقطعة منه يعرف بها قوله  
 وكان قد قتل أى وكان عاصم قد قتل رجلا من عظمائهم أى من اشرافهم واكابرهم يوم بدر وهو  
 عقبة بن ابى معيط بن ابى عمرو بن ابى امية بن عبد شمس وكان عاصم قتل يوم احد فتبين  
 من عبد الدار اخوين امهما سلافة بنت سعد بن شهيد وهى التى نذرت ان قدردت على قحف عاصم  
 لتسربن الحجر قوله مثل الظلة بضم الناء المحجمة وتشديد اللام وهى المحابة المظلة كهيشة الصفة  
 قوله من الدبر بفتح الدال المهملة وسكون الباء الموحدة وفى آخره راء وهى ذكر الرجل وقال القزاز  
 الدبر الزناير واحدة دبرة وقال ابن فارس هى النحل جمعه دبور وقال ابن بطال الدبر جماعة النحل  
 لا واحدها قوله فحمته أى حفظته ويقال حمته أى عصمته ولهذا سمى عاصم بحمى الدبر فعيل  
 بمعنى المفعول ويقال لما عجزوا قالوا ان الدبر يذهب بالليل فلما جاء الليل ارسل الله سيلا فاحتمله فلم يجدوه  
 وقبل ان الارض ابتلعته والحكمة فيه ان الله جاءه من قطع شئ من جسده وما جاءه من القتل اذ القتل موجب  
 للشهادة والاثاب فى القمع مع ما فيه من هتك حرمة كراما يستفاد منه فى نزول خبيب  
 وصاحبه جواز ان يستأسر الرجل قال المهلب اذا اراد ان يأخذ بالرخصة فى احياء نفسه فعل كفع  
 هؤلاء وعن الحسن لا بأس ان يستأسر الرجل اذا خاف ان يغلب وقال الثورى اكره للاسير المسلم ان يمكن  
 من نفسه الامجبورا وعن الازاحى لا بأس للاسير المسلم ان يأبى ان يمكن من نفسه بل يأخذ بالشدة  
 والاباء من الاسر والافتة من ان يجرى عليه ملك كافرا فعلى عاصم وفيه استئثار الاستعداد لمن  
 اسر ولمن يقتل والتنظيف لمن يصنع بعد القتل لئلا يطلع منه على قبيح حورة وفيه اداء الامانة  
 الى المشرك وغيره وفيه التورع من قتل اطفال المشركين رجاء ان يكونوا مؤمنين وفيه الامتناع  
 بالشعر حين ينزل بالمرء هو ان فى دين اودلة القتل رغم بذلك انفس عدوه ويحدد فى نفسه صبورا  
 وانفة وفيه كرامة كبيرة خبيب فى اكله من قطف غنم فى غير اوانه وقال ابن بطال هذا يمكن  
 ان يكون آية الله على الكفار وتصحيحا لرسالة نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عند الكفار من اجل  
 ما كانوا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه علامة من علامات نبوته باجابة  
 دعوة عاصم بأن اخبر الله نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالخبر قبل بلوغه على السنة المخلوئين  
 ص باب فكاك الاسير ش أى هذا باب فى بيان وجوب فكاك الاسير من ايدى العدو  
 بمال او غيره والفكاك بفتح الفاء أى التخليص ويجوز بالكسر ص فيه عن ابى موسى عن  
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ش أى فى الباب روى عن ابى موسى عبد الله بن قيس الاشعرى  
 واخرج البخارى حديثه هنا عن قتبية وفى الاطعمة وفى السكاح وفى الاحكام عن مسدد وفى الطب  
 عن قتبية ايضا واخرجه ابوداود فى الجنائز عن محمد بن كثير وخرجه النسائى فى السير وفى الطب

عن قتية وفي الطب ايضا ٥٠٠ وود بن غيلان **ص** حدثنا قتية بن سعيد حدثنا جرير عن منصور  
عن ابي وائل عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكوا العاني يعني الاسير  
واطعموا الجائع وعودوا المريض **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله فكوا العاني وهو الاسير وجرير  
ابن عبد الحميد ومنصور ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة قواله العاني بالعين المهملة والنون مثل القاضي  
من عنا يعنيوا فهو عان والجمع عساة والمرأة عانية والجمع عوان وقال ابن الاثير والعاني الاسير وكل من ذل  
واستكان وخضع فقد عان وقد فسرهما قتية او جرير بقوله يعني الاسير وفكك الاسير فرض على  
الكفاية قال ابن بطال على هذا كافة العلماء وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فكك اسرى المسلمين  
من بيت المال وبه قال اسحق وعنه الحسن بن علي هو على اهل الارض التي يقاتل عليها وعن احمد  
يفادون بالرؤس واما بالمال فلا صرفه والحديث عام فلامعنى لقول احمد وقد قال عمر بن عبد العزيز  
اذا خرج الذمي بالاسير من المسلمين فلا يحل للمسلمين ان يردوه الى الكفر فيفادوه بما استطاعوا قوله واطعموا  
الجائع عام يتناول كل جائع من بني آدم وغيرهم واطعام الجائع فرض على الكفاية فلو ان رجلا يموت جوعا  
وعند آخر ما يحويه به بحيث لا يكون في ذلك الموضع احد غيره ففرض عليه احياء نفسه واذا ارتفعت  
حاله الضرورة كان ذلك ندبا قوله وعودوا المريض وعودوا امر من العيادة وعبادة المريض  
فرض كفاية ايضا وقيل سنة مؤكدة **ص** **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا هير حدثنا مطرف ان عامرا  
حدثهم عن ابي جحيفة رضي الله تعالى عنه قال قلت لعلي رضي الله تعالى عنه هل عندكم شيء من الوحي  
الامافي كتاب الله فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما علمه الا فهمما يطع به الله رجلا في القرآن وما في هذه  
الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر **ش** **ص** مطابقة للترجمة  
في قوله وفكك الاسير واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس ابو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي  
وزهير هو ابن معاوية ابو خيثمة الجعفي الكوفي سكن الجزيرة ومطرف بضم الميم وقبح الطاء المهملة وكسر  
الراء وبالفاء ابن طريف الحارثي ابو بكر الكوفي وعامر هو الشعبي وابو جحيفة بضم الجيم وقبح الحاء المهملة  
وسكون الياء آخر الحروف وقبح الفاء واسمه وهب بن عبد الله السوائي والحديث مرفى في كتاب العلم  
في باب كتابة العلم فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن وكيع عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن ابي  
جحيفة الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك قوله والذي فلق الحبة من ايمان العرب ومعنى فلق الحبة  
شقها في الارض حتى تثبت ثم اثمرت فكان منها حب كبير وكل شيء شققته فقد فلقته قواله وبرأ  
اي خلق والنسمة الانسان والفسس قوله فهما بسكون الهاء وقبحها قوله اتل الدية **ص**  
**ص** باب فداء المشركين **ش** **ص** اي هذا باب في بيان فداء المشركين بمال يؤخذ منهم **ص**  
حدثنا اسماعيل بن ابي اويس حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال  
حدثني انس بن مالك ان رجلا من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله  
اين لنا فلنترك لابن اخنا عباس فداء فقال لا تدعون منه درهما **ش** **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ  
من زوجه اين لنا الى آخر الحديث والحديث مضى في كتاب العتق في باب اذا اسراخو الرجل وقال  
الاسمعيلى لم يسمع موسى بن عتبة من ابن شهاب قلت الاثبات اولى من النقي قوله لا تدعون اي لا تترك  
زوي لا تدعون على صورة الامر قوله منه وروى منها **ص** **ص** وقال ابراهيم عن عبد العزيز  
ابن صهيب عن انس قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين فجهاه العباس رضي الله

نسأل عنه فمات يارسول الله اعطى ثاني انبت نفسي وفاديت عقيلاً فقال خذوا بيته في بوبه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه في ذكر الفداء وهذا تعليق اورد مختصراً وذكره معلقاً ايضاً بأتم منه في الصلاة في ابواب المساجد في باب القعدة وتعليق القو في المسجد وابراهيم هو ابن طهمان صرح بذلك هناك وهناك ذكره مجرداً ولم ينسبه ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمود حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه وكان جاء في اسارى بدر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وكان جاء في اسارى بدر اي جاء في طلب فداء اسارى بدر ومحمود هو ابن غيلان المروزي وجبير مصغر ضد كسيران مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام مكان من سادات قريش اسلم يوم الفتح وكان حين جاء في فداء اسارى بدر وفكاكم كافر قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاكله في اسارى بدر فوافيته وهو يصلي بأصحابه المغرب فسمعته وهو يقرأ وقد خرج صوته من المسجد (ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع) قال فكاكم تصدع قلبي فلما فرغ من صلاته كانه في الاسارى فقال لو كان ابوك حياً فأتانا فيهم لقبلنا شفاعته وذلك انه كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد قوله يقرأ في المغرب بالطور اي يقرأ في صلاة المغرب بسورة الطور وقدمضى بقدا في كتاب الصلاة في باب الجهر في المغرب ومضى الكلام فيه **ص** باب الحرب اذا دخل دار الاسلام بغير امان **ش** اي هذا باب في بيان حكم الحربى من اهل دار الحرب اذا دخل دار الاسلام بغير امان ما يكون امره هل يجوز قتله ام لا ولماذا ذكر الجواب لاجل الاختلاف فيه فقال مالك يخير فيه الامام وحكمه حكم اهل الحرب وقال الاوزاعي والشافعي ان ادعى انه رسول قبل منه وقال ابو حنيفة وابو يوسف واحد لا يقبل ذلك منه وهو في المسلمين وقال محمد هو لمن وجده **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو العيميس عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عين من المشركين وهو في سفر فجلس عندهما صاحبه يتحدث ثم انفتل فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اطلبوه واقتلوه فقتله ففله سلبدش **ص** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث في عين المشركين وهو جاسوسهم والترجمة في الحربى المطلق الذى يدخل بغير امان واجيب بان العين المذكور في الحديث او هم انه ممن له امان فلما قضى حاجته من التجسس انفتل مسرعاً فاعلموا انه حربى دخل بغير امان فلهذا قتل وابو نعيم الفضل بن دكين وابو العيميس بضم العين المهملة وفتح الميم وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة واسمه عتبة بضم العين المهملة وسكون الناء المشددة من فوق ابن عبد الله الهلالى مر في كتاب الايمان وياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالسين المهملة ابن سلمة بفتح اللام ابن الاكوع هو الحديث اخرجه ابو داود في الجهاد ايضاً عن الحسن ابن علي عن ابي نعيم واخرجه النسائي في السير عن احمد بن سليمان قواه عين اي جاسوس قوله في سفر بينه مسلم فانه اخرج الحديث في الغازي عن زهير بن حرب عن عمر بن بونس عن عكرمة ابن عمار عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه غزونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بموازين يعني حينما هبنا نحن نصبحي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاء رجل على رجل اجر فأناخه ثم انترخ القامه جبينه يتدبه الجمل ثم تقدم فتغدى مع لغوم وجوزير وفينا منه ورقة من الظهر وبعضها مشددة اذا خرج يشدد قاتى جله فاطلق قيده ثم سلبه فاشد به الجمل فاتبه

رجل على ناقه ورقاء قال سلمة وخرجت اشتد فكننت عند ورك الناقة ثم اخذت بخطام الجمل فانتخته فلما وضع ركبته على الارض ضربت رأسه فبدر ثم جثت بالجمل اقوده عليه رحله وسلاحه فاستقبلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلمة اجمع وعند اسمعيلي فقال صلى الله تعالى عليه وسلم على بالرجل اقتلوه فابتدره القوم وفي رواية قام رجل من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر انه عين من المشركين فقال من قتله فله سلمة قوله ثم انفتل اي ثم انصرف قوله اطلوه واقتلوه وفي رواية ابى نعيم في المستخرج من طريق يحيى الجمانى عن ابى العميس ادر كوه فانه عين وفي رواية ابى داود فسقتهم اليه فقتلته وفاعل سبقتهم سلمة بن الاكوع وكذلك فاعل فقتلته قوله فقتله اي سلمة وفيه التفات من المنكلم الى الغائب والقياس فقتلته بالاخبار عن نفسه كما في رواية ابى داود وهكذا روى ايضا هاقوله فقتله اي فنقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلب هذا العين سلمة وفيه التفات ايضا والقياس فقتلته ونقلني سلمة اي اعطاه ما سلب منه واما النفل في اصلاح الفقهاء ما شرطه الامير لمعطى خطر والسلب بفتح اللام مركب المقتول وثيابه وسلاحه وما معه على الدابة من ماله في حقيقته او في وسطه وما عدا ذلك فليس بسلب وكذلك ما كان مع غلامه على دابة اخرى \* وفيه قتل الجاسوس الحربى وعليه الاجماع \* واما الجاسوس المعاهد او الذمى فقال مالك والاوزاعى يصير ناقضا للعهد فان رأى الامام استرقاه ارقه ويجوز قتله وعند الجمهور لا ينقض عهده بذلك الا ان يشترط عليه انتفاضه به واما الجاسوس المسلم فعند ابى حنيفة والشافعى وبعض المالكية يعزب ما يراه الامام الا يقتل وقال مالك يحتهد فيه الامام وقال عياض قال كبار اصحابه يقتلوا واختلفوا في تركه بالتوبة فقال المجاشون ان عرف بذلك قتلوا والعزروا الله اعلم **ص** باب \* يقاتل عن اهل الذمة ولا يسترقون **ش** اي هذا باب يذكر فيه يقاتل عن اهل الذمة اي عن اهل الكتاب لانهم ائمان بذلوا الجزية على ان يأمنوا في انفسهم واموالهم واهليهم فيقاتل عنهم كما يقاتل عن المسلمين قوله ولا يسترقون على صيغة المجهول وفي التوضيح وما ذكر من الاسترقاق فليس في الخبر قلت هذا من كلام ابن التين واجيب بأنه اخذه من قوله في الحديث واوصيه بذمة الله فان مقتضى الوصية بالاشفاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق قلت يحتمل انه ذكره لمكان الخلاف فيه فان مذهب ابن القاسم انهم يسترقون اذا نقضوا العهد وخالفه اشتهب وقيل اغرب بن قدامة فحكي الاجماع فكأنه لم يطالع على خلاف ابن القاسم قلت يحتمل انه اراد به اجماع الائمة الاربعة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون عن عمر رضى الله تعالى عنه قال واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم بعهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا الاطاعتهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وان يقاتل من ورائهم وابو عوانة الواضح اليشكرى وحصين بضم الحاء وقبح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلى والحديث قد مر مطولا في كتاب الجنائز في باب قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما قوله بذمة الله اي عهد الله قوله وان يقاتل من ورائهم اراد به دفع الكافر الحربى ونحوه عنهم قوله ولا يكلفوا على صيغة المجهول من التكليف ومعناه ان لا يزيدوا على مقدار الجزية **ص** باب \* جوائز الوفد **ش** **ص** باب \* هل يستشفع الى اهل الذمة ومعالمتهم **ش** اقول هكذا وقع هذا البان وليس بينهما شئ في جميع النسخ من طريق الفريزى الان في رواية ابى على بن شبيب عن الرورى وقع باب جوائز الوفد



بعد باب هل يستشفع وكذا وقع عند الاسمعيلى وهذا اصوب لان حديث الباب مطابق لترجمة جوائز الوفاء لقوله فيه واجيزوا الوفاء بخلاف الترجمة الاخرى وكان البخارى وضع هاتين الترجمتين واخلى بينهما بياضا ليحد حديثا يناسبها ولم يتفق ذلك ثم ان النساخ ابطلوا البياض وقرنوا بينهما وليس في رواية النسفى باب جوائز الوفاء بل الذى وقع عنده باب هل يستشفع الى اهل الذمة واورد فيه حديث ابن عباس وفي طلب المطابقة بينهما تعسف ولقد تكلف بعضهم في توجيه المطابقة فقال واعلمه من جهة ان الاخراج يعنى في قوله صلى الله تعالى عليه اخرجوا المشركين من جزيرة العرب يقتضى رفع الاستشفاع والحض على اجازة الوفاء يقتضى حسن المعاملة اولعل الى في الترجمة بمعنى اللام اى هل يستشفع لهم عند الامام وهل يعاملون انتهى قلت قوله يقتضى رفع الاستشفاع يقتضى العمل برفع الاستشفاع والعمل بالافتضاء يكون عند الضرورة ولا ضرورة ههنا والاخراج معناه معلوم وائس فيه معنى الافتضاء والوفاء اعم من ان يكون من المسلمين او من المشركين والمواضع التى يذكر فيها ان الى بمعنى اللام انما معنى الى فيها على اصلها بمعنى الانتفاء فافهم وههنا لا يتأتى هذا المعنى ثم التقدير في باب جوائز الوفاء اى هذا باب في بيان جوائز الوفاء والجوائز جمع جائزة وهى العطية يقال اجازته يجيزه اذا اعطاه والوفاء هم القوم يجتمعون ويردون البلاد واحدهم وافتدوا وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة واسترفادو انتجاع وغير ذلك تقول وفاء ففوء وفاء وفاء ففوءوا وافتدوا وافتدوا على الشئ فهو وفاء اذا اشرف والتقدير في باب هل يستشفع اى هذا باب يذكر فيه هل يستشفع قوله ومعاملتهم بالجر عطف على المضاف اليها لفظ الباب **ص** حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الخضب فقال اشتد برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجهه يوم الخميس فقال اثونى بكتاب اكتب بكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا اهجى رسول الله الى الله تعالى عليه وسلم قال دهونى فالذى انا فيه خير مما تدعون الىه واوصى عند موته بثلاث اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفاء بنحو ما كملت اجيزهم ونسيت الثالثة **ش** وجه المطابقة قد ذكر آلان وقبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عتبة قال الجبائى لا يحفظ لقبيصة عن ابن عيينة شيئا في الجامع ورواه ابن السكن قتيبة بدل قبيصة قلت وقع هكذا قبيصة حدثنا ابن عيينة عند اكثر الرواة عن الفربرى وكذا في رواية النسفى ولم يقع في البخارى لقبيصة رواية عن سفيان ابن عيينة الا هذه الرواية وروايته فيه عن سفيان الثورى كثيرة جدا وقبل لعل البخارى سمع الحديث منهما غير انه لا يحفظ لقبيصة عن ابن عيينة شئ في الجامع ولا ذكره ابونصر فيمن روى في الجامع عن غير الثورى **و** الحديث اخرجه ايضا في المغازى عن قتيبة وفي الجزية عن محمد وخرجه مسلم في لوصايا عن سعيد بن منصور وقتيبة وابى بكر بن ابى شيبة وعمر والناقد الكل عن ابن عيينة وخرجه ابوداود في الجراح عن سعيد بن منصور وبعضه وخرجه النسائى في العلم عن محمد بن منصور عن سفيان مثل الاول قوله يوم الخميس خبر المبتدأ المحذوف او بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس نحو انا والغرض منه تفخيم امره في الشدة والمكروه قوله وما يوم الخميس اى يوم يوم الخميس وهذا ابصارا لتعظيم امره في الذى وقع فيه قوله حتى خضب اى رطب وبلل قوله فتنازعوا وقدمر في كتاب العلم في باب كتابه العلم بعض هذا الحديث وفيه اثونى بكتاب اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده قال عمر ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم غلبه الوجع وعندنا كتاب الله

حسبنا فاختلفوا وكثر اللفظ قال قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع الحديث وهذا يوضح معنى قوله  
 فتنازعوا قوله ولا ينبغي عندني تنازع قال الكرماني لفظ لا ينبغي اما قول رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم واما قول ابن عباس والسباق يحتملها والموافق لسائر الروايات الاولى قلت  
 لاجابة الى هذا التزديد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صرح في الحديث الذي سبق في كتاب العلم  
 بقوله ولا ينبغي عندي التنازع والعجب منه ذلك مع انه قال ومر شرح الحديث في باب كتابة العلم قوله  
 اهجر ويروى هجر بدون الهزة اطلق بلفظ الماضي لما رواه من علامات الهجرة عن دار الفناء  
 وقال ابن بطل قالوا هجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى اخنط واهجر اخش وقال ابن  
 التين يقال هجر العليل اذا هذى بهجر هجرا بالفتح والهجر بالضم الاخش وقال ابن دريد يقال  
 هجر الرجل في المطق اذا تكلم بما لا معنى له واهجر اذا اخش قلت هذه العبارات كلها فيها ترك  
 الادب والذكر بما لا يليق لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد افحش من اتى بهذه العبارة  
 فانظر الى ما قال النووي اهجر بهزمة الاستهزام الانكارى اى انكروا على من قال لا تكتبوا اى لا تجعلوه  
 كما من هذى في كلامه وان صح بدون الهزة فهو انه لما صابته الحيرة والدهشة لعظم ما شاهد  
 من هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع وقال الكرماني  
 واقول هو مجاز لان الهذيان الذى للمريض مستنزم لشدة وجعه فاطلق المزوم واريد اللازم قلت  
 لو كان بتحسين العبارة لكان اولى قوله دعونى اى اتركونى ولا تنازعوا عندي فان الذى اتا فيه  
 من المراقبة والتأهب للقاء الله تعالى والفكر فى ذلك ونحوه افضل مما دعونى اليه من الكتابة  
 ونحوها قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب اخرجوا امر من الاخراج ولم يفرغ ابو بكر  
 الصديق رضى الله تعالى عنه لذلك فأجلاهم عمر رضى الله تعالى عنه قيل كانوا اربعين الفا ولم ينقل  
 عن احد من الخلفاء انه اجلاهم من اليمن مع انها من جزيرة العرب \* وروى احمد عن حديث عبدة  
 ابن الجراح رضى الله تعالى عنه اخرجوا يهود الحجاز واهل نجران من جزيرة العرب وانما اخرج  
 اهل نجران من الجزيرة وان لم تكن من الحجاز لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صالحهم على ان لا ياكلوا الربا  
 فاكلوه واما ابوداود ومن طريق ابن عباس رضى الله تعالى عنهما \* وقال احمد بن المعدل حدثني يعقوب بن  
 محمد بن عيسى الزهرى قال قال مالك بن انس جزيرة العرب المدينة ومكة واليمامة واليمن وفي رواية ابن  
 وهب عنه مكة والمدينة واليمن وعن المغيرة بن عبد الرحمن مكة والمدينة واليمن وقرياتها وعن الاصمعي  
 هى ما لم يبلغه ملك فارس من اقصى عدن الى اطراف الشام هذا الطول والعرض من جدة الى ريف  
 العراق وفي رواية ابى عبدة عنه الطول من اقصى عدن الى ريف العراق طولا وعرضا من جزيرة جدة  
 وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام وقال الشعبي هى ما بين قادية الكوفة الى حضرموت  
 وقال ابو عبدة هى ما بين حفر ابى موسى بطوارة من ارض العراق الى اقصى اليمن فى الطول واما  
 فى العرض فما بين رمل يبرين الى منقطع السماء وقال ابو عبيد البكرى قال الخليل سميت جزيرة العرب  
 لان بحر فارس وبحر الحبش والفرات ودجلة احاطت بها وهى ارض العرب ومعدنها وقال ابو اسحق  
 الحربى اخبرني عبد الله بن شبيب عن زبير عن محمد بن فضالة انما سميت جزيرة لاحازة البحر بها والانهار  
 من اقطارها واطرافها وذلك ان الفرات اقبل من بلاد الروم فظهر بناحية قنسرين ثم انحط عن الجزيرة  
 وهى ما بين الفرات ودجلة وعن سواد العراق حتى دفع فى البحر من ناحية البصرة والابلة وامتد  
 البحر من ذلك الموضع مغربا مطبقا ببلاد القرب منقطعا عليها فأتى منها على سفوان وكاظمة ونفذالى

القطيف وهجر واسياف عمان والشحر وسال منه عنق الى حضرت موت الى ايبين وعدن ودهلك واستطال ذلك العنق قطعن في نهايمالين بلاد حكم والاشعريين وعك ومضى الى جدة ساحل مكة الى الجاد ساحل المدينة الى ساحل تيمناوالة حتى بلغ الى قزم مصر وخالط بلادها واقل النيل في غربي هذا العنق من اعلى بلاد السودان مستطيلا معارضا للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم اقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين ومر بعسقلان وسواحلها واتي على صور بساحل الاردن وعلى بيروت ودواتها من سواحل دمشق ثم نفذ الى سواحل حص وسواحل قنسرين حتى خالط الناحية التي اقبل منها الفرات منخفا على اطراف قنسرين والجزيرة الى سواد العراق فصارت بلاد العرب من هذه الجزيرة التي تروها على خسة اقسام تهامة والحجاز ونجد والعروض والين قوله واجبروا الوفد من الاجازة يقال اجازته بجواز اي اعطاه عطايا قدم تفسير الجائزة والوفد يقال الجائزة قدر ما يجوز به المسافرين منهل الى منهل وجائزته يوم وليلة قوله ونسيت الثالث قال ابن التين ورد في رواية انها القرآن وعن المهلب هي تجهيز وجيش اسامة بن زيد وقال ابن بطال كان المسلمون اخذوا في ذلك على الصديق فاعلمهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم عهد بذلك عند موته وقال عياض يحتمل انها قوله لا تمخضوا قبري وثنا فقد ذكرا ملك معناه مع اجلاء اليهود وههنا فرع ذكره في التوضيح وهو مع كل كافر عندنا وعند مالك من استيطان الحجاز ولا ينعون من ركوب بحره ولو دخل بغير اذن الامام اخرجه وعزله ان علم انه ممنوع فان استأذن في دخوله اذن الامام او نائبه فيه ان كان مصلحة للمسلمين كرساله وحمل ما يحتاج اليه وعن ابي حنيفة جواز سكنهم في الحرم ومنع دخول حرم مكة قال تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد به هنا جميع الحرم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان ايس ان يعبد في جريرة العرب فلو دخله ومات لم يدفن فيه وان مات في غير الحرم من الحجاز وتعذر نقله دفن هناك وحرم المدينة لا يلحق بحرم مكة فيما ذكر لكن استحسن الرواي ان يخرج منه اذا لم تعذر الاخراج ويدفن خارجه قلت مذهب ابي حنيفة انه لا بأس بأن يدخل اهل الذمة المسجد الحرام لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انزل وقد ثقيف في مسجده وهم كفار رواد اوداد و الآية محمولة على منعهم ان يدخلوها مستولين عليها ومستعبلين على اهل الاسلام من حيث التدبير والقيام بهمة المسجد فان قبل الفتح كانت الولاية والاستعلام لهم ولم يبق ذلك بعد الفتح او هي محمولة على كونهم طائفين الكعبة حال كونهم حرة كما كانت حالتهم في الجاهلية ص وقال يعقوب ابن محمد سألت المغيرة بن عمار عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن وقال يعقوب والعرج اول تهامة ش يعقوب ابن محمد بن عيسى الزهري والمغيرة ابن عبد الرحمن وهذا الاثر المعلق وصله اسماعيل القاضي في كتاب احكام القرآن عن احمد بن المحدث عن يعقوب بن محمد عن مالك بن انس مثله والعرج بفتح العين المهمة وسكون الراء وفي آخره جيم وهو منزل بين طريق مكة وتهامة وهي بكسر التاء المثناة اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز وقال البكري العرج قرية جامعة على طريق مكة من المدينة بينها وبين الروبة اربعة عشر ميلا وبينها وبين المدينة احدى وعشرون فرسخا ص باب \* النجمل للوفود ش اى هذا باب في بيان النجمل باللبس لاجل الوفود وهو جمع وفد وقدم تفسيره عن قريب ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال وجد عمر حلة استبرق تباع في السوق

فأتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع هذه الخلعة فبجمل بها للعبد  
والوفود فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما هذه لباس من لاخلق له او انما يلبس هذه  
من لاخلق له فلبث ماشاء الله ثم ارسل اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحجة ديباج فاقبل  
بها عمر رضي الله تعالى عنه حتى أتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله  
قلت انما هذه لباس من لاخلق له او انما يلبس هذه من لاخلق له ثم ارسلت الى بهذه فقال تبعها  
او تصيب بها بعض حاجتك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اتبع هذه الخلعة فبجمل بها للعبد  
والوفود واخرج البخاري نحوه في كتاب الجمعة في باب يلبس احسن ما يجد عن عبد الله بن يوسف  
عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رأى حلة سيرة عند باب  
المسجد الحديث وفي آخره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لم اكسها لتلبسها فكساها  
عمر بن الخطاب اخاله بمكة مشركا قوله استبرق هو معرب استبر فزيت عليه القاف وقال ابن الاثير  
الاستبرق ما غلظ من الحرير وهي لفظة اعجمية معربة اصلها استبره وقد ذكرها الجوهري في فصل  
الباء من القاف على ان الهمزة والسين والتاء زوائد وذكرها الازهرى في خجاسى القاف على ان همزتها  
وحدها زائدة قوله اتبع امر من الابتساع اى اشترى والخلعة واحدة الخلل ولا تسمى حلة الا ان تكون  
نوبين من جنس واحد قوله فبجمل امر من التجمد وهو التزين قوله من لاخلق له اى من لانصيب  
له قوله ديباج وهى الثياب المتخذة من الابرسم فارسى معرب وقد فتح داله ويجمع على دبايج  
ودبايج بالباء والياء لان اصله دباج بالثشديد قوله او انما شك من الراوى وقد مررت الابحاث فيه  
في كتاب الجمعة **ص** باب كيف يعرض الاسلام على الصبي **ش** اى هذا  
باب يذكر فيه كيف يعرض الاسلام على الصبي **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام  
اخبرنا معمر عن الزهرى اخبرنى سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه اخبره ان عمر انطلق  
في رهط من اصحاب النبي عليه السلام مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ابن صياد حتى وجدوه  
يلعب مع الغلمان عند اطم بنى مغالة وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتمل فلم يشعر حتى ضرب النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد انى رسول الله فظفر اليه ابن صياد  
فقال اشهد انك رسول الاميين فقال ابن صياد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد انى رسول الله  
قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمنت بالله ورسله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ماذا ترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب قال الى صلى الله تعالى عليه وسلم خلط عليك  
الامر قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى قد خبأت لك خبيأ قال ابن صياد هو الدخ قال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسأ فلن تعد وقدرك قال عمر رضي الله تعالى عنه ائذن لى فيه  
اضرب عنقه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكنه فلن تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك في قتله  
قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بن كعب بأتيان النخل الذى فيه ابن صياد  
حتى اذا دخل النخل طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتقى بجذوع النخل وهو يخجل ان يسمع من  
ابن صياد شيئا قبل ان يراه وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمزة فرأت ام ابن صياد  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتقى بجذوع النخل فقالت لابن صياد اى صاف وهو اسمه فثار  
ابن صياد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فأتى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال انه انذركموه  
وما من نبي الا قد انذر قومه لقد انذره نوح عليه السلام قومه ولكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي  
لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس باعور شيء مطابقة لترجمة في قوله انشهد انى  
رسول الله وهو عرض الاسلام على الصبي لان ابن صياد اذا ذاك لم يحتمل وقد ترجم في كتاب  
الجائز باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الاسلام وذكرفيه حديث  
ابن صياد وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى ولنذكر هنا بعض شيء وفي هذا الحديث ثلاث قصص  
ذكرها البخارى تمامه في الجائز من طريق يونس وذكرفيه من طريق معمر بن راشد عن محمد بن مسلم  
الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وذكرفيه في الادب من طريق شعيب واقتصر  
في الشهادات على الثانية وذكرفها ايضا فيما مضى من الجهاد من وجه آخر واقتصر في الفتن على الثالثة  
قوله قيل ابن صياد يكسر القاف وقبح الباء الموحدة اى ناحيته وجهته قوله عند اطم بن مغالة بضم الهمزة  
وهو البناء المرتفع ويجمع على اطم واطام المدينة ابنتها المرتفعة كالحصون ومغالة بفتح الميم وتخفيف  
العين المهملة وباللام قال النووى كذا في بعض النسخ بنى مغالة وفي بعضها ابن مغالة والاول هو  
المشهور وذكرفه مسلم في رواية الحسن الحلواني انه اطم بنى معاوية بضم الميم وبالعين المهملة قال العلماء  
المشهور المعروف هو الاول وقد ذكرنا في كتاب الجائز ان بنى مغالة بطن من الانصار وقيل سحى من  
قضاة قوله الامين اى العرب وما ذكره وان كان حقاً من جهة المنطوق باطل من جهة المفهوم  
وهو انه ليس مبعوثاً الى العجم كازعمه اليهود قوله آمنت بالله ورساله وفي رواية المستملى ورساله  
بالافراد وفي حديث ابى سعيد آمنت بالله وملائكته وكتبه ورساله واليوم الآخر قيل كيف طابق  
آمنت بالله ورساله الاستفهام واجيب بأنه لما اراد ان يظهر للقوم حاله ارخى العنان حتى بينه عند  
المغترية فلماذا قال آخر اخساً وقيل انما عرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام على ابن صباد بناء  
على انه ليس الدجال المُنذر منه ورد بان امره كان محتملاً فاراد اختياره بذلك وقال القرطبي كان ابن  
صياد على طريق الكهنة يخبر بالخبر فيصبح تارة ويفسد اخرى ولم ينزل في شأنه وحى فاراد النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم سلوك طريقته يختبر بها حاله وهذا هو السبب ايضا في انطلاقه اليه وقد روى احمد من  
حديث جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاماً مسحوا حدى عينيه والاخرى طالعة نائمة فاشفق النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون هو الدجال قوله ماذا ترى قال ابن صياد يأتيني صادق وكاذب وروى  
الترمذى من حديث ابى سعيد قال لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن صياد في بعض طرق المدينة  
فاحتبسه وهو غلام يهودى وله ذؤابة ومعه ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فقال له رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم تشهد انى رسول الله فقال اتشهد انى رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
آمنت بالله وملائكته وكتبه ورساله واليوم الآخر فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماترى قال ارى  
عرشاً فوق الماء قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ماترى قال ارى صادقاً  
وكاذباً او صادقين وكاذباً قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس عليه فدعاه انتهى قوله فدعاه اى اتركاه  
يخطب ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وكذا رواه مسلم وفي آخره فدعوه بصيغة الجمع وفي رواية احمد  
ارى عرشاً على الماء وحوله الحيتان قوله خلط عليك الامر بضم الخاء وكسر اللام المحففة ومعناه  
لبس وكذا هو في رواية بضم اللام وكسر الباء الموحدة المحففة بعدها سين مهملة وفي حديث ابى

الطفيل عند اجد فقال تعوذوا بالله من شر هذا قوله اني خبأت لك خبيئاً بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف ثم همزة ويروى خبأ بكسر الخاء وسكون الباء وبالهزة يعني اضمرت لك اسم الدخان وقيل آية الدخان وهي (فارتقت يوم تأتي السماء بدخان مبين) قوله هو الدخ بضم الدال المهملة وبالخاء المعجمة وحكى صاحب المحكم الفتح ووقع عند الحاكم الزخ بفتح الزاى بدل الدال وفسره بالجماع واتفق الاثمة على تغليظه في ذلك ويرد ما وقع في حديث ابي ذر اخرجه اجد والبرار فاراد ان يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ وفي رواية البرار والطبراني في الاوسط من حديث زيد بن حارثة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبأه سورة الدخان وكأنه اطلق السورة واراد بعضها والدليل عليه ان اجد روى عن عبدالرزاق في حديث الباب وخبأه يوم تأتي السماء بدخان مبين واما جواب ابن صياد بالدخ فانه اندهش ولم يقع من لفظ الدخان الا على بعضه وحكى الخطابي ان الآية كانت حينئذ مكتوبة في يد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يهتد ابن صياد منها الا بهذا القدر الناقص على طريق الكهنة ولهذا قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تعدو قدرك اي قدر مثلك من الكهان الذين يحفظون من القاء شياطينهم ما يحفظونه مختلطا صدقه بكذبه وحكى ابو موسى المديني ان السر في امتحان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الآية الاشارة الى ان عيسى بن مريم عليه السلام يقتل الدجال ببجل الدخان فاراد التعريض لان صياد بذلك قوله اخساً كلمة زجر واستهانة اي اسكت صاغراً ذليلاً قوله فلن تعدو قدرك قد مر تفسيره الآن ويروى بحذف الواو وقال ابن مالك الجزم بلن لغة حكاهما الكسائي قوله ان يكره القياس ان يكن اياه لان المختار في خبر كان الانفصال ولكن يقع المرفوع المنفصل موضع المصوب ويحتمل ان يكون تأكيداً للتصل وكان تامة او الخبر محذوف اي ان يكن هو هذا وان يكون ضمير فصل والدجال المحذوف خبره وانما لم يأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضرب عنقه لانه كان غير بالغ او هو من اهل مهادنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معهم قوله فلن تسلط عليه وفي حديث جابر فليست بصاحبه وانما صاحبه عيسى بن مريم عليهما السلام قوله فلا خير لك في قتله وفي مرسل عروة فلا يحل لك قتله قوله قال ابن عمر هذا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثانية وفي حديث جابر ثم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ابو بكر وعمر ونفر من المهاجرين والانصار وانامهم قواهم طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي حمل قوماً ويتقى اي يستتر قوله ويختل اي يسمع في خفية وفي حديث جابر رجاء ان يسمع من كلامه شيئاً يعلم انه صادق ام كاذب ويقال يختل بسكون الخاء المعجمة وكسر التاء المثناة من فوق اي يخدعه ليعلم الصحابة حاله في انه كاهن حيث يسمعون منه شيئاً يدل على كهنته قوله رمزة بفتح الراء وسكون الميم وفتح الزاى وفي المطالع قوله فيها رممة او رمزة كذا في البخاري في كتاب الشهادات بغير خلاف وفي الجنائز مثله في الاول وفي الاخر رمزة لابي ذر خاصة وعند النسفي وقال عقيل رمزة وفي كتاب كيف يعرض الاسلام على الصبي رمزة وعند البخاري في حديث ابي اليمان عن شعيب رممة او زممة وكذا للنسفي في الجنائز قال ومعنى هذه الالفاظ كلها متقارب والزممة بالزاين تحريك الشفتين بالكلام قاله الخطابي وقال غيره هو كلام العلوج وهو سكوت بصوت يدار من الخواشيم والخلق لا يتحرك فيه اللسان ولا الشفتان والرممة بالراءين صوت خفي بتحريك الشفتين بكلام لا يفهم واما الزمرة بتقديم الزاى من داخل الفم

قوله اي صاف بالصاد المهملة والفاء وزاد في رواية يونس اي صاف هذا محمد وفي حديث جابر  
 فقالت يا عبد الله هذا ابو القاسم قد جاء وكان الراوي عبر باسمه الذي يسمى به في الاسلام واما اسمه الاول  
 فهو صاف قوله لو تركته اي لو تركت ام ابن صياد ابنها بين هو اي اظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة  
 حاله قوله وقال سالم اي ابن عمر هذا ايضا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثالثة والله  
 اعلم **ص** باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا تسلموا **ش** اي  
 هذا باب فيما ذكر من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلموا  
 بفتح التاء من السلامة اي تسلموا في الدنيا من القتل والجزية وفي الآخرة من العقاب والخلود في النار  
**ص** قاله المقبري عن ابي هريرة **ش** هو سعيد بن ابي سعيد المقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم  
 الباء الموحدة نسبة الى المقبرة واشتهر بها سعيد بن ابي سعيد المقبري لسكنائه بالقرب من المقبرة وابو سعيد  
 اسمه كيسان وسيأتي حديثه في الجزية ان شاء الله تعالى **ص** باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولهم  
 مال وارضون فهي لهم **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اسلم قوم من اهل الحرب في دار الحرب والحال  
 ان لهم مالا وارضين فهي لهم يعني اذا غلب المسلمون عليها فواحق بماله وارضه وفيه خلاف فقال  
 الشافعي واشهب ومخنون ان الذي اسلم في دار الحرب وبقي فيها ماله وولده ثم خرج اليها مسلما ثم  
 غزا مع المسلمين ببلده انه قد يجرز ماله وعقاره حيث كان وولده الصغار لانهم تبعه في الاسلام وقال مالك  
 واليثة اهل ماله وولده فيها في حكم البلد وقرق ابو حنيفة بين حكمها اذا اسلم في ببلده ثم خرج اليها  
 فالولادة الصغار احرار مسلمون وما اودعه مسلما او ذميا فهو له وما اودعه حربيا فهو وسائر عقاره هذا لك  
 في واذا اسلم في بلد الاسلام ثم ظهر المسلمون على ببلده فكل ماله فيه في اختلاف حكم الدارين عنده  
 ولم يفرق مالك والشافعي بين اسلامه في داره او في دار الاسلام **ص** حديثنا محمود اخبرنا عبد الرزاق  
 اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله ان  
 تنزل خدا في جنته قال وهل ترك عقيل منزلا ثم قال نعم نازلون خدا بنحيف بنى كنانة المحصب حيث  
 قامت قريش على الكفر وذلك ان بنى كنانة حالفت قريشا على بنى هاشم ان لا يبايعوهم ولا يؤوهم  
 وقال الزهري الخيف الوادي **ش** مطابقتة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 سلم لعقيل نصرفه قبل اسلامه فابعد الاسلام بالطريق الاولى ومحمود هو ابن غيلان بالغين المججمة  
 المفتوحة ومحمود عن عبد الرزاق هو رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر حدثنا محمود حدثنا عبد الله  
 هو ابن المبارك وعلي ابن الحسين بن علي زين العابدين رضي الله تعالى عنهم وعمرو بن عثمان بن عفان  
 القرشي الاموي المدني والحديث مر في كتاب الحج في باب توريث دور مكة وبمعها وشراؤها قوله  
 عقيل بفتح العين ابن ابي طالب قوله بنحيف بنى كنانة الخيف ما ارتفع عن مجرى السيل وانحدر عن غلف  
 الجبل ومسجد مني يسمى مسجد الخيف لانه في سفح جبلها وقد فسر الزهري الخيف بالوادي قوله المحصب  
 بلفظ المفعول من التحصيب عطف بيان او بدل من الخيف قوله حيث قامت اي حيث حالفت  
 قريش قوله وذلك ان بنى كنانة الى آخره هكذا وقع هذا القدر معطوفا على حديث اسامة وذكر الخطيب  
 ان هذا مدرج في رواية الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة وانما هو عند الزهري  
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة وذلك انوهبا رواه عن يونس عن الزهري ففصل بين الخدين وروى  
 عن محمد بن ابي حفصة عن الزهري الحديث الاول فقط وروى شعيب والنعمان بن راشد و ابراهيم بن سعد

والأوزاعي عن الزهري **الحديث الثاني** فقط عن أبي هريرة وأجيب أن أحاديث الجمع عنه وطريق ابن وهب عنده حديث أسامة في الحج والحديث أبي هريرة في الوحيد وآخر جهه أسلم معا في الحج **الحديث** حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك بن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنياء على الحمى فقال يا هنيء اضم جناحك عن المسلمين واتى دعوة المظلوم فادعوه المظلوم مستجابة وادخل رب الصرمة ورب الغنيمة وإياي ونعم ابن عوف نعم ابن عفان فأنه ان تولاك ماشية به ارحمنا إلى نخله وزرع وان رب الصرمة ورب الغنيمة ان تولاك ماشية ما يأتي بينه وبينك يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين ارحمهم انا لا الاك فالله والكلاب اسرع على الذهب والورق وإيم الله انهم لم يروا انى قرظتهم انما الادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام والذي نفسي بيده لو لا المال الذي اهل عليه في سبيل الله ما حبت عليهم من بلادهم شر اشئ **مطابقته للترجمة** يمكن ان تؤخذ من قوله انما بالبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليه في الاسلام وذلك لان اهل المدينة اسلموا ولم يكونوا من اهل العنوة فارضه في المدينة واسماعيل هو ابن اونس واسمه عبد الله وهو ابن اخت مالك واسم مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا الاثر تفرد به البخاري عن الجماعة وقال الدارقطني فيه غريب صحيح قوي انه هنياء بضم الهاء وقبح اللون وتشديد الياء آخر الحروف وقديهم ادرك ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكره احد في الصحابة وروى عن ابن بكر وعمر وعمر بن العاص روى عنه ابنه حمير وشيخ من الانصار وغيرهما وشهد صفين مع داوية وقاتل عمار تحول الى علي رضى الله تعالى عنه ولو لا هو من اهل الفضل والنفقة لما رآه عمر على موضع قتيبة على الحمى بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مقصورا وهو موضع يعينه الامام لاجل نعم الصدقة ممنوعا عن العير وبين ابن سعد من طريق عمير بن هني عن ابيه انه كان على حمى الربذة **قوله** اضم جناحك ضم الجراح كناية من الرحمة والشفقة وحاصل المعنى كف يدك عن ظلم المسلمين وفي رواية معن بن عيسى عن مالك عند الدارقطني في العرائض اضم جناحك للناس في التلويح اضم جناحك على المسلمين يريد استرحمهم بجناحك وفي بعض الروايات عن المسلمين اى لانهم اقلق عليهم وكف يدك عن ظلمهم **قوله** واتى دعوة المظلوم هكذا في رواية الاسمعيلى والدارقطني وابي نعيم يروى واتى دعوة المسلمين **قوله** وادخل بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة امر من الادخال يعنى دخل في المرحى رب الصرمة بضم الصاد المهملة وفتح الراء مصغر الصرمة وهى القطعة من الابل بقدر الثلاثين والغنيمة مصغر الغنم والمعنى صاحب القطيعة القليلة من الابل والخنم ولهذا صغر اللفظين **قوله** وادى وكان القياس ان يقول واداك لان هذه اللفظة التحذير وتحذير المتكلم نفسه شاذ عند النحاة ولكنه بالغ فيه من حيث انه حذر نفسه ومراده تحذير المخاطب وهو بالغ لانه يبنى نفسه ومراده نهى من مخاطبه **قوله** نعم ابن عوف وهو عبد الرحمن بن عوف ونعم ابن عفان وهو عثمان بن عفان وانما خصهما بالذكر على طريق المثال لكثرة نعمهما لانهما كانا من مياسير الصحابة ولم يرد ذلك منهما البتة وانما ارادانه اذا لم يسع المرعى الانعم الفريقين فتم المقلين اولى فنهاه عن ابناهما على غيرهما وتقديمهما على غيرهما وقد بين وجه ذلك في الحديث بقوله فانهما اى فان ابن عوف وابن عفان ان تملك ماشيتهم ارجعنا إلى نخل وزرع اراد ان ماشيتهم اذا هلكت كان لهما عوض ذلك من اموالهما من النخل والزرع غيرهما بعيدان فيها ومن لا يراهم الا الصرمة السليمة او الشئمة القليلة ان تملك ماشيتهم يستغيثهم ويريق على ابنى من بيت المال رضى عنى **قوله** يا بنى بينى داي بأولاده فيقول يا اير



المؤمنين نحن فقراء محتجرون وهذا في رواية لشمس بن هكدا بنيه جمع ابن وفي رواية غيره بيته بل هذا  
 البيت الذي هو عبارة عن زوجته قوله يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين كذا هو التكرار قواهم اذ تاركهم  
 انا الهمة فيه للاستفهام على سبيل الانكار والمعنى انا لا تاركهم محتاجين ولا يجوز ذلك فلا بد لي من  
 اعطاء الذهب والفضة يا هم بدل الماء والكلاء قوله لا اباك هو حقيقة في الدعاء عليه لكن الحقيقة معجزة  
 وهو بلا تنوين لانه صار شيئا بالمضاف والا فلا اصل لا اباك قوله ويا امير الله من الفاظ القسم كقوله  
 لعمر الله وعهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح همزتها وتكسر وهمزتها همزة وصل وقد قطعوا اهل  
 الكوفة من النحاة يزعمون انها جمع بين وغيرهم يقول هو اسم ووضع للقسم قوله انهم يريدون  
 بضم الياء اي يظنون اني قد ظلمتهم ويجوز بفتح الياء اي ليعتقدون قوله قد ظلمتهم قال ابن التين يريد  
 ارباب المواشي الكثيرة والظاهر انه اراد ارباب المواشي القليلة لانهم الاكثر وهم اهل تلك  
 البلاد من بوادي المدينة يدل عليه قوله انها اي ان هذه الاراضي لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية  
 والمراد عموم اهل المدينة ولم يدخل في ذلك ابن عوف ولا ابن عقان قوله لولا المال الذي احل  
 عليه في سبيل الله اي من الابل التي كان يحمل عليها من لا يجد ما يركب وجاء عن مالك ان عدة ما كان  
 في الحمى في زمن عمر رضي الله تعالى عنه بلغ اربعين الفا من ابل وخيل وغيرهما وفيه دليل على ان  
 مشاريع القرى وعوامرها التي ترعى فيها مواشي اهلها من حقوق اهل القرية وليس للسلطان بيعه  
 الا اذا فضل منه فضلة فان قلت قدمضي لاحي الاله ورسوله قلت معناه لاحي لاحد يخص  
 به نفسه وانما هو لله ورسوله اول من ورث ذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخلفاء للمصلحة  
 الشاملة للمسلمين وما يحتاجون الى حاجته **ص** باب كتابة الامام للناس **ش**  
 اي هذا باب في بيان كتابة الامام لاجل الناس من المقالة وغيرهم قوله كتابة الامام اعم من كتابته بنفسه  
 او بامر او في بعض النسخ كتابة الامام للناس تنصب الناس على انه مفعول للمصدر المضاف الى  
 فاعله وفي الاول يكون محذوفا فافهم **ص** حديثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي  
 وائل عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتبوا لي من تلفظ بالاسلام  
 من الناس فكتبنا له الفا وخمسمائة رجل فقلنا نخاف ونحن الف وخمسمائة فلقد رأيتنا ابتلينا حتى  
 ان الرجل ليصلي وحده وهو خائف **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو الفريابي  
 وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة والحديث اخرجه البخاري  
 ايضا عن عبدان عن ابي حنيفة في هذا الباب واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر وابن نمير وابي  
 كريب واخرجه النسائي في السير عن هناد واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن نمير وعلي بن محمد  
 قوله اكتبوا وفي رواية مسلم احصوا بدلا كتبوا وهي اعم من اكتبوا وقد يفسر احصوا باكتبوا  
 وقال المهلب كتابة الامام الناس سنة عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين فيتعين حينئذ فرض الجهاد  
 على كل انسان يطبق المدافعة اذا نزل باهل ذلك البلد مخافة قوله فقلنا نخاف تقديره هل نخاف وهو  
 اسم مهم تعجب يعني كيف نخاف ونحن الف وخمسمائة رجل وكان هذا القول عند حفرا الحديق جزم  
 بسنن ابن التين وقيل يحتمل ان يكون ذلك عند خروجهم الى احد عن الداودي بالحديبية قوله  
 فلقد رأيتنا بضم التاء التي للمتكلم اي فلقد رأيت نفسنا وروى فلقد رأيتنا قواهم ابتلينا على صيغة  
 المجهول من الابتلاء حاصل الكلام يقول حذيفة كنا تعجب من خوفنا والحال اننا نحن الف وخمسمائة

رجل فصار امرنا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان لرجل يصلي وحده وهو خائف  
مع كثرة المسلمين وقال الووى لعله اراد انه كان في بعض الفتن التي جرت بعد رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وكان بعضهم يخفي نفسه ويصلي سرا يخاف من الظهور والمشاركة في الدخول في الفتنة  
والحرب **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش فوجدناهم خمسمائة قال ابو معاوية  
ما بين ستمائة الى سبعمائة **ش** عبد الله هو عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبدان لقبه وقد مر غير مرة  
وابو حنيفة بالخاء المعجمة والزاى هو محمد بن ميمون السكري وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة  
واشار البخاري بهذا الى ان كل واحد من ابي حنيفة وابو معاوية خالف سفيان الثوري المذكور في السند الذي  
قله في روايته عن سليمان الاعمش **اما** ابو حنيفة فانه روى عن الاعمش خمسمائة ولم يذكر الالف وقد  
كان سفيان روى عن الاعمش الفا وخمسمائة **واما** ابو معاوية فانه روى عن الاعمش ما بين ستمائة الى  
سبعمائة **فالبخاري** اعتمد على رواية سفيان لكونه احفظهم مطلقا وزاد على ابي حنيفة وابو معاوية وزيادة  
النقطة الحافظ مقبولة مقدمة وان كان ابو معاوية احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه **فان** قلت طريق  
ابي معاوية وصله مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وابو كريب واللفظ  
لابي بكر قالوا حدثنا معاوية عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقال احصوا الى كم من تلفظ الاسلام قال فقلنا يا رسول الله اتخاف علينا ونحن ما بين الستمائة الى السبعمائة  
قال انكم لاتدرون لعلمكم ان تبطلوا قال فابتلينا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الا سرا قلت انما اختار مسلم  
طريق ابي معاوية لما ذكرنا انه كان احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه **والبخاري** رجح رواية الثوري  
عن الاعمش لكون الثوري احفظ من الكل مطلقا **فان** قلت ما وجه التوفيق بين الروايات قلت قال  
الداودي لعلمهم كتبوا امرات في مواطن وقيل المراد بالالف والخمسمائة جميع من اسلم من رجل وامرأة  
وعبد وصي وبما بين الستمائة الى السبعمائة الرجال خاصة وبالخمسمائة المقاتلة خاصة قال النووي قالوا  
وجه الجمع بين هذه الروايات الثلاث فذكر ما ذكرناه وقيل المراد بالالف الى آخره **م** قال وهذا باطل  
للتصريح بأن الكل رجال في الرواية الاخرى حيث قال فكتبنا له الفا وخمسمائة رجل بل الصحيح  
ما بين الستمائة الى السبعمائة رجل من المدينة خاصة وبالالف والخمسمائة هم مع المسلمين الذين حولهم قلت  
الحكم بطلان الوجه المذكور لا يخفى عن نظر لان العبيد والصبيان يدخلون في لفظ الرجل فتأمل  
والله اعلم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابي  
معبد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله  
اني كتبت في غزوة كذا وكذا وامرأتى حاجة قال ارجع فحج مع امرأتك **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله اني كتبت في غزوة كذا وكذا **وابو نعيم** الفضل بن دكين وابن جريج عبد الملك  
ابن عبد العزيز بن جريج وابو معبد بفتح الميم والباء الموحدة واسمه فاقد بالنون والفاء وفي آخره  
زال معجمة والحديث مر فاما قبل في باب من كتبت في جيش فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن سفيان عن  
عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس الى آخره وفيه زيادة على هذا **ص** باب **\*** ان الله  
يؤيد الدين بالرجل الفاجر **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الله الى آخره والفاجر  
من الفجور وهو الانبعاث في المعاصي والمحارم ويأتي بمعنى الذنب كما في قولهم العمرة في اشهر الحج  
من افجر الفجور اي الذنب وبمعنى العصيان كما في قوله ونترك من يفجرك وقال الجوهرى ففجر فجورا

اى شىء وفجر اى كذب واصله الليل والفاجر المائل **راوى** حدثنا ابراهيم بن ابي ابيان اخبرنا شعيب  
 عن الزهرى (ح) وحدثني محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن الزهرى عن ابن  
 المسيب عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتال رجل من يدعى  
 الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقتل يارسول الله  
 الذى قلت انه من اهل النار فانه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم الى النار قال فكان بعض الناس اراد ان يرتاب فيبتاعهم دلى ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن به جراحا  
 شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال  
 الله اكبر اشهد انى عبد الله ورسوله نعم امرى بالالا فنادى بالناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله  
 ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر **ش** **مطابقته** للترجمة في آخر الحديث ورجاله قد ذكروا  
 غير مرة واخرجه من طريقين \* احدهما عن ابي ايمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حنزة عن محمد بن  
 مسلم الزهرى والآخر عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن الزهرى عن  
 سعيد بن المسيب عن ابي هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى القدر عن حبان عن ابن المبارك واخرجه  
 مسلم فى الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حميد ونظير هذا الحديث عن سهل بن سعد الساعدي قدم فيما قبل  
 فى باب لا يقول فلان شهيد قوله شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعين الشهيد فى عم ابن اسحق  
 والواقدي وآخرون ان هذا كان باحد واسم الرجل قزمان وهو معدود فى جملة المنافقين وكان يخلف عن احد  
 فغيرته النساء فلما اخفضنه خرج وقتل سبعة ثم جرح فقتل نفسه ورد عليهم بأن قصة قزمان كانت باحد  
 وقد سلف ذكرها فيما قبل واما حديث ابي هريرة هذا فكان بخير كما ذكره البخارى ولهذا ذكر فى  
 بعض النسخ شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير فقال لرجل الى آخره وهذا هو الصحيح  
 لانهما قصتان **قوله** فلما حضر القتال قال الكرماني بالرفع والنصب قلت وجه الرفع على انه قال  
 حضر ووجه النصب على المفوضية على التوسع وفى حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو فاعله **قوله**  
 الذى قلت انه من اهل النار وروى الذى قلت له انه اى الذى قلت فيه واللام بمعنى فى قوله فكان بعض  
 الناس اراد وروى فكان بعض الناس من افعال المقاربة **قوله** ان يرتاب كذا فى الاصل بابات وان وثابتها  
 مع كاد قليل قال الكرماني ويرتاب اى يشك فى صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى يرتد  
 عن دينه **قوله** فأخبر النبي على صيغة المجهول **قوله** الا نفس مسلمة يدل على ان الرجل قد ارتاب  
 وشك حين اصابته الجراحة وقبل هذا رجل ظاهرا لاسلام قتل نفسه وظاهرا لنداء عليه يدل على انه  
 ليس مسلما والمسلم لا يخرج قتل نفسه عن كونه مسلما فلا يحكم بكفره ويصلى عليه واجيب عن ذلك بأنه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اطلع من امره على سره فعلم بكفره لان الوحى عنده عتيد قوام ان الله لبؤيد  
 وروى يؤيد بدون اللام ويجوز فى ان هذه الفتح والكسر وقد قرئ فى السبعة ان الله يبشرك فان  
 قلت يعارض هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لانستعين بمشرك قلت لاتعارض لان المشرك  
 غير المسلم الفاجر روى هذا ايضا عن الشافعى او يقال انه خاص بذلك الوقت وقد استعان صلى  
 الله تعالى عليه وسلم بصقوان بن امية فى هو ازن واستعار منه مائة درع بادائها وخرج معه  
 صفوان حتى قاتله هو ازن فتقاتل مع محمد ولست على دينه فقال رب من قريش خير من رب من  
 هو ازن وقال الطحاوى قتال صفوان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باختياره فلا يعارض

فوله اننا لانستعين بمشرك وقال بعضهم هي تفرقة لادليل عليها ولا امر قلت كان الى صلى الله عليه وسلم قد علم بالوحى انه لابد من اسلامه را هذا اعطى له من الثنائيم يوم حنين شيئا كثيرا اسم الله اعلم ومن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ليؤيد الحديث استحسنت العلماء الدماء للسلطين بالنأي وشبهه من اهل الخير من حيث تأييدهم للدين لامن احوالهم الخارجة **ص** **باب** من تأمر في الحرب من غير امرة اذا خاف العدو **ش** اى هذا باب في بيان حكم من تأمر اى جعل نفسه اميرا على قوم في الحرب من غير تأمير الامام او نائبه وجواب من محذوف اى جاز ذلك **ص** حدثنا بهوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية عن ايوب عن حنيد بن هلال عن انس بن مالك قال خلب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها عبدالله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه من غير امرة ففتح عابه ومايسرى او قال مايسرهم انهم عندنا وقال وان عينيه لتذرقان **ش** مطابقيه للترجمة في قوله ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امرة ويعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي وابن علية بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف هو اسم عبد بن ابراهيم البصرى وعلية امه مولاة لبنى اسد وايوب هو السخنياني ومضى هذا الحديث في اوائل الجهاد في باب نمى الشهادة وهذا الحديث في غزوة مؤتة وسبأى بأنهم منه في المعازي وكانت في السنة الثامنة من الهجرة في جادى الاولى وكان السبب في ذلك ما قاله الواقدي عن الزهري بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن عير العفارى في خمسة عشر رجلا حتى انتهوا الى ذات اطلاق من الشام وهو موضع على ليلة من البلقاء وقيل موضع من وراء وادى القرى فوجدوا واجعا كثيرا من بني قضاة فدعوه الى الاسلام فلم يستجيبوا ورشقوهم بالنبل فلما راى اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاتلوهم اشد القتال فقتلوا فأملت منهم رجل جريح في القتلى فلما ان برد عليه الليل تحامل حتى أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبر بذلك وبعث سرية عليها زيد بن حارثة في نحو من ثلاثة آلاف الى ارض البلقاء لأجل هؤلاء الذين قتلوا وقال ان اصيب زيد جعفر على الناس وان اصيب جعفر فعبدا لله بن رواحة فخرجوا حتى نزلوا معان من ارض الشام فبلغهم ان هرقل قد نزل مأب من ارض البلقاء في مائة الف من الروم وانضم اليه من لحم وجندام والقين وبهرا وبلى مائة الف منهم عليهم رجل من بلى يقال له مالك بن نافلة فلما بلغ ذلك المسلمين اقاموا على معان ليلتين ينتظرون في امرهم وقالوا نكتب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نخبره بعدد عدونا فلما ان يمدنا بالرجال واما ان يأمرنا بأمر فمضى له قال فشجع الناس عبدالله بن رواحة وقال يا قوم ان الذين يكرهون لى خرجتم يطلبون الشهادة ومانقاتل بعدد ولا قوة ولا نقاتل الا لهذا الدين فانطلقوا فاحدى الحسين اما ظهورا ماشهادة فصدقه ففضوا حتى اذا كانوا بتخوم البلقاء لقيهم جوع هرقل من الروم والعرب بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف ولما دنا العدو انماز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة فتلاقوا عندها فقتلوا فقتل زيد بن حارثة ثم اخذ الراية جعفر فقاتل بها حتى قتل قال ابن هشام ان جعفر اخذ اللواء بيمنه فقطعت فأخذها بشماله فقطعت فاحتضنها بعضديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فأنابه الله بذلك جناحين في الجنة يطيرهما حيث شاء ثم اخذ الراية عبدالله بن رواحة فقاتل حتى قتل ثم اخذها ثابت بن اقرم فقال يا معشر المسلمين

اصطلموا بلدي منكم قالوا انبها ما نانا به عن اصطلاح الناس سار بن الوليد رضى الله تعالى عنه قال الواقدي لما اخذ خالد الراية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى حى الوطيس فهزم الله العدو وظهر المسلمون وقتلوا منهم مقتلة عظيمة قوله خلب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الواقدي حدثني عبد الجبار بن عمار بن غزبة عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو ابن حزم قال لما التقي الناس بمؤتة جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وكشف له ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى معركتهم فقال اخذ الراية زيد وهو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب الكلبي القضاعى مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاصيب اى قتل قوله ثم اخذها اى الراية جعفر وهو ابن ابي طالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم اخذها عبد الله بن رواحة بن ثعلبة بن امرى القيس الانصارى الخزرجى قوله فى غير امرة بلفظ المصدر النوعى اى صار اميرا بنفسه من غير ان يفوض اليه الامام قوله ففتح عليه اى الى خالد قوله وما يسرى او قال ما يسرهم انهم عندنا لان حالهم فيهم فيه افضل مما لو كانوا عندنا قوله قال اى بل انس وان عينيه لتذر فان بكسر الراء يعنى تسيلان دمعا وقال الداودى اى بدمعان وقيل بدمعان الدمع

**ص ٤ باب ٤ العون بالمدد ش** اى هذا باب عون الجيش بالمدد وهو فى اللغة ما يمد به الشىء اى يزداد ويكثر منه امد الجيش بمدد اذا ارسل اليه زيادة ويجمع على امداد وقال ابن الاثيرهم الاعوان والانصار الذين كانوا يمدون المسلمون فى الجهاد

**ص ٥** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى وسهل بن يوسف عن سعيد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه رعل وذكوان وعصية وبنو لحيان فرعوا انهم قد اسلموا واستمدوه على قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار قال انس كما نسيم القراء يحطبون بالهار ويصلون بالليل فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر معونة غدروا بهم وبنوهم فقتل شهرا يدعو على رعل وذكوان وبنى لحيان قال قتادة وحدثنا انس انهم قرؤا بهم قرآنا بالانغوا عنا قومنا بانا قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم رفع بعد ذلك

**ش ٥** مطابقته للترجمة فى قوله واستمدوه على قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار وابن ابي عدى هو محمد بن ابراهيم ابو عمرو السلى البصرى وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانماطى البصرى وسعيد هو ابن ابي عمرو البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الطب وفى المغازى عن عبد الاعلى بن حاد واخرجه مسلم فى الحدود عن ابي موسى واخرجه النسائى فى الطهارة وفى الحدود وفى الطب عن محمد بن عبد الاعلى وفى المحاربة عن ابي موسى به قوله رعل بكسر الراء وسكون العين المهملة ابن خالد بن عوف بن امرى القيس بن بهثة بن سليم قال ابن دريد رعل من الرعاة وهى النخلة الطويلة والجمع رعال وذكوان بفتح الدال المعجمة ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم وعصية بضم العين المهملة مصغر عصا ابن حفاف بن امرى القيس بن بهثة بن سليم وهؤلاء الثلاثة قاتلوا بنى لحيان وبنو لحيان بكسر اللام حى من هذيل وقال الحافظ الدماطى قوله فى هذه الطريق اناه رعل وذكوان وعصية وبنو لحيان وهم لان هؤلاء ليسوا اصحاب بئر معونة رانماهم اصحاب الرجيع الذين قتلوا حاصم ابن ابي الاقلمح واصحابه واسروا خبيبا وابن الدثنة وانما الذى اتاه ابو براء من بنى كلاب واحار اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخفر جواره عامر بن الطفيل وجعل عليهم هذه القبائل من سليم

ثراء واستمويه اى طلوا معه الدري في سنة ١٠٣٠ من اصاب مال موسى بن عقة وكان ايرال قوم  
 المذيرين عمرو ويقال مرند بن ايرمرد ذكره في الفراء جمع القارىء رسموا به لكثرة  
 قرائتهم فقرأهم يحطون اى يحكمون الحطاب في سنة ١٠٣٠ بفتح الميم وضم العين المهملة وبالنون  
 وهو بن هكبة وعسقلان وارضى عذيل حيث قتل الفراء ركبات سر بنه بن هكبة في سفر من  
 السنة الرابعة من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحق  
 كانت في سفر على رأس اربعة اسهر من احد قوائمه رفع بعد ذلك اى نسخت تلامذته وفي التوضيح  
 وفيه انه تبعه في نسخ في الاخبار على صفة ولا يكون نسخا تكديبا انما يكون نسخا رفع تلاوته فقط كما  
 ان نسخ الاحكام ترك العمل بها فربما عوض من المنسوخ من الاحكام حكم غيره وربما لم يوضع عنه  
 وكذلك الاخبار فنسخها والقران رفع ذكرها وترك تلاوتها لا ان يكذب بخبر آخر مدادها وماله  
 من نسخ من الاخبار ما كان يقرأ في القرآن لوان لابن آدم واديين من ذهب لا ينبغي ناا **ص**  
**باب** من غلب العدو فأقام على عرصتها ثلاثا **ش** اى هذا باب في ذكر من غلب  
 على العدو فأقام على عرصتها بفتح العين المهملة وسكون الراء وفتح الصاد المهملة وهى البقعة  
 الواسعة بغير بناء من دار وغيرها **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا روح بن عباد  
 حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه كان اذا ظهر على قوم اقام بانه ستة ثلاث ليال **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد  
 ابن عبد الرحيم ابو يحيى الذي يقال له سبعة وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين المهملة وتخفيف  
 الباء الموحدة وسعيد هو ابن ابرهوية والحديث اخرجه البخارى في المغازى في غزوة بدر عن  
 شيخ آخر عن روح بأتم من هذا السياق قوله اذا ظهر اى اذا غلب قوله ثلاث ليال وقال  
 ابن الجوزى كانت اقامته ليلته تأثير الغلبة وتنفيذ الاحكام وترتيب الثواب ولقلة احتفاله بهم  
 كما انه يقول نحن مقبون فان كانت لكم قوة فهاولوا اليها وقال غيره كان هذا منه لان الثلاث اكثر  
 ما يريح المسافر لان الربعة اقامة لحديث لا يقين متأخر بمكة بعد قضاء نسكه فوق ثلاث ولان  
 الغنيمة فيها تقسم ولان الظاهر ايضا يستريح هذا كله اذا كان في أمن من عدوه **ص** تابعه معاذ  
 وعبد الاعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
**ش** ما ذا هو ابن عبد الاعلى العنبري اخرجه متابعتة الاسمعيلى عن ابي يعلى عن ابي بكر بن ابي شيبة  
 حدثنا محمد بن عبد الاعلى وعبد الاعلى قال حدثنا سعيد بن قتادة ذكره وعبد الاعلى هو ابن عبد  
 الاعلى السامى بالسين المهملة ومتابعتة اخرجه مسلم عن يوسف بن جاد عن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة  
 عن انس وعن محمد بن حاتم عن روح بن عباد عن سعيد بن ابرهوية عن قتادة قال ذكر لنا انس ابن مالك  
 عن ابي طلحة قال لما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله الحديث وقال في آخره يعنى حديث انس وحديث  
 انس هو الذي رواه قبله ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتلى بدر ثلاثا ثم اتاهم الحديث  
 بعد ما صلى الله تعالى عليه وسلم ظهر على المشركين يوم بدر اقام هناك ثلاث ليال ثم اتاهم **ص**  
**باب** من غلب العدو فقام على عرصتها ثلاثا **ش** اى هذا باب في ذكر من غلب  
 بالثلاث الزائدة على قوله لا تقسم **ص** ثم لا تقسم **ص** اى هذا باب في ذكر من غلب العدو فقام على عرصتها ثلاثا ثم اتاهم **ص**  
 بالثلاث الزائدة على قوله لا تقسم **ص** ثم لا تقسم **ص** اى هذا باب في ذكر من غلب العدو فقام على عرصتها ثلاثا ثم اتاهم **ص**

ليس واحد منهما يدل على ان قسمة الغنمة كانت في دار الحرب اما حديث رافع فيدل على انها كانت  
 بذى الخليفة واما حديث انس فيدل على انها كانت في الجعرانة وكل من ذى الخليفة والجعرانة من دار  
 الاسلام ففي الحقيقة الحديثان حجة للكوفيين لانه لم يقسم الا في دار الاسلام **ص** ر قال  
 رافع كنا مع النبی صلی الله تعالى علیه وسلم بذى الخليفة فأصابنا غنما وادلا فعدل عشرة من الغنم بـ  
**ش** هو رافع بن خديج ومطابقته لترجمة ظاهرة وهذا التعليل مذني مسند مطول في كتاب  
 الشركة في باب قسمة الغنم وقال المهلب هذا الى نظر الامام واجتهاده يقدم حيث رأى الحاجة  
 ويؤخر اذا رأى في المسلمين غنى فمن اجاز قسمة الغنائم في دار الحرب مالك والاوزاعي والشافعي  
 وابوثور وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه لا تقسم حتى يخرجها الى دار الاسلام لاذكرنا في اول  
 الباب في قول الكوفيين على انهم قالوا روى انه صلى الله تعالى علیه وسلم نهى عن بيع الغنمة في دار  
 الحرب والبيع في معنى القسمة فكما لا يجوز البيع كذلك لا يجوز القسمة **ص** حدثنا هبة بن  
 خالد حدثنا همام عن قتادة ان انس اخبره قال عمر النبی صلی الله تعالى علیه وسلم من الجعرانة حيث  
 قسم غنائم حنين **ش** مطابقة هذا ايضا ظاهرة وهبة بضم الهاء وسكون الدال المهمة وقبح  
 الباء الموحدة ابن حبان بن الاسود القيسي البصرى ويقال هدا ب وهما بتشديد الميم ابن يحيى الشيباني  
 البصرى ومضى الحديث في الحج في باب كم اعتمر النبی صلی الله تعالى علیه وسلم **ص** باب  
 اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجده المسلم **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا غنم اهل الحرب مال مسلم ثم اذا  
 استولى المسلمون عليهم ووجد ذلك المسلم عين ماله هل يأخذه وهو احق به او يكون من الغنمة فقيه  
 خلاف تذكره الآن فلذلك لم يذكر البخارى جواب اذا **ص** قال ابن نمير حدثنا عبيد الله عن  
 نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ذهب فرس له فاخذه العدو فظهر عليه المسلمون فرد  
 عليه في زمن رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم وابق عبد له فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فردده عليه  
 خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه بعد النبی صلی الله تعالى علیه وسلم **ش** مطابقة لترجمة من حيث انه  
 جواب لما وابن نمير بضم النون وقبح الميم مصغر ثم الحوان المشهور هو عبد الله بن نمير الحمداني الكوفي  
 وعبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المدني وهذا تعليل من البخارى  
 لانه لم يسمع من ابن نمير فانه مات سنة تسع وتسعين ومائة ووصله ابو داود وقال حدثنا محمد بن سليمان  
 الانباري والحسن بن علي قال حدثنا ابن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له الى آخره  
 نحوه واخر جرد ابن ماجه ايضا قوله ذهب فرس له وفي رواية الكشي معنى ذهت لان الفرس يذكر  
 ويؤنم وكذلك في روايته فاخذها ثلث في زمن رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم كذا وقع في رواية  
 ابن نمير ان قصة الفرس في زمن النبی صلی الله تعالى علیه وسلم وقصة العبد بعده صلى الله تعالى علیه  
 وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبيد الله العمري كما هي الرواية الثانية في الباب فجعلهما معا بعد  
 النبی صلی الله تعالى علیه وسلم وكذلك وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وهي الرواية الثالثة  
 الباب نصرح بأن قسمة الفرس كانت في دار بكر رضى الله تعالى عنه ثلاث في وقوع ذلك في زمن  
 اب بكر الصحابة متوافرون من غير انكار منهم كناية الاحتمال به **ص** فاخذه العدو اي الكافر من اهل  
 الحرب قتل فظهر عليه اي غلب عليه **ش** اي وابو اي اهرب واحتج بهذا الحديث الشافعي وجاعله ان  
 اهل الحرب لا يملكون بالهبة شيئا من مال المسلمين **ص** احمد بن حنبل في القسمة بـ **ص** عن علي والزهرى

والحسن وعمر بن دينار لا تروى صاحبها قبل القسم ، لا بعد ها وهي للجيش وقال ابو حنيفة والورى  
والاوزاعى ومالك ان صاحبه ان علمه قبل القسمه احد بغير شئ وان اصابه بعد القسمه يأخذه بقيته وهي  
قول عمرو بن زيد بن ثابت وابن السيب وعطاء والفاسم وعروة واخجوا في ذلك بما رواه ابوداود  
من حديث الحسن بن عمار عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس ان رجلا وجد بعيرا له  
كان المشركون اصابوه فقال له النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصبته قبل ان يقسم فهو لك وان اصابته  
بعد ما قسم اخذته بالقيمة ، قال قلت قال احد فيه متروك قال ابن معين ليس بشئ وقال الجوزجاني  
ساقط قلت قال احد وقد روى مسعر عن عبد الملك ، قال يحيى بن سعيد سألت مسعرا عنه فقال هو  
من حديث عبد الملك ولكن لا احفظ وقال علي بن ابي رزي عن يحيى بن سعيد انه سأل مسعرا عنه  
فقال هو من رواية عبد الملك عن طاوس عن ابن اسفدل على انه قد رواه غير الحسن بن عمار  
فاستغنى عن روايته لشهرته عن عبد الملك على ان تقول قال الطحاوى حدثنا احد بن عبد المؤمن  
الروزي قال سمعت علي بن يونس الروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما نلت انى اعيش الى  
دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحق ويسكت فيه عن الحسن بن عمار وقال الطحاوى وقد روى من جماعة  
من المتقدمين نحو ما ذهب اليه ابو حنيفة ومن معه ، روى عنهم في ذلك ما حدثنا محمد بن  
خزيمة قال حدثنا يوسف بن عدي قال حدثنا ابن المبارك عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة  
عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال فيما احرز  
المشركون واصابه المسلمون فعرفه صاحبه قال ان ادركه فلان يقسم فوله فان جرت فيه السهام فلا  
شئ له ، قال قلت قبيصة بن ذؤيب لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه قلت يكون مر سلا فيعمل به على  
ان رجاء بن حيوة روى ان اباعبيدة كتب الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في هذا فقال من وجد  
ماله بعينه فهو احق به بالثمن الذى حسب على من اخذه وكذلك ان يبيع ثم تقسم منه فهو احق بالثمن والله  
اعلم ، حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن عبيد الله قال احببنا نافع ان عبد الله بن عمر ابق  
فلحق بالروم فظهر عليه خالد بن الوليد فرده على عبد الله وافرسا لابن عمر عار فلحق بالروم فظهر  
عليه فردوه على عبد الله ، هذا طريق آخر وفيه خالف يحيى القطان عن عبيد الله المذكور  
حيث جعل رد العبد والفرس كلاهما بعد ابى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عار بالعين يأتى تفسيره  
عن البخارى حيث يقول ، قال ابو عبد الله عار شق من العير وهو جار وحش اى هرب  
ش ، ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله عار يفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف  
وفي آخره عار وهو الحمار الوحشى ثم فسر عار بقوله اى هرب وقال ابن التين ارادته فعل فعله فى الفار  
وقال الخليل عار الفرس والكلب عيار اى املت وذهب قال الطبري يقال ذاك للفرس اذا فعله مرة بعد مرة  
ومنه للبطل من الرجال الذى لا يبت على طريقه عيار ومنه سهم عار اذا كان لا يدري من اين اتى ،  
حدثنا احد بن يونس حدثنا زهير عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان على فرس يوم  
لقى المسلمون وامير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه بعنه ابو بكر رضى الله تعالى عنه  
فاخذه الدود فلما هزم العدو فرسه ، هذا طريق آخر على خلاف الطريقين المذكورين  
حيث صرح بان قصة الفرس ، انت فى ايام ابى بكر رضى الله تعالى عنه ثم لم يلق المسلمون اى كفار  
الروم ، من تكلم بالفارسية والوطانة ، اى هذا باب فى بيان من تكلم  
بالفارسية اى باللغة الفارسية نسبة الى فارس بن مأمور بن يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا قاله



استعمل بن كيسان النساب وحكى التهمذاني قال فارس الديري ابن كيو مرث ومعهاده الى المادون واليت بن  
اميم بن ودين سام بن نوح وقال المسعودي من الناس من رأى ان فارس ابن لاهور بن سام بن نوح  
ومنهم من قال انهم من ولد هذرام بن ارخشذين سام بن نوح وانه ولد بضعة عشر ولدا رجلا كلهم كان  
فارسا شجاعا فسموا الفرس بالفرسية وكان دينهم الصابئة ثم تجسوا وبنوا بيوت النيران وكانوا اهل رياسة  
وسياسة وحسن مملكة وتدير للحرب ووضع الاشياء مواضعها ولهم الترسل والخطابة والنظافة وتأليف  
الطعام والطيب واللباس ومن كتبهم استعمل الناس رسوم الملك قوله والرطانة بفتح الراء وقيل يجوز  
بكسرها وهو كلام غير العربي وقال الكرمانى الكلام بالاعجمة وقال صاحب الافعال يقال رطن رطانة اذا  
تكلم بكلام الجهم وقال ابن التين هي كلام لا يفهم ويخص بذلك كلام الجهم **ح**ص وقوله تعالى واختلاف  
السننكم والوانكم وقال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه **ش** بروى وقال تعالى واختلاف  
السننكم وقوله ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السننكم والوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين  
هذه الآية الكريمة في سورة الروم اى ومن آيات الله تعالى خلق السموات والارض واختلاف السننكم  
اى لغاتكم واجناس النطق واشكاله خالف تعالى بين هذه حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين في همس واحد  
ولا جهرارة واحدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكمة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات  
النطق واحواله وكان اصل اختلاف اللغات من هود النى الله على السنة كل فريق الانسان الذى  
يتكلمون به ليلا فاصبحوا لا يحسنون غيره قوله والوانكم اى واختلاف الوانكم في تخطيطها وتنويعها  
ولاختلاف ذلك وقع التعارف والافلو اتفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع التماس  
والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة ورمز آيت توأمين مشتبهان في الحلية ويعروك الخطأ في التمييز بينهما  
وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الخلق قوله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وتام الآية اي بين  
لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم وهذه الآية الكريمة في سورة ابراهيم  
عليه الصلاة والسلام قال الرخشي اي بين اى لينة هو اعنه ما يدعوه اليهم فلا تكون لهم حجة على الله  
ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به انتهى وكاش البخارى اشار الى ان النى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعرف  
اللسنة لانه ارسل الى الامم كلها على اختلاف السنن فجميع الامم قومه بالنسبة الى عموم رسالته فاقضى  
ان يعرف السنن ليفهم عنهم ويفهموا عنه والدليل على عموم رسالته قوله تعالى قل يا ايها الناس ائني  
رسول الله اليكم جميعا معادل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة **ح**ص حدشاعرو بن على حدثنا  
ابو عاصم اخبرنا حنظلة بن ابي سفيان اخبرنا سعيد بن مينا قال سمعت جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما  
قال قلت يا رسول الله ذبحنا بئمة لنا وطحن صاما من شعير فقال انت نقر فصاح النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قل يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع سورا فحى هلا بكم **ش** مطابقتها  
للترجمة في قوله ان جابرا قد صنع سورا وهو بضم السين وسكون الواو وهو الطعام الذى يدعى اليه  
وقيل الطعام مطلقا وهى لفظة فارسية وقيل السور الوليمة بالفارسية وقيل السور بلغة الحبشة  
الطعام لكن العرب تكلمت بها فصارت من كلامها واما السور بالهمزة فهو ببقية من ماء او طعام او غير  
ذلك وليس المراد ههنا الا الاول **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** عمرو بن على بن بحر ابو حفص  
الباهلى البصرى الصيرفي **الثاني** ابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل البصرى **الثالث** حنظلة  
ابن ابي سفيان الجمحي اقرشى من اهل مكة واسم ابي حنظلة الاسود بن عبد الرحمن **الرابع** سعيد بن  
ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون مقصورا وممدودا ابو الوليد المكي **الخامس**

جابر بن عبد الله والحديث أخرجه البخاري أيضا في المعاري عن عمرو بن حنبل أيضا وأخرجه غيره  
 في الاطعمة عن ججاج بن الشاعر قتيبة بن سعيد قال الداردي البهيمية من الانعام وقال ابن فارس البهم  
 صفار الغنم قلت البهم بفتح الباء جمع بهمة وهي ولد الضأن الذكر والانثى وجمع البهم بهام قتل  
 فتعال صيغة امر يخاطب به جابر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ونفراي مع نفر قوله فحيهلا  
 بكم مركب من حي وهلا وقديني على الفتح وقديقال حيهلا بالتوين وحيهلا بلا توين وعليها الرواية  
 اي عليكم كذلك او ادعوكم او اقبلوا او اسرعوا بأنفسكم وجاء حيهل بسكون اللام وحيهل بسكون الهاء  
 وفتح اللام مع الالف وبدون الالف وحيهلا بسكون الهاء وبالتوين وجاء معدي بنفسه وبالهاء وبال وبعلي  
 ويستعمل حي وحده بمعنى اقبل وهلا وحده بمعنى اسكن وقال ابو عبيدة معنى قوله اذا ذكر الصالحون  
 فحي هلا بهم اي ادع وقيل معناه اقبلوا على ذكر عمر وقال صاحب المطالع تقول حي على كذا  
 اي هلم واقبل ويقال حي علا وقبل حي هلم وقال الداودي قوله فحيهلا بكم اي اقبلوا اهلا بكم اتيم  
 اهلكم **ص** حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن ابيه عن ام خالد بنت  
 خالد بن سعيد قالت أتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع ابي وعلى قبص اصفر قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم سنه سنه وهي بالحشية حسنة قالت فذهبت العقب بخاتم النبوة فزبرني ابي قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايلي واخلي  
 ثم ايلي واخلي قال عبد الله فقيت حتى ذكر **ش** مطابقتها لترجمة في قوله سنه سه بفتح النون  
 وسكون الهاء وفي رواية الكشي هي سنه اسناه زيادة الالف والهاء فيهما للسكت وقد يحذف وفي المطالع  
 هو بفتح النون الخفيفة عند ابي ذر وشددها الباقون وهي بفتح اوله للجميع الالفابي فكسره  
 ويروي سنه سنه معناه بالحشية حسنة كما فسر في الحديث وهو الرطانة بغير العربي وذكر رجاله  
 وهم خمسة **الاول** حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والنون ابن موسى ابو محمد السلي  
 المروزي **الثاني** عبد الله بن المبارك المروزي **الثالث** خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص  
 اخو اسحق بن سعيد القرشي الأموي وليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وقد ذكره عنه مرارا  
 يروي عن ابيه وهو الرابع **الخامس** ام خالد اسمها امة بفتح الهمزة بنت خالد مرفي كتاب الجنائز في باب  
 التوعد من عذاب القبر قال الذهبي امة ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص الأموية ولدت بالحشية  
 تزوجها الزبير فولدت له خالدا وعمرا وقال بعضهم في طبقة خالد بن سعيد بن عمرو وخالد بن سعيد  
 ابن ابي مريم المدني لكن لم يخرج له البخاري ولا ابن المبارك عنه رواية وزعم الكرماني ان شيخ  
 ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام ولا ادري من اين له ذلك قلت عبارة الكرماني هكذا واهل  
 ان لمظ خالد مذكور هنا ثلاث مرات والثاني غير الاول وهو خالد بن الزبير بن العوام والثالث غيرهما  
 وهو خالد بن سعيد بن العاص انتهى قلت لم يقل الكرماني ان شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن  
 العوام بل قال الثاني غير الاول واراد به خالدا في قوله ام خالد ولا شك ان خالدا هذا هو ابن الزبير بن  
 العوام على ما قاله الذهبي والحديث أخرجه البخاري أيضا في اللباس عن ابي نعيم وعن ابي الوليد  
 وفي هجرة الحبشة عن الحميدي وفي الادب عن حبان عن عبد الله أيضا وأخرجه ابو داود في اللباس عن  
 اسحق بن الجراح الاذني قوله بخاتم النبوة وهو ما كان مثل زرا الحجلة بين كتنى النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قوله فزبرني بالزاي وبالهاء الموحدة والراء من الزبر وهو النهى عن الاقدام على ما لا ينبغي قوله

دعها اي اترها ثم ابل من ابلت الثوب ادا جعلته عتيقا به يقال البلاء للخير والشر . اه  
الاختبار واكثر ما يستعمل في الخير قيدا . اه واخلق من باب الافعال بمعنى ابل ويجوز ان يكون  
كلاهما من التلاقي اذ خلق بالضم واخلق بمعنى وكذلك بلى وابل وليس ذلك عطف الشيء على  
نفسه لان في المعطوف تأكيذا وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون  
وفي رواية ابي ذر اخلى بالفاء والمشهور بالقاف من اخلاق الثوب وقال صاحب العين معنى ابل واخلق  
اي عس فخرق ثيابك وارفعها قوله قال عبد الله هو ابن المبارك وقال الكرماني وفي بعضها ابو عبد الله  
اي البخاري قوله فبقيت اي ام خالد قوله حتى ذكر على صيغة المجهول والضمير فيه يرجع الى القميص  
ويروى على صيغة بناء الفاعل والضمير للقميص ايضا اي حتى ذكر دهر ا وقال الكرماني او يكون  
الضمير للراوى ونحوه اي حتى ذكر الراوى مانسى طول مدته ويروى حتى ذكرت بلفظ بناء المعلوم  
اي بقيت حتى ذكرت دهر ا طويلا قال الكرماني وفي بعضها بلفظ المجهول اي حتى صارت مذكورة  
عند الناس لخروجها عن العادة ورواية ابن الهيثم حتى دكن بدال مائلة ونون في آخره من الدكنة  
وهي خبرة من طول ما لبس فاسود لونه ورجيمه ابو ذر وفي بعض النسخ فذكر دهر ا ولفظ دهر ا  
محذوف في كتاب ابن بطال ذكره ابن السكن وهو تفسير لهذه الرواية كأنه اراد بقى هذا القميص  
مدة طويلة من الزمان فنسيها الراوى فعبّر عنها بقوله ذكر دهر ا اي زمانا بحسب تحديده ذكر ما استفاد  
منه فيه جواز لبس القميص الاصفر لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك على والدام خالد  
وفيه المساحة للاطلاق في اللعب بحضرة آبائهم وغيرهم وكان صلى الله تعالى عليه وسلم على خلق  
عظيم \* وفيه الدعاء لمن يلبس جديدا بقوله ابل واخلق او ابل واخلق للابس . وفيه جواز الرطانة  
بغير العربية لان الكلام بغير العربية يحتاج المسلمون اليه للتكلم به مع رسل العجم وقدامى الشارع  
زيد بن ثابت بكلام العجم وقال ابن التين انما يكره ان يتكلم بالعجمية اذا كان بعض من حضر لا يفهمها فيكون  
كتابي القوم دون الثالث قال الداودي اذا لم يفهمها اثنان فاكثر يلزم ان يجوز ذلك **ص**  
حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة ان الحسن بن علي  
رضي الله تعالى عنهما اخذ تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
كنخ كنخ اما تعرف انا لانا كل الصدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كنخ كنخ وهو بفتح الكاف  
وكسرها وسكون الخاء المعجمة وكسرها وبالتنوين مع الكسر وبغير تنوين وهي كلمة يجر بها الصبيان  
من المستقذرات يقال له كنخ اي اتركها وارمها وثاب ابن دريد يقال كنخ كنخ كذا اذا نام فقط وقال الداودي  
كلمة اعجمية صربت وغندر هو محمد بن جعفر وفيه مرغرة والحديث قد مر في كتاب الزكاة في باب  
ما يذكر في الصدقة فانه روى هناك عن آدم عن شعبة وهنا بيده وبين شعبة اثنان قال الكرماني  
وللنازع ان ينازع في كون هذه الالفاظ اعجمية اما السور فلا احتمال ان يكون من باب توافق اللغتين  
كالصابون \* واما سنده فيحتمل ان يكون اصله حسنة فحذف من اوله الخاء كما حذف هـ في قواهم كفي بالسيف  
شاى شاهدا واما كنخ فهو من باب الاصوات قلت الكل لا يخلو عن نظره \* اما الاول فاحتمال وبه  
لا تثبت اللغة \* واما الثاني فلا يجوز الترقيم في اول الكلمة \* واما الثالث فلانه من اسماء الافعال وقال  
الكرماني ما مناسبة هذه الاحاديث لكتاب الجهاد فقال اما الحديث الاول فظاهر لانه كان

في يوم الخندق وامانة خراش فالتبسة قلت سونه في الحدوق، يستلزم ان يكون متعلقا بامور  
الجهاد اقول يمكن ان يقال ان الترجمة تعلقا ما بكتاب الجهاد وهو ان الامام اذا امن اهل الحرب  
بلسانهم ولقبتهم يكون ذلك امانا لان الله يعلم الالسنه كلها فافهم **باب الغلول** **ش**  
اي هذا باب في بيان حرمة الغلول نقل النووي الاجماع على انه من الكبار وهو من غل في المنعم  
يغل غلولا فهو غال قال ابن الاثير الغلول هو الخيانة في المنعم والسرقة في الغنية قبل القسمة وكل  
من خان في شيء خفية فقد غل رسميت غلولا لان الايدي فيها مغلوله اي ممنوعة بمجموع فيها غل وهو  
الحديدة التي تجمع يد الاسير الى عنقه ويقال لها الجامعة ايضا **ش** وقول الله تعالى ومن يضل  
يات بما غل يوم القيامة **ش** وقول الله بالجور عطا على الغلول واوله (وما كان لنبي ان يغل  
ومن يغلل يات بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وهذه الآية الكريمة في سورة  
آل عمران وقال ابن ابي حاتم حدثنا المسيب بن واضح حدثنا ابو اسحق الفزاري عن سفيان عن خصيف  
عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا قطيفة يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
اخذها فانزل الله وما كان لنبي ان يغل اي يخون هذه تنزيه له صلى الله تعالى عليه وسلم من جميع  
وجوه الخيانة في اداء الامانة وقسم الغنية وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس وما كان لنبي  
ان يغل اي بان يقسم لبعض السرايا ويترك بعضا وكذا قال الضحاك وقرأ الحسن البصري وطاوس  
ومجاهد والضحاك ان يغل بضم الباء اي يخان وروى ابن مردويه عن طريق ابي عمرو بن العلاء عن  
مجاهد عن ابن عباس قال اتهم المنافقون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء فقد فأنزل الله تعالى  
وما كان لنبي ان يغل قوامه ومن يغلل الى آخره تهديد شديد ووعيدا كيد وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن  
جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ردوا الخياط والمحيط فان الغلول طارونار  
وشنار على اهله يوم القيامة **ش** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابي حيان قال حدثني ابو زرعة  
قال حدثني ابو هريرة قال قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الغلول فعضمه وعظم امره  
قال لا امين احكم يوم القيامة على رقبة شاة لها ثناء على رقبة فرس له حممة يقول يا رسول الله  
اغثنى فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبة بعيره رغاء يقول يا رسول الله اغثنى  
فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبة صامت فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا املك  
لك شيئا قد ابلغتك وقال ايوب عن ابي حيان فرس له حممة **ش** مطابقة للترجمة  
ظاهرة ويحيى هو القطان وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف اسمه يحيى بن سعيد  
التميمي وابو زرعة اسمه هرم بن عمرو ابن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث مضى في كتاب الزكاة  
في باب اثم مانع الزكاة قوله لا الفين بضم الهمة وبالفاء المكسورة اي لا اجدن هكذا الرواية  
للاكثرين بلفظ النفي المؤكد بالنون والمراد به النهي ورواه الهروي بفتح الهمة والقاف من اللقاء  
وكذا في بعض رواية مسلم قوله على رقبة وفي رواية مسلم وعلى رقبة بالواو للحال قوله ثناء  
بضم التاء المثناة وتخفيف الغين المعجمة وهو صوت الشاة يقال ثنائوا قوله حممة بفتح المهملة  
صوت الفرس اذا طلب العلف قوله لا املك لك شيئا اي من المعفرة لان الشفاعة امرها الى الله  
قوله قد ابلغتك ويروى بلغتك اي لا عذر لك بعد الابلاغ وهذا مبالغة في الزجر وتعليظ في الوعيد

في الوعيد والافه وصاحب الشفاعة في مذني هذه الامة يوم القيامة قوله له رغاء بضم الراء تخفيف  
 اثنين المعجمة وبالد صرحت البعير قوله صامت وهو الذهب والفضة نزل له رقاغ جسم الرنة ومضى  
 الخرقه قوله تخفق اى تحرك ونضطرب وليس المراد منه الخرقه بعينها بل تعميم الاجناس من  
 الحيوان والقود والثياب وغيرها وقال ابن الجوزي المراد بالرقاع الثياب وقال الحميدى المراد بها  
 ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرقاغ ورد عليه ابن الجوزي بأن الحديث سبق لذكر العلول الحسى  
 فحمله على الثياب انسب قوله وقال ايوب اى السخنياني عن ابى حيان المذكور فيه فرس له حممة  
 كذا للاكثرين في الموضوعين ووقع في رواية النكتة في الرواية الاولى على رقبته له حممة بخذف  
 لفظ فرس وكذا هو في رواية النسفي وابى على بن شويه فعلى هذا ذكر طريق ايوب التنصيص على  
 ذكر الفرس في موضعين ﴿ومما ينه عليه هنا﴾ ما قاله ابن المنذر ﴿اجمع العلماء ان الغال عليه ان  
 يرد ما غل الى صاحب المقاسم ما لم يفترق الناس﴾ واختلفوا فيما يفعل بعد ذلك اذا افترق الناس فقالت  
 طائفة يدفع الى الامام خمسة وينصدق بالباقي وهو قول الحسن ومالك والاوزاعي والليث والزهري  
 والثوري واحد وروى عن ابن مسعود وابن عباس ومعاوية وقال الشافعي وطائفة يحب تسليمه  
 الى الامام او الحاكم كسائر الاموال الضابطة وليس له الصدقة بمال غيره وعن ابن مسعود انه رأى ان  
 يتصدق بالمال الذي لا يعرف صاحبه واختلفوا في عقوبة الغال فقال الجمهور يعذر بقدر حاله على ما يراه  
 الامام ولا يحرق متاعه وهذا قول ابى حنيفة والشافعي ومالك وجاعة كثيرة من الصحابة والتابعين  
 فمن بعدهم وقال الحسن واحد واسحق ومكحول والاوزاعي يحرق رحله ومتاعه كاه قال الاوزاعي  
 الاسلاحة وثيابه التي عليه قال الحسن الا الحيوان والمصحف وقال ما حديث ابن عمر عن عمر رضي الله تعالى  
 عنه مرفوعا في تحريق رحل الغال فهو حديث تفرد به صالح بن محمد وهو ضعيف عن سالم ولان النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحرق رحل الذي وجد عنده الخرز والعباءة قيل انما لم يحرق رحل الرجل  
 المذكور لانه كان ميتا فخرج ماله الى ورثته قلت قال الطحاوي ولو صح حمل على انه كان اذا كانت العقوبات  
 في الاموال كاتخذ شرط المال من مائع الزكاة وضالة الابل وسارق التمر وكه منسوخ **باب**  
 القليل من الغلول **ش** اى هذباب في بيان حكم القليل من الغلول هل هو مثل حكم الكثير  
 ام لا وحكمه انه مثله **ص** ولم يذكر عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه  
 حرق متاعه وهذا اصح **ش** اى لم يذكر عبدالله بن عمرو في حديثه الذي يأتى في هذا الباب  
 الذي رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه حرق متاعه اى متاع الرجل الذي يقال له كركرة الذي  
 وجد عنده عباءة وقد غلها والحاصل من هذا ان البخاري اشار بهذا الى ان حرق متاع الغال ورحله  
 لا يجوز وان العمل على منعه وانه هو الصحيح اشار اليه بقوله وهذا اصح قال الكرماني اى عدم  
 ذكر التحريق اصح من ذكره قلت لما روى عن عبدالله بن عمرو حديث واحد هما حديث الباب وليس  
 فيه ذكر التحريق والآخر رواه ابو داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة اللثي المدني قال دخلت مع  
 مسلمة بن عبد الملك ارض الروم فأتى برجل قد غل فسأل سالما اى ابن عبدالله بن عمر عنه قال سمعت  
 ابى يحدث عن عمر رضي الله تعالى عنه عن ابى صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل  
 غل فاحرقوا متاعه وفيه صالح بن محمد المذكور وهو ضعيف ضعفه يحيى والدارقطني وقال  
 البخاري يخرجون بهذا الحديث في احراق رحل الغال وهو باطل ليس له اصل وراويه لا يعتمد عليه

وان الصحيح هو الذي ليس فيه ذكر التحريق اشار اليه بقوله وهذا اصح وقبل حكى عن الاصيلي ان المذكور هنا ويندكر عن عبدالله بن عمرو بصيغة بناء المجهول بدل قوله واما ذكر عبدالله بن عمرو فان صح هذا يكون قوله وهذا اصح اشارة الى ان حديث الباب الذي لم يذكر فيه التحريق اصح من الرواية التي ذكرها بصيغة التمريض وهي قوله ويندكر على بناء المجهول \* واما حديث عبدالله بن عمرو فقد اخرجه ابوداود عن محمد بن عوف عن موسى بن ايوب عن وليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر رضي الله عنهم اجمعين قالوا متاع الغال وضربوه **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن عمرو عن سالم بن ابي الجعد عن عبدالله بن عمرو قال كان على ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل يقال له كركرة فأت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عبادة قد غلها **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فوجدوا عبادة لانها قليل بالنسبة الى غيرهما من الامتعة والقددين **و** علي بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار **قوله** علي ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح التاء المثناة والقاف وهو العيال وما ينقل حمله من الامتعة ويقال النقل متاع المسافر **قوله** هو في النار قال ابن التين عن الداودي يحتمل ان يكون هذا جزاؤه الا ان يعفو الله ويحتمل ان يصيبه في القبر ثم ينجو من جهنم ويحتمل ان يكون وجبت له النار من نفاق كان يسره او بذنب مات عليه مع غلوله او بما غل فان مات مسلما فقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج من النار من في قلبه منقال ذرة من ايمان **ص** قال ابو عبدالله قال ابن سلام كركرة بمعنى بفتح الكاف وهو مضبوط كذا **ش** ابو عبدالله هو البخاري نفسه وابن سلام يخفف اللام شيخ البخاري رحمه الله واختلف في ضبط كركرة فذكر عياض انه بفتح الكافين وكسرهما وقال النووي انما اختلف في كانه الاولى واما الثانية فكسورة اتفاقا ونقل البخاري عن شيخه محمد بن سلام انه رواه عن ابن عيينة كركرة بفتح الكاف وصرح بذلك الاصيلي في روايته اشار اليه بقوله وهو مضبوط كذا يعني بفتح الكاف وقال عياض هو عند الاكثرين بفتح في رواية علي بن عبدالله وبالكسر في رواية ابن سلام وعند الاصيلي بالكسر في الاول وقال القاسبي لم يكن عند المروزي فيه ضبط الا اني اعلم ان الاول خلاف الثاني **ص** باب \* ما يكره من ذبح الابل والغنم في المغنم **ش** اي هذا باب في بيان ما يكره الى آخره **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباد بن رفاع عن جده رافع قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بندي الخليفة فأصاب الناس جوع واصبنا ابلا وغنما وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخر بات الناس فمجلوا فنصبوا القدور فامر بالقدور فاكفئت ثم قسم فعدل عشرة من الغنم بغير فندمنها بغير وفي القوم خيل يسيرة فطلبوه فأعياهم فأهوى اليه رجل بسهم فحبسه الله فقال هذه البهائم لها اوابد كأوابد الوحش فانه عليكم فاصنعوا به هكذا فقال جدى انا نرحو او نخاف ان نلقى العدو غدوا وليس معنا مد افذبح بالقصب فقال ما انهر الدم وذكر اسم الله تكل ليس السن والظفر وسأحدثكم عن دلاء السنن فعظم واما الظفر فدى الحبشة **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من امره صلى الله تعالى عليه وسلم باكفاء القدور فانه يقتضى كراهة ما ذبحوا بغير امره و ابو عوانة بفتح العين الواضح اليشكري وسعيد بن مسروق الثوري الكوفي والدسفيان الثوري

وعناية بفتح العين الموحدة وتنصف الباء الموحدة وبمد الالف ياء آخر الحروف ا، فاما بكسر الراء  
وبالفاء وبالعين المهملة ابن رافع بن خديج الانصارى الحارقي سمع جده رافعا والحديث مر في كتاب  
الشركة في باب قسمة المغنم فانه اخرج هذا عن علي بن الحكم الانصارى عن ابي عوانة عن سعيد بن  
مسروق الى آخره قوله بذي الخليفة هي ميسات اهل المدينة قوله فا كفتت اى قلت ونكست  
قوله فند اى نفر قوله فأعياهم اى اصجزهم قوله فأهوى اليه اى مديده اليه بسهم قوله ارايد  
جمع آبدة وهى التى قد تأبدت اى توحشت وتقرت من الانس وقد ابدت تأبد وتأبد بكسر عين  
الفعل وضمها قوله قال جدى اى قال عباية قال جدى وهو رافع بن خديج قوله انا نرجو اى  
نخاف والرجاء بأتى بمعنى الخوف قوله اوناخاف شك من الراوى قوله مدى جمع المدينة وهى السكن  
قوله ما نهر الدم اى مأسأله وأجراه وقال المهلب انما امر باكفائهم ببحوها بذي الخليفة وهى ارض  
الاسلام وليس لاهل الاسلام ان يأخذوا فى ارض الاسلام الا ما قسم لهم قال القرطبي المأمور باراقته  
انما هو اتلاف لنفس المرق واما اللحم فلم يتلفوه ويحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن به انه  
امر بانلافه لانه مال العائنين وقضى صلى الله تعالى عليه وسلم عن اضاعة المال فان قيل لم ينقل انهم  
حملوا ذلك اللحم الى المغنم قلنا ولا نقل انهم احرقوه ولا تلفوه كالفعل بلحوم الحجر الاهلية لانها  
نجسة قاله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال انها رجس **ص** باب البشارة في الفتوح  
**ش** اى هذا باب في بيان مشروعية البشارة بكسر الباء من بشرت الرجل ابشره بالضم  
بشراو بشورا من البشرى وكذلك الابشار والتبشير ثلاث لغات وهو ادخال السرور في قلبه وقال  
الجوهري البشارة بالكسر والضم الاسم وقال ابن الاثير البشارة بالضم ما يعطى البشير كالعمالة  
للعامل وبالكسر الاسم لانها تظهر طلاقة الانسان وفرحه قوله في الفتوح جمع فتح في الغزوة وفي معناه كل  
ما فيه ظهور الاسلام واهله ليسر المسلمين باعلاء الدين ويبتلوا الى الله تعالى بالشكر على ما وهبهم من نعمه  
ومن عليهم من احسانه فقد امر الله تعالى عباده بالشكر ووعدهم المزيد بقوله لئن شكرتم لازيدنكم **ص**  
حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا سماعيل قال حدثني قيس قال قال لي جرير بن عبد الله رضى الله  
تعالى عنه قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يحيى من ذى الخلصة وكان بيتا فيه ختم يسمى  
كعبة اليمامة فانطلقت في خمسين ومائة من احس وكانوا اصحاب خيل فاخبرت النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم اني لا ائت على الخيل فضرب في صدرى حتى رأيت اثر اصابعه في صدرى فقال اللهم  
ثبته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقها فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم يبشره فقال رسول جرير يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جل  
اجرب فبارك على خيل احس ورجالها خمس مرات قال مسدد بيت في ختم **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبشره ويحيى هو القطان  
واسماعيل هو ابن ابي خالد الاجسى البجلي الكوفي وقيس هو ابن ابي حازم والحديث مر في كتاب  
الجهاد في باب حرق الدور والخيول من مسدد عن يحيى الى آخره واخرجه في كتابه ايضا في باب من  
لا يأت على الخيل قوله اجرب روى في رواية مسدد فيما مضى اجوف قتيبة قال مسدد بيت في ختم  
اراد بهذا ان مسددا رواه عن يحيى القلاني بالاسناد الذي سافه البخارى عن محمد بن المثنى عن يحيى  
فقال بدل قوله وكان بيتا فيه ختم وكان بيتا في ختم وهذه الرواية هى الصواب **ص** باب

ما يعطى للبشير ش **ص** اى هذا باب في بيان ما يعطى للبشير وقد ذكرنا ان الذى يعطى للبشير يسمى بشاراة بضم الباء **ص** واعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة ش **ص** كعب بن مالك ابن ابى كعب واسمه عمرو السلى المدنى الشاعر وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم واتزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هو احد السبعين الذين شهدوا العقبة قوله حين بشر بالتوبة اى بشر بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وكان المبشر هو سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وقد مضى هذا **ص** باب لاهجرة بعد الفتح ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه لاهجرة بعد فتح مكة ويحوز ان يكون المراد اعم من ذلك **ص** حدثنا آدم بن ابى اياس حدثنا شيان عن منصور بن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال النى صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لاهجرة ولكن جهاد ونية وادا استنفرتم فانفروا ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وشيان ابن عبدالرحمن النخوى ومنصور بن المعتمر والحديث مر في اول كتاب الجهاد **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن ابى عثمان النهدى عن مجاشع ابن مسعود قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود الى النى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هذا مجالد يابئك على الهجرة فقال لاهجرة بعد فتح مكة ولكن ابايعه على الاسلام ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وخالد هو ابن مهران الخذاء البصرى وابو عثمان عبدالرحمن بن مل النهدى بفتح النون ومجاشع ابن مسعود بن ثعلبة بن وهب السلى قتل يوم الجمل واخوه مجالد بالجيم ايضا له صحة قال ابو عمر ولا علم له رواية كان اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح قال ابو حاتم قتل يوم الجمل والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب البيعة في الحرب **ص** حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان قال عمرو وابن جريج سمعت عطاء يقول ذهبت مع عبيد بن عمير الى عائشة رضى الله تعالى عنها وهى بمجاورة بشيرة فقالت لنا انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مكة ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وابن جريج هو عبد الملك وعطاء هو ابن ابى رباح وعبيد بن عمير بالتصغير فيهما ابن قتادة اللبثى قاضى اهل مكة قولا به بشير بفتح الشاء المثناة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهو جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذهاب منها الى منى قال محمد بن الحسن والعرب اربعة جبال اسم كل واحد شير وكلها حجازية والهجرة انقطعت بعد فتح مكة لان المؤمنين كانوا يفرون بدنيهم الى الله والى رسوله مخافة ان يشتموا واما اليوم فقد اظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية كما مر في الحديث فيما مضى **ص** باب **ص** اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصى الله وتجريدهن ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة رجواب اذا محذوف تقديره يحوز للضرورة قوله والمؤمنات بالجر عطف على ما قبله تقديره واذا اضطر الرجل الى النظر في المؤمنات اذا عصى الله قوله وتجريدهن اى واذا اضطر ايضا الى تجريدهن من الثياب لان المعصية تبيح حرمتها الا ترى ان عليا والوزير رضى الله تعالى عنهما اراد اكشف المرأة عن قضية كتاب حاطب وقد اجعوا ان المؤمنات والكافرات في تحريم الزنا بمن سواء وكذلك تحريم النظر اليهن ولكن الضرورات تبيح المحظورات ولم اراحدا نعرض لشرح هذه



الترجمة - **ص** حدثنا محمد بن عبدالله بن حوشب الطائفي حدثنا هشيم بن عمارنا حصين من سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن وكان عثمانيا فقال لابي عطية وكان علويا اني لاعلم ما الذي جرى صاحبك على الدماء وسمعه يقول بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزبير فقال اثوا روضة كذا وتجدون بها امرأة اعطاها حاطب كتابا ماأتينا الروضة فقلنا الكتاب قالت لم يعطني قلنا تخرجن اولا جردتك فاخرجت من حجزتها فارسل الى حاطب فقال لا تبجل والله ما كفرت ولا ازددت للاسلام الاحبا ولم يكن احد من اصحابك الا وله بمكة من يدفع الله به عن اهله وماله ولم يكن لي احد فأحببت ان اتخذ عندهم يدا فصدقني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمر رضي الله تعالى عنه عن ابي حنيفة قال ما يدريك اهل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذي جرى أمش **ص** مطابقتة للترجمة كلها ما تأتي لان حديث الباب ليس فيه النظر الى المؤمنات اذا عصين الله نعم بطابق الترجمة قوله فاخرجت من حجزتها وفي الحديث الذي مضى في باب الجاسوس فاخرجته من عقاصها وعن قريب نذكر التوفيق بينهما وعقاصها ذواتها المضفورة فلم يكن الا وقد كشفت شعرها لاخراج الكتاب فبالضرورة حينئذ نظروا اليه للضرورة وقوله ايضا اولا جردتك بطابق في الترجمة قوله وتجريدهن وقيل ليس في الحديث بيان هل كانت المرأة مسلمة او ذمية لكن لما استوى حكمهما في تحريم النظر لغير حاجة شملهما الدليل وما ابن التين ان كانت مشركة لم يوافق الترجمة واجيب بأنها كانت ذات عهد فحكمها حكم اهل الذمة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم محمد بن عبدالله بن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المججمة وفي آخره باء موحدة الطائفي وهشيم بن بشير الواسطي وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي وسعد بن عبيدة بضم العين وفتح الباء الموحدة ابو حنيفة السلمي الكوفي ختن ابي عبد الرحمن عبد الله السلمي وكل هؤلاء قدموا والحديث قدم من وجه آخر في الجهاد في باب الجاسوس عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قوله وكان عثمانيا اي وكان عبد الرحمن يقدم عثمان بن عفان علي بن ابي طالب وهو قول اكثر اهل السنة قوله فقال لابي عطية هو حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة قوله وكان علويا اي يفضل علي بن ابي طالب علي عثمان وهو قول جماعة اهل السنة من اهل الكوفة قوله اني لاعلم مقول قوله قال اي قال ابو عبد الرحمن لابي عطية اني لاعلم ما الذي جرى اي شيء جرى صاحبك وقوله وكان علويا جملة معترضة بين القول ومقوله قوله جرى بتشديد الراء من الجراءة وهي الجسارة واردة بقوله صاحبك علي بن ابي طالب قال الكرمانى كلف جازنسة الجراءة على القتل الى علي رضي الله تعالى عنه واجاب بقوله غرضه انه لما كان جازمانه من اهل الجمة صرف انه ان وقع منه خطأ فيما اجتهد فيه عفي عنه يوم القيامة قطعا انتهى قلت قول ابي عبد الرحمن ظن منه لان عليا رضي الله تعالى عنه علي مكانه من الفضل والعلم لا يقتل احدا الا بالواجب وان كان قد ضمن له بالجنة لشهوده بدرا وغيره ومع هذا قال الداودي بثس ما قال ابو عبد الرحمن قريأه وسمعه يقول اي سمعته عليا رضي الله تعالى عنه يقول بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزبير بن العوام رضي الله تعالى عنه فثبوا روضة كذا اي روضة خاخ كما ذكر هكذا في باب الجاسوس قريأه امرأة وهي سمار بالسين المهملة والراء قوله حاطب وهو حاطب بن ابي ثلثة بفتح الباء الموحدة وسكون اللام ففتح اثناء المشاة

من فوق وبالعين المهمة قوله الكتاب منصوب بمقدر اى هات الكتاب ونحوه قوله لم يعطنى اى لم يعطنى حاطب الكتاب او لم يعطنى احد الكتاب قوله نخرجن باللام المفتوحة للتأكيد وبالنون المشددة اى نخرجن الكتاب ولا جردنك من الثياب يقال جردت الثوب عنه اى نزعته وكشفت عنه وكلمة او هنا بمعنى الاق الاستثناء ولا جردنك منصوب بأن المقدرة والمعنى نخرجن الكتاب الا ان تجردى كفى قولك لا تقلدك او تسلم اى الا ان تسلم وقريب منه ان يكون بمعنى الى كفى قولك لا تزدك او تعطىنى حقى اى الى ان تعطىنى حقى قوله فاخرجت وروى فاخرجته اى فاخرجت الكتاب من حوزتها بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالأزى وهى معقد الازار وجزء السراويل التى فيها التسكة ووقع فى رواية القابسى من حوزتها بحذف الجيم وهى لغة طامة وقدمضى فى باب الجاسوس انها اخرجته من عقاصها وهى شعورها المضفورة والتوفيق بينهما بأنه لهما اخرجته من الجزة او لانم اخففته فى عقاصها ثم اضطرت الى الاخراج عنها او المراد من الجزة المعقد مطلقا والحل اذا لم يجز حل يشد بوسطه يد البعير ثم يخالف فيعقده رجلاه ثم يشد طرفاه الى حقويه او عقاصها كانت تصل الى موضع الجزة فباعباره صح الاطلاقان او كان ثم كتابان وان كان مضمونهما واحدا كما ان القضية واحدة قوله فقال لا تجعل اى فقال حاطب لا تجعل يا رسول الله قوله فهذا الذى جراه اى قوله اعملوا ما شئتم لاهل بدر هو الذى جراه حاطبا وبقيت البحث مرت فى باب الجاسوس **ص** باب استقبال الغزاة **ش** اى هذا باب فى بيان استقبال الغزاة عند رجوعهم من غزوتهم **ص** حدثنا عبد الله ابن ابى الاسود حدثنا يزيد بن زريع وحيد بن الاسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن ابى مليكة قال ابن الزبير لابن جعفر رضى الله تعالى عنهم انه ذكر ادتلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا واثنا وابن عباس قال نعم فحملنا وتركنا **ش** مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله ادتلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن ابى الاسود هو عبد الله بن محمد بن حيد ابن ابى الاسود ابو بكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدى الخافض وهو من افراد البخارى وحيد بضم الحاء ابن الاسود ابو الاسود البصرى صاحب الكرابيس وهو من افراد ابضا وحبيب بن الشهيد ابو محمد الازدى الاموى البصرى وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابى مليكة واسمه زهير ابو محمد المكي الاحول كان قاضيا لعبد الله بن الزبير ومؤذنا له وابن الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام وابن جعفر هو ايضا عبد الله ابن جعفر بن ابى طالب وقال الكرماني وكان لجعفر اولاد ثلاثة عبد الله ومحمد وعون والظاهر انه هو عبد الله قلت لم يحزم به وغيره من الشراح جزم بأنه عبد الله والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه النسائى فى الحجج عن ابى الاشعث ومحمد بن عبد الله كلاهما عن يزيد بن زريع قوله حدثنا عبد الله بن ابى الاسود كذا هو فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره عبد الله بن الاسود وهو روى عن اثنين احدهما يزيد بن زريع والاخر حيد بن الاسود وهو جده وقرنه يزيد ومالحيد بن الاسود فى البخارى الا هذا الحديث وآخر فى تفسير سورة البقرة قوله قال ابن الزبير لابن جعفر وفى رواية مسلم قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير وهو عكس ما فى رواية البخارى قال بعضهم والذى فى البخارى اصح ويؤيده ما تقدم فى الحجج عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة استقبل اغلطة بنى عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه فان ابن جعفر من بنى عبد المطلب بخلاف ابن الزبير وان كان عبد المطلب جد ابه لكنه جده لأمه

قلت الترجيح بهذا الوجه فيه نظر والزبير امه صفية بنت عبدالمطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمرو روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الزبير ابن عتي وحواري من امتي \* فان قلت اخرج احمد والنسائي من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حمله خلفه وحمل قثم بن العباس بين يديه قلت لا يستلزم هذا ان يكون حين تلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند قدومه مكة قوله اذكر الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اذ تلقينا اى حين تلقينا قوله فحملنا بفتح اللام والضمير في حمل يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالمحمول ابن الزبير وابن عباس والمتروك عبد الله بن جعفر وعلى رواية مسلم المتروك ابن الزبير \* وفيه من الفوائد ان التلقي للمسافرين والقادمين من الجهاد والحج بالبشر والسرو أمر معروف ووجه من وجوه البر \* وفيه الفخر باكرام الشارع \* وفيه رواية الصبي ابن سبع سنين وثابت الحبة لعبد الله بن الزبير لانه صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو ابن ثمان سنين \* وفيه ركوب الثلاثة على الدابة **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا نلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع الصبيان الى ثنية الوداع **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي وابن عيينة هوسفيان ابن عيينة والسائب بالسين المهملة ابن يزيد الكندي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن علي بن عبد الله وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه ابو داود في الجهاد عن ابى الطاهر بن السرح واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن يحيى وسعيد بن عبد الرحمن قوله الى ثنية الوداع المراد من ثنية الوداع هنا هي من جهة تبوك لان في رواية الترمذي عن السائب بن يزيد قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبوك خرج الناس يتلقونه الى ثنية الوداع فخرجت مع الناس وانا غلام وقال هذا حديث حسن صحيح وفي غير هذا يحتمل ان يكون ثنية الوداع التي من كل جهة التي يصل اليها المشيعون يسمونها ثنية الوداع والثنية طريق العقبة وحكى صاحب المحكم في الثنية اربعة اقوال فقال والثنية الطريق في الجبل كالثقب \* وقيل الطريقة الى الجبل \* وقيل هي العقبة \* وقيل هي الجبل نفسه وقال الداودي ثنية الوداع من جهة مكة وتبوك من الشام مقابلتها كالمشرق من المغرب الا ان يكون ثنية اخرى في تلك الجهة قال والثنية الطريق في الجبل ورد عليه صاحب التوضيح بقوله وليس كذلك وانما الثنية ما ارتفع من الارض قلت كان هذا ما اطلع على ما قاله صاحب المحكم فلذلك اسرع بارد **ص** باب \* ما يقول اذا رجع من الغزو **ش** اى هذا باب في بيان ما يقول الغازي اذا رجع من غزوه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرة عن نافع عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قفل كبر ثلاثا قال آيونا ان شاء الله تأيونا عابدون حامدون ربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده **ش** جويرة مصغر جارية بن اسماء الضبي البصري والحديث قد مر في الجهاد في باب التكبير اذا عاشرنا فانه اخرجه هناك عن عبد الله عن عبد العزيز بن ابى سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر الحديث ومضى ايضا في باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة والغزو وانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره قوله اذا قفل بالقاف ثم بالقامعناه اذا رجع من غزوه **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثني يحيى بن ابي اسحق عن

انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقفلة من عسفان ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على راحلته وقد اردف صفية بنت حيي فعثرت ناقته فصرخا جيا فاقحم ابو طلحة فقال يا رسول الله جعلني الله فداءك قال عليك المرأة فقلب ثوبا على وجهه واتاها فألقاه عليها واصلح لهما مركبهما فركبا فاكشفنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اشرفنا على المدينة قال ايون تايون تايون فابدون ربنا حامدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو معمر بفتح الميم واسمه عبدالله بن عمرو المنقري المقعد البصري وعبدالوارث هو ابن سعيد ويحيى بن ابي اسحق مولى الحضارمة البصري والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجهاد وفي الادب عن علي بن بشر بن الفضل وفي اللباس عن محمد بن الحسن بن محمد بن الصباح واخرجه مسلم في المناسك عن زهير بن حرب وعن حديد بن مسعدة واخرجه النسائي في الحج وفي اليوم واليلة عن عمران بن موسى قوله مقفلة بفتح الميم وسكون القاف وقبح الفاء اي مرجعه قوله من عسفان بضم العين وسكون السين المهملة وقدم غير مرة انه موضع على مرحلتين من مكة وقال الحافظ الديلمى هذا وهم وانما هو عند مقفلة من خيرلان غزوة عسفان الى بنى لحيان كانت في سنة ست وغزوة خير كانت في سنة سبع وارداف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفية ووقوعهما كان فيها قوله فصرخا اي وقعا قوله فاقحم من قحم في الامر اذ ارمى نفسه فيهما من غير روية قوله المرأة بالنصب اي الزم المرأة ويروى بالمرأة وهي صفية قوله فقلب اي ابو طلحة قلب ثوبه على وجهه وأتاها اي واتى صفية قوله واصلح لهما اي للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصفية قوله فاكشفنا اي احطنا به يقال كفت الرجل اي حطته وصننته قوله فلما اشرفنا على المدينة من اشرفت على الشيء اذا اطلعت عليه واشرفت الشيء اي علوته وفي الحديث فواند فيه ارداف المرأة خلف الرجل وسترها عن الناس وفيه ستر من لا يجوز رؤيته وسترا لوجه عنه وفيه خدمة الامام والعالم وخدمة اهل العلم وفيه اكتناف الامام والاجتماع حوله عند دخول المدن وفيه جد الله للسافر عند اتيانه سالما الى اهله وسؤاله الله التوبة وفيه حجاب امهات المؤمنين وان كن كالا مهات ص حدثنا على حدثنا بشر بن المفضل حدثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابو طلحة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم صفية مردفها على راحلته فلما كانوا ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة وان ابا طلحة قال احسب قال اقحم عن بعيره فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله جعلني الله فداءك هل اصابك من شيء قال لا ولكن عليك بالمرأة فأتى ابو طلحة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتى ثوبه عليها فقامت المرأة فشدهما على راحلتهما فركبا فساروا حتى اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايون تايون تايون فابدون ربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة ش هذا وجه آخر في الحديث المذكور وهو في رواية الكشي يهني وحده وعلى هو ابن المديني ويحيى هو ابن ابي اسحق المذكور قوله وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري قوله على راحلته اي ناقته قوله والمرأة بالرفع عطا على النبي ويجوز بالنصب على تقدير مع المرأة قوله احسب اي اظن قوله هل اصابك من شيء كلمة من زائدة قوله عليك بالمرأة اي الزم المرأة وانظر في امرها قوله فقصد قصدها اي نحنا نحوها قوله بظهر المدينة اي بظاهرها قوله او قال اشرفوا شك من الراوى

**ص** باب الصلاة اذا قدم من سفر **ش** اى هذا باب في بيان الصلاة اذا قدم الغزى او المسافر من سفره **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب الصلاة اذا قدم من سفر فانه رواه هناك عن خلاد بن يحيى عن مسعر عن محارب بن دثار الى آخره **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن ابيه وعمه عبد الله بن كعب عن كعب رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قدم من سفر ضحى دخل المسجد فصلى ركعتين قبل ان يجلس **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة وابو عاصم الضحاك بن مخلد التليل البصرى وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن ابي عاصم به وعن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن ابن جريج به واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن المنوكل العسقلاني والحسن بن علي الحلال وعن ابي الطاهر بن السرح واخرجه النسائي في السير عن عمرو بن علي عن ابي عاصم به وعن يوسف بن سعيد وفيه وفي الصلاة عن سليمان بن داود قوله ضحى بالضم والقصر قال ابن الاثير الضحوة ارتفاع اول النهار والضحى هو فوقه وبه سميت صلاة الضحى فيه ان الصلاة عند القدوم من السفر سنة وفضيلة فيها معنى الحمد لله على السلامة والتبرك بالصلاة اول ما يبدأ في الحضر ونعم المفتاح الى كل خير وفيها ناسج العبد ربه وذلك هدى رسوله وسنته ولنا فيه الاسوة وفيه الابتداء ببيت الله تعالى قبل يتدو وجلسه للناس عند قدومه ليسلوا عليه **ص** باب الطعام عند القدوم **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية اتخاذ الطعام عند القدوم من السفر **ص** وكان ابن عمر رضى الله عنهما يفطر لمن يغشاه **ش** يفطر من الافطار لامن التفطير قوله لمن يغشاه اى لاجل من يقدم عليه وينزل لديه وهذا التعليق رواه القاضي اسماعيل في احكامه عن جابر بن زيد عن نافع عنه انه كان اذا كان مقيما لم يفطر واذا كان مسافرا لم يصم فاذا قدم افطر اياما لغاشيته ثم يصوم **ص** حدثني محمد اخبرنا وكيع عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة نحر جزورا او بقرة زاد معاذ عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله اشترى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعيرا بوقيتين ودرهم او درهمين فلما قدم صرارا امر ببقرة فذبحت فاكلوا منها فلما قدم المدينة امرني ان آتى المسجد فأصلى ركعتين ووزن لي ثمن العير **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام والحديث اخرجه ابو داود في الاطعمة عن عثمان بن ابي شيبة عن وكيع قوله جزورا اى ناقه او جلازا معاذ هو معاذ بن معاذ العبدي وقد وصله مسلم قوله بوقيتين ويروى بأوقيتين قوله او درهمين شك من الراوى وهذا الطعام يسمى النقيعة بفتح النون وكسر القاف مشتق من النقع وهو الغبار لان المسافر يأتى وعليه غبار السفر وقال في الموعب النقيعة المحض من اللبن يبرد وقال السلي طعم الرجل ليلة يملك وعن صاحب العين النقيعة العبيطة من الابل وهى جزور توفر اعضاؤها وتقع في اشياء على حبالها وقد نعتوا نقيعة ولا يقال انقوا **ص** صرار موضع ناحية بالمدينة **ش** صرار بكسر الصاد المهملة وتخفيف الزاء الاولى موضع قريب من المدينة على نحو ثلاثة اميال من طريق العرق وقبده الدار قطى بالمهملة وعند الحموى وغيره

والمستبى وابن الخداء ضرار بالضاد المججمة وقال ابن قر قول وهم وقال ابو عبيد البكري هو بشر  
قديمة تلقاء حرة واقم والله اعلم

### ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الخمس ش

اي هذا كتاب في بيان حكم الخمس وفي بعض النسخ هذا متوج بالبسملة وبعده **ص** باب \*  
فرض الخمس ش اي هذا باب في بيان فرض الخمس وفي بعض النسخ ايضا هكذا فرض  
الخمس بدون ذكر لفظ باب **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال  
اخبرني علي بن الحسين ان حسين بن علي رضي الله تعالى عنهم اخبرنا ان مليا قال كانت لي شارب من نصيب  
من المنم يوم بدر وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارفا من الخمس فلما اردت  
ان ابني بفاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعدت رجلا صواغا من بني تينقاع  
ان يرتحل معي فأتني باذخر اردت ان ابيعه للصواغين واستعين به في وليمة عرسى فينا انا جامع لشارفي  
متاعا من الاقطاب والقرائر والحبال وشارفاي مناخا الى جنب حجرة رجل من الانصار رجعت حين  
جعت ما جعت فاذا شارفاي قد اجتبت استتمما وبقرت خواصرهما واخذن اكبادهما فلم املك عيني  
حين رأيت ذلك المنظر منهما فقلت من فعل هذا فقالوا فعل حزة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت  
في شرب من الانصار فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة  
فعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهي الذي لقيت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
مالك فقلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم قط عدا حزة على ناقتي فاجب استتمما وبقر خواصرهما وها  
هوذا في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رداءه فارتدى ثم انطلق يعشى واتبعته  
انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حزة فاستأذن فاذنوا لهم فاذا هم شرب فطفق رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يلوم حزة فاذا حزة قد نمل بحجرة عينا فظفر حزة الى رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ثم صعد النظر فظفر الى ركبتيه ثم صعد النظر فظفر الى سترته ثم صعد النظر فظفر الى  
وجهه ثم قال حزة هل انتم الاعبيد لابي فعرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قد نمل  
فسكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عقبه القهقري وخرجنا معه **ش** مطابقته  
لترجمة في قوله اعطاني شارفا من الخمس وعبدان قدم غيرة وهو لقب عبد الله بن عثمان وعبد الله  
هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الايلي وعلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم  
يروى عن ابيه الحسين بن علي اخو الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحديث  
مرفي كتاب الشرب في باب بيع الخطب والكلاء فانه اخرجته هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام  
عن ابن جريج عن ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب الى آخره  
وبين المتنين بعض تفاوت بزيادة ونقصان قوله شارف الشين المججمة وهو المسنة من النوق قوله اعطاني  
شارفا من الخمس يعني يوم بدر ظاهره ان الخمس كان يوم بدر قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس  
لم يكن يوم بدر قلت في هذا يحتاج قول علي رضي الله تعالى عنه الى تأويل لا يمارض قول اهل السير وهو  
ان معنى قول علي رضي الله تعالى عنه وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارفا من الخمس  
يعني من سرية عبد الله بن جحش وكانت قبل بدر الاولى في رجب من السنة الثانية وكان  
صلى الله تعالى عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش ومعه ثمانية رهط من المهاجرين الى نخلة بين مكة والطائف

فوجدوا بها عير قريش فقتلوه و أخذوا العير فقال عبدالله لأصحابه ان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما غنما الخمس وذلك قبل ان يفرض الله الخمس من المغنم فعزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الغنمية وقسم الباقي بين أصحابه وقد روى ابوداود ما يدل على هذا المعنى قال كان ل شارف من نصيبى من المغنم يوم بدر واعطانى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارفاً من الخمس يومئذ يعنى يوم بدر واراد به من الخمس الذى عزله عبدالله بن جحش لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العير التى اخذها كما ذكرنا \* وقيل اول يوم جعل فيه الخمس فى غزوة بنى قريظة حين حكم سعد بأن تقتل المقاتلة وتسمى الذرية وقيل نزل بعد ذلك ولم يأت فى ذلك من الحديث ما فيه بيان شاف وانما جاء امر الخمس يقينا فى غنائم حنين وهى آخر غنمية حضرها الشارح قوله ان ابنتى من الابتساء وهو الدخول بالزوجة وكذلك البناء وقد ذكرنا ان اصل ذلك ان الرجل كان اذا اراد تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله قوله من بنى قينقاع بفتح القافين وضم النون وقحها وكسرهما منصرفا وغير منصرف قال الكرماني هم قبيلة من اليهود وقال الصاغاني هم حى من اليهود قلت هو مركب من قين الذى هو الحداد وقاع سم اطم من اطام المدينة قوله باذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الراححة بسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزته زائدة وقد مر فى كتاب الحج قوله وليمة عرسى الوليمة طعام الزفاف وقيل اسم كل طعام والعرس بالكسر امرأة الرجل وبالضم طعام الوليمة وينبغى ان يكون بالكسر والا يكون المعنى وليمة وليتى وهكذا لا يقال \* وفى المغرب العرس بالضم اسم ومنه اذا دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب اى الى طعام عرس وطعام الوليمة يسمى عرسا باسم سيده قوله من الاقناب جمع قناب وهو معروف والغرائر بالغين المجبة وبالراء المكررة ظرف الثبن ونحوه وهو جمع ضرارة قال الجوهرى اظنه معربا قوله وشارفائى مبتدأ وخيره قوله مناخان اى مبروكان ويروى مناخان فالتذكير باعتبار لفظ شارف والتأنيث باعتبار ما بعده قوله فاذا كلمة مفاجأة قوله قد اجتبت افعل من الجب بفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة وهو القطع قوله وبشرت على صيغة المجهول من البقر بالباء الموحدة والقاف وهو الشق قوله ولم املك عيني اى من البكاء وانما كان بكأؤه رضى الله تعالى عنه خوفا من توهم تقصيره فى حق فاطمة رضى الله تعالى عنها اوفى تأخير الابتاء بسبب ما كان منه ما يستعان به لالاجل فواتهما لان متاع الدنيا قليل لاسيما عند امثاله قوله فى شرب بفتح الشين المجبة جمع شارب قوله حتى ادخل يحوز بالرفع والصب قوله مارأيت كاليوم قط اى مارأيت يوما افزع كاليوم قوله فطفق اى جعل قوله قد عمل بفتح الناء الثلاثة وكسر الميم اى سكر قوله ثم صعد بفتح الصاد المهملة وتشديد العين المهملة المفتوحة اى جر النظر قوله لا عبدا اى كعبدا وغرضه ان عبدا لله وابطال ما كانا كائنها عبدان لعبد المطلب فى الخضوع لحرمة وانه اقرب اليه منها قوله فنكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القهقرى قال الاخفش يعنى رجع وراءه ووجهه اليه والنكوص الرجوع الى وراى يقال نكص ينكص فهو ناكص قال ابن الانير القهقرى مصدر ومنه قولهم رجع القهقرى اى رجع الرجوع الذى يعرف بهذا الاسم قلت يكون القهقرى منصوبا على المصدرية من غير لفظه كما فى قعدت جلوسا وقال الازهرى القهقرى الارتداد عما كان عليه وقد فقهه وتفهقه وقبل انه مشتق من الفهر وقال الطبرى وفى حديث على

رضي الله تعالى عنه ان المسلمين كانوا يشربون الخمر ويسمعون الغنا في اول الاسلام حتى نهى الله  
عن ذلك بقوله انما الخمر والميسر الاية وانما حرمت الخمر بعده غزوة احد احتج بعض اهل العلم بهذا  
الحديث في ابطال احكام السكران وقالوا لو لم يكره السكران ما يكون منه في حال سكره كإلزامه في حال  
صحوه لكان المخاطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما استقبله حزة كافرا مباح الدم قاله الخطابي  
ثم قال وقد ذهب على هذا القائل ان ذلك منه انما كان قبل تحريم الخمر \* فان قلت الى ما آل امر الناقتين  
قلت كان ضمانهما لازما لجمرة رضي الله تعالى عنه لو طالبه على رضي الله تعالى عنه ويمكن ان النبي صلى  
الله عليه وسلم عوضهما ان العلماء لا يختلفون ان جنایات الاموال لا تسقط عن المجانين وغير المكلفين ويلزمهم  
ضمانها في كل حال كالعقلاء ومن شرب لبنا او اكل طعاما او تدوى بمباح فسكر فهو كالجنون والمفمى  
عليه والصبي يسقط عنهم حد القذف وسائر الحدود غير اتلاف الاموال لرفع القلم عنهم ومن سكر  
من حلال فحكمه حكم هؤلاء وعن ابي عبد الله النعمان ان من سكر من ذلك لا طلاق عليه وحكى الطحاوي  
انه اجماع من العلماء رحمهم الله تعالى \* ص حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن  
سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته ان  
فاطمة ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألت ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه بعد وفات  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
مما افاء الله عليه فقال لها ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لا نورث ما تركنا صدقة فغضبت فاطمة فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت  
وماشت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستة اشهر قالت وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها  
بما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خير وفدك وصدقته بالمدينة فابي ابو بكر عليها ذلك  
وقال لست تاركا شيئا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل به الا عملت به فاني اخشى ان  
ترك من امره ان ازيغ فاما صدقته بالمدينة فدفعها عمر رضي الله تعالى عنه الى علي وعباس رضي الله  
تعالى عنهما واما خير وفدك فامسكهما عمر وقال هما صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانتا  
لحقوقه التي نعروه ونوابه وامرهما الى من ولي الامر قال فهما على ذلك الى اليوم \* قيل  
لامطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه ذكر الخمس واجيب بان من جملة ما سألت فاطمة  
ميراثها من خير وقد ذكر الزهري ان بعض خير صلح وبعضها صنوة فجرى فيها الخمس وقد جاء في  
بعض طرق الحديث في كتاب المغازي قالت عائشة ان فاطمة جاءت تسأل نصيبها مما ترك رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خير والى هذا اشار البخاري  
وامتنع بشهرة الامر عن ايراده مكشوفاً بلفظ الخمس في هذا السبب \* ذكر رجاله \* وهم ستة  
\* الاول عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي العامري الاويسى المدني وهو من افراد \* الثاني  
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق القرشي الزهري المدني \* الثالث  
صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه \* الرابع محمد بن مسلم الزهري  
\* الخامس عروة بن الزبير بن العوام \* السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها \* والحديث  
اخرجه البخاري ايضا في المغازي في باب غزوة خيبر عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن  
شهاب عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت الى ابي بكر



رضي الله تعالى عنه الحديث ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله سألت ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما قال عياض تأول قوم طلب فاطمة ميراثها من ابيها على انها تأولت الحديث ان كان بلغها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا تورث على الاموال التي لها بال فهو الذي لا يورث لا ما يترك من طعام واثاث وسلاح قال وهذا التأويل يردده قوله مما افاء الله عليه وقوله بما ترك من خير وفدك وصدقته بالمدينة ﴿ وقيل ان طلبها لذلك كان قبل ان تسمع الحديث الذي دل على خصوصية سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وكانت متمسكة بآية الوصية وان كانت واحدة فلها النصف وقال ابن التين حكى ان طائفة من الشيعة تزعم انه لا يورث قالوا ولم تطالب فاطمة بالميراث وانما طالبت بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها من غير علم ابي بكر وانكر هذا وقالوا ما ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها شيئا ولا انها طالبت به ﴿ فان قلت رووا ان فاطمة طلبت فدك وذكر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقطعها اباها وشهد على رضي الله تعالى عنه على ذلك فلم يقبل ابا بكر شهادته لانه زوجهما قلت هذا لا اصل له ولا يثبت به رواية انها ادعت ذلك وانما امرمقة على لا يثبت قوله ما ترك بيان او بدل لميراثها قوله مما افاء الله عليه من التي وهو ما حصله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله لا تورث قال القرطبي جميع الروايات هذه اللفظة يقولونها بالنون لا تورث يعني جماعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كافي الرواية الاخرى نحن معاشر الانبياء لا تورث قوله ما تركنا في محل الرفع على الابتداء وصدقة بالرفع خبره وقد صحف بعض الشيعة هذا وقال لا يورث بياء آخر الحروف وما تركنا صدقة بالنصب على ان يجعل ما مفعولا للمليسم فاعله وصدقة تنصب على الحال ويكون معنى الكلام ان ما ترك صدقة لا يورث وهذا يخالف لما وقع في سائر الروايات وانما فعل الشيعة هذا واقتحموه لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يورث كما يورث غيره متمسكين بمعموم الآية الكريمة وقال الكرماني لا تورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح ﴿ ثم الحكم في سبب عدم ميراث الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم وقيل لثلاثي خشي على وارثهم ان يتخلى لهم الموت فيقع في محذور عظيم ﴿ وقيل لانهم كالأباء لانهم غالهم لكل اولادهم وهو معنى الصدقة قوله فجبرت ابا بكر قال الملهب انما كان هجرها انقباضا عن لقائه وترك مواصلته وليس هذا من الهجران المحرم واما المحرم من ذلك ان يلتقيا فلا يسلّم احدهما على صاحبه ولم يرو احد انهما التقيا وامتنعا من التسليم ولو فعلا ذلك لم يكونا متباجرين الا ان تكون النفوس مظهرة للعداوة والهجران وانما لازمت بينهما فغير الراوى عن ذلك بالهجران ﴿ وقد ذكر في كتاب الجنس تأليف ابي حفص بن شاهين عن الشعبي ان ابا بكر قال لفاطمة يا بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما خير عيش حياة اعيشها وانت على ساحة فان كان عندك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك عهد فانت الصادقة المصدقة المؤمنة على ما قلت قال فقام ابو بكر حتى رضيت ورضي ﴿ وروى البيهقي عن الشعبي قال لما مرضت فاطمة رضي الله تعالى عنها اتاها ابو بكر رضي الله تعالى عنه فاستأذن عليها فقال على رضي الله تعالى عنه يا فاطمة هذا ابو بكر يستأذن عليك فقالت اتحب ان آذن له قال نعم فاذنت له فدخل عليها يتراضاها فقال والله ما تركت الدار والمال والاهل والعشيرة الا ابتغاء مرضاة الله ومرضاة رسوله ومرضاتكم اهل البيت ثم تراضاها حتى رضيت وهذا قوى جيد والظاهر ان

الشعبي سمعه من علي رضي الله تعالى عنه او عن سمعه من علي \* فان قلت روى احمد وابوداود عن  
 ابي الطفيل قال لما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت فاطمة الى ابي بكر لانت ورثت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام اهله فقال لابل اهله قالت فأتين سهم رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله تعالى  
 اذا اطعم نبياً طعمته ثم قبضه جعله للذي يقوم من بعده فرأيت ان اردته على المسلمين قالت فانت وما سمعت  
 من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت في لفظه غرابة ونكارة وفي اسناده من يشيع واحسن ما فيه  
 قولها انت وما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا هو المظنون بها واللائق بأمرها  
 وسبابتها وعلمها ولينها قوله وفدك بالفاء واللال المهملتين المفتوحين منصرفا وغير منصرف  
 بينها وبين مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مر حلثان وقيل ثلاث قوله وصدفته  
 بالمدينة اى املاكه التي بالمدينة التي صارت بعده صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة ويقال صدفته  
 بالمدينة اموال بني النضير وكانت قريبة من المدينة وقال ابن الجوزي وهي مما افاء الله على رسوله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وقال عياض الصدقات  
 التي صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم \* احدها من وصية مخبريق يوم احد وكانت سبع  
 حوائط في بني النضير قلت مخبريق كان يهود يا فاعطى تلك الحوائط لرسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم عند اسلامه \* الثاني ما اعطاه الانصار من ارضهم وهو مما لا يبلغه الماء وكان هذا ملكا له  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها حقه من الفئ من اموال بني النضير كانت له خاصة حين اجلاهم  
 وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا ثلث  
 ارض وادى القرى اخذه في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيبر الوطيع  
 والسلام اخذهما صلحا \* ومنها سهمه من خمس خيبر وما فتح فيها عنوة فكانت هذه كلها ملكا  
 لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة لاحق لاحد فيها فكان يأخذ منها نفقته ونفقة  
 اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركت بعد نفقة نسائي  
 ومؤنة ما لي فهو صدقة وكان ابن عينة يقول ازواج النبي في معنى المعتدات لانهن لا يجوز لهن  
 النكاح ابدأ فحرت عليهن النفقة وترك لهن جحرهن يسكنها واراد بمؤنة العامل من يلي بعده قوله  
 لست تاركا شيئا عمله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاعلته يعني انه كان مع ما كان يعمل  
 يخبرانه لا يورث عنه قاله الداودي قوله ان اذبيغ من الرينغ بالزاي والغين المججمة وهو الميل يعني  
 ان اميل عن الحق قوله فاما صدقته الى آخره من كلام عائشة ايضا قوله فدفعها اى دفع عمر بن  
 الخطاب رضي الله تعالى عنه الصدقة المذكورة الى علي بن ابي طالب وعباس عمه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ليتصرفا فيها وينفعا منها بقدر حقهما كما تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل  
 جهة تملكه لهما \* وقال القرطبي لما ولي علي رضي الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت في ايام  
 الشيخين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد حسين ثم بيد علي بن الحسين ثم بيد الحسن ثم بيد زيد  
 بن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم وليها بنوا العباس على ما ذكره البرقاني في صحيحه ولم يرو عن احد  
 من هؤلاء انه تملكها ولا ورثها ولا رثت عنه فلو كان ما بقوله الشيعة حقا لآخذها علي رضي الله تعالى  
 عنه او احد من اهل بيته لما ولوها قوله التي تعرفون اى بنزله وينتابه ويغشاه قوله ونوابه

النواب جمع نائبة وهى الحادثة التى تصيب الرجل **ص** قال ابو عبد الله اعتراك افعل من عروته فأصبته ومنه بعروه واعترانى **ش** ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله اعتراك اشار بهذا الى المذكور فى قوله تعالى اعتراك بعض آلهتاسوء قوله افعل اراد به انه من باب الافعال واصله من عروته اذا اصبته وقال الجوهري عراني هذا الامر واعترانى اذا غشيتك وعروت الرجل امرؤه عروا اذا الممت به وآتيته طالبا فهو معرو وفلان تعروه الاضياف ويعتريه اى تغشاه **ص** قصة فذك **ش**

حدثنا اسحق بن محمد الفروى حدثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الحداد وكان محمد بن جبير ذكرلى ذكرنا من حديثه ذلك فانطلقت حتى ادخل على مالك بن اوس فسألته عن ذلك الحديث فقال مالك بينا انا جالس فى اهلى حين متع النهار اذا رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى يأتينى فقال اجب امير المؤمنين فانطلقت معه حتى ادخل على عمر فاذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش منكى على وسادة من آدم فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مال انه قدم عليك من قومك اهل ابيات وقد امرت فيهم برضخ فاقبضه فاقبضه بينهم فقلت يا امير المؤمنين لو امرت به غيرى قال اقبضه ايها المرء فيينا انا جالس عنده اناه حاجبه يرفأ فقال هل لك فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن ابى وقاص يستأذنون قال نعم فأذن لهم فدخلوا فجلسوا فجلسوا ثم جلس يرفأ يسيرا ثم قال هل لك فى علي وعباس قال نعم فأذن لهما فدخلوا فجلسا فجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين اقض بينى وبين هذا وهما يختصمان فى ما افاء الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير فقال الرهط عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر فقال هر يدكم انشدكم بالله الذى بأذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فأقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكما الله اتعلمان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال ذلك قالا قد قال ذلك ثم قال عمر فاني احدثكم عن هذا الامر ان الله قد خص رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا الفى بشئ لم يعطه احدا غيره ثم قرأ وما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قدبر فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم قد اعطاكموه وبشئ فيكم حتى يبق منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ مابقى فجعله يجعل مال الله فعمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال علي وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قال عمر رضى الله تعالى عنه ثم توفى الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر اناولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله يعلم انه فيها لصا دق بار راشد تابع للحق ثم توفى الله ابا بكر فكانت اناولى ابى بكر فقبضتها سنتين من امارتى اعلم فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما عمل فيها ابو بكر والله يعلم انى فيها لصا دق راشد تابع للحق ثم جئتماني تكلماني وكلمتكم واحدة وامركم واحدا جئتمني يا عباس تسألني نصيبك من ابن اخيك وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من ابها فقلت لهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

لأنور ما تركنا صدقة فلما بدى أن يدفعه اليكما قلت أن شئتما دفعتهما اليكما على أن عليكما عهد الله وميثاقه  
 ليعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبما عمل فيها أبو بكر وبما عملت  
 فيها منذ وليتها فقلتما ادفعها إلينا فبذلك دفعتهما اليكما فأنشدكم بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قال الرهط  
 نعم ثم أقبل على علي وعباس فقال أنشدكما بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قال لا نعم قال فلتتسان  
 مني قضاء غير ذلك فوالله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض لا أقضى فيها قضاء غير ذلك  
 فإن عجزتما عنها فادفعها إلي فأتى أكفيكما هاشم  مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله  
 أن الله قد خص رسوله إلى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لأن من جلة ما سألت فاطمة رضي الله تعالى عنها ما بقي من خمس خير وكان علي وعباس مختصمان  
 في النقي الذي خص الله تعالى نبيه بذلك كما سيحكي بيان ذلك أن في النقي خص رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بشئ دون غيره وحقه في النقي من أموال بن النضير كانت له خاصة حين أجلاهم  
 وكذا نصف أرض فدك صالح أهلها بعد فتح خير على نصف أرضها فكانت خالصة له وكذا  
 ثلث أرض وادي القرى أخذه في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خير  
 الوطح والسلام أخذها صلحا ومنها سهم من خمس خير وما اقتنح منها عنوة فكان هذا ملكا له  
 خاصة لاحق لاحد فيها  ذكر رجاله  وهم خمسة  الأول اسحق بن محمد القروي بفتح الفاء وسكون  
 الراء وبالواو وقال النسائي وفي بعض النسخ محمد بن اسحق وهو خطأ  الثاني مالك بن انس   
 الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري  الرابع مالك بن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وبالسين  
 المهملة ابن الحدثنان بالمهملين المفتوحين وبالثاء المثناة ابن عوف بن ربيعة النصرى من بني نصر بن  
 معاوية يكنى ابا سعيد زعم احد بن المصري وكان من جلة اهل هذا الشأن أن له صحبة وقال سلمة بن  
 وردان رأيت جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرهم وذكر فيهم مالك بن  
 اوس بن الحدثنان النصرى وقال ابو عمر لا احفظ له صحبة أكثر مما ذكرت ولا أعلم له رواية عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم واما روايته عن عمر رضي الله تعالى عنه فأكثر من أن تذكره روى عن العشرة  
 المهاجرين وعن العباس بن عبد المطلب روى عنه محمد بن جبير بن مطعم والزهري ومحمد بن المنكدر  
 وآخرون مات بالمدينة سنة اثنتين وتسعين وهو ابن أربع وتسعين سنة  الخامس محمد بن جبير بضم  
 الجيم وفتح الباء الموحدة ابن مطعم بن عدي بن نوفل بن عدي بن عبد مناف القرشي المديني مات بالمدينة  
 زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه  ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره  أخرجه البخاري  
 أيضا في النفقات عن سعيد بن عفير وفي الاعتصام عن عبد الله بن يوسف وفي الفرائض عن يحيى بن  
 بكير وأخرجه مسلم في المغازي عن عبد الله بن أسماء وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد  
 ابن حنبل وأخرجه ابوداود في الخراج عن الحسن بن علي الخلال ومحمد بن يحيى بن فارس  
 وعن محمد بن عبيد وأخرجه الترمذي في السير عن الحسن بن علي الخلال به وأخرجه النسائي  
 في الفرائض عن عمرو بن علي وفي قسم النقي عن علي بن حجر وفي التفسير عن محمد بن عبد الأعلى  
 ذكر معناه  قوله حتى أدخل يجوز فيه ضم اللام وقمها فوجه الضم هو أن تكون حتى  
 عاطفة والمعنى انطلقت فدخلت ووجه الفتح هو أن تكون حتى بمعنى كي ومثله قوله تعالى وزلزلوا  
 حتى يقول الرسول قوله بينما قد مر غير مرة أن أصله بين فاشبعت قمحة النون بالالف وربما ترادف فيه  
 الميم فيقال بينما وهما ظرفا زمان ويضافان إلى جلة اسمية وفعلية ويحتاجان إلى جواب يتم به

المعنى وجوابه هو قوله اذا رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والافصح ان لا يكون في جوابهما اذا واذا قوله حين منع النهار بالميم والتاء المثناة من فوق والعين المهملة المفتوحات ومعناه حين ارتفع وطال ارتفاعه وقال صاحب العين منع النهار متوفاً وذلك قبل الزوال وقيل معناه طال وعلا وامنع الشيء طال مدته ومنه في الدعاء امتنعى الله بك وقيل معناه نفى الله بك وقال الداودي منع صار قرب نصف النهار وفي رواية ابي داود ارسل على عمر رضى الله تعالى عنه حين تعالى النهار وفي رواية مسلم ارسل الى عمر بن الخطاب فبحثه حين تعالى النهار قوله على رمال سرير الرمال بكسر الراء وضمة ما ينسج من سعف النخل ليضطجع عليه ويقال رمل سرير به وارمله اذا رمل شريطا وغيره فبعمله ظهرا وقيل رمال السرير مامد على وجهه من خيوط وشريط ونحوهما وفي رواية ابي داود فبحثه فوجدته في بيته جالسا على سرير مفضيا الى رماله متكئا على وسادة من آدم قوله مفضيا الى رماله يعنى ليس بينه وبين رماله شيء وانما قال هذا لان العادة ان يكون فوق الرمال فراش او نحوه ومعنى قوله ليس بينه وبينه اى ليس بين عمر وبين الرمال فراش قوله يمال اى يمالك فرخه بخذف الكاف ويحوز ضم اللام وكسرها على الوجهين في الترخيم قوله انه قدم علينا من قومك وفي رواية مسلم انه قد دف اهل ابيات من قومك وكذا في رواية ابي داود دف من الدف وهو المسمى بسرعة قوله برضخ بفتح الراء وسكون الضاد المجمة وفي آخره خاء معجمة وهى العطية القليلة غير المقدرة قوله لو امرت به غيرى اى لو امرت بدفع الرضخ اليهم غيرى وفي رواية ابي داود وقدمت فيهم بشيء فاقسم فيهم قلت لو امرت غيرى بذلك فقال خذه وفي رواية مسلم لو امرت بهذا غيرى قال خذه يمال قوله اقضه اياها المرء هو عزيم عليه في قبضه قوله برفأ هو مولى عمر وحاجبه بفتح الباء آخر الحروف وسكون الراء وفتح الفاء مهموزا وغير مهموز وفي رواية البيهقي البرفا بالالف واللام قوله هل لك في عثمان اى هل لك اذن في عثمان وقال الكرمانى هل لك رغبة في دخولهم قوله يستأذنون جملة حالية قوله اقض بينى وبين هذا يعنى على بن ابي طالب وفي رواية مسلم اقض بينى وبين هذا الكاذب الاثم الغادر الخائن يعنى الكاذب ان لم ينصف فخذ الجواب وزعم المازرى ان هذه اللفظة نزه القائل والمقول فيه عنها ونسها الى ان بعض الرواة وهم فيها وقد ازالها بعض الناس من كتابه تورما وان لم يكن الحمل فيها على الرواة فاجود ما يحمل عليه ان العباس قالها ادلالا عليه لانه بمنزلة والده ولعله اراد ردع على عما يعتقد انه يخطئ فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعلها عن قصد وان كان على لا يراها موجبة لذلك في اعتقاده وهذا كما يقول المالكي شارب النبيذ ناقص الدين والحنفي يعتقد انه ليس ناقص وكل واحد محق في اعتقاده ولا بد من هذا التأويل لان هذه القضية جرت بحضرة عمر وانصاية رضى الله تعالى عنهم ولم ينكر احد منهم هذا الكلام مع تشددهم في انكار المنكر وما ذاك الا انهم فهموا بقربة الحال انه تكلم بما لا يعتقده انتهى قلت كل هذا لا يفيد شيئا بل يجب ازالة هذه اللفظة عن الكتاب وحاشى من عباس ان يلفظ بها ولا سيما بحضرة عمر بن الخطاب وجاعة من الصحابة ولم يكن عمر ممن يسكت عن مثل هذا لصلاته في امور الدين وعدم ميلاته من احد وفي ما قاله نسبة عمر الى ترك المنكر وعجزه عن اقامة الحق فاللائق لحال الكل ازالة هذه من الوسط فلا يحتاج الى تأويل غير طائل فافهم قوله وهما يختصمان اى العباس وعلى يختصمان اى بجدالان ويتنازعا والواو فيه للحال قوله فيما افاء الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير وهو مما لم

يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وهو المال الذي بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر وفي رواية عن  
 الزهري قري غريبة فدك وقال ابن عباس في قوله وما آفأ الله على رسوله منهم الآية هو من اموال الكفار  
 اهل القرى وهم قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وخيبر وقرى غريبة وينبع كذا في تفسير الفسفي  
 قوله فقال الرهط وهم المذكورون في الماضي وهم عثمان واصحابه فقوله عثمان خبر مبتدأ محذوف  
 اي هم عثمان واصحابه المذكورون ويجوز ان يكون بيانا او بدلا قوله وارج امر من الراحة بالراء  
 والمهمله وفي رواية مسلم فاقض بينهم وارجهم فقال مالك بن اوس يخيل الى انهم كانوا قدموهم  
 لذلك وفي رواية ابى داود فقال العباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا يعني حليسا فقال  
 بعضهم اجل يا امير المؤمنين فاقض بينهما وارجهما قوله فقال عمر تيدكم بفتح التاء المثناة من  
 فوق وكسرها وشكون الياء آخر الحروف وقح الدال المهمله وضما وهو اسم فعل كرويد اي  
 اصبروا وامهلوا وعلى رسلكم وقبل انه مصدر تأديتد وقال ابن الاثير هو من التؤدة كأنه قال ازموا  
 تؤدكم يقال تأدأدا كأنه اراد ان يقول تأدكم فابدل من الهزلة يا يعني آخر الحروف هكذا ذكره ابو موسى  
 وفي رواية مسلم اتشدوا اي تأنوا واصبروا قوله انشدكم بالله بضم الشين اي اسألكم بالله يقال تشدك  
 الله وبالله قوله لانورث قدمضى تفسيره وان الرواية بالنون قال القرطبي يعني جماعة الانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام كافي رواية اخرى نحن معاشر الانبياء لانورث روى ابو عمر في التمهيد من حديث  
 ابن شهاب عن مالك بن اوس عن عمر رضى الله تعالى عنه انا معشر الانبياء ما تركناه صدقة وهذا حجة  
 على الحسن البصري في ذهابه الى ان هذا خاص بنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره  
 من الانبياء فاستدل بقوله تعالى في قصة زكريا عليه السلام برثني ويرث من آل يعقوب وبقوله تعالى وورث  
 سليمان داود وحمل جمهور العلماء الآيتين على ميراث العلم والنبوة والحكمة ومنطق الطير في حق سليمان  
 عليه السلام قوله فد قال ذلك اي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لانورث ما تركناه صدقة وكذلك  
 معنى قوله فد قال ذلك في الموضوعين الآخرين قوله ولم يعطه احدا غيره اي لم يعط النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه خصص النبي كده كما هو مذهب الجمهور او جله كما هو مذهب الشافعية  
 وقبل اي حيث حلل الغنيمة ولم يحل لسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال القاضي تخصيصه  
 بالنبي اما كانه او بعضه وهل في النبي خمس ام لا قال ابن المنذر لانعم احدا قبل الشافعي قال بالخمسة قوله  
 ثم قرأ وما آفأ الله على رسوله منهم الى قوله قدبر وتام الآية فاوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله  
 يسلط رسله على من يشاء والله على كل شئ قدير اي وما رد الله على رسوله ورجع اليه ومنه في الظل  
 والنبي كالعود والرجوع يستعمل بمعنى المصير وان لم يتقدم ذلك قوله فاوجفتم من الايجاف من الوجيف  
 وهو السير السريع والمعنى انما جعل الله لرسوله من اموال بني النضير شيئا لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن  
 سلط الله رسوله عليهم وعلى اموالهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه بضعه حيث  
 يشاء وهو معنى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا حق لاحد فيها فكان  
 يأخذ منها نفقته ونفقة اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وفي رواية مسلم قال عمر رضى الله  
 تعالى عنه ان الله خص رسوله بخاصة لم يخص بها احدا غيره قال ما آفأ الله على رسوله من اهل  
 القرى فله والرسول ما درى هل قرأ الآية التي قبلها ام لا قال فقسم رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بينكم اموال بني النضير فوالله ما استأثر عليكم ولا اخذها دونكم حتى بقي هذا المال وكان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم يجعل ما بقى اسوة المال انتهى وهذا تفسير  
 لرواية البخارى في نفس الامر فقوله والله ما احتازهاى ما جمعها دونكم وهو بالخاء المهملة والزاى  
 قوله ولا استأثر بهاى ولا استبدبها وتخصص بها عليكم قوله وبها فيكم اى فرقها عليكم قوله  
 نفقة ستم فان قلت كيف يجمع هذا مع ما ثبت ان درعه حين وفاته كانت مرهونة على الشعير استدانة  
 لاهله قلت كان يعزل مقدار نفقتهم منه ثم ينفق ذلك ايضا في وجوه الخير الى حين انقضاء السنة عليهم  
 قوله يجعل مال الله بفتح الميم وهو موضع الجعل بأن يجعله في السلاح والكرام ومصالح المسلمين قوله  
 فلماذا اى ظهر وسخلى قوله من ابن اخيك وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان اخاه  
 عبدالله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عبدالله قوله يريد نصيب امرأته من ابيهاى يريد على  
 ابن ابي طالب نصيب زوجته فاطمة الذى آل اليها من ابيها وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال الكرمانى ان كان الدفع اليهما صوابا فلم يدفعه في اول الحال والافلم دفعه في الآخر واجاب  
 بانه منع اولاعلى الوجه الذى كانا يطلبانه من التملك وثانيا اعطاهما على وجه التصرف فيها كما  
 تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبا ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما  
 وقال الخطابى هذه القصة مشككة جدا وذلك انها اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر على الشرطة  
 التى شرطها عليهم وقد اعترفا بأنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركنا صدقة وقد شهدا جرون  
 بذلك فالذى بدا لهما بعد حتى تخصما والمعنى في ذلك انه كان يشق عليهما الشركة فطلبا ان يقسم  
 بينهما ليستبد كل واحد منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فنعهما عمر القسم لثلاثين جرى عليهما  
 اسم الملك لان القسمة انما تقع في الاموال ويتناول الزمان فتظن به الملكية وقال ابوداود ولما  
 صارت الخلافة الى على رضى الله تعالى عنه لم يغيرها عن كونها صدقة قوله قضاء غير ذلك اى غير  
 الذى قضى به وفي رواية ابى داود والله لا اقضى بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة قوله فادفعها  
 الى وفي رواية ابى داود فان عجزتما عنهما فرداها الى ذكر ما يستفاد منه \* فيه ان عليا والعباس  
 اختلفا في ما افاء الله على رسوله من مال بنى النضير ولم يتنازعا في الخمس وانما تنازعا فيما  
 كان خاصا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذى فتركة صدقة بعد وفاته \* وفيه انه يجب ان يولى  
 امر كل قبيلة سيدها لانه اعرف باستحقاق كل رجل منهم لعلمهم به \* وفيه الترخيم له ولا مار على المنادى  
 بذلك ولا نقيصة \* وفيه استعفاؤه مما يولى الامام بالين الكلام لقول مالك لعمر رضى الله تعالى عنه  
 حين امره بقسمة المال بين قومه لو امرت به غيرى \* وفيه الحجة للامام وان لا يصل اليه شريف  
 ولا غيره الا بأذنه \* وفيه الجلوس بين يدي السلطان بغير اذنه \* وفيه الشفاعة عند الامام في انفاذ  
 الحكم اذا تفاقمت الامور وخشى الفساد بين المتخاصمين لقول عثمان رضى الله تعالى عنه اقض بينهما  
 وارح احدهما من الآخر وقد ذكر البخارى في المغازى ان عليا والعباس استبا يومئذ \* وفيه تعزيز  
 الامام من يشهد له على قضائه وحكمه \* وفيه انه لا بأس ان يمدح الرجل نفسه ويطربها اذا قال الحق \* وفيه  
 جواز ادخار الرجل لنفسه واهله قوت سنة وهو خلاف قول جهلة الصوفية المنكرين للادخار الزاعمين  
 ان من ادخل غدا فقد اساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله \* وفيه اباحة اتخاذ العقار التى يتغنى بها  
 الفضل والمعاش \* وفيه ان الصديق قضى على العباس وفاطمة رضى الله تعالى عنهما بحديث لا نورث  
 ولم يحاكمهما في ذلك الى احد غيره فكذلك الواجب ان يكون للحكام والائمة الحكم بعلومهم لا تقسمهم



كان ذلك اولغيرهم بعد ان يكون ما حكموا فيه بعلومهم مما علم صحة امره وعيتم قاله الطبري \* وفيه قبول خبر الواحد فان ابا بكر رضى الله تعالى عنه لم يستشهد باحد كما استشهد عرب بل اخبر بذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فقبل ذلك منه \* وفيه انه لا ينكر ان يخفى على الفقيه والعالم بعض الامور مما علمه غيره كما خفى على فاطمة التخصيص في ذلك وكذلك يقال انه خفى على رضى الله تعالى عنه ذلك وكذلك على العباس حتى طلبا الميراث وقد يقال لم يخف ذلك عليهما وانما كانا ذهلا ونسيان حتى ذكرهما ابو بكر فرجها اليه بدليل ان عمر نشدهما بالله عل تعلمان ذلك فقالا نعم \* وفيه ان في طاب فاطمة ميراثها من ابيها وطلب العباس دليلا على ان الاصل في الاحكام العموم وعدم التخصيص حتى يدل ما يدل على التخصيص وعلى ان المتكلم داخل في عموم كلامه حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك ما افلا هله وهذا قول اكثر اهل الاصل خلافا للمخالة وابن حوزة من ادعوا عد كثير من القائلين بالعموم ان هذا الخطاب وسائر العمومات لا يدخل فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الشرع ورد بالفرقة بينه وبين امته ولو ثبت العموم لوجب تخصيصها وهذا الخبر وما في معناه يوجب تخصيص الآية وان كانت واحدة فلها النصف وخبر الآحاد يخص فكيف ما كان هذا سبيله وهو القطع بحكمته والله اعلم **ص** باب \* اداء الخمس من الدين **ش** اى هذا باب في بيان ان اداء الخمس شعبة من شعب الدين ويجوز ان يكون لفظ باب مضافا الى لفظ اداء الخمس ويجوز ان يقطع ويرتفع باب على انه خبر مبتدأ محذوف كما قلنا ويكون اداء الخمس مبتدأ ومن الدين خبره وقد ذكر في كتاب الايمان باب اداء الخمس من الايمان والجمع بين الترجتين ان الايمان ان قدر انه قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان وان قدر انه تصديق دخل في الدين والخمس بضم الخاء من خمس القوم اخسهم بالضم اذا اخذت منهم خمس اموالهم وقدمر الكلام فيه هناك مستقصى **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد عن ابي جرة الضبي قال سمعت ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة بيننا وبينك كفار مضربنا نصل اليك الا في الشهر الحرام فرنا بأمر نأخذ منه وتدعو اليه من ورائنا قال أمركم بأربع وانها كم عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقديده واقام الصلاة واية الزكاة وصيام رمضان وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وانها كم عن الدباء والنقير والختم والمزفت **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم و ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وحادهو ابن زيد وابو جرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبي بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة من بنى ضبيعة مصغرا وهو بطن من عبد القيس والحديث قدم في باب اداء الخمس من الايمان في اواخر كتاب الايمان وقد استقصينا فيه الكلام ولكن نذكر بعض شئ لطول العهد به قوله وقد عهد القيس الوفد قوم يجمعون فيردون الى البلاد للقي الملوك وغيرهم وعبد القيس ابو قبيلة وربيعة هو ابن نزار بن معد بن عدنان ومضرب بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير منصرف وهو مضرب بن نزار بن معد ابن عدنان اخو ربيعة قوله عقد يده اى ثنى خنصره قاله الداودي فاذا ثنى خنصره وعد الايمان فهو خمسة بلا شك قوله الدباء بتشديد الباء والمد القرع الواحدة دبابة والنقير بفتح النون وكسر القاف اصل النخلة يتقرجوفها وينبذ فيها والختم بفتح الخاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق قال ابو هريرة هي الجرار الخضر وقال ابن عمر هي الجرار كلها وقال انس بن مالك جراريثى بها من مصر مقيرات الاجواف والمرفت بتشديد الفاء اى المطلى بالزفت



باب ٢ نفقة النساء التي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته **ش** اي هذا  
باب في بيان نفقة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته **ص** حدثنا عبد الله بن  
يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لا تقسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة **ش** مطابقتها  
للترجمة ظاهرة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم **و** الحديث  
اخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه متناه وسدا في  
الفرائض عن اسمعيل واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجراح  
عن القعنبي واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان  
الثوري عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة لا تقسم ورثتي ديناراً ولا درهما قوله لا تقسم  
من الاقسام من باب الافتعال ويروى لا تقسم من القسم قوله ديناراً التقييد به هو من باب التثنية بالادنى  
على الاعلى كقوله تعالى ( ومنهم من ان تأمنه بدينار ) وانما هو بمعنى الاخبار ومعناه لا تقسمون  
شيئاً لاني لا وراث ولا اخلف مالا وانما استثنى نفقة نساءه بعد موته لانهن محسوسات عليه او لعظم  
حقوقهن في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن امهات المؤمنين ولذلك اختصن بمساكنهن  
ولم يرث ورثته **و** واختلف في مؤنة العنامل ف قيل حافقته ومتولى دفنه وقيل الخليفة بعده  
وقيل عمال حوائطه وجزم ابن بطال بأن المراد بالعمال عامل نخله فيما خصه الله به من الفئ في فذلك  
وبني النصير وسهمه بخير مالم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكان له من ذلك نفقته ونفقة اهله  
ويجعل سائر في نفع المسلمين وجرت النفقة بعده من ذلك على ازواجه وعلى عمال الحوائط الى ايام  
عمر رضي الله تعالى عنه فخير عمر ازواجه بين ان يتادين على ذلك او يقطع لهن قطايع فاخترت عائشة  
وحفصة الثانية فقطع لهما بالغاية واخرجهما عن حصتهما من ثمرة تلك الحيطان فلكتا ما قطعهما  
عمر من ذلك الى ان ماتتا وورث عنهما **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شيبة حدثنا ابو اسامة حدثنا  
عشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وما في بيتي من شيء يأكله ذوكبد الا شطر شعير في رفلي فأكلت منه حتى طال على فكلته ففني  
**ش** مطابقتها للترجمة من حيث انها لم تندكر انها اخذته في نصيدها اذ لم يكن لها النفقة  
مستحقة لكان الشعير الموجود لبيت المال او مقسوما بين الورثة وهي احديهن وابو اسامة  
حجاذ بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق  
عن عبد الله بن ابي شيبة ايضا واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي كريب واخرجه ابن ماجه في الاطعمة  
عن ابي بكر بن ابي شيبة به قوله ذوكبد اي حيوان او انسان قوله الا شطر شعير قال الترمذي الشطر  
الشيء وقال عياض نصف وسقى وقال ابن الجوزي اي جزء من شعير قال ويشبه ان يكون نصف  
شيء كالصاع ونحوه قوله في رف بفتح الراء وتشديد الفاء شبه الطاق وقال ابن الاثير الرف خشب  
يرفع عن الارض الى جنب الجدار بوق به ما يوضع عليه وجهه رفوف ورقاق قوله ففني يعني فرغ  
وقال ابن بطال كان الشعير الذي عند عائشة غبر مكبل فكانت البركة فيه من اجل جهلها بكيله وكانت  
آمن في كل يوم انه سيفنى لقله كانت يتوهمها فيه فلذلك طال عليها فلما كالت علت مدة بقائه  
ففنى عند تمام ذلك الا **م** فان قلت روى عن المقدم بن مدي كرب كيلوا طعامكم بيارك لكم فيه

قلت المراد بكيله اول تملكه اياه او عند اخراج الفقة منه بشرط ان يبقى الباقي مجهولا ويكبل ما يخرج منه اثلا يخرج اكثر من الحاجة او اقل \* وفيه ان البركة اكثر ما يكون في المجهولات والمبهمات

**ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني ابو اسحق قال سمعت عمرو بن الحارث قال مازك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلحة وبغلته البيضاء وارضاه تركها صدقة

**ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وارضاه تركها صدقة وذلك لان نفقة نسائه على الله تعالى عليه وسلم بعدموته كانت مما خصه الله به من الفيء ومنه فذلك وسهمه من خير \* ويحيى هو القطان وقال الجبائي وقع عند القابسي حدثنا يحيى عن سفيان وهذا وهم والصواب حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الى آخره وقدم الحديث في اول كتاب الوصايا تأتم منه ومضى الكلام فيه هناك **ص** باب \* ماجاء في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن **ش** اى هذا باب في بيان ماجاء من الاخبار في بيوت زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بيان ما نسب من البيوت اليهن

**ص** وقول الله تعالى وقرن في بيوتكن \* و\* لاتدخلوا بيوت النسا الا ان يؤذن لكم **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتقدير وما جاء في قوله تعالى وذكر بعض شئ من آيتين من القرآن مطابقا لما في الترجمة الآية الاولى هي قوله عز وجل ( وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى واقن الصلاة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله ) الآية قرأ نافع وعاصم قرن بفتح لقاف والباقون بكسرها فافتح اصله قرن فحذفت الراء الاولى والقيت فتحها على ما قبلها فصارت قرن على وزن فلن وقيل من قار يقار اذا اجتمع فعلى هذا اصله قورن قلبت الواو والفاء تحركما وافتتاح ما قبلها فصارت قارن فالتقى ساكنان فحذفت الالف فصارت قرن ووجه كسر القاف هو انه من وقر يقر وقارا والامر منه قررا قروا قرى قرا قرن واصله او قرن فحذفت الواو لوقوعها بين الكسرتين واستغثت عن الهمزة فحذفت فصارت قرن على وزن علن وقيل من قر يقر واصله على هذا اقرن نقلت حركة الراء الى القاف ثم حذفت واستغثت عن الهمزة فحذفت فصارت قرن والمعنى على الوجهين لاتخرجن من بيوتكن ولا تبرجن من التبرج قال قتادة هو التجتر والتكسر والتفتح وقيل هو اظهار الزينة وابرار المحاسن للرجال \* قوله تبرج الجاهلية الاولى قال الشافعي هي ما بين محمد وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقال ابو العالية ما بين داود وسليمان وقال الكلبي الجاهلية الاولى هي الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكانت المرأة من اهل ذلك الزمان تتخذ الدرع من الؤلؤ فتلبسه ثم تمشى وسط الطريق ليس عليها شئ غيره وتعرض نفسها على الرجال فكان ذلك في زمن عمرو والناس حينئذ كلهم كفار \* الآية الثانية هي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوت النسا الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اياه ) الآية وفيها قضية الحجاب المعنى لاتدخلوا بيوت النسا الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين اياه اي غير منتظرين وقت ادراكه ونضجه قال ابن عباس نزلت في ناس يتبعون طعام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى ان يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتأذى من ذلك فنزلت ولكن اذا دعيتم الآية **ص** حدثنا حبان بن موسى ومحمد قالا اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر ويونس عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن عبد الله بن

عنه بن مسعودان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذرن أزواجه أن يعرض في بيتي فأذن له **ش** مطابقتها لترجمة في قولها في بيتي حيث اسندت البيت الى نفسها ووجه ذلك أن سكنى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم من الخصائص فلما استحققت الفقه لحسن استحقاق السكنى مايقين فيه البخارى بسوق احاديث هذا الباب وهى سبعة على أن هذه النسبة تتحقق دوام استحقاق سكنها للبيوت مايقين: وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد السلي المروزي مات آخر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ومحمد الذى قرنه بحبان وذكره مجرداهو محمد بن مقاتل المروزي مات سنة ست وعشرين ومائين قاله البخارى وكلاهما من افراده وعبدالله هو ابن المبارك المروزي ومعه هو ابن راشد ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث قد مر طولا في كتاب الصلاة في باب حد المريض أن يشهد الجماعة فإنه أخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر بن الزهرى الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابن ابى مريم حدثنا نافع سمعت ابن ابى مليكة قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتى وفي نوتى وبين سحرى ونحرى وجمع الله بين ريقى وربقه قالت دخل عبدالرحن بسواك فضعف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه فأخذته فضعته ثم سنته به **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابن ابى مريم هو سعيد بن الحكم بن ابى مريم الجعفى ابو محمد المصرى ونافع هو ابن يزيد المصرى وابن ابى مليكة هو عبيد الله بن عبد الله بن ابى مليكة وقدمر غير مرة قوله وفي نوتى يعنى يوم نوتى على حساب الدور الذى كان قبل المرض قوله عبدالرحن هو ابن ابى بكر اخو عائشة رضى الله تعالى عنهم قوله سحرى بفتح السين المهملة وسكون الحاء المهملة وهو الرية وقبل ما خلق بالخلقوم والنحر بالنون الصدر قوله ثم سنته به أى ثم سوكت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسواك عبدالرحن وقال ابن الاثير الاستئذان استعمال السواك وهو افتعال من الاسنان أى أن يره عليها واصل الحديث في كتاب الجمعة في باب من تسوك بسواك غيره فليرجع اليه **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنى الليث قال حدثنى عبدالرحن بن خالد عن ابن شهاب عن على بن حسين أن صفية زوج النى صلى الله تعالى عليه وسلم أخبرته أنها جاءت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوره وهو متكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان ثم قامت تغلب فقام معها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا بلغ قربا من باب المسجد عند باب ام سلمة زوج النى صلى الله تعالى عليه وسلم مر بها رجلا من الانصار فسما على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نفذ قال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رسلكما قال سبحان الله يا رسول الله وكبر عليه ما ذلك فقال ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم واتى خشيت ان يقذف في قلوبكما شيئا **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله عند باب ام سلمة وذكر الباب يستلزم ذكر البيت والحديث بعين هذا المتن قد مر في الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لحوائجه الى باب المسجد غير أنه أخرجه هناك عن ابى ليان عن شعيب عن الزهرى وهو محمد بن مسلم بن شهاب الى آخره وهنالفظلة زائدة وهى قوله ثم نفذ أى مضيا وتجاوزا قوله تزوره حال عن صفية وهو متكف حال من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلكما بكسر الراء أى تأنيا ولا تجاوزا حتى تعرفاتها صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس

ابن عياض عن عبد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ارتقيت فوق بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقضى حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بيت حفصة وعبيد الله بن عمر العمري وحبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب التبرز في البيوت وفيه لفظة زائدة وهي قوله لبعض حاجتي بعد قوله فوق ظهر بيت حفصة والباقي نحو حديث الباب متنا وسندا **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن هشام عن أبيه ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من جرتها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من جرتها لان الجرة بيت والحديث مضى بعين هذا الاسناد والمتن في كتاب الصلاة في باب وقت العصر **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرة عن نافع عن عبد الله قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا فأشار نحو مسكن عائشة فقال هنا الفتنة ثلاثا من حيث يطعم قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله نحو مسكن عائشة لان مسكنها بيتها قيل لا مطابقة هنا ولا دلالة على الملك الذي اراده البخاري لان المستعير والمستأجر والمالك يستوون في المسكن واجيب بأن طائفة من العلماء قالوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل لكل امرأة منهن المسكن الذي كانت ساكنة في حياته وملكت ذلك في حياته فتوفي حين توفي وذلك لها يدل عليه ان المساكن لو لم تكن ملكهن كانت دخلت في الميراث ولم تكن الاعلى وجه الميراث عنه وكان لكل واحدة منهن ما يخصها ماشاءا في جميعها واقوى من ذلك ان العباس وفاطمة لم ينازما معهن فيها وهذا دليل واضح على ان الامر في ذلك كان كما ذكرناه وقال آخرون انما تركهن في المساكن التي كن يسكنها في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت مستثناة لهن مما كان بيده صلى الله تعالى عليه وسلم ايام حياته كما استثنى نفقاتهن ويدل على ذلك انها ما ورثت بعدهن ولا طلبت ورثتهن فلما مضين لسيلهن جعلت زيادة في المسجد النبوي وجويرة ابن اسماء الضبعي البصري وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما قوله هنا الفتنة اي جانب المشرق وهو العراق وهذا مثار الفتنة قوله قرن الشيطان اي طرف رأسه اي يدي رأسه الى الشمس في هذا الوقت فيكون الساجدون للشمس من الكفار كالساجدين له وقبل قرنه امته وشيعته ويروى قرن الشمس **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عمرة ابنة عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عندها وانها سمعت صوت انسان يستأذن في بيت حفصة رضي الله تعالى عنها فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراه فلا نالم حفصة من الرضاعة وان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله في بيت حفصة والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب الشهادة على الانساب والرضاع فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف ايضا الى آخره نحوه وهناك بعض زيادة قوله تحرم من التحريم قوله ما تحرم الولادة ويروى ما تحرم من الولادة **ص** باب \* ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدره وخاتمته وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم تذكر قسمته ومن شعره ونعله وآنيته مما تبرك اصحابه وغيرهم بعد وفاته **ش** اي هذا

باب في بيان ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله وما استعمل اي  
وفي بيان ما استعمله الخلفاء بعده صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك اي من التي ذكرها قوام  
بما لم تذكر قسمته يعني على طريقة قسمة الصدقات اذ لا خفا ان المراد منها هو قسمة التركات قوله  
ومن شعره اي وفي بيان ما ذكر من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بسكون العين وقسمها  
قوله بما تبرك من باب التفل من البركة \* واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء وفي الباب  
سنة احاديث \* الاول فيه ذكر الخاتم \* والثاني فيه ذكر النعل \* والثالث فيه ذكر الكساء الملبد \* والرابع  
فيه ذكر القدح \* والخامس فيه ذكر السيف \* والسادس فيه ذكر الصدقة التي كان ذكرها في الصحيفة  
ولم يذكر فيها ما يطابق درعه ولا ما يطابق عصاه ولا ما يطابق شعره ولا ما يطابق آنيته \* اما الدرع  
فقد ذكره في كتاب الجهاد في باب ما قيل في درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ٢ واما عصاه فقد ذكرها  
انه كانت له منحصرة تسمى العرجون وهي كالقضيبي يستعملها الاشراف للتشاكل بها في ايديهم  
ويحكون بها ما بعد من البدن عن اليد وكان له قضيب من شوحط يسمى المشوق وكان له عسيب  
من جريد النخل \* واما شعره ففي مسلم ان الحلاق لما خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى جعل  
يعطيه الناس وفي رواية اجد عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق  
يحلقه وقد اطاف به اصحابه ما يريدون ان تقع شعرة الا في يد رجل \* واما آنيته فكثيرة ذكرها اصحاب  
السيرة منها قدر من حجارة يدعى المخضب يتوضأ فيه ومخضب آخر من شبه يكون فيه الحياء والكتف  
يضع على رأسه اذا وجد فيه حرا وكان له مغسل من صفر وكانت له ركوة تسمى الصادرة وكان  
له طشت من نحاس وقدح من زجاج وكانت له جففة عظيمة يطعم فيها الناس يحملها اربعة رجال تسمى الغراء  
مذكور في سنن ابي داود وغير ذلك ص حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي  
عن ثمانية عن انس ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه لما استخلف بعثه الى البحرين وكتب له هذا  
الكتاب وختمه وكان نقش الخاتم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر ش  
مطابقته لجزء من اجزاء الترجمة في قوله وخاتمه ومحمد بن عبد الله بن المشي بن عبد الله بن انس بن مالك  
ابو عبد الله الانصاري البصري وثمانية بضم التاء الثلاثة وبالميم بينهما الف ابن عبد الله بن انس  
قاضي البصرة سمع جده انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قوله لما استخلف على صيغة المجهول  
قوله الى البحرين على تنبيه البحر هو بلد مشهور بين البصرة وعمان صالح اهله رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وامر عليهم العلاء بن الحضرمي قوله بعثه فيه التفات من الغائب الى  
الحاضر واصله بعثني قوله هذا الكتاب اي كتاب فريضة الصدقة وصورة المكتوب قد  
تقدمت في كتاب الزكاة في باب زكاة الغنم ولشهرته فيما بينهم اطلق و اشار اليه بهذا الكتاب  
واخرجه الترمذي عن محمد بن بشار ومحمد بن يحيى نحو رواية البخاري غير ان في رواية محمد بن  
يحيى لم يقل ثلاثة اسطر وروى ابن عدى في الكامل عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اراد ان يكتب الى العجم كتابا فذكر الحديث وفيه فأمر بخاتم آخر مصاغ من ورق فجعله في اصبعه  
فأقره جبريل عليه السلام وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش عليه محمد رسول الله ص  
حدثني عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الاسدي حدثنا عيسى بن طهمان قال اخرج النبي  
انس نعلين جرداوين لهما قبلان فحدثني ثابت البناني بعد عن انس انهما نعلان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لجزء الترجمة وهو قوله ونعله وعبد الله بن محمد هو ابن ابي شيبه ومحمد بن عبد الله الاسدي ابو احمد الزيري والحديث اخرجه البخاري في اللباس عن محمد بن عبد الله قتل هو محمد بن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك واخرجه الترمذي عن احمد بن منيع عن ابي احمد الزيري قوله جرداوين بالجيم تنثية جرداء مؤنث اجرد اي الخلق بحيث صار مجردا عن الشعر وهو بالواو لا غير نحو الجرأوين وروى جردا وتين وهو مشكل اللهم الا ان يقال التاء زائدة للمبالغة قاله الكرمانى وفيه نظر قوله قالان بكسر القاف تنثية قبال وهو ما يشد فيه الشيع وقال الجوهرى هو الزمام الذى يكون بين الاصبع الوسطى والى تليها قوله بعد اى بعد ان كان انس اخرج اليها نعلين **ص** حدثنا محمد بن شار حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن حميد بن هلال عن ابي بردة قال اخرجت اليها عائشة رضى الله تعالى عنها كساء ملبدا وقالت في هذا تزع روح النى صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لجزء من الترجمة يمكن ان تكون لقوله وما استعمل الخلفاء بعده وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيتاني وابوردة ابن ابي موسى الاشعري واسمه الحارث ويقال حامر ويقال اسمه كمينه **ص** والحديث اخرجه البخاري في اللباس ايضا عن مسدد ومحمد واخرجه مسلم في اللباس عن شيان بن فروخ وعن علي بن حجر ومحمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود فيه عن موسى عن حماد واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبه قوله كساء ملبدا الكساء معروف لكن الظاهر انه لا يطلق الاعلى ما كان من الصوف والملبد اسم مفعول المرفع يقال لبدت القميص الدهد ويقال للخرقة التى يرفع بها صدر القميص اللبدوة التى ترفع بهاقبة القبيلة قاله ابن الاثير قال ويقال الملبد الذى ثخن وصفق حتى صار يشبه اللبد ويقال الملبد الكساء الغليظ يركب بعضه على بعض واما لبسه صلى الله تعالى عليه وسلم الملبد فيحتمل ان يكون للتواضع وترك التعميم ويحتمل ان يكون لعدم وجود ما هو ارفع منه ويحتمل ان يكون ذلك اتفاقا لاعن قصد منه بل كان يلبس ما وجد والوجه الاول اقرب وكان على موسى عليه الصلاة والسلام يوم كمله ربه حبة وسراويل وكساء وقلنسوة **ص** وزاد سليمان بن حميد عن ابي بردة قال اخرجت اليها عائشة ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التى تدعونها الملبدة **ش** سليمان هذا هو ابن المغيرة ابو سعيد القيسي البصري اى زاد سليمان على رواية ايوب عن حميد بن هلال عن ابي بردة قال اخرجت اليها عائشة الى آخره واسنده مسلم وقال حدثنا شيان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا حميد بن ابي بردة قال دخلت على عائشة فاخرجت اليها ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من التى تسمونها الملبدة قال فاقسمت بالله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبض في هذين الثوبين **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن عاصم عن ابن سيرين عن انس بن مالك ان قدح النى صلى الله تعالى عليه وسلم انكسر فانخذ مكان الشعب سلسلة من فضة قال عاصم رأيت القدح وشربت فيه **ش** مطابقتها لجزء الترجمة الذى هو قوله وقدحه وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقد مر غير مرة وابو حنيفة بالحام المملكة وازاى محمد بن ميمون السكري المروزي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابن سيرين هو محمد بن سيرين قال الدار فطنى هذا حديث اختلف فيه على عاصم الاحول فرواه ابو حنيفة محمد بن ميمون عن عاصم عن ابن سيرين عن انس وخالفه غيره فرواه عن عاصم عن انس والصحيح الاول وقال الجياني والذى عندي في هذا ان بعض الحديث رواه عاصم عن انس وروى بعضه عن ابن سيرين عن انس

وهذا بن في حديث أبي عوانة عن عاصم المذكور عند البخاري وفي آخره قال وقال عاصم قال ابن سيرين  
 انه كانت فيه حلقة من فضة فقال له ابو طلحة لا تغيرن فيه شيئا صنفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتركه  
 قال كذا رواه ابو عوانة وجوده ذكر اوله عن عاصم عن انس و آخره عن عاصم عن محمد بن انس والحديث  
 اخرجه البخاري ايضا في الاشربة عن حسن بن مدرك قوله الشعب بفتح الشين المعجمة وسكون  
 العين المهملة الصدع والشق واصلاحه ايضا الشعب وقال البيهقي هو قدح صريض من نضار  
 وروى احمد من حديث حجاج بن حسان قال كنا عند انس فدعا ابانا فيه ثلاث ضباب من حديد وحلقة  
 من حديد فاخرجه من غلاف اسود وهو دون الربع وفوق نصف الربع وامر انس فجعلنا فيه  
 ماء فأتانا به فصر بنا وصينا على رؤسنا ووجوهنا وصلينا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ص حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي ان الوليد بن كثير حدثه  
 عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلي حدثه ان ابن شهاب حدثه ان علي بن الحسين حدثه انهم حين قدموا  
 المدينة من عديريدين معاوية مقتل حسين بن علي رضي الله تعالى عنهما لقيه المسور بن مخرمة فقال له هل  
 لك الى من حاجة تأمرني بما فعلت له لا فقال له فهل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فاني اخاف ان يغلبك القوم عليه وايم الله لئن اعطيتني لا يخلص اليه ابداحتي تبلغ نفسي ان علي  
 ابن ابي طالب خطب ابنة ابي جهل على فاطمة رضي الله تعالى عنها فسمعت رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره هذا وانا يومئذ محتلم فقال ان فاطمة مني وانا اتخوف  
 ان تفتن في دينها ثم ذكر صهره له من بني عبد شمس فأثنى عليه في مصاهرته اياه قال حدثني فصدقتني  
 ووعدتني فوفى لي واني لست احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله  
 وبنت عدو الله ابدا ش مطابقتها لجزء الترجمة الذي هو قوله وسيفه وسعيد بن محمد ابو  
 عبد الله الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن  
 ابن عوف القرشي الزهري يكنى ابا يوسف اصله مدني كان بالعراق يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد  
 والوليد بفتح الواو ابن كثير ضد قليل المخزومي من اهل المدينة ومحمد بن عمرو بن حلحلة بفتح الحاء  
 المهملة وسكون اللام الاولى الدؤلي بضم الدال وفتح الهزة ويروي بكسر الدال وسكون الياء  
 آخر الحروف وعلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين رضي الله تعالى عنهم والحديث  
 رواه مسلم في الفضائل عن احمد بن حنبل رحمه الله قوله المدينة اي المدينة النبوية قوله مقتل  
 الحسين كان ذلك في سنة احدى وستين يوم عاشوراء قوله المسور بن مخرمة بكسر الميم في المسور  
 وقحها في مخرمة ولهما صحبة قوله معطى بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء وتشديد الياء  
 يعني هل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياي وكون السيف عندك علي رضي الله  
 تعالى عنه يحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اعطاه لعلي رضي الله تعالى عنه في حياته  
 ثم انتقل الى زين العابدين او اعطاه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ثم انتقل الى آله والظاهر ان هذا السيف  
 هو ذو الفقار لان سبط ابن الجوزي ذكر في تاريخه ولم يزل ذوالفقار عنده صلى الله تعالى عليه وسلم  
 حتى وهبه لعلي رضي الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى آله وكانت له عشرة اساف منها ذوالفقار  
 تفله يوم بدر قوله ان يغلبك القوم عليه اي يأخذونه منك بالقوة والاستيلاء قوله لا يخلص علي  
 صيغة المجهول معناه لا يصل اليه احدا ابدا قوله حتى تبلغ اليه المجهول اي حتى تقبض روحه قوله

ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه الى آخره انما ذكر السور قصص خطه ويرى بنت ابي جهل ليعلم على ابن الحسين زين العابدين بحجة في ناطمة وفي نسلها لما سمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله خطب ابة ابي جهل واسمها جويرية تصغير جارية بالجيم وقبل جلة بفتح الهم قوله ان فاطمة منى اي بضمة منى قوله ان تقفن في دينها يريد انما لا نصبر بسبب العيرة قوله صهر له الصهر يطلق على الزوج وعلى اقاربه واقارب المرأة واراد ابا العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس كان زوج زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مناصفا له ومصافيا مرمت قصته في كتاب الشروط قوله وانى لست احرم حلالا ولا احل حراما فدا علم صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك باباحة نكاح بنت ابي جهل لعلي رضي الله تعالى عنه ولكن نهي عن الجمع بينها وبين فاطمة ابنته لعنتين منصوبتين احداهما ان ذلك يؤذي لان ايداء فاطمة ابدا انى والاخرى خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة وقالوا في هذا الحديث تحريم ايداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل حال وعلى كل وجه لان تولد ذلك الايداء مما كان اصله مباحا وهو في هذا بخلاف غيره وقال النووي ويحتمل ان المراد تحريم جمعها ويكون معنى لا احرم حلالا اي لا اقول شيئا يخالف حكم الله فاذا احل شيئا لم احرمه واذا حرمه لم احله ولم اسكت عن تحريمه لان سكوتي تحليل له ويكون من جلة محرمات النكاح الجمع بين بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبنت عدو الله والله اعلم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن محمد بن سوقة عن منذر عن ابن الحنفية قال لو كان علي ذا كرا عثمان ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعاة عثمان فقال لي علي رضي الله تعالى عنه اذهب الى عثمان فاخبره انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرسعتك يعملون فيها فأتيت بها فقال اغنها عنا فأتيت بها عليها فاخبرته فقال ضعها حيث اخذتها **ش** مطابقة للترجمة يمكن ان تأخذ من قوله فاخبرته انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واراد به الضعيفة التي كانت فيها احكام الصدقات ويكون هذا مطابقا لقوله في الترجمة وما استعمل الخلفاء بعده وسفيان هو ابن عيينة ومحمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو وقبح القاف ابو بكر القنوي الكوفي ومنذر بلفظ اسم الفاعل من الانذار ابن يعلى الثوري الكوفي وابن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب والحنفية اسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن يربوع ابن مسلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة وكانت من سبي اليمامة قوله لو كان علي ذا كرا عثمان اي بما لا يليق ولا يحسن قوله ذكره جواب لو قوله يوم جاءه يوم نصب علي الظرف قوله سعاة عثمان جمع ساعي وهو العامل في الزكاة قوله اذهب الى عثمان واخبره انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعنى ان عليا رضي الله تعالى عنه ارسل الى عثمان صحيفة فيها بيان احكام الصدقات وقال مرسعتك يعملون بها اي بهذه الضعيفة ويروي يعملون فيها اي بما فيها قوله فأتيت بها اي قال ابن الحنفية أتيت عثمان بتلك الضعيفة قوله فقال اي عثمان قوله اغنها عنها بقطع الهمزة اي اصرفها عنا وقيل كفها عنا وقال الخطابي معاشا الترك والاعراض وقال ابن الانباري ومنه قوله تعالى وتولوا واستغنى الله المعنى تركهم لان كل من استغنى عن شيء تركه وهو من الثلاثي من قولهم غنى فلان عن كذا فهو غان مثل علم فهو عالم قال الداودي ويحتمل قوله اعداها عذا ان يكون عنده علم من ذلك وانه امر به وقال ابن بطلال رد الضعيفة ويقال كان عنده نظير منها ولم يحملها لانه ردها ولا يبعد ذلك لانه لا يجوز علي عثمان غير هذا واما فعل عثمان في صدقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرواه الطبري عن ابن جريد حدثنا جرير عن مغيرة قال لما ولي عمر بن عبد العزيز



رضي الله تعالى عنه جمع بني امية فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت له فذك فكل يأكل منها  
وينفق ويعود سبي قراء بني هاشم ويزوج منها ايهم وان فاطمة رضي الله تعالى عنها سألته ان يجعلها الها فابي  
فكانت كذلك حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض ثم ولي ابو بكر رضي الله تعالى عنه فكانت  
كذلك فعمل فيها بعمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حياته حتى مضى لسبيله ثم ولي عمر رضي الله  
تعالى عنه فعمل فيها مثل ذلك ثم ولي عثمان فاقطعها مروان فجعل مروان ثلثها لعبد الملك وثلثها  
لعبد العزيز فجعل عبد الملك ثلثه لثلاث لوليد وثلثه لسليمان وجعل عبد العزيز ثلثه لثلاث ثم ولي مروان  
فجعل ثلثه لثلاث فلما كان لي مال اعود ولا اسد حاجتي منها ثم وليت انا فرائت ان امرا منعه رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته انه ليس لي بحق وانا اشهدكم اني قد ردتها على ما كانت عليه  
في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** قال الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن  
سوقة قال سمعت مذكرا الثوري عن ابن الحنفية قال ارسلني ابي خذ هذا الكتاب فاذهب به الى عثمان  
فان فيه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصدقة **ش** الحميدي هو عبد الله بن الزبير بن  
عيسى ونسبته الى اجداده جده وهذا تعلق منه وهو من مشايخ البخاري وسفيان هو ابن عيينة  
**قوله في الصدقة** وروى بالصدقة **ص** **باب** \* الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم والمساكين وايتار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الصفة والارامل حين  
سأله فاطمة وشكت اليه الطحن والرحى ان يخدمها من السبي فوكها الى الله تعالى **ش** **اي**  
هذا باب في بيان الدليل على ان الخمس من المغنم لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو  
جمع نأبة وهي ما كان تنوبه اي تنزل به من المهمات والحوادث **قوله** والمساكين **اي** ولاجل المساكين  
**قوله** وايتار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **اي** ولاجل ايتاره **اي** اختياره **قوله** اهل الصفة بالصب  
لانه مفعول المصدر المضاف الى فاعله وهم الفقراء والمساكين الذين كانوا يسكنون صفة مسجد النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** والارامل بالنصب عطفا على اهل الصفة وهو جمع ارملة والارامل  
هو الرجل الذي لامرأته والارملة التي لازوجها والارامل المساكين من الرجال والنساء **قوله**  
حين ظرف للايتار **قوله** سأله **اي** سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته فاطمة وشكت الى  
النبي ما كانت تقاسيه من طحن الشعير ومن مقابلة الرحى **قوله** ان يخدمها بفتح ان لانه مفعول ثان  
لقوله سأله ويخدمها بضم الياء من الاخدم اي يعطى لها خادما من السبي الذي حضر عده على ما يجي  
بيانه في حديث الباب **قوله** فوكها الى الله تعالى **اي** فوض امرها الى الله تعالى **ص** حدثنا  
بدل بن الحخير اخبرنا شعبة قال اخبرني الحكم قال سمعت ابن ابي ليلى حدثنا علي رضي الله تعالى عنه ان  
فاطمة رضي الله تعالى عنها اشكت ما تلقي من الرحى مما تطحن فبلغها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم اتى بسى فأتته تسأله خادما فلم توافقه فذكرت لعائشة رضي الله تعالى عنها فجاء النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فذكرت ذلك عائشة له فأتانا وقد دخلنا مضاجعنا فذهبنا لقوم فقال علي مكانكم  
حتى وجدت برد قدميه على صدرى فقال الا ادلكم على خير مما سألتما اذا اخذتما مضاجعكما فكبركم الله  
اربعاء ثلاثين واحدا ثلاثا وثلاثين وسبعا ثلاثا وثلاثين فان ذلك خير لكم مما سألتما **ش**  
مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اختار اهل الصفة على فاطمة رضي الله تعالى  
عنها وان لم يكن فيه ذكر الخمس لكنه يفهم من معنى الحديث وروى اسماعيل بن اسحق من حديث

ابن عيينة وحاجد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعلي وفاطمة لا اخدكمما وادع اهل الصفة بطوون جوعا لا جاد ما تنفق عليهم لكن ابعه فانفقه عليهم وبديل بفتح الباء الموحدة وفتح الدال المهملة وباللام ابن المحبر يضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة مرف في الصلاة والحكيم بفتحين هو ابن عيينة وابن ابي ليلى هو عبدالرحمن بن ابي ليلى وقال ابن الاثير في الجامع اذا اطلق المحرثون ابن ابي ليلى يعنون عبدالرحمن ابن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يريدون ابنه محمد بن عبدالرحمن بن ابي ليلى والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل علي عن بندار عن غندر وفي الفقات عن مسدد وفي الدعوات عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن المثني وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبدالله بن معاذ عن ابيه وعن محمد بن المثني عن ابن ابي عدي واخرجه ابوداود في الادب عن مسدد بن وهب عن حفص بن عمر عن شعبة به قوله ما تلقى عن الرحي بما تظن وفي رواية مسلم ما تلقى من الرحي في يدها قوله اتي بسى السبى الذهب واخذ الناس عبيدا واماء قوله خادما هو يطلق على العبد والجارية قوله فلم توافقه اى لم تصادفه ولم تجتمع به وفي رواية مسلم فلم تجده ولقيت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيء فاطمة اليها قوله فأتانا اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحال انادنا مضاجعنا قوله فذهبنا نقوم اى لان نقوم وفي رواية مسلم فذهبنا نقوم قوله على مكانكما اى لا تقارقا عن مكانكما والزماه وفي رواية مسلم على مكانكما فقع بيننا قوله حتى وجدت برد قدميه على صدرى وكلمة حتى غاية لقدر تقديره فدخل هو في مضجعنا وظهوره ترك وفي لفظ وكانت ليلة باردة وقد دخلت هي وعلى في الخفاف فاراد ان يلبس الثياب وكان ذلك ليلا وفي لفظ جاء من عند رأسهما وانها ادخلت رأسها في الفراع بعنى الخفاف حياء من ابيها قال علي حتى وجدت برد قدميه على صدرى فخنتها وروى مسلم من حديث ابي هريرة ان فاطمة اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تسأله خادما وشكت العمل فقال ما لقيته عندنا قال الادالك على خير الحديث وفي علل الدار القطنى ان ام سلمة هي التي قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابنتي فاطمة جاءتك تلتصك الحديث وروى ابوداود وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبدالله بن وهب قال حدثنا عياش بن عتبة الحضرمي عن الفضل بن حسن الضمري ان ام الحكم اوضباعة ابنتي الزبير حدثه عن احدىهما انها قالت اصاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبيا فذهبت انا واخوتي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فشكونا اليه ما نحن فيه وسألناه ان يأمر لنا بشئ من السبي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبقكن يتامى بدر ثم ذكر قصة التسبيح قوله الادالكما على خير مما سألتما وروى سألتما بالضمير وانما اسند السؤال اليهما مع ان السائل هي فاطمة فقط لان سؤالها كان برضاها فان قلت ابن وجه الخيرية في الدنيا او الآخرة وفيهما قلت فائدة الذكروا ثواب الآخرة وفائدة الجارية خدمة الطحن ونحوه والثواب اكثر وابق فهو خير **باب** قول الله تعالى فان الله خسه وللرسول يعني للرسول قسم ذلك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى شئ **باب** في بيان معنى قول الله تعالى فان الله خسه الى آخره هذا اللفظ من قوله تعالى واعلموا انما ختمت من شئ فان الله خسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الآية بين الله تعالى فيها احلال الفنائم لهذه الامة من بين سائر الامم والغنيمة هي المال المأخوذ من الكفار بايحاء الخيل والركاب والنبي ما اخذ

منهم بغير ذلك كالأموال التي يصلحون عليها أو يوفون عنها ولا وارث لهم والجزية والخراج ونحو ذلك قوله يعني الرسول قسم ذلك هذا تفسير البخاري قوله تعالى فان لله خمسة وللرسول قال الكرمانى يعني للرسول قسمته لان سهمها مدله ثم قال وقال شارح التراجم مقصود البخاري ترجيح قول من قال ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يملك خمس الخمس وانما كان اليه قسمته فقط قلت هذا الباب فيه اختلاف للمفسرين فقال بعضهم الله نصيب يجعل في الكعبة فمن ابى حالية الرياحى كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى بالقيمة فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماس لمن شهد بها ثم يأخذ الخمس فيضرب يده فيه فيأخذ منه الذى قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم مابقى على خمسة اسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل \* وقال آخرون ذر الله استفتاح كلام للتبرك وسهم للرسول وعن ابن عباس ان سهم الله وسهم الرسول واحد وهكذا قال ابراهيم النخعي والحسن بن محمد بن الحنفية والحسن البصري والشعبي وعطاء بن ابى رباح وقتادة وآخرون ان سهم الله ورسوله واحد \* ثم اختلف القائلون بهذا القول فروى على عن ابن ابى طلحة عن ابن عباس قال كانت القيمة تقسم على خمسة اقسام فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على اربعة اخماس فربيع لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن ابى حاتم من حديث عبدالله بن بريدة في قوله واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة وللرسول قال الذى لله فليس له والذى للرسول فلا زواجه \* وعن عطاء بن ابى رباح خمس لله ورسوله واحد يحمل منه ويصنع فيه ماشاء بمعنى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال آخرون ان الخمس يتصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف فى مال النبى وهذا قول مالك واكثر السلف \* وقد اختلف ايضا فى الذى كان يناله النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس ماذا يصنع به من بعده \* فقالت طائفة يكون لمن يلى الامر من بعده روى ذلك عن ابى بكر وعلى وقتادة وجاعة وقال آخرون يصرف فى مصالح المسلمين \* وقال آخرون بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل واختاره ابن جرير وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى وقال الاعشى عن ابراهيم قال كان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يجعلان سهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى الكراع والسلاح قلت لابراهيم ما كان على رضى الله تعالى عنه يقول فيه قال كان اشدهم فيه وهذا قول طائفة كثيرة من العلماء وذكر ابن المناصف فى كتاب الجهاد عن مالك ان النبى والخمس سواء يجعلان فى بيت المال ويعطى الامام اقارب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقدر اجتهاده ولا يعطون من الزكاة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحل الصدقة لآل محمد وهم بنو هاشم وقال فى الخمس والنبى هو حلال للاغنياء ويوقف منه لبيت المال بخلاف الزكاة وقال عبد الملك المال الذى آسى الله عروجل فيه بين الاغنياء والفقراء مال النبى وما ضار النبى من ذلك اخماس الغنائم وجزية اهل العنوة واهل الصلح وخراج الارض وما صولح عليه اهل الشرك فى الهدنة وما اخذ من تجار اهل الحرب اذا خرجوا لتجاراتهم الى دار الاسلام وما اخذ من اهل ذمتنا اذا اتجروا من بلد الى بلد وخمس الركاز حيث ما وجد بيدو عندهم فى تقريب ذلك بالفقراء والمساكين واليتامى وابن السبيل ثم يساوى بين الناس فيما بقى ثم يرفقهم ووضعهم ومنه يرزق الى المسلمين وقاضيهم ويعطى فاربعهم ويثغورهم ويبني مساجدهم وقناطرهم ويثك اسيرهم وما كان من كافة المصالح

التي لا توضع فيها الصدقات فهذا اعم في المصروف من الصدقات لانه يجري في الاغنياء والفقراء وفيما يكون فيه مصرف الصدقة وما لا يكون هذا قول مالك واصحابه ومن ذهب مذهبهم ان الخمس والقي مصرفهما واحد وذهب الشافعي وابو حنيفة واصحابهما والا زاعي وابو ثور وداود واسحق والنسائي وعامة اصحاب الحديث والفقه الى التفريق بين مصرف القى والخمس فقالوا الخمس موضوع فيما عينه الله فيه من الاصناف المسمين في آية الخمس من سورة الانفال لا يتعدى به الى غيرهم ولهم مع ذلك في توجيه قسمه عليهم بعد وفات سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف واما القى فهو الذي يرجع النظر في مصرفه الى الامام بحسب المصلحة والاجتهاد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى احتج البخارى بهذا التعليق على ما ذهب اليه من الرد على من جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الخمس ملكا واسند ابو داود هذا التعليق من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه بلفظ ان انا الا خازن اضع حيث امرت والله اعلم **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سليمان ومنصور وقتادة سمعوا سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال شعبة في حديث منصور ان الانصارى قال جلننه على عنق فأتيت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي حديث سليمان ولد له غلام فاراد ان يسميه محمدا قال سمو باسمى ولا تكنوا بكنتى فاني انما جعلت قاسما اقسم بينكم وقال حصين بعثت قاسما اقسم بينكم وقال عمرو اخبرنا شعبة عن قتادة قال سمعت سالما يحدث عن جابر ان اراد ان يسميه القاسم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمو باسمى ولا تكنوا بكنتى **ش** مطابقتها لترجمة في قوله انما جعلت قاسما اقسم بينكم وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسليمان هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتمر والحديث اخرجه البخارى ايضا في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن محمد بن كثير وفي الادب عن آدم وخرجه مسلم رحمه الله في الاستيذان كذا قاله المزي ولم يخرج في الادب عن جماعة كثيرة قوله قال شعبة في حديث منصور اشار بهذا الى ان شعبة لما روى هذا الحديث عن هؤلاء الثلاثة وهم سليمان ومنصور وقتادة وهم سمعوا جابرا قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال في حديث منصور ان الانصارى قال جلننه على عنق فأتيت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقال له قوم لا تدعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق بابنه حامله على ظهره فأتى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته محمدا فقال لي قومي لا تدعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سمو باسمى ولا تكنوا بكنتى فانما انا قاسم اقسم بينكم وروى مسلم ايضا من حديث شعبة عن قتادة ومنصور وسليمان وحصين بن عبد الرحمن قالوا سمعنا سالم بن ابي الجعد عن جابر فرادها حصين بن عبد الرحمن على هؤلاء الثلاثة المذكورين قوله وفي حديث سليمان اى قال شعبة في حديث سليمان الاعمش ولد له غلام الى آخره قوله سمو بفتح السين وضم الميم المشددة امر من سمي يسمى قوله ولا تكنوا من الاكناه من باب الافعال وروى ولا تكنوا من كنى يكنى وقال الجوهرى اكنى فلان كذا وفلان يكنى بابي عبد الله ولا تقل يكنى بعبد الله وكنيته ابا زيد وبابى يزيد تكنية والكنية عند اهل العربية كل مركب اضافى صدره اب وام كائى بكر وام كلثوم وهى من

اقسام الاعلام قوله اما جعلت قاسما قسم بينكم اى اقسام الاموال في الموارث والفاطم وغيرهما عن  
الله تعالى وليس ذلك لاحد الا له فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الاهلية وعلى هذا فيمنع التكنية  
بذلك مطلقا وهو مذهب محمد بن سيرين والشافعي واهل الظاهر سواء كان اسمه اجداد او محمد او قال  
المنذرى اختلف هل الهى عام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكنية وحده بأبى القاسم ممنوع  
كيف كان الاسم وذهب آخرون من السلف الى منع التكنية بأبى القاسم وكذلك تسمية الولد بالقاسم لئلا يكون  
سببا للتكنية لان الشخص اذا سمى بالقاسم يلزم منه ان يكون ابوه بالقاسم فيصير الاب مكنتى بكنية رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم \* وذهب آخرون الى ان الممنوع الجمع بين التكنية والاسم وانه لا بأس بالتكنية  
بأبى القاسم مجردا ما لم يكن الاسم محمد او احمد \* وذهب آخرون وشذوا الى منع التسمية باسم النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم بجملة كيف ما كان يكنى \* وذهب آخرون الى ان النهى في ذلك منسوخ وحكى القرطبي عن  
جمهور السلف والخلف وقفهاء الامصار جواز كل ذلك والحديث اما منسوخ واما خاص به احتججا  
بحديث علي رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي وصححه ولفظه يا رسول الله ان ولد لي بعدك غلام  
اسميه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم قوله وقال حصين هو حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن ابن  
عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي وهذا التعليق رواه مسلم وقال حدثنا هناد بن المسمى حدثنا  
عبد الرحمن بن حصين عن سالم بن ابى الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمد اقلنا  
لانك نيك برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تستأمره قال فأتاه فقال انه ولد لي غلام  
فسميته برسول الله وان قومي ابوا ان يكونوا به حتى تستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال سمو باسمي ولا تكنوا بكنيتي فأتا بعت قاسما اقسام بينكم قوله وقال عمرو بن مرزوق  
هذا التعليق رواه ابو نعيم الاصبغاني عن ابى العباس قال حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق  
اخبرنا شعبه عن قتادة الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن سالم  
ابن ابى الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري قال ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم فقالت الانصار  
لانك نيك ابا القاسم ولا تنعمك عينا فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام  
فسميته القاسم فقالت الانصار لانك نيك ابا القاسم ولا تنعمك عينا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسنت  
الانصار فسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي فأتا انا قاسم **ش** هذا طريق آخر في حديث جابر  
المذكور رواه عن محمد بن يوسف البخاري اليكندي عن سفيان بن عيينة عن سليمان الاعمش الى آخره  
قوله لانك نيك بضم النون وفتح الكاف وكسر النون من التكنية وروي لانك نك بفتح النون وسكون  
الكاف من كنى يكنى قوله ولا تنعمك عينا اي لا تقر عينك بذلك ولا تكرمك تقول العرب في الكرامة  
وحسن القبول نعم عين ونعمة عين ونعام عين اما النعمة فعناها التمتع يقال كم من ذى نعمة لا نعمة له اي لا تتم  
له ماله والنعمة بفتح النون الفرح والسرور ونعمة العين بالضم قرنها قوله فسموا وروي سموا  
بفتح السين وتشديد الميم قوله ولا تكنوا من التكنية ويرى ولا تكنوا من الاكثناء وفيه اباحة  
الاسمى باسمه للبركة الموجودة منه ولما في اسمه من الفال الحسن من معنى الحمد ليكون محمودا من يسمى  
باسمه وفيه عن التكنية بكنيته لما رواه انس نادى رجلا ابا القاسم فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقال الرجل لم اعنك ونقل ايضا عن اليهود انها كانت تناديه بها فاذا التفت قالوا لم نعنك  
فقسم الذريعة بالنبي \* فان قلت هل يمنع التسمية بمحمد قلت قد قيل به ولم يكن احد من الصحابة يصحى

ان ينادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسمه لان النداء بالاسم لا توقير فيه بخلاف الكنية وانما  
كان يناديه باسمه الاصحاب ممن لم يؤمن منهم أو لم يرسخ الايمان بقلبه وقبل ان النبي مخصوص بحياته وقد ذهب  
اليه بعض اهل العلم وكان عمر رضى الله تعالى عنه كتب الى اهل الكوفة لا تسموا احدا باسم نبي وامر  
بجاعة بالمدينة بتغيير اسماء بناتهم المسمين بمحمد حتى ذكر له جاعة من الصحابة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذن  
لهم في ذلك فتركهم وقال القرطبي حديث النبي غير معروف عند اهل القل وعلى تسليمه فقتضاه النبي عن لعن  
من تسمى بمحمد وقيل وان سبب نهى عمر عن ذلك انه سمع رجلا يقول لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب  
فعل الله بك يا محمد فقال ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسب بك والله لاندعو محمدا  
ما بقيت وسماء عبد الرحمن وقد تقرر الاجماع على اباحة التسمية باسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
وتسمى بجاعة من الصحابة باسماء الانبياء وكره بعض العلماء فيما حكاه عياض التسمى باسماء الملائكة وهو  
قول الحارث بن مسكين قال وكره مالك التسمى بجبريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة  
وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال ما نعتم باسماء بنى آدم حتى سميت باسماء الملائكة  
ص حدثنا حبان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن جريد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية قال قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين والله المعطى وانا انقسم ولا تزال هذه  
الامة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتى امر الله وهم ظاهر ونش **ص** مطابقتهم للترجمة في قوله وانا انقسم  
وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي  
ويونس ابن يزيد الايلي والحديث رواه البخاري في كتاب العلم في باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين  
عن سعيد بن عفير عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال جريد بن عبد الرحمن سمعت معاوية  
خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا الى آخره نحوه وقد مر الكلام  
فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي  
هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا امنعكم انما انقسم  
اضع حيث امرت **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله انما انقسم ومحمد بن سنان بكسر السين  
وبالنون وفتح الفاء وفتح اللام ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فغلب على اسمه  
وهلال هو ابن علي الفهري المدني قوله ما اعطيكم ولا امنعكم اي الله هو المعطى في الحقيقة وهو المانع  
وانما اعطيكم بقدر ما يلهمني الله منه **ص** حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن ابي ايوب قال حدثني  
ابو الاسود عن ابن ابي عياش واسمه نعمان عن خولة الانصارية رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان رجلا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار **ش**  
لا مطابقة بينهما الحديث والترجمة بحسب الظاهر ولكن قال الكرماني قوله بغير حق اي بغير قسمة حق  
واللفظ وان كان اعم من ذلك لكن خصصناه بالقسمة ليفهم منه الترجمة صريحا وعبد الله بن يزيد من  
الزيادة ابو عبد الرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب واصله من ناحية البصرة سكن مكة روى عنه البخاري  
في غير موضع وروى عن علي بن المديني عنه في الاحكام وعن محمد بن عبد الله بن مسعود عنه في البيوع وسعيد  
ابن ابي ايوب الخزازي المصري واسم ابي ايوب مقلص وابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل  
وابن ابي عياش اسمه نعمان وابو عياش بالعين المهملة والياء آخر الحروف المشددة واسمه زيد بن الصلت  
الزرقى الانصاري المدني وخولة بفتح الخاء المعجمة بفت قيس بن قيس بن ثعلبة الانصارية ويقال لها

خولة ام محمد وهى امرأة حرة بن عبد المطلب وقيل ان امرأة حرة بنت ثامر بالشاء المذلة الخولا لانية  
وقيل ان ثامر لقب لقيس بن فهذ قال على بن المدينى خولة بنت قيس هى خولة بنت ثامر وقال الترمذى  
حدثنا قتيبة حدثنا ليث عن سعيد المقبرى عن ابى الوليد قال سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حرة بن  
عبد المطلب تقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا المال خضرة حلوة من اصابه  
بحقه بور لك فيه ورب متخوض فيما شاءت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة الا النار هذا  
الحديث حسن صحيح وابو الوليد اسمه عبيد سنوطا قلت وكذا اخرجه الطبرانى من حديث جماعة  
عن المقبرى واخرج الاسمعى وابو نعيم والطبرانى والحميدى من حديث ابى الاسود عن ابن عياش عن  
خولة بنت ثامر وقد ذكرنا ان كنية خولة بنت قيس ام محمد وقال ابو نعيم ويقال ام حبيبة وصحف  
ابن منده ام حبيبة بأم صبية وتلك غير هذه تلك جهينة وهذه انصارية من انفسهم ووقع للاكلاباذى  
ايضا ان كنيتهما ام صبية وقال الدارقطنى لم يرو عن خولة بنت ثامر سوى النعمان بن ابى عياش الزرقى  
وذكر ابو عمر الحديث فى خولة بنت قيس من عبيد سنوطا وبنت ثامر عن النعمان عنها قوله يتخوضون  
من الخوض بالمجتئين وهو المشى فى الماء وتحريكه ثم استعمل فى التلبس بالامر والتصرف فيه والخوض  
تعمل منه وقيل هو التخليط فى تحصيله من غير وجهه كيف امكن وباب التفعّل فيه التكلّف  
ص \* باب \* قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم ش \* اى هذا  
باب فى ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم اى ولم تحل لاحد غيركم ص  
وقال الله تعالى ( وعدكم الله مغائم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه ش \* تمام الآية  
( وكف ايدى الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما ) قوله وعدكم الله  
مغائم كثيرة هى ما اصابوها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعده الى يوم القيامة قوله فعجل لكم  
هذه يعنى غنائم خيبر قوله وكف ايدى الناس عنكم اى ايدى قريش كفهم الله بالصلح وقال قتادة ايدى  
اليهود وقال مقاتل انهم اسد وغطفان حلفاء اهل خير جاؤا لينصروا اهل خير فغذف الله فى  
قلوبهم الرهب فانصرفوا ص \* حدثنا مسدد حدثنا خالد حدثنا حصين عن عامر عن عروة البارقي  
رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود فى نواصيها الخير الاجر والمغنم  
الى يوم القيامة ش \* مطابقته للترجمة فى قوله والمغنم وخالد هو ابن عبدالله ابن عبد الرحمن الطحان  
وحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمى وعامر هو الشعبي وعروة ابن الجعد  
ويقال ابن ابى الجعد البارقي بالباء الموحدة وبالراء والقاف الازدى والحديث قد مر فى كتاب الجهاد فى  
باب الخيل معقود فى نواصيها الخير فانه اخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن حصين وابن  
ابى سفر عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وايس فيه لفظة والمغنم  
واخرجه ايضا فى باب الجهاد ماض الى يوم القيامة وفيه الاجر والمغنم ص \* حدثنا ابو اليمان  
اخرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
اذ هلك كسرى فلا كسرى بعده واذ هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسى بيده لتنفقن  
كنوزهما فى سبيل الله ش \* مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لتنفقن كنوزهما فى سبيل الله  
لان كنوزهما كانت مغنم وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن ابى حرة وابو الزناد بالزاي والون  
عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم قوله فلا كسرى بعده اى فى العراق ولا قيصر

اي في الشام وكلمة لاهنا بمعنى ليس فلا يلزم التكرير وقال الخطابي اما كسرى فقد قطع الله دابره وانفقت كنوزه في سبيل الله واما قيصر فكان الشام منشأه وبهايت المقدس وهو الذي لا يتم النصراري نسك الا فيه ولا يملك احد على الروم من ملوكهم حتى يكون قد دخله سرا او جهرا وقد اجلى عنها وافتحت خزائنه التي فيها ولم يخلفه احد من القياصرة بعده الى ان بنجز الله تمام وعده في فتح قسطنطينية آخر الزمان **ص** حدثنا اسحق سمع جريرا عن عبد الملك عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله **ش** **ص** مطابقتة للترجمة مثل مطابقة الذي قبله واسحق هذا قال الجبائي لم اراه منسوبا الى احد ونسبه ابو نعيم اسحق بن ابراهيم قلت ثلاثة انفس كل منهم يسمى اسحق بن ابراهيم وروى البخاري عن كل واحد منهم فاسحق ابن ابراهيم من هؤلاء الثلاثة وحرير ابن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمير الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن قبيصة بن عقبة وفي الايمان والنذور عن موسى بن اسمعيل واخرجه مسلم في الفتن عن قتيبة عن جرير **ص** **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا هشيم اخبرنا سيار حدثنا يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لي الغنائم **ش** **ص** مطابقتة للترجمة ظاهرة وهشيم بضم الهاء ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المبعجة وسكون الياء آخر الحروف الواسطي وسيار بفتح السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ابن ابي سيار واسمه وردان ابو الحكم الواسطي ويزيد من الزيادة ابن صهيب الكوفي المعروف بالفقير قال الكرماني الفقير ضد الغنى قلت ليس كذلك وانما هو من فقار الظاهر لا من المال وهو الذي اصيب في فقار ظهره وهو خرزاته الواحدة فقارة والحديث مرفى في كتاب الطهارة في باب اول التيمم باتم منه عن محمد بن سنان عن هشيم وعن سعيد بن النضر عن هشيم عن سيار عن يزيد الفقير الحديث وقد مر الكلام فيه هناك قوله واحلت لي الغنائم هي من خصائصه فلم تحمل لاحد غيره وغير امته على ما ذكرناه هناك **ص** **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لايخرجه الا للجهاد في سبيله وتصدق كلمته بأن يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع اجر او غنيمة **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في قوله او غنيمة واسمعيل هو ابن ابي اويس ابن اخت مالك بن انس وقد تكرر ذكره والحديث قدمضى في كتاب الايمان في باب الجهاد من الايمان فانه اخرجه هناك باتم منه عن حرمي بن حفص عن عبد الواحد الى آخره قوله او يرجعه بفتح الياء لان رجع يتعدى بنفسه قوله او غنيمة يعني لا يخلو عن احدهما مع جواز الاجتماع بينهما بخلاف او التي في او يرجعه فانها تنقيد منع الخلو ومنع الجمع كليهما **ص** **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزائي من الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد ان يبنى بها ولا يبين بها ولا احدي بني يونا ولم يرفع سقوفها ولا احد اشترى غنما وخلفات وهو ينظر ولا دها فغزا فذا من القرية صلاة العصر او قريبا من ذلك فقال للشمس انك مأمورة وانا مأمور اللهم احببها علينا فحبست حتى فتح الله عليه فجمع الغنائم فجاءت يعني النار لا كلها فلم تطعمها فقال ان فيكم غلولا فليسا يعني من كل قبيلة رجل



فلزقت يدرجل بيده فقال فيكم العلول فليبا يعني قبيلتك فلزقت يدرجلين او ثلاثة بيده فقال فيكم العلول  
فجأوا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجاءت النار فاكلتها ثم احل الله لنا الغنائم رأى  
ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثم احل الله لنا الغنائم ومحمد  
ابن العلاء ابو كريب الهمداني الكوفي وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي والحديث  
اخرجه البخاري ايضا في النكاح واخرجه مسلم في المغازي عن ابي كريب ايضا عن ابن المبارك به  
**ذكر معناه** قوله غزاني عن الانبياء قال ابن اسحق هذا النبي هو يوشع بن نون ولم تحبس  
الشمس الاله ولتينا صلى الله تعالى عليه وسلم صبيحة الاسراء حين انتظروا العبر التي اخبر  
صلى الله تعالى عليه وسلم بقدمها عند شروق الشمس في ذلك اليوم \* واصل ذلك ان النبي صلى الله  
عليه وسلم لما توجه من بيت المقدس بعد نزوله من الاسراء لقي عير بني فلان بضجنان ولما دخل مكة  
اخبر بذلك وقال الآن تصوب عيرهم عن ثنية التنعيم البيضاء يقدمها جل اورق عليه غار تان احدهما  
سوداء والاخرى بقاء قال فابتدر القوم الثنية فوجدوا مثل ما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم \* وعن  
السدي ان الشمس كادت ان تغرب قبل ان يقدم ذلك العير فداء الله عز وجل نفسه حتى قدموا  
كما وصف لهم قال فلم تحبس الشمس على احد الا عليه ذلك اليوم وعلى يوشع بن نون رواء البيهقي  
قلت حبست ايضا في الخندق حين شغل عن صلاة العصر حتى غابت الشمس فصلاها ذكره عياض  
في اكمال وقال الطحاوي رواه ثقات ووقع لموسى عليه الصلاة والسلام تأخير طلوع الفجر روى  
ابن اسحق في المبتدأ من حديث يحيى بن عروة عن ابيه ان الله عز وجل امر موسى عليه الصلاة والسلام  
بالمسير ببني اسرائيل وامره بحمل تابوت يوسف ولم يدل عليه حتى كاد الفجر يطلع وكان وعد  
بني اسرائيل ان يسير بهم اذا طلع الفجر فدعا ربه ان يؤخر طلوعه حتى يفرغ من امر يوسف ففعل  
الله عز وجل ذلك وبخوه ذكر الضحاك في تفسيره الكبير \* وقد وقع ذلك ايضا للامام علي رضي الله  
تعالى عنه اخرجه الحاكم عن اسماء بنت عميس انه صلى الله تعالى عليه وسلم نام على فخذه على رضى الله  
تعالى عنه حتى غابت الشمس فلما استيقظ قال علي رضي الله تعالى عنه يا رسول الله اني لم اصل العصر  
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم ان عبدك عليا احتبس بنفسه على نبيك فرد عليه شرقها قالت اسماء  
فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض ثم قام على فتوضأ وصلى العصر وذلك بالصباح  
وذكره الطحاوي في مشكل الآثار قال وكان احد بن صالح يقول لا ينبغي لمن سييله العلم ان يتخلف عن  
حفظ حديث اسماء لانه من اجل علامات النبوة وقال وهو حديث متصل ورواه ثقات واعلال  
ابن الجوزي هذا الحديث لا يلتفت اليه \* وكذلك وقع لسليمان عليه الصلاة والسلام روى عن ابن  
عباس انه قال سألت علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عن هذه الآية (اني احببت حب الخير عن  
ذكر ربى حتى توارت بالحجاب) فقال ما بلغك في هذا يا ابن عباس فقلت له سمعت كعب الاخبار يقول  
ان سليمان عليه الصلاة والسلام اشتغل ذات يوم بعرض الافراس والنظر اليها حتى توارت الشمس  
بالحجاب ردوها على يعني الافراس وكانت اربعة عشر فردوها عليه فأمر بضرب سوقها واعناقها  
بالسيف فقتلها وان الله تعالى سلب ملكه اربعة عشر يوما لانه ظلم الخيل بقتلها فقال علي  
رضي الله تعالى عنه كذب كعب لكن سليمان اشتغل بعرض الافراس ذات يوم لانه اراد جهاد عدو  
حتى توارت بالحجاب فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على يعني الشمس فردوها عليه

حتى صلى العصر في وقتها وان انبأ الله لا يظلمون ولا يأمرون بالظلم ولا يرضون بالظلم لانهم معصومون  
 مطهرون قوله ملك بضع امرأة بضم الباء وهو النكاح اي ملك عقدة نكاحها وهو ايضا يقع الجماع وعلى  
 الفرج قوله وهو يربد الواو فيه للحال قوله ان يبنى بها اي يدخل عليها وتزف اليه ويروى ان  
 يبنى من البناء من باب الافتعال قوله ولما بين بها اي والحال انه لم يدخل عليها قوله او خلفات جمع  
 خلفه بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وفتح الفاء قال ابن فارس هي الناقة الحامل وقيل جمعها مخاض على  
 غير قياس كما يقال لواحدة النساء امرأة وقيل هي التي استكملت سنة بعد الناج ثم حل عليها فلقيت وقيل  
 الخلفة التي توهم ان بها جلا ثم تلقح وقال الاصمعي فلا يزال خلفه حتى تبلغ عشرة أشهر وقال الجوهري  
 الخلفة بكسر اللام المخاض من النوق الواحدة خلفه وفي المغيث يقال خلفت اذا حلت واختلفت اذا حلت  
 ولم تحمل قوله فدنا من القرية قيل هي اريحا وقال ابن اسحق لمات موسى عليه السلام وانقضت  
 الاربعون سنة بعث يوشع بن نون نبيه فاخبر بني اسرائيل انه نبي الله وان الله قد امره بقتال الجبارين فصدقوه  
 وبابعه وقتوجه بني اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق فاحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان السابع نفخوا  
 في القرون وضج الشعب ضجعة واحدة فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة  
 فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فخشي يوشع ان يعجزوا فقال اللهم اردد  
 الشمس علي فقال لها انك في طاعة الله وانا في طاعة الله وهو معنى قوله انك مأمورة وانا مأمور يعني  
 انك مأمورة بالغروب وانا مأمور بالصلاة او القتال قبل الغروب قوله فلم تطعمها اي فلم تطعم النار  
 الغنائم واما قال فلم تطعمها ولم يقل فلم تأكلها للمالغة اذ معناه لم تدق طعمها كقوله تعالى ( ومن لم يطعمه  
 فانه مني ) قوله ان فيكم غلولا وهو الخيانة في الغنم وكان من خصائص الانبياء المتقدمين ان يجمعوا  
 الغنائم في مربد فتأتى نار من السماء فحرقها فان كان فيها غلول او ما لا يحل لم تأكلها وكذلك كانوا  
 يفعلون في قراينهم كان المتقبل تأكله النار وما لا يتقبل يبقى على حاله ولا تأكله ففضل الله هذه الامة  
 وجعلها خیرامة اخرجت للناس واعطاهم ما لم يعط احدا غيرهم واحل لهم الغنائم اشار اليه في الحديث  
 بقوله رأى ضعفنا وعجزنا فاحلها لنا راحة من الله علينا وهي من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فان قلت ما الحكمة في اكل البارغنائم والتحليل لما قلت جعل هذا في حقهم حتى لا يكون قتالهم  
 لاجل الغنية لقصورهم في الاخلاص واما تحليلها في حق هذه الامة فلكون الاخلاص فابا عليهم  
 فلم يحتج الى باعث آخر **ص** باب \* الغنية لمن شهد الواقعة **ش** اي هذا باب في  
 بيان كون الغنية لمن شهد اي حضر الواقعة اي صدمة العدو وهذا قول عمر رضي الله تعالى عنه وعليه  
 جماعة الفقهاء **ص** فان قلت قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجعفر بن ابي طالب ولمن قدم في سفينة ابي  
 موسى من غنائم خيبر لمن لم يشهدا قلت انما فعل ذلك لشدة احتياجهم في بدء الاسلام فانهم كانوا للانصار  
 تحت منح من الخيل والمواشي لحاجتهم فضاقت بذلك احوال الانصار وكان المهاجرون في ذلك  
 في شغل فلما فتح الله خيبر عوض الشارح المهاجرين ورد الى الانصار منا يحجم وقال الطحاوي  
 رحمه الله انه صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب انفس اهل الغنية وقدرى ذلك عن ابي هريرة  
 كما يحى عن قريب **ص** حدثنا صدقة اخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن  
 ابيه قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا آخر المسلمين ما فقت قرية الا قسمتها بين اهلها كما قسم  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله الا قسمتها

بين اهلها و صدقة بلفظ اخت الزكاة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من افراده و عبد الرحمن هو ابن مهيدي البصري واسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبي الين قوله لولا آخر المسلمين المعنى لو قسمت كل قرية على الفساحين لما بقى شيء لمن بجى بعدهم من المسلمين قال الكرمانى هو حقهم لم لا يقسم عليهم فأجاب بانه يسترضيهم بابيع ونحوه ويوقفه على الكل كما فعل بأرض العراق وغيرها قوله كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر ولم يكن قسم خيبر بكمالها ولكنه قسم منها طائفة وترك طائفة لم يقسمها والذي قسم نها هو الشق والنطاة وترك سائرهما فلما ان يفعل من ذلك ما رآه صلاحا وخرج عمر رضى الله تعالى عنه في ترك قسمه الارض بقوله تعالى (ما أفاء الله على رسوله) الى قوله والذين جاؤا من بعدهم الآية وقال عمر هذه الآية قد استوعبت الناس كلهم فلم يبق منهم احد الا وله في هذا المال حق حتى الراعى بعدن وقال ابو عبيد الى هذه الآية ذهب على ومعاذ رضى الله تعالى عنهما وأشار عمر باقرار الارض لمن يأتي بعدى وقد اختلف العلماء في حكم الارض فقال ابو عبيد وجدها الا انار عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء بعده قد جاءت في اقتراح الارض ثلاثة احكام : ارض اسلم اهلها عليها فهي لهم ملك هي ارض عشر لاشيء فيها غيره وارض افتتحت صلحا على خراج معلوم فهم على ما صلحو عليه لا يلزهم اكثر منه : وارض اخذت عنوة وهي التي اختلف فيها المسلمون فقال بعضهم سبيلهم سبيل الغنية فيكون اربعة اجاسها حصصا بين الذين افتتحوها خاصة والخمس الباقى لمن سمي الله وقال ابن المنذر وهذا قول الشافعى وابى ثور وبه اشار الزبير بن العوام على عمرو بن العاص حين اقتتص مصر قال ابو عبيد وقال بعضهم بل حكمها والنظر فيها الى الامام ان رأى ان يجعلها غنية فيخمسها ويقسمها كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذلك له وان رأى ان يجعلها موقوفة على المسلمين ما بقوا كما فعل عمر في السواد فذلك له وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه والثوري فيما حكاه الطحاوى وقال مالك يجتهد فيها الامام وقال في العتية العمل في ارض العتوة على فعل عمر رضى الله تعالى عنه ان لا يقسم ويقربحها وقد اختلف بلال واصحابه على عمر في قسم الارض بالشام فقال اللهم اكفنيهم فاقى الحول وقد بقى منهم احد **ص \*** باب من قاتل للمعتم هل ينقص من اجره شيء **ص \*** اى سدا باب في بيان حال من قاتل لاجل حصول الغنيمة هل ينقص اجره وجوابه انه ليس له اجر فضلا عن النقصان لان المجاهد الذي يجاهد في سبيل الله هو الذي يجاهد لاعلاء كلمة الله **ص \*** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو قال سمعت ابا وائل قال حدثنا ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال اعرابي للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل يقاتل للمعتم والرجل يقاتل ليدكر ويقاتل ليرى مكانه من سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله شيء **ص \*** مطابقته لترجمة في قوله الرجل يقاتل للمعتم وغندر بضم الغين وسكون النون لقب محمد بن جعفر وعمرو بفتح العين هو ابن مرة وابو وائل شقيق بن سلمة وابو موسى عبد الله بن قيس بن سالم بن حضار الاشعري والحديث قد مضى في كتاب الجهاد في باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فانه اخرجه عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عمرو الى آخره نحوه غير ان هناك جاء رجل وهنا قال اعرابي قوله ليدكر على صيغة المجهول اى ليدكر بالشجاعة عند الناس قولا ليرى على صيغة المجهول ايضا قولا مكانه اى مرتبته قولا من في سبيل الله كلمة من للاستفهام **ص \*** باب قسمه الامام ما يقدم عليه ويخفى لمن لم يحضره او يغيب عنه شيء **ص \*** اى هذا باب في بيان قسمه الامام ما يقدم عليه من هذا بالشركين بين اصحابه قوله ويخفى من خبأت الشيء

اخبؤه خبأ اذا اخفيه والخبؤ والخبي والخبئة الشئ الخبوء قوله لمن لم يحضره اى لاجل من لم يحضر  
 مجلسه او يقرب عنه حاصل المعنى يقسم ما يقدم عليه بين الحاضرين والغائبين بأن يعطى شيئاً للحاضرين  
 ويخبأ شيئاً للغائبين **ص** حدثنا عبدالله بن عبد الوهاب حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن  
 عبدالله بن ابي مليكة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى له اقية من ديباج مزررة بالذهب فقسمها  
 بين ناس من اصحابه وعزل منها واحداً لمخرمة بن نوفل فجاء ومعه ابنه المسور بن مخرمة فقام على الباب  
 فقال ادعنى فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته فاخذ قباء فلقاه به فاستقبله بازرا له فقال يا ابا المسور  
 خبأت هذا لك يا ابا المسور خبأت هذا لك وكان في خلقه شدة **ش** **ص** مطابقة لترجيه ظاهرة وعبدالله  
 ابن عبد الوهاب ابو محمد الحلبي البصري وايوب هو السخيتاني وعبدالله بن ابي مليكة بضم الميم التميمي  
 الاحول القاضى على عهد ابن الزبير وهو من التابعين وليست له صحبة وحديثه من مراسيل التابعين  
 وهذا الحديث قد مر مسنداً في كتاب الشهادات في باب شهادة الاعمى اخرجه عن زياد بن يحيى عن  
 حاتم بن وردان عن ايوب عن عبدالله بن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قدمت على النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اقية الحديث وهذا مسند لان المسور بكسر الميم واباه مخرمة بفتح الميم كليهما صحابي  
 والاقية جمع قباء والديباج الثياب المخددة من الابرسيم وهو معرب وقد ذكر غير مرة قوله مزررة  
 من زررت التميمى اذا اتخذت له ازرازا ويروى مزردة من الزرد وهو تداخل خلق الدروع  
 بعضها في بعض قوله فقال ادعنى اى فقال لمخرمة لابنه المسور ادع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 معناه عرفه انى حضرت فلما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته خرج فلقاه به اى بذلك  
 الواحد من الاقية وفي الحديث الماضى فخرج ومعه قباء وهو يريه محاسنه قوله فلقاه به فاستقبله  
 بازرا وانما استقبله بازرا ليريه محاسنه كأنص عليه في الحديث الماضى وانما فعل هذا ليرضيه لانه  
 كان شرس الخلق واسار اليه في الحديث بقوله وكان في خلقه شدة **ص** ورواه ابن عليه عن  
 ايوب وقال حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن المسور قدمت على النبي صلى  
 لله تعالى عليه وسلم اقية **ش** **ص** اى روى الحديث المذكور اسماعيل بن عليه بضم العين المهملة  
 وقح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسماعيل بن ابراهيم الاسدي البصري وعليه امه وقد ذكر  
 غير مرة وايوب هو السخيتاني واسد البخارى رواية ايوب في باب شهادة الاعمى حيث قال حدثنا زياد  
 ابن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن عبدالله بن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث  
**ص** تابعه الليث عن ابن ابي مليكة **ش** **ص** اى تابع ايوب الليث بن سعد عن عبدالله  
 ابن ابي مليكة وقد اسند البخارى هذه المتابعة في كتاب الهبة في باب كيف يقبض المتاع وقال  
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث **ص** **ص** باب  
 كيف قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة والضير وما اعطى من ذلك في نوابه **ش** **ص**  
 اى هذا باب في بيان كيفية قسمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة بضم القاف والضير بفتح  
 النون وهما قبيلتان من اليهود ولم يبين كيفية القسمة وهى الترجمة طلباً للاختصار وفي بقية الحديث  
 ما يدل عليها او يجعل قوله وما اعطى من ذلك في نوابه كالعطف التفسيرى لقوله كيف قسم  
 واصل ذلك ان الانصار كانوا يجعلون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عقارهم  
 مخرات لتصرف في نوابه وهى المهمات الحادثة وكذلك لما قدم المهاجرون قاسمهم الانصار

اموالهم فلما وسع الله الفتوح عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرد عليهم نخلاتهم **ش** من حدثنا  
عبد الله بن ابي الاسود حدثنا معتمر عن ابيه قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول كان  
الرجل يجعل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم النخلات حتى افتتح قريظة والنضير فكان بعد ذلك يرد  
عليهم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبد الله بن ابي الاسود اسمه جيد  
ابوبكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدى البصرى الحافظ وهو من افراده ومعتمر على وزن اسم الفاعل من  
الاعتماد ابن سليمان بن طرخان التيمي \* والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عبد الله بن الاسود  
وفيه حديثى خليفة واخرجه مسلم فى المغازى عن ابي بكر وحامد بن عمرو ومحمد بن عبد الاعلى قوله كان  
الرجل اى من الانصار قوله حين افتتح قريظة اى حين افتتح حصنا كان لقريظة وحين اجلى بنى النضير لان  
الافتتاح لا يصدق على القبلتين فان قلت بنوا النضير اجلاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة  
فامعنى الفتوح فيه قلت هو من باب \* علفته تبنوا ماء باردا \* بان المراد القدر المشترك بين التعليف والسقى وهو  
الاعطاء مثلا او ثمة اضماراى واجلى بنى النضير او الاجلاء مجاز عن الفتوح وهذا الذى كانوا يجعلون  
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من باب الهدية لان باب الصدقة لانها محرمة عليه وعلى آله اما المهاجرون  
فكانوا قد نزل كل واحد منهم على رجل من الانصار فواساه وقاسمه فكانوا كذلك الى ان فتح الله  
الفتوح على رسوله فرد عليهم ثمارهم فأول ذلك النضير كانت مما افاء الله عليه مما لم يوجب عليه بحيل  
ولا ركاب وانجلي عنها اهلها بالرعب فكانت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون  
سائر الناس وانزل الله فيهم ما افاء الله على رسوله الآية فحبس منها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
لنوابه وما بعروه وقسم اكثرها فى المهاجرين خاصة دون الانصار وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال للانصار ان شئتم قسمت اموال بنى النضير بينكم وبينهم واقسم على مواساتهم فى ثماركم  
وان شئتم اعطيتها المهاجرين دونكم وقطعتم عنهم ما كنتم تعطونهم من ثماركم قالوا بلى  
تعطيهم دوننا ونقيم على مواساتهم فاعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المهاجرين  
دونهم فاستغنى القوم جميعا استغنى المهاجرون بما اخذوا واستغنى الانصار بما رجع اليهم من ثمارهم  
**ش** باب \* بركة الغازى فى ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولاية الامر  
اى هذا باب فى بيان بركة الغازى الى آخره البركة بالباء الموحدة مأخوذة فى الاصل من برك  
البعير اذا نأخ فى موضع فنزله ويطلق ايضا على الزيادة وفى ديوان الادب البركة الزيادة والنمو وتبرك  
به اى يتن وقيل صحفها بعضهم فقال تركة الغازى بالناء المشناة من فوق قال عياض وهو وان كان  
متجها باعتبار ان فى القصة ذكر ما خلفه الزبير رضى الله تعالى عنه لكن قوله حيا وميتا مع النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وولاية الامر يدل على ان الصواب ما وقع عند الجمهور بالباء الموحدة وقيل هذا يشبه  
ان يكون من باب القلب لان الذى ينبغي ان يقال باب بركة مال الغازى قلت لا حاجة الى هذا لان المعنى  
باب البركة الخاصة للغازى فى ماله قوله حيا نصيب على الحال اى فى حال كونه حيا قتيلا وميتا عطف عليه  
اى وفى حال موته قوله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتعلق بقوله الغازى والولاية بالضم جمع والى  
**ش** من حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة أحدثكم شام بن عمرو عن ابيه عن عبد الله  
ابن الزبير قال لما وقف الزبير يوم الجمل دعانى فقممت الى جنبه فقال يا بنى انه لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم  
وانى لا اراى الا ساقتل اليوم مظلوما وان من اكبر همى لدينى أفتى ببقى ديننا من مالنا شيئا فقال يا بنى بع  
مالنا فاقض دينى واوصى بالثلث وثلثه لبنى يعنى بنى عبد الله بن الزبير يقول ثلث الثلث فان فضل

من مال الفضل بعد قضاء الدين شيء فتلته لولدك قال هشام وكان بعض ولد عبد الله قد وازى بعض  
بنى الزبير خبيب وعباد وله يومئذ تسعة بنين وتسع بنات قال عبد الله فجعل يوصيني بدينه ويقول  
يا بني ان عجزت عنه في شيء فاستعن عليه مولاي قال فوالله مادريت ما اراد حتى قلت يا ابني من مولاك  
قال الله قال فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولاي الزبير اقض عنه دينه فيقضيه فقتل الزبير  
رضي الله تعالى عنه ولم يدع دينارا ولا درهما الا ارضين منها الغابة واحدى عشرة دارا بالمدينة  
ودارين بالبصرة ودار بالكوفة ودارا بمصر قال وانما كان دينه الذي عليه ان الرجل كان يأتيه بالمال  
فيستودعه اياه فيقول الزبير لا ولكن سلف فاني اخشى عليه الضيعة ومال اماراة قط ولا جباية  
خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او مع ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله  
تعالى عنهم قال عبد الله بن الزبير فحسبت ما عليه من الدين فوجدته الف الف ومائتي الف قال فليكن حكمي  
ابن حزام عبد الله بن الزبير فقال يا ابن اخي كم على اخي من الدين فكتبه فقال مائة الف فقال حكيم والله  
ما ارى اموالكم تسع لهذه فقال له عبد الله افرأيتك ان كانت الف الف ومائتي الف قال ما ارأيتكم تطيقون  
هذا فان عجزتم عن شيء منه فاستعينوا بي قال وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة الف فباعها عبد الله  
بالف الف وستائة الف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوا فنا بالغابة فأماه عبد الله بن جعفر  
وكان له على الزبير اربع مائة الف فقال لعبد الله ان شئتم تركتها لكم قال عبد الله لا قال فان شئتم جعلتموها  
فيما تؤخرون ان أخرتم فقال عبد الله لا قال قال فاقطعوا الى قطعة فقال عبد الله لك من ههنا الى ههنا  
قال فباع منها فقصي دينه فأوفاه وبقى منها اربعة اسهم ونصف فقدم على معاوية وعنده عمرو بن عثمان  
والمندب بن الزبير وابن زمعة فقال له معاوية كم قومت الغابة قال كل سهم مائة الف قال كم بقي قال اربعة  
اسهم ونصف قال المندب بن الزبير فداخذت سهما بمائة الف قال عمرو بن عثمان فداخذت سهما بمائة  
الف وقال ابن زمعة فداخذت سهما بمائة الف فقال معاوية كم بقي قال سهم ونصف قال اخذته بخمسين  
ومائة الف قال فباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستائة الف فلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قال  
بنوا الزبير اقسم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقسم بينكم حتى انا ادى بالموسم اربع سنين الا من كان له  
على الزبير دين فليأتنا فلنقضه قال فجعل كل سنة ينادى بالموسم فلما مضى اربع سنين قسم بينهم قال  
فكان للزبير اربع نسوة ورفع الثلث فأصاب كل امرأة الف الف ومائتا الف لجميع ماله خمسون  
الف الف ومائتا الف شيء مطابقة لترجة تؤخذ من قوله ومال اماراة الى قوله وعثمان رضي الله  
تعالى عنه وذلك ان البركة التي كانت في مال الزبير من كونه غازيا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ومع ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم وكون البركة في حياته وبعد موته تظهر عند التأمل  
في قصته **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **الاول** اسحق بن ابراهيم بن مخلد يعرف بابن راهويه الحنظلي  
**المروزي** **الثاني** ابو اسامة جاد بن اسامة البشبي **الثالث** هشام بن عروة بن الزبير بن العوام  
**الرابع** عروة بن الزبير **الخامس** عبد الله بن الزبير **السادس** الزبير بن العوام **احد العشرة** المبشرة بالجنة  
وحواري رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابن عمه صفية بنت عبد المطلب شهيد بدر والمجاهد كلها  
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر المهاجرين واسلم وهو ابن ست عشرة سنة وهو اول  
من سل سيفا في سبيل الله **وفيه** **الذي** بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع مع  
الاستفهام وهو قوله أحدثكم هشام وفيه رواية لابن من الا ب ورواية الاخ عن الاخ لان عروة

وعبد الله اخوان ابنا الزبير بن العوام ﴿ذكر رجال هذا الحديث﴾ هذان افراد البخارى وذكرا صاحب  
الاطراف في مسند الزبير والاشبه ان يكون من مسند ابنه عبد الله وكله موقوف غير قوله وماولى اماره  
ولاجباية خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا المقدار في حكم  
المرفوع ورواه الاسمعيلى عن جويرية حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عبد الله وروى الترمذى  
من حديث عروة قال اوصى الزبير الى ابنه عبد الله صبيحة الجمل فقال مامنى عضوا ولا وقد جرح  
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتهى ذلك الى فرجه ورواه ابن سعد في طبقاته في قتل  
الزبير ووصيته بدينه وثلاث ماله عن ابى اسامة جاد بن اسامة نحو حديث البخارى وطوله غير انه خالفه  
في موضع واحد وهو قوله اصاب كل امرأة من نسائه الف الف ومائة الف لا كما في البخارى مائتا الف  
وعلى هاتين الروايتين لا يصح قسمة خسين الف الف ومائى الف على دينه ووصيته وورثته وانما يصح  
قسمتها ان لو كان لكل امرأة الف الف فيكون الثمن اربعة آلاف الف فتصح قسمة الورثة من اثنين  
وثلاثين الف الف ثم يضاف اليها الثلث سنة عشرة الف الف فتصير الجملتان ثمانية واربعين الف الف  
ثم يضاف اليها الدين الف الف ومائتا الف ومنها تصح ورواية ابن سعد تصح من خمسة وخسين الف الف  
ورواية البخارى تصح من تسعة وخسين الف الف ومائى الف فهذه تركته عدم مائة الف لا ما زاد عليها بعد  
موته من غلة الارضين والدور في مدة اربع سنين قبل قسمة التركة ويدل عليه ما رواه الواقدي  
عن ابى بكر بن سبرة عن هشام عن ابيه قال كان قيمة ما ترك الزبير احدا وخسين او اثنين وخسين الف  
الف وروى ابن سعد عن القعنبى عن ابن عيينة قال قسم ميراث الزبير على اربعين الف الف  
وذكر الزبير بن بكار عن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير في بنى عائكة بنت  
زيد بن عمرو بن نفيل زوج الزبير ان عبد الله بن الزبير ارسل اليها ثمانين الف درهم وقبضتها وصالح  
عليها قال الدمياطى وبين قول الزبير بن بكار هذا وقول غيره بون بعدد العجب من الزبير مع سعة علمه  
فيه وتقيره عنه كيف خفي عليه وما تصدى لتحرير ذلك كما ينبغي ﴿ذكر بيان قصة وقعة الجمل﴾ ملخصة  
مختصرة كانت وقعة الجمل عام ستة وثلاثين من الهجرة وكان قتل عثمان بن عفان سنة خمس وثلاثين  
وكانت عائشة بمكة وكذلك امهات المؤمنين قد خرج الى الحج في سنة خمس وثلاثين فرارا عن الفتنة ولما  
بلغ اهل مكة ان عثمان قد قتل اقبل بمكة لملا بوعلى رضى الله عنه كان احظى الناس عنده بحكم الحال لاعت  
اختيار على ان ذلك رؤس اولئك الذين قتلوا عثمان رضى الله تعالى عنه وفرجاجة من بنى امية وغيرهم  
الى مكة وخرج طلحة والزبير في الاعتصام وتبعهم خلق كثير وجمع فقير وقدم الى مكة ايضا في هذه  
الايام يعلى بن امية ومعه ستمائة الف الف درهم وستمائة بعير فاناخ بالابطح وقيل كان معه ستمائة  
الف دينار وقدم ابن عامر من البصرة بأكثر من ذلك فاجتمع بنو امية بالابطح وقامت عائشة في الناس  
تخصمهم على القيام بطلب دم عثمان وطاوعوها في ذلك وخرجوا وتوجهوا نحو البصرة وكانت  
عائشة تحمل في هودج على جمل اسمه عسكر اشتره يعلى بن امية من رجل من عينة بمائى دينار  
وكان هذا هو الذى يدهم على الطريق وكانوا لا يبرون على ماء ولا واد الاسألوه عنه حتى وصلوا  
الى موضع يسمى حوب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وقبح الهمزة وفي آخره باء موحدة وهو  
ماء قريب من البصرة فنبحت كلابه فقالوا اى ماء هذا قال الدليل هذا ماء الحوب فحين سمعت عائشة  
بذلك صرخت بأعلى صوتها وضربت عضد بعيرها فاناخته فقالت انا والله صاحبة الحوب ردوني  
ردوني تقول ذلك فاناخوا حواملها وهم على ذلك وهى تأبى المسير حتى اذا كانت الساعة التى

انأخت فيها من الغد جاءها عبد الله بن الزبير فقال الجاهل الجاهل فقد ادرىكم على بن ابي طالب عند ذلك  
رحلوا \* واما حديث الخويع فاخرجه احمد في مسنده عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي ذات يوم كيف باحدا كن اذا نجتها كلاب الخويع فعرفت الحال عند ذلك فارادت  
الرجوع \* واما على رضي الله تعالى عنه فانه خرج في آخر شهر ربيع الآخر في سنة ست وثلاثين من  
المدينة في تسعمائة مقاتل وقيل لما بلغ عليا مسير عائشة وطلحة وزبير الى البصرة سار نحوهم في اربعة  
آلاف من اهل المدينة فيهم اربعمائة ممن يابغوا تحت الشجرة وثمانمائة من الانصار ورايته مع ابيه  
محمد بن الحنفية وعلى ميمته الحسن بن علي وعلى مسيرته الحسين بن علي وعلى الخليل عمار بن ياسر  
وعلى الرجالة محمد بن ابي بكر الصديق وعلى مقدمته عبد الله بن عباس ثم اجتمعوا كلهم عند قصر  
عبد الله بن زياد ونزل الناس في كل ناحية وقد اجتمع مع علي رضي الله تعالى عنه عشرون الفا  
والنفت على عائشة رضي الله تعالى عنها ومن معها نحو من ثلاثين الفا وقامت الحرب على ساقها  
فتصافوا وتصارفوا وتجاولوا وكان من جملة من بارز الزبير عمار فجعل عمار نحوه بالرمح والزبير كاف عنه  
لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم تقتلك الفئة الباغية وقتل ناس كثير ورجع الزبير عن  
القتال \* وقال الواقدي كان زمام الجمل بيد كعب بن سور وما كان يأخذ زمام الجمل الا من هو معروف  
بالشجاعة ما اخذه احدا لقتل وحل عليه عدى بن حاتم ولم يبق الا عقره ففقت عين عدى واجتمع  
بنو ضبة عند الجمل وقتلوه دونه قتالا لم يسمع مثله فقطعت عنده الف يد وقتل عليه الف رجل منهم  
وقال ابن الزبير جرحت على زمام الجمل سبعة وثلاثين جراحة وما احد اخذ برأسه الا قتل اخذه  
عبد الرحمن بن عتاب فقتل ثم اخذه الاسود بن الجحترى فقتل وعده جماعة رغب ابن الزبير من  
الجراحات فالتقى نفسه بين القتلى ثم وصلت النبال الى هودج ام المؤمنين جعلت تنادى الله الله يابني  
اذكروا يوم الحساب ورفعت يديها تدعو على اولئك القوم من قلة عثمان فضج الناس  
معهما بالدعاء واولئك الفر لا يقلعون عن رشق هودجها بالنبال حتى بقي مثل القنعة فجعلت  
الحرب تأخذ وتعطى قتارة لاهل البصرة وتارة لاهل الكوفة وقتل خلق كثير ولم تروقة  
اكثر من قطع الايدي والارجل فيها من هذه الوقعة ثم حلت عليه السائبه والاشتر يقدمها وحل  
بجبرين وجلة الضبي الكوفي وقطع بطنه وعقره وقطع ثلاث قوائم من قوائمه وبرك ووقع الهودج  
على الارض ووقف عليها على رضي الله تعالى عنه فقال السلام عليك يا اماء فقالت وعليك السلام  
يابني فقال يغفر الله لك فقالت ولك وانهزم من كان حوله من الناس وامر على رضي الله تعالى عنه ان يحملوا  
الهودج من بين القتلى وامر محمد بن ابي بكر وعمار بن ياسر ان يضرموا عليه نارا ولما كان آخر اليل خرج  
محمد بعائشة فادخلها البصرة واتزلها في دار عبد الله بن خلف الخراعي وبكت عائشة بكاء شديدا  
وقالت وددت اني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وجاء وجوه الناس من الامراء والاعيان يسلمون  
عليها ثم ان عليا رضي الله تعالى عنه اقام بظاهر الكوفة ثلاثة ايام وصلى على القتلى من الفريقين  
وقال ابن الكلابي قتل من اصحاب عائشة ثمانية آلاف وقيل ثلاثة عشر الفا ومن اصحاب علي الف وقيل  
قل من اهل البصرة عشرة آلاف ومن اهل الكوفة خمسة الاف وكان في جملة القتلى للحسين بن عبد الله  
احد العشرة المبشرين بالجنة ثم دخل على البصرة يوم الاثنين ثم جهز عائشة احسن الجهار شكل شي يلبغي  
لهام من مركب وزاد وساح واخرج منها كل من نبع من الوقعة ممن خرج معها واختر لها اربعين امرأة  
من نساء اهل البصرة المعروفات ووقف على معها حتى ودعها وكان خروجها يوم السبت غرة رجب



ست وثلاثين وتبعها على اميالا وسرح بنيه معها يوما وقال اراي امر على النساء اللاتي  
خرجن مع مائشة لبس العمام وتقليد السيوف ثم قال لهن لا تعلمينها انكن نسوة وتلبين مثل الدبال  
وكن حولها من بعيد ولا تقربنها وسارت مائشة على تلك الحالة حتى دخلت مكة واقامت حتى حجت  
واجتمع اليها نساء اهل مكة يكنين وهوتبكي وسئلت عن مسيرها فقالت لقد اعطى علي فاكث وبعث  
معي رجالا وبلغ النساء قاتنيتها وكشفن عن وجوههن وعرفنها الحال فسمجت وقالت والله ما يزداد  
ابن ابي طالب الا كرما **ق**د كره قتل الزبير وبيان سيرته **ق** لما انفصل الزبير رضى الله تعالى عنه من  
عسكر عائشة كما ذكرنا تبعه عمرو بن جرموز وفضاله بن حابس من غواة بني تميم وادركوه وتعاونوا  
عليه فقتلوه ويقال بل ادركه عمرو بن جرموز فقال له ان لي اليك حاجة فقال ادن فقال مولى  
الزبير واسمه عطية ان معه سلاحا فقال وان كان فتقدم اليه فجعل يحدته وكان وقت الصلاة فقال له الزبير  
الصلاة فقال الصلاة فتقدم الزبير ليصلي بهما فطعنه عمرو بن جرموز فقتله ويقال بل ادركه عمرو  
بوادي السباع وهونائم في القافلة فهجم عليه فقتله وهذا القول هو الاشهر وأخذ رأسه وذهب به الى  
على فقبل لعلى هذا ابن جرموز اناك برأس الزبير فقال بشروا قاتل الزبير بالنار فقال عمرو اتيت  
عليك برأس الزبير وقد كنت احسبها زافتي \* بمشرب النار قبل العيان \* فبئس البشارة والحكمة \* وسيان  
عندي قتل الزبير \* وضربة عنز بندي الجحفة \* واما سيرته فقد ذكرنا عن قريب انه احد العشرة المبشرة  
بالجنة وانه شهد جميع مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه يوم بدر مائة صفراء فزانت  
الملائكة على سيمائه وثبت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وبايعه على الموت وقال مصعب  
ابن الزبير قاتل ابي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمره اثني عشر سنة وقال الزبير  
ابن بكار باسناده عن الاوزاعي قال كان للزبير القمل يودون الضريبة لا يدخل بيت ماله  
منها درهم بل يتصدق بها وقال الزبير بن بكار باسناده عن جويرية قالت باع الزبير  
دارا بستائة الف فقبل له غبت فقال كلا والله لتعلن انني لم اغبن هي في سبيل الله وروى عن هشام  
ابن عروة فقال اوصى الى الزبير جماعة من الصحابة منهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود  
والمقداد وكان يحفظ عليهم اموالهم وينفق على اولادهم من ماله وكان الزبير رجلا ليس بالقصير ولا  
بالطويل الى الخفة ماهو في اللحم ولحيته خفيفة اسمر اللون اشعر وحكى الواقدي عن عبد الرحمن بن  
ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه قال ربما اخذت بالشعر على منكب الزبير وانا اعلام فأتعلق به  
على ظهري وحكى ابواليعظان عن هشام بن عروة قال كان جدى الزبير ادا ركب تحط الارض رجلاه  
ولا يغير شبيهه \* واختلفوا في سنه حكى ابن سعد عن الواقدي باسناده الى عروة بن الزبير قال قتل  
ابن يوم الجمل وقد زاد على الستين بأربع سنين وحكى ابن الجوزي في الصفوة ثلاثة اقوال \* احدها  
انه قتل وهو ابن بضع وخسين سنة والثاني ابن ستين سنة والثالث ابن خمسة وستين **ق** ذكر معاني  
الحديث **ق** قوامه قلت لابن اسامة أحدثكم هشام بن عروة لم يذكر جواب الاستفهام وقد ذكره في مسنده  
اسحق بن راهويه بهذا الاسناد وقال في آخره **نم قوله** يوم الجمل يعني يوم وقعة كانت بين علي  
ومائشة رضى الله تعالى عنهما وهو في هودج على جل كما ذكرناه وكانت الوقعة على باب البصرة  
في جادى الاولى سنة ست وثلاثين وانما اضيفت الوقعة الى الجمل لكون عائشة عليه وهذا الحرب كان  
اول حرب وقعت بين المسلمين **قوله** لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم قال ابن بطلال معناه ظالم عند خصمه

مظلوم عند نفسه لان كلا الفريقين كان يتأول انه على الصواب وقال ابن التسين معناه انهم اما صحابي متأول فهو مظلوم واما غير صحابي قاتل لاجل الدنيا فهو ظالم وقال الكرماني المراد ظالم اهل الاسلام هذا لفظ الكرماني في شرحه وقال بعضهم قال الكرماني ان قبل جميع الحروب كذلك فالجواب انها اول حرب وقعت بين المسلمين ثم قال قلت ويحتمل ان يكون اول لشك من الراوى وان الزبير اما قاتل لا يقتل اليوم الا ظالم بمعنى انه ظن ان الله يجعل للظالم منهم العقوبة او لا يقتل اليوم الا مظلوم بمعنى انه ظن ان يجعل له الشهادة وظن على التقديرين انه كان يقتل لمو اما لا اعتقاده انه كان مصيبا واما لانه كان سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماسمع على رضى الله تعالى عنه وهو قوله لما جاءه قاتل الزبير بشر قاتل ابن صفية بالنار ورفعته الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما رواه احمد وغيره من طريق زر بن حبيش عن علي باسناد صحيح انتهى قلت الاصل ان لا تكون اول لشك والاحتمال لا يثبت ذلك وكلمة او على معناه للتقسيم ههنا لان المقتول يومئذ لم يكن الا من احد القسمين على ما ذكره ابن بطال \* وايضا انما اراد الزبير بقوله هذا ان تقاتل الصحابة ليس كنت قاتل اهل البغي والعصية لان القاتل والمقتول منهم ظالم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفيهما فاقتل والمقتول في النار لانه لا تأويل لواحد منهم يعذبه عند الله ولا شبهة له من الحق يتعلق بها فليس احد منهم مظلوم ما بل كلهم ظالم وكان الزبير وطلحة وجاعة من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم خرجوا مع عائشة لطلب قتلة عثمان واقامة الحد عليهم ولم يخرجوا القتال على لانه لا خلاف بين الامة ان عليا كان احق بالامامة من جميع اهل زمانه وكان قتلة عثمان لجأوا الى علي رضى الله عنه فرأى على انه لا ينبغي اسلامهم للقتل على هذا الوجه حتى يسكن حال لامة وتجري الاشياء على وجوهها حتى ينفذ الامور على ما وجب الله عليه فهذا وجه منع على رضى الله عنه المظلومين بدم عثمان فكان ما نذر الله محاربي به القلم من الامور التي وقعت وقال الزبير لابنه ما قال لما رأى من شدة الامر وانهم لا يفصلون الا من تقاتل فقال لا ارانى الا ساقط مظلوما لانه لم ينو على قتال ولا عزم عليه ولما التقى الجمعان فرقبته ابن جرهموز فقتله في طريقه كما ذكرنا قوله واني لا ارانى بضم الهمة اى لا اظن ويجوز بفتح الهمة بمعنى لا اعتقد وقد تحقق ظنه فقتل مظلوما قوله لدينى اللام فيه متروحة للتأكيد وهو خبران ومعناه ليس على تبعة سوى ديني قوله أفتى على صيغة المجهول بهمة الاستفهام اى افظن قوله يبقى بضم الياء من الابقاء وقوله ديننا بالرفع فاعله وشيئا بالصب مفعوله قوله واوصى بالثلاث اى بثلث ماله مطلقا لمن شاء ولما شاء قوله وثلثة لبنيه اى وبثلث الثلث لبنى عبد الله خاصة وقد فسره بقوله يعنى بنى عبد الله بن الزبير وهم حفدة الزبير قوله فان فضل من مالنا فضل بعد قسائه الدين شئ فثلثة لولدك قال المهلب معناه ثلث ذلك الفضل الذى اوصى بهما من الثلث لبنيه وحكى الديلميطى عن بعض العلماء ان قوله فثلثة بتشديد اللام على صيغة الامر من التثنية يعنى ثلث ذلك الفضل الذى اوصى به للمساكين من الثلث لبنيه قال بعضهم هذا اقرب يعنى من كلام المهلب وقال الديلميطى فيه نظريعى فيما حكاه عن بعض العلماء قوله قال هشام هو ابن عمرو بن الزبير قوله قد وازى ما زى المججمة أى ساوى اى حاذاهم في السن وانكر الجوهري استعمال هذا بالواو فقال يقال آزيت اى حازيته ولا يقال وازيته والذى جاء هنا جمة عليه قوله خيب بضم الخاء لمجمة وفتح الباء الواحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء اخرى روى مرفوعا على انه بدل او بيان لقوله للبعض في قوله وكان بعض ولد عبد الله وروى مجرورا باعتبار اوله ولد وقال بعضهم يجوز جره على انه بيان للبعض قلت هذا غلط لان لفظ

بعض في موضعين احدهما وهو الاول مرفوع لانه اسم كان والاخر منصوب لانه مفعول قوله  
وازي قواله وعباد بفتح العين رثيد الباء الموحدة تنوين رله يومئذ قال الرب اني ابي عبد الله يوم  
وصية الزبير تسعة بنين احدهم خبيب وعباد قلت ليس كذلك بل معنى قوله وله اي للزبير تسعة بنين  
وتسع بنات ولم يكن لعبد الله يومئذ الا خبيب وعباد وهاشم وثابت واماسا وولده فولدوا بعد  
ذلك امانسة بنين فهم عبد الله وعروة والمنذر امهم اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وعمر  
وخالد امهما ام خالد بنت خالد بن سعيد ومصعب وحزرة امهما الرباب بنت انيف وعبيدة وجعفر امهما  
زينب بنت بشر وسائر ولد الزبير عن غير هؤلاء ما تواقبه واما التسع الاناث فهن خديجة الكبرى وام  
الحسن وعائشة امهن اسماء بنت ابي بكر وحبيبة وسودة وهند امهن ام خالد ورملة امها الرباب  
وخفصة امها زينب وزينب امها ام كلثوم بنت عقبة قوله منها الغابة بالغين المعجمة وتخفيف الباء  
الموحدة قال الكرماني اسم موضع بالحجاز قلت هذا ليس بتفسير واضح وتفسيرها ارض عظيمة  
شهرة من عوالي المدينة وقال ياقوت الغابة موضع بين وبين المدينة اربعة اميال من ناحية الشام والغابة  
ايضاقرية بالبحرين وقال في كتاب الامكنة والجلال للزمخشري الغابة يريد من المدينة طريق الشام  
وقال البكري الغابة غابتان العليا والسفلى وقال الرشاطي الغابة موضع عند المدينة الغابة ايضا  
في آخر الطريق من البصرة الى اليمامة وفي المطالع الغابة مال من اموال عوالي المدينة وفي تركة  
الزبير كان اشتراها بسبعين ومائة الف وبيعت في تركته بالف الف وستمائة الف وقد صحفه بعض  
الناس فقال الغاية بمعنى البلاء آخر الحروف وذلك غلط فاحش والغاية في اللغة الشجر الملتف  
والاجم من الشجر وشبهها قوله فيقول الزبير لا اي لا يكون ودبعة ولكنه دين وهو معنى قوله  
سلف وكان غرضه بذلك انه كان يخشى على المال ان يضيع فيظن به التقصير في حفظه فرارا ان يجعله  
مضمونا وليكون اوثق لصاحب المال وابق لمروته وقال ابن بطال وليطيب له ربح ذلك المال  
قوله وماولى اماردة قط بكسر الهمزة قوله ولاجباية خراج اي ولاولى ايضا جباية خراج ولا شيئا  
اي ولاولى شيئا من الامور التي يتعلق بها تحصيل المال اراد ان كثرة ماله ليس من هذه الجهات  
التي يظن فيها السوء باصحابها وانما كان كسبه من العناثم مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مع ابي بكر  
ثم مع عمر ثم مع عثمان رضي الله تعالى عنهم فبارك الله له في ماله لطيب اصله ورجح ارباح بلغت الوف  
الالوف قوله قال عبد الله بن الزبير هو متصل بالاسناد المذكور قواله فحسبت بفتح السين من حسبت  
الشيء احسبه بالضم حسبا وحسابا وحسبا وحسبانا بالضم اي عدته واما احسبته فالكسر احسبه  
بالفتح محسبة بفتح السين ومحسبة بكسر السين وحسبانا بكسر الحاء اي ظنفته قوله فلقى حكيم بن  
حزام بالرفع على انه فاعل لقي وعبد الله بن الزبير بالصب مفعوله قوله يا ابن اخي انما جعل الزبير  
اخاه باعتبار اخوة الدين قال الكرماني او باعتبار قرابة بينهما لان الزبير ابن العوام بن خويلد ابن عم  
حكيم قلت حكيم بن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاي ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي  
القرشي الاسدي يكنى ابا خالد وهو ابن اخي خديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهو من مسلمة الفتح وعاش في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وتوفي بالمدينة في خلافة  
معاوية سنة اربع وخسين وهو ابن مائة وعشرين سنة والزبير ابن العوام بن خويلد بن اسد بن  
عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي فعلى هذا فالعوام يكون اخا حزام فيكون الزبير ابن عم حكيم

قوله فكتمه يعني كتم اصل الدين فقال مائة الف والاصل الف الف ومائتا الف قال الكرماني ما كذب  
اذ لم يثبت الزائد على المائة ومفهوم العدد لا اعتبار له وفي التوضيح هذا ليس بكذب لانه صدق  
في البعض وكتم بعضا وللانسان اذا سئل عن خبر ان يخبر عنه بما شاء وله ان لا يخبر بشيء منه اصلا وقال ابن  
بطال انما قال له مائة الف وكتم الباقي لثلاثي استعظم حكيم ما استدانه فيظن به عدم الحرم وبعبارة الله  
عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج اليه فلما استعظم حذيم امره بمائة الف احتاج عبد الله  
ان يذكر له الجميع ويعرف انه قادر على وفائه قوله تسع لهذه اي يكفي لو فاء مائة الف قوله فقال  
له عبد الله اي فقال لحكيم عبد الله بن الزبير افرأيت ان كانت الف الف ومائتي الف قوله فليوافنا اي فليأتنا  
يقال وافي فلان اذا أتى قوله عبد الله بن جعفر اي عبد الله بن جعفر بن ابي طالب بحر الجود والكرم قوله  
قال لعبد الله اي فقال عبد الله بن جعفر لعبد الله بن الزبير قوله قال عبد الله لا اي قال عبد الله بن الزبير  
عبد الله بن جعفر لا نترك دينك فانه ترك به وفاء قوله قال قال اي قال عبد الله بن الزبير قال عبد الله بن  
جعفر قوله فقدم على معاوية اي فقدم عبد الله بن الزبير على معاوية بن ابي سفيان وهو في دمشق وقال بعضهم  
فقدم على معاوية اي في خلافته وهذا فيه نظر لانه ذكر انه اخرا القسمة اربع سنين استبراء للدين كما سيأتي  
فيكون آخر الاربع في سنة اربعين وذلك قبل ان يجتمع الناس على معاوية انتهى قلت هذا النظر انما توجه  
بقوله اي في خلافته فلا يحتاج الى هذا لانه قيد المطلق بغير وجه على انه يجوز ان يكون قدومه عليه قبل  
اجتماع كل الناس عليه قوله عمرو بن عثمان بفتح العين في عمرو وهو عمرو بن عثمان بن عفان والمندر لم يفظ اسم  
الفاعل من الانذار وهو التخويف ابن الزبير بن العوام اخو عبد الله بن الزبير قوله وابن زمعة وهو  
عبد الله بن زمعة بالزاي والميم والعين المهملة المفتوحات وقيل بسكون الميم وهو عبد الله بن زمعة بن قيس بن  
عبد شمس وهو اخو سودة زوج النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لا يها قوله كل سهم مائة الف بنصب المائة  
بنزع الخافض اي قومت الغاية وجاء كل سهم بمائة الف قوله لا اي لا اقسم والله وقوله لا اقسم بعد ذلك  
تفسير لما قبله وليس فيه منع المستحق من حقه وهو القسمة والتصرف في نصيبه لانه كان وصيا ولعله  
ظن بقاء الدين بالقسمة لا تكون الا بعد وفاء الدين جميعه قوله بالموسم اي موسم الحج وسمى به لانه يعلم بجمع  
الناس اليه والوسمة العلامة قوله اربع سنين فائدة تخصيص المدة بأربع سنين هي ان الغالب ان المسافة  
التي بين مكة واقطار الارض تقطع بستين فارا دان تصل الاخبار الى الاقطار ثم تعود اليه او لان  
الاربع هي العساية في الاحاد بحسب ما يمكن ان يتركب منه العشرات لانه يتضمن واحدا واثنين  
وثلاثة واربعة وهي عشرة قوله اربع نسوة اي مات عنهن وهن ام خالد والرباب وزينب وعاتكة  
بنات زيد اخت سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة واما اسماء وام كلثوم فكان قد طلقتهما قوله ورفع  
الثلث اي الذي اوصى به قوله فجميع ماله حسون الف الف ومائتا الف قد مر في اول الحديث  
الكلام فيه ولكن الكرماني ذكر هنا ما رفع الخباط في الحساب فقال فان قلت اذا كان الثمن اربعة آلاف الف  
وثمنا مائة الف فالجميع ثمانية وثلاثون الف الف واربع مائة الف وان اصبفت اليه الثلث وهو حسون  
الف الف وتسعة آلاف الف وثمنا مائة الف فعلى التقادير الحساب غير صحيح قلت لعل الجميع كان قبل  
وفائه هذا المقدار فزاد من غلات امواله في هذه الاربع سنين الى ستين الف الف الامائتي الف فيصح منه  
اخراج الدين والثلث رقيق المبلغ الذي منها كل امرأة منه الف الف ومائتا الف ذكر ما يستفاد  
منه في الوصية عند الحرب لانه سبب مخوف كركوب البحر واختلاف لو تصدق حينئذ او حرر هل يكون  
من الثلث او من رأس المال وفيه ان الوصية تأخير قسمة الميراث حتى يوفى ديون الميت وينفذ وصاياه

ان كان له ثلث ويؤخر القسمة بحسب ما يؤدى اليه اجتهاده ولكن اذا وقع العلم بوفاة الدين وصم الورثة على القسمة اجيب اليها فلا يترتب الى امر مؤهوم فاذا ثبت بعد ذلك شئ يؤخذ منهم \* وفيه جواز الوصية للاحفاد اذا كان من محجبههم \* وفيه جواز شراء الوارث من التركة وكذلك شراء الوصى اذا كان بالقيمة \* وفيه ان الهبة لا تملك الا بالقبض \* وفيه بيان جود عبد الله بن جعفر فذلك سمي بحر الكرم \* وفيه اطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد والاستفهام لم يبين له لان الزبير قال لابنه استعن عليه بمولاى ولفظ المولى مشترك بين معان كثيرة فظن عبد الله انه يريد بعض عتقائه فاستفهم فعرف مراده \* وفيه منزلة الزبير عند نفسه وانه في تلك الحالة كان في غاية النوق بالله والاقبال عليه والرضى بحكمه والاستعانة به \* وفيه قوة نفس عبد الله بن الزبير لعدم قبول مأسأله حكيم بن حزام من المعاونة \* وفيه كرم حكيم ايضا وسماحة نفسه \* وفيه ان الدين انما يكرم لمن لا وفاء له او لمن يصرفه الى غير وجهه \* وفيه النداء في ديون من يعرف بالدين \* وفيه البداء في الموسم لانهما يجمع الناس \* وفيه طاعة بنى الزبير لا خيهم في تأخير القسمة لاجل الدين المتوهم \* وفيه ما كان عليه الصحابة من اتحاد النساء \* وفيه ان اجل المفقود والغائب اربع سنين وبه احتج مالك وفيه نظر لا يخفى **ص** باب \* اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له شئ **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا بعث الى آخره قوله بالمقام اى بالاقامة قوله هل يسهم له اى من الغنية او لا يسهم وجواب اذا يفهم من حديث الباب وفيه خلاف ذكره في باب الغنية لمن شهد الواقعة **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان بن موهب عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال انما تغيب عثمان عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انك اجر رجل من شهد بدرنا وسهمه شئ **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انك اجر رجل الى آخره وبه يحصل الجواب للترجمة وموسى هو ابن اسمعيل المقرئ المعروف بالتبوكى وابو عوانة بفتح العين اسمه الواضح ابن عبد الله اليشكري وعثمان بن موهب على وزن جعفر هو عثمان بن عبد الله بن موهب الاعرج الطليحي التيمي القرشي والحديث اخرجه البخارى مطولا في المغازى عن عبدان وفي فضل عثمان ايضا عن موسى واخرجه الترمذى في المناقب عن صالح بن عبد الله الترمذى عن ابى عوانة قوله عثمان بن موهب عن ابن عمر قال ابو على الجبائى وقع في نسخة ابى محمد عن ابى احمد يعنى الاصمى عن الجرجاني عمرو بن عبد الله وهو غلط وصوابه عثمان بن موهب قوله انما تغيب عثمان اى تكلف الغيبة لاجل تمرىض بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعثمان رضى الله تعالى عنه لم يحضر بدرنا لاجل ذلك وعد ابن اسحق الذين غابوا عن بدر ثمانية او تسعة وهم عثمان بن عفان تخلف لذلك وطلحة بن عبد الله كان بالشام فضرب له سهمه واجره وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل كان بالشام ايضا وابو لينة بشير بن عبد المنذر رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين بلغه خروج النفير من مكة فاستعمله على المدينة والحارث بن حاطب بن عبيد رده ايضا من الطريق والحارث بن الصمة كسر بالروحاء فرجع وخوات بن جبير لم يحضر الواقعة وابو الصباح بن ثابت خرج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاصاب ساهه فصل حجر فرجع وسعد بن مالك تجهز ليخرج فمات وقيل انه مات في الروحاء فضرب لكل واحد منهم سهمه واجره قوله كانت تحته اى تحت عثمان بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى رقية توفيت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بدر ثم زوجته ام كلثوم فتوفيت تحته سنة تسع وهى التى غسلتها ام عطية \* واحتج ابو حنيفة بهذا الحديث ان من بعثه

الامام حاجة حتى غم الامام انه يسهم له وكذلك المدد يلحقون ارض الحرب وهو قول الشعبي  
 والنخعي والثوري والحكم بن عتيبة والاوزاعي والحديث حجة على الالبث والشافعي ومالك واحد  
 حيث قالوا لا يسهم من الغنمة الا لمن حضر الواقعة واحتجوا بحديث ابي هريرة اخرج الطحاوي  
 وابو داود انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابان بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد فقدم ابان  
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير بعدما فتحها \* الحديث وفيه اجلس يا ابان فلم يقسم لهم  
 شيئا فاجاب الطحاوي عنه بقوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم وجه ابان الى نجد قبل ان تنبأ  
 خروجه الى خيبر فتوجه ابان في ذلك ثم حدث من خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر  
 ما حدث فكان ما غاب فيه ابان من ذلك عن حضور خيبر ليس هو شغل شغله النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم عن حضورها وقال الجصاص لاجحة فيه لان خيبر صارت دار الاسلام لظهور النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم عليها وهذا خلاف فيه وقيل كانت خيبر لاهل المدينة خاصة شهدوها اولم  
 يشهدوها دون من سواهم لان الله تعالى كان وعدهم اياها بقوله واخرى لم تقدروا عليها قد  
 قد احاط الله بها بعد قوله وعدم الله معانم كثيرة تأخذونها فعمل لكم هذه فان قالوا ان اعطاء  
 رسول الله لعثمان وهولم يحضر بدرا خصوص له قلنا يحتاج الى دليل لخصوص فان قالوا  
 اعطى عثمان من سهمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس قلنا كان ذلك يوم حنين حيث قال  
 مالي مما فاء الله عليكم الا الخمس وهو مردود فيكم قلنا يحتاج الى دليل على ان اعطاء عثمان ومن غاب  
 ايضا من بدرانه كان من سهمه بعد حنين **باب** \* ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين  
 ما سأل هو اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برضاعه فيهم فتحمل من المسلمين وما كان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يعد الناس ان يعطيم من الفيء والانتقال من الخمس وما اعطى الانصار وما اعطى  
 جابر بن عبد الله من تمر خيبر **باب** مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا باب يذكر  
 فيه ومن الدليل الى آخره وقال بعضهم ومن الدليل عطف على الترجمة التي قبل ثمانية ابواب حيث قال  
 الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال هنا لنواب المسلمين وقال بعد باب  
 ومن الدليل على ان الخمس للامام انتهى قلت لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المتخلل بين المعطوف  
 والمعطوف عليه ابواب بأحاديثها فان اضطر الى القول بهذا الاجل الواو فيقال له هذه ليست بواو  
 العطف وانما مثل هذا يأتي كثيرا بدون ان يكون معطوفا على شيء فيقال هذه واو الاستفتاح وهو المجموع  
 من الاساندة الكبار ولما ذكرنا ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكرنا ان الخمس للمسلمين  
 ثم ذكرنا ان الخمس للامام فطريق التوفيق بينها ان الخمس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ثم للامام بعده يتولاه مثل ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتولاه واما قوله هنا لنواب المسلمين  
 هو انه لا يكون الامع تولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسمته وله ان يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر  
 كفايته وكذلك من يتولى بعده وقال بعضهم يجوز الكرمانى ان يكون كل ترجمة على وفق مذهب  
 من المذاهب وفيه بعد لان احد الم يقل ان الخمس للمسلمين دون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودون الامام  
 ولا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم دون المسلمين وكذا للامام انتهى قلت عبارة الكرمانى هكذا فان قلت  
 ترجم هذه المسألة اولا بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا  
 بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين وثالثا ان الخمس للامام فالتلقيق بينهما قلت المذاهب

فيه مختارة فبوب لكل مذهب بابا وترجم له ولا تفاوت في المعنى اذ نوائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي نوائب المسلمين ولا شك ان التصرف فيه له ولمن يقوم مقامه انتهى قلت قوله ولا تفاوت في المعنى يعني النبي عن وجه التوفيق مثل ما ذكرناه غير انه قال لكل مذهب بابا بحسب النظر الى الظاهر واما بالنظر الى المعنى فاقاله على ان تقول في هذا الباب مذاهب \* وذ كر المفسرون في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسة وللرسول قال ابو جعفر الرازي عن الربيع عن ابي العالية الرياحي قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتي بالغنمة فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماسها لمن شهد بها ثم يأخذ الخمس فيضرب يده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعل له لكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقى على خمسة اسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل \* وروى على بن طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنمة تقسم على خمسة اخماس فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد على اربعة اخماس فربع لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن حاتم باسناده عن عبد الله بن بريدة عن قوله واعلموا انما غنمتم الاية قال الذي لله فليبيه والذي للرسول فلا زواجه وروى ابو داود والنسائي من حديث عمرو بن عتبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم الى بغير من المغنم فلما سلم اخذوا برة من ذلك البعير ثم قال ولا يحل لي من غنائمكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فيكم وقالت جماعة ان الخمس يتصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف في مال الفتي وقالت طائفة يتصرف في مصالح المسلمين وقالت طائفة بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابن جرير وهو قول جماعة من اهل العراق وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى كما رواه ابن جرير حدثنا الحارث بن عبد العزيز حدثنا عبد العفار حدثنا المنهال بن عمر سألت عبد الله بن محمد بن علي وعلي بن الحسين عن الخمس فقالوا له ولنا قللت لعباس ان الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل فقال يتامانا ومساكينا قوله لنوائب المسلمين النوائب جمع نائبة وقد فسرناها بانها ما ينوب الانسان من الحوادث قوله ما سأل في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله ومن الدليل قوله هو اذن مرفوع لانه فاعل سأل وهو ابو قبيلة وهو هو اذن بن منصور بن حكمة بن قيس غيلان قال الرشاطي في هو اذن بطون كثيرة وافخاذ وفي خزاعة ايضا هو اذن بن اسلم بن افضى قوله النبي منصوب بقوله سأل قوله برضاعه فيهم اى بسبب رضاعه صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم ويروى برضاعة بلفظ المصدر والتنوين وذلك ان حليلة بفتح الحاء المهملة السعدية التي ارضعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اذهى بنت ابي ذؤيب بضم الذال المعجمة عبد الله بن الحارث بن شجعة بكسر الشين المعجمة وسكون الجيم وقنع اللون ابن صابر بن رزام بكسر الراء وتخفيف الزى ابن ناضرة بالنون والضاد المعجمة والراء ابن سعد بن بكر بن هو اذن قوله قتل من المسلمين اى استحل من الغنائم اقسامهم من هو اذن او طلب النزول عن حصصهم وقدم تحقيقه في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا قوله وما كان عطف على قوله ما سأل قوله من الفتي والانفال الفتي ما يحصل من الكفار بغير قتال والانفال جمع نمل بالتحريك وهو ما شرط الامير لمعاطى خطر من مال المصالح وهو الغنمة هذا في اصطلاح الفقهاء واما في اللغة فقال الجوهرى الفتي الخراج والغنمة والنفل الغنمة يقال نفلته تنفلا اى اعطيته تنفلا قوله وما اعطى الانصار عطف على قوله وما كان وقوله

١١ على ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من عرف ارباءه الملائكة  
 من الله عز وجل قال: يا بني الله قال: اني قيل عن ابن نهد قال وزعم جروته  
 اربا من ابيكم وموسى بن جعفر اخبرنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين جاءه  
 وفده رازن مسلمين فسألوه ان يرد اليهم اموالهم وسبيهم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم احب الحديث الى اصدقته فاختروا احدي الطائفتين اما السبي واما المال وفدكت استأذيت  
 بهم وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتظر آخرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف  
 فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يغير اراذلهم الا احدي الطائفتين قالوا تانا نختار سبينا  
 فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسلمين فاني على الله بما هو اهلهم ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء  
 قد جاؤا تائبين راي قد رأيت ان ارد اليهم سبيهم من احب ان يطيب فليفعل ومن احب ان يكون هلي  
 حظه حتى نعطيه اياه من ازل ما يفي الله علينا فليفعل فقال الناس قد طبينا ذلك يا رسول الله لهم فقال لهم  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا ادري من اذن منكم في ذلك من لم يأذن فارجعوا حتى يرفع اليهم فاقولكم  
 امركم فرجع ا. اس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخيرهم اذهم  
 قد طبوا فهذا الذي بلغنا عن سى هو رازن **ش** مطابقة للترجمة في قوله ومن الدليل  
 الى قوله ففحلل من المسلمين والحديث قد مر في كتاب الصلح في باب من ملك من العرب رقيقا  
 فانه اخرجه هناك عن ابن ابي مريم عن الليث الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه مستقصى  
 ثم انه استأذيت اى انتظرت والعرفاء جمع عريف وهو القائم بأمر القوم المتعرف لاحوالهم فتراهم فهذا  
 الذي بلغنا من كلام ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب  
 حدثنا جاد حدثنا ايوب عن ابي قلابة قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبي وانا لحديث القاسم بن عاصم  
 احفظ عن زهدم قال كنا عند ابي موسى فاتي ذكر دجاجة وعنده رجل من بني تيم الله اجر كانه  
 من الموالى فدعاه للطعام فقال اني رأيت يا كل شيئا فقد رثته خلقت ان لا أكل فقال لهم فلا حدنكم  
 عن ذلك اني انيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من الاشعرين نسجه له فقال والله لا احل لكم  
 وما عندي ما احل لكم واتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنهب ابل فسأل عناق قال ابن النفر الاشعرون  
 فامر لما بخمس ذودع الذرى فلما اذاعا فلما ماص ما لا يبارك لنا فرجعنا اليه فقلنا اناسا لنا ان نحملها  
 فخذت ان لا نحملها افانست قال لست انا احلنكم ولكن الله حل لكم واتي ر الله ان شاء الله لا احاف  
 على يمين فارى غير هاهنا الا ايت الذي هو خير وتخلتها **ش** مطابقة للترجمة وهي قوله وما كان  
 النبي الى قوله من الخمس تؤخذ من قوله واتي رسول الله بنهب ابل الى آخره وعبد الله بن عبد الوهاب  
 ابو محمد الجلي البصري وحاد هو ابن زيد وايوب السخيتاني وابو قلابة دكر القاف عبد الله بن زيد  
 الجرمي البصري والقاسم بن عاصم التيمي الكلبي منسوب الى مصفر الكلبي البصري وزهدم يفتح  
 ازاي وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب من التضريب بالضاد المعجمة الجرمي الازدي  
 البصري وهؤلاء قاهم بصريون وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث اخرجه البخاري  
 في الاصحاح من سبيل الله بن عبد الوهاب ايضا وفي الدور عن قتيبة وفي الذائع وفي النذور ايضا  
 من ابن م. وفي تمارات الايمان عن علي بن جرير في العازي عن في نعم رى النبي عن  
 من وكيع واخرجه مسلم في الايمان والنذور عن ابي الربيع الزدري وعن ابن ابي عمر وعن علي





الحال فيحملهم عليه بشر أم رسالتنا من الله هو التمسك به هذه الآية  
 الى ما يحل له منها وهو اما بالاستثناء مع الاعتقاد واما بالكفارة وفي هذا الحديث دلالة على ان من حذر  
 على فعل شيء او تركه وكان الحث خيرا من التماضي على اليقين استحبابه الحث وتلزمه الكفارة وهذا متفق  
 عليه واجمعوا على انه لا تجب عليه الكفارة قبل الحث وعلى انه يجوز تأخيرها عن الحث وعلى انه  
 لا يجوز تقديمها قبل اليقين واختلفوا في جوازها بعد اليقين وقبل الحث فجوزها مالك والاوزاعي  
 والثوري والشافعي واستثنى الشافعي التكفير بالصوم فقال لا يجوز قبل الحث واما التكفير بالمال  
 فيجوز وقال اوحيدة واصحابه واشهب المالكي لا يجوز تقديم الكفارة على الحث بكل حال  
 وفيه انه لا بأس بدخول الرجل على الرجل في حال اكله لكن انما يحسن ذلك اذا كان بينهما  
 صداقة مؤكدة وفيه استدناء صاحب الطعام لادخل عليه في حال اكله ودعوته للطعام  
 وهو مشروع متأكد سواء كان الطعام قليلا او كثيرا وطعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين  
 يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الثمانية واجتماع الجماعة على الطعام مقتضى لحصول البركة فيه  
 وفيه جواز اكل الدجاج وهو يجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة منه هل يكره اكلها او يحرم  
 وروى ابن عدي في الكامل من حديث نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا  
 اراد ان يأكل دجاجة امر بها فربطت اياما ثم يأكلها بعد ذلك **ح** حدثنا عبد الله بن يوسف  
 اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله قبل  
 نجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا وواحد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا شيئا  
 مطابقته للترجمة في قوله ونقلوا على صيغة المجهول من التثنية وهو الاعطاء لغة وقال الخطابي التثنية  
 عطية يحض بها الامام من ابلى بلاء حسنا وسعي سعيًا جيلا كالسلب انما يعطى للقاتل لغناؤه وكفايته  
**قوله** بعث سرية هي طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبحث الى العدو **قوله** فيها عبد الله وهو  
 عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وصرح بذلك مسلم في روايته فانه اخرجه في المغازي عن يحيى  
 ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية وانا فيهم  
 قبل نجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا وواحد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا اخرجه  
 ابو داود في الجهاد عن القسبي عن مالك وعن القسبي وابن موهب كلاهما عن الليث عن نافع عن  
 عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن عمر قبل نجد الحديث  
 ووراه الطحاوي عن محمد بن خزيمة عن يوسف بن عدي عن المبارك عن عبد الله بن عمر عن نافع عن  
 ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها ابن عمر فغنموا غنائم كثيرة  
 فكانت نصيبهم لكل انسان اثني عشر بعيرا ونقل كل انسان منهم بعيرا بعيرا سوى ذلك **قوله** قبل  
 نجد فكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى ناحية نجد وجهتها والنجد بفتح النون وسكون الجيم وهو  
 اسم خاص لمادون الحجاز بما يلي العراق وروى ان هذه السرية كانوا عشرة فغنموا مائة وخمسين بعيرا  
 فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها ثلاثين واخذوا هم عشرين ومائة واخذ كل واحد  
 منها اثني عشر بعيرا ونقل بعير **قوله** فغنموا ابلا كثيرة وفي رواية اسلم فاصبنا ابلا وغنما **قوله** فكانت  
 سهامهم اى انصباؤهم اثني عشر بعيرا وقال النووي لعل واحد منهم وقد قيل معناه سهمان  
 جميع الغنائم اثني عشر وهذا غلط قد جاء في بعض روايات ابى داود وغيره ان اثني عشر بعيرا

سهمان كل واحد من الجيش والسرية رنقل السرية سوى هذا بهيرا بعيرا قوله او احد عشر تال ابن  
عبدالبر انفق جماعة رواة الموطأ على ان روايته بالشك الا الوليد بن مسلم فانه رواه عن شعيب  
ومالك فلم يشكوا كانه حل رواية مالك على رواية شعيب وكذا اخرج ابو داود عن القعزى  
عن مالك والليث بن عيسر شك وقال ابو عمر قال سائر اصحاب نافع اننى عشر بهيرا بعيرا شك لم تقع  
الشك فيه قوله ونقلوا على صيغة المجهول كما ذكرنا وفي رواية ونقلوا بهيرا فلم بعيره رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ونقلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والجمع بين  
الروايات ان امير السرية نفاهم فاجازه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيحوز نسبتته  
الى كل منهما واحتج بهذا الحديث سعيد بن المسيب والحسن البصرى والاوزاعى واحمد واسحق  
في جواز التنقيح بعد سهامهم قالوا هذا ابن عمر يخبر انهم قد نقلوا بعد سهامهم بهيرا بعيرا فلم  
ينكر ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووى واختلفوا في محل الفل هل هو من اصل  
الغنمية او من اربعة اخماسهم من خمس الخمس وهى ثلاثة اقوال للشافعى وبكل منها قال جماعة من العلماء  
والاصح عندنا انه من خمس الخمس وبه قال ابن المسيب ومالك وابو حنيفة وآخرون ومن قال انه من اصل  
الغنمية الحسن البصرى والاوزاعى واحمد وابونور وآخرون واجاز النخعي ان تنقل السرية جميع  
ما غنمت دون باقى الجيش وهو خلاف ما قاله العلماء كافة **ص** حدثنا يحيى بن بكير اخبرنا  
الليث بن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينقل  
بعض من بيعت من السرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش **ش** مطابقتها للترجمة  
ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في المغازى عن عبد الملك بن شعيب بن  
الليث عن ابيه عن جده به واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبد الملك به وعن حجاج بن ابى يعقوب  
عن حصين بن المثنى عن الليث به وفيه دليل على ان لا تنقل الا بعد الخمس ويؤيده ما رواه الطحاوى من  
حديث معن بن يزيد السلمى قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تنقل الا بعد الخمس  
قال الطحاوى معناه حتى يقسم الخمس فاذا قسم الخمس انفرد حق المقابلة وهى اربعة اخماس فكان  
ذلك النفل الذى يفرقه الامام من بعد ان يفرل ذلك من الخمس لامن الاربعة الاخماس التى هى  
حق المقابلة **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة اخبرنا يزيد بن عبد الله عن ابى بردة  
عن ابى موسى رضى الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا  
مهاجرين اليه انا واخوانى انا اصغرهم احدهما ابوبردة والآخر ابورهم اما قال فى بضع واما قال  
فى ثلاثة وخسين او اثنين وخسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتقنا سفينتنا الى الجاشى بالحبشة  
ووافقنا جعفر بن ابى طالب واصحابه عنده فقال جعفران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثنا  
ههنا وامرنا بالاقامة فاقبوا معنا فالتقنا معه حتى قدما جيبا فوافقنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
حين ففتح خير فاسمهم لما او قال فاعطانا منها ما قسم لاحد غاب عن فتح خير منها شيئا الا ان شهد معه الا  
اصحاب سفينتنا مع جعفر واصحابه قسم لهم معهم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فاسمهم  
لما الى آخره ويريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابى بردة بن ابى موسى الاشعرى يكنى ابا بردة  
الكوفي يروى عن جده ابى بردة واسمه عامر وقيل الحارث وهو يروى عن ابيه ابى موسى عبد الله  
ابن قيس والحديث اخرجه البخارى مقطعا فى الخمس وفى هجرة الحبشة وفى المغازى عن ابى كريب

واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كرب وابي عامر عبد الله بن براد كلاهما عن ابي اسامة عنه به قوله  
مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انظر مخرج مصدر ميمي بمعنى الخروج مرفوع لانه فاعل بلفظ او هو  
بفتح الغين والواو في ونحن ما بين الحال قوله مهاجرين نصب على الحال قوله ابو بردة بضم الباء  
الموحدة واسمه عامر بن قيس الاشعري وقال ابو عمر حديثه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم  
اجعل فناء امتي بالطعن والطاعون قوله ابو رهم بضم الراء ابن قيس الاشعري وقال ابو ركانوا  
اربع اخوة ابو موسى وابو بردة وابورهم ومجدي وقيل ابو رهم اسمه مجدي بنو قيس بن سلم بن  
حضرار بن حرب بن غنم بن عدي بن وائل بن ناجية بن جاهر بن الاشعر بن اد بن زيد قالت العلماء في معنى  
هذا الحديث تأويلات احدى ما روى عن موسى بن هبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب  
قلوب الفاتمين بما اعطاهم كفضل في سبي هو اذن الباقي انما اعطاهم بالمفتح بقتال الثالث انما اعطاهم  
من الخير الذي حكمه حكم النبي وله ان يضعه باجتهاده حيث شاء وقال الكرماني ميل البخاري الى الاخير  
بدليل الترجمة وبدليل انه لم يقل انه استأذن من المقاتلين **ص** حدثنا علي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن  
المنكدر سمع جابرا رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قد جاءني مال البحرين  
لقد اعطيتك هكذا وهكذا فلم يحمي حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما جاء مال البحرين  
امر ابو بكر مناديا فنادى من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين او عدة فليأتا فأتته  
فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي كذا وكذا فخلاني ثلثا وجعل سفيان يبحثوا بكفهم جميعا  
ثم قال لنا هكذا قال لنا ابن المنكدر وقال مرة فأتيت ابا بكر فسألت فلم يعطني ثم أتته فلم يعطني ثم أتته الثالثة  
فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني فاما ان تعطيني واما ان تبخل عني قال قلت تبخل على ما منعك  
من مرة الا وانا اريد ان اعطيك قال سفيان وحدثنا عمرو عن محمد بن علي عن جابر فحشي لي حشوة وقال  
عدها فوجدتها خمسمائة قال خذ منها مرتين وقال يعني ابن المنكدر واى ادواء من البخل  
**ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين  
او عدة وقدم في الترجمة وما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعد الناس ان يعطيهم من النبي والاقبال  
من الخمس وعلى شيخه هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر بالسند الاول بعينه في كتاب  
الهبة في باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات الى قوله فحشي لي ثلثا بدون الزيادة التي بعدهم وتقدمت  
رواية سفيان عن عمرو هو ابن دينار عن محمد بن علي بن الحسين بن علي في كتاب الكفالة في باب من  
تكفل عن ميت دين او في كتاب الشهادات في باب من امر بانجاز الوعد فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن  
موسى عن هشام عن ابن جريح عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر الحديث قوله فلما جاء مال  
البحرين ارسله العلاء بن الحضرمي قوله او عدة اى وعد قوله ناديا قيل يحتمل ان يكون بلالا  
رضي الله تعالى عنه قوله فحشي لي ثلثا اى ثلاث حشيات من حتى يحشي ومن حشاي نحو لقتان الحشية ما يملأ  
الكف والحفنة ما يملأ الكفين وذكر ابو عبيد انهما بمعنى قوله تبخل بفتح الخاء وبروى تبخل  
بتشديد الخاء اى تنسب الى البخل قوله عني اى عن جهتي قوله ما منعك من مراد الا وانا اريد ان اعطيك  
فان قلت اذا كان يريد ان يعطيه فلم يمنعه فاته منع الاعطاء في الحال لما منع اولاهم من ذلك اول ثلثا  
يحرص على الطلب اول ثلثا يزدهم الناس عليه ولم يرد به المنع الكلى على الاطلاق قوله قال سفيان  
هو متصل بالسند المذكور قوله ادواء قال القاضي عياض رواء المحدثون غير مهموز من دوى

رجا اذا كانا صرنا ...  
 ابراهيم حدثنا عمر بن دينار عن جابر بن عبد الله فان بلغنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم يقسم غنيمة الجعرانة اذ قال له رجل اعدل فقال له شقيت ان لم اعدل شي لا يمكن توجيد  
 وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة الا بأن يقال لما كان التصرف في القى والانتقال والنسائم  
 والاحاس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الحديث ذكر قسمة الغنيمة وفي الترجمة ما يدل على هذا  
 حصلت المطابقة من هذا الوجه وان كان فيه بعض التعسف بوقرة بضم القاف وتشديد الراء هو اب  
 خالد ابو محمد السدوسي البصري وقدمت تفسير الجعرانة غير مرانته موضع قريب من مكة وهو  
 في الحل وميقات الاحرام وهي بتسكين العين والتخفيف وقد تكسر وتشدد الراء وكانت القسمة  
 بالجعرانة قسمة غنائم هوازن وكانت الغنيمة ستة آلاف من الذراري والنساء ومن الابل والشاء مالا  
 يدري عدته ويقال عدة الابل اربعة وعشرون الف بعير وعدة الغنم اكثر من اربعين الفا شاء  
 ومن الفضة اربعة آلاف اوقية وقال الواقدي اصاب كل رجل اربع من الابل واربعون ساة  
 وعن سفيان بن عيينة عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى المؤلفة  
 قلوبهم من سبي حنين مائة من الابل فاعطى ابا سفيان بن حرب مائة وصفوان بن امية مائة وعيينة بن  
 حصين مائة والاقرع بن حابس مائة وعلقمة بن علاثة مائة ومالك بن عوف مائة والعباس بن مرادس  
 دون المائة وقصتهم مشهورة قوله اذ قال جواب بنينا والرجل الذي قال له اعدل ذوا الخويرة  
 التميمي كما ذكره ابن اسحق رجل من بني تميم وفي رواية قال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله وسيأتي  
 حديث ابن سعيد مطولا قال بلغنا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم اذا اتاه  
 ذوا الخويرة رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل الحديث قوله فقال له اي فقال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل شقيت ان لم اعدل وشقيت بضم التاء في رواية الاكثرين ومعناه  
 ظاهر ولا محذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشقاء بل هو  
 عادل فلا يشقى وحكى القاضي عياض فتح التاء على الخطاب ورجحه النووي والمعنى على هذا لقد  
 ضللت انت ايها السابع حيث تقتدى بمن لا يعدل او حيث تعتقد ذلك في نيك هذا القول الذي  
 لا يصدر عن مؤمن وقال الذهبي ذوا الخويرة القائل يا رسول الله اعدل يقال هو حرقوص بن زهير  
 رأس الخوارج قتل في الخوارج يوم النهر ص باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم على الاسارى من غير ان يحبس شي اى هذا باب في بيان ما منه النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم على الاسارى من غير تحميس واسار بهذه الترجمة الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتصرف  
 في الغنيمة بما يراه مصلحة فتارة ينفل من رأس الغنيمة وتارة من الخمس وتارة من بلا تحميس بمعنى بغير فدا  
 ص حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير  
 عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في اسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كنى في  
 هؤلاء النبي لركنهم له ش مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث واسحق بن منصور شيخ  
 البخاري صرح اصحاب الاطراف انه اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي  
 وكذا ذكره في المغازي قتال حدثني اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق ورواه ابو نعيم عن  
 الطبراني حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق ولما رواه في المغازي قال حدثنا محمد بن مكي

حدثنا القريشي حدثنا البخاري حدثنا اسحق بن منصور عن عبد الرزاق . كذا هو في بعض نسخ  
 المازنية انه ابن منصور وسهير بن ابي الحليم وقع لباء الموحدة من غير اسم قبل الفتح ومات بالدين  
 وابوه مدام بانما اسم النسا بن الامام ابن اسحق بن زوقل بن عبد مناف القرشي مات كافرا . صفر  
 قبل بدر بنحو سبعة اشهر وكان قد احسن السجى في نقض الصحيفة التي كتبها قريش في ان لا يبايعوا  
 الهاشمية والمطلبية ولا يناكحهم وحصصهم في الثمن ثلاث مئتين فاراد النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ان يكافيه وقيل لما مات ابو طالب وخديجة خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى  
 الطائف فلم يلبث عندهم خيرا ورجع الى مكة في جوار المطم والحدث اخرجه البخاري ايضا في  
 المغازي عن اسحق بن منصور وقال المزني اخرجه في الخس من اسحق لم يذهب واخرجه ابو داود  
 الجهاد عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق به في قوله في قوله لا انتني قال الخطابي التني جمع التني مثل  
 الزهني والزمن يقال انتن الشيء فهو منتن ونقن وفيه دلالة على ان الامام ان يمن على الاسارى  
 بغير فداء خلافا لبعض وفيه حجة لابي حنيفة ومالك على ان الغنائم لا تستقر ملكا للغنائم الا بعد القسمة  
 وقال الشافعي بملكون بنفس الغنيمة وقال بعضهم الجواب عن الحديث انه محمول على انه كان يستطيع  
 انفس الغنائم وليس في الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح للاحتجاج قلت ردها بأن طيب قلوب الغنائم  
 بذلك من العقود الاختيارية فيحتمل ان لا يذعن بعضهم \* قوله وايس في الحديث ما يمنع ذلك فنقول  
 كذلك ليس في الحديث ما يقتضي ذلك وقال ابن قتيبة ار لو ملكوا بنفس العقول كان من له اب او ولد او من  
 يعتق عليه اذا ملكه يجب ان يعتق عليه وبحاسب به من سهمه وكان يجب لو تأخرت القسمة في العبي  
 والورق ثم ان قسمت يكون حول الزكاة على الغنائم يوم غنموا اد في اتفاقهم انه لا يعتق عليهم من يلزم  
 عتقه الا بعد القسمة ولا يكون حول الزكاة الا من يوم حاز نصيبه بالقسمة فدل هذا كله على انها لا تملك  
 بنفس الغنيمة اذ لو ملكت بنفس الغنيمة لم يجب عليه الحد اذا وطئ جارية من المعتم \* وقد انكر الداودي  
 دخول الخمس في اسارى بدر فقال لم يقع فيهم غير امرين اما المن بغير فداء واما الفداء بمال ومن لم يكن  
 له مال علم اولاد الانصار الكتابة ورد بانه لا يلزم من وقوع شيء او شيئين بماخير فيه رفع التخيير فافهم  
 باب من الدليل على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم الي  
 على الله تعالى عليه وسلم لى المطلب بنى هاشم بن خمس غير شىء هذا باب يذكر فيه ومن  
 لدليل وقد مر توجيه هذا عند قوله باب ومن الدليل على ان الخمس لنوائ المسلمين قرأه للامام ادا به  
 من كان نائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان التصرف فيه له صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ولين يقوم مقامه قوله وانه يعطى عطف على ان الخمس اى وعلى انه يعطى بعض قرابته دون بعض  
 قوله ما قسم في محل الرفع على الابتداء وما موصولة وخبره قوله ومن الدليل مقدما قوله لى المطلب  
 هذا المطلب هو عم عبد المطلب جد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان المطلب وهاشم ونوفل  
 وعبد شمس كانوا اولاد عبد مناف وقال ابن اسحق بن منصور وهاشم والاب اخوة لهما اسم مائة  
 ثم مرة وقال ابن اسحق بن منصور وهاشم والاب اخوة لهما اسم مائة  
 هاشم وترك بنى نوفل وبنى عبد شمس فهذا يدل على ان الخمس لدولة بني النجار فتعده حيث شاء  
 مال عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه لم يهملهم بذلك ولم يخص مريبا دون من اخرج اليه وان كان  
 الذى اعطى مدسكوا اليه من الحاجه ولما سهمهم في جنبه من قسمة وحلفائهم شىء قوله



لني ما يذكر معه من العدد والواحد اسم لفتح العدد وقيل لا يقال احدا لله تعالى **ص** وقال  
 الليث حدثني يونس وزاد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبني عبد شمس ولا لبني  
 نوفل **ش** هذا التعليق اسنده البخاري في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بتمامه  
**ص** وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام وامهم مائة بنت مرة وكان نوفل  
 اخاهم لا يسم **ش** ابن اسحق هو محمد بن اسحق صاحب المغازي وهذا التعليق ذكره ابن  
 جرير والزيبر بن نكار ومحمد بن اسحق وقال ابن جرير وكان هاشم توأم اخيه عبد شمس وان هاشما  
 خرج ورجله ملتصقة برأس عبد شمس فانتخلصت حتى سال بينهما دم فقمال الناس بذلك ان يكون  
 بين اولادها حروب فكانت وقعة بني العباس مع بني امية بن عبد شمس سنة ثلاث وثلاثين ومائة من  
 الهجرة قوله وكان نوفل اخاهم لا يسم ولم يذكر امه وهي واقدة بالقاف بنت عمرو المازنية وكان هو لاء الاربعة  
 قد سادوا قومهم بعد ابيهم وصارت اليهم الرياسة فكان يقال لهم المجيرون وذلك لانهم اخدوا لقومهم  
 قريش الامان من ملوك الافاليم ليدخلوا في التجارات الى بلدانهم فكان هاشم قد اخذ امانا من ملوك  
 الشام والروم وغسان واخذ لهم عبد شمس من التجاشي الاكبر ملك الحبشة واخذ لهم نوفل من الاكاسرة  
 واخذ لهم المطلب امانا من ملوك حير وكانت الى هاشم السقاية والرفادة بعد ابيه واليه والى اخيه  
 المطلب نسب ذوى القربي وقد كانوا شيئا واحدا وقال ابن كثير في تفسيره بنو المطلب وازروا بني  
 هاشم في الجاهلية والاسلام ودخلوا معهم في الشعب عضبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وحاجة له مسلمهم طاعة لله ورسوله وكافرهم حية للعشيرة وانفة وطاعة لابي طالب عم رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وامانو عبد شمس وبنو نوفل وان كانوا ابناء عنهم فلم يوافقوهم على ذلك  
 بل حاربوهم وناذبوهم وامالوا بطون قريش على حرب الرسول ولهذا كان ذم ابي طالب لهم في قصيدته  
 اللامية \* جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا \* عقوبة شرما جل غير آجل \* بميران قسط لا يفيض شعيرة \*  
 له شاهد من نفسه حق عادل \* لقد سفهت اخلاق قوم تبدلوا \* بنى خلف قبضا بنا والغياطل  
 ونحن الصميم من ذؤابة هاشم \* وآل قصى في الخطوب الاوائل \* وهذه قصيدة طويلة مائة وعشرة  
 ابيات قد ذكرناها في تاريخنا الكبير وفسرنا لغاتها \* قوله بنى خلف اراد رهط امية بن خلف الجمحي  
 \* قوله قبضا اي مقايضة وهو الاستدلال والغياطل جمع غبطة وهي الشجرة **ص** \* باب \*  
 من لم يخمس الاسلاب **ش** اي هذا ما يذكر فيه من لم يرتخميس الاسلاب و اشار بهنا  
 الى خلاف فيه فقال الشافعي كل شيء من الغنمة يخمس الا السلب فانه لا يخمس وبه قال احمد وابن  
 جرير وجاعة من اهل الحديث وعن مالك ان الامام بخير فيه ان شاء خسه وان شاء لم يخمسه واختاره  
 القاضي اسمعيل بن اسحق وفيه قول ثالث انها تخمس اذا كثرت وهو مروي عن عمر بن الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه وبه قال اسحق بن راهويه وقال الثوري ومكحول والاوزاعي يخمس وهو قول  
 مالك ورواية عن ابن عباس وقال الزهري عن القاسم بن محمد عن ابن عباس السلب من النفل  
 والنفل يخمس وقال ابن قدامة السلب للقاتل اذا قتل في كل حال الا ان ينهزم العدو وبه قال الشافعي  
 وابو ثور وداود وابن المنذر وقال مسروق اذا التقى الزحفان فلا سلب له انما النفل قبله او بعده  
 ونحوه قول نافع وقال الاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وابو بكر بن ابي مريم السلب للقاتل مالم  
 تمتد الصفوف بعضها الى بعض فاذا كان كذلك فلا سلب لاحد وقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد



السلب من غيمة الجيش حكمه حكم سائر الغنية الا ان يقول الامام من قتل قتيلا فله سلبه فحينئذ يكون له وقال ابن قدامة وبه قال مالك وقال قال احد لا يجزئني ان يأخذ السلب الا بادن الامام وهو قول الاوزاعي وقال ابن المنذر والشافعي له اخذه بغير اذنه قوله الاسلاب جمع سلب بفتحين على وزن فعل بمعنى مفعول اى مسلوب وهو ما يأخذه احد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها وعن احد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداة الحرب **ص** ومن قتل قتيلا فله سلبه من غير ان يخمس وحكم الامام فيه **ش** قوله ومن قتل قتيلا فله سلبه هذا المقدار اخرج الطحاوى وقال حدثنا ابو بكره وابن مرزوق قالا حدثنا ابو داود عن حماد بن سلمة عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم حنين من قتل قتيلا فله سلبه فقتل ابو طلحة يومئذ عشرين رجلا فاخذ اسلابهم \* وابو بكره بكار القاضى وابو داود سليمان بن داود الطيالسى واخرجه ابو داود ايضا في سننه ولكن لفظه من قتل كافرا فله سلبه قوله قتيلا يعنى شارفا للقتل لان قتل القتل لا يتصور قوله من غير ان يخمس ليس من لفظ الحديث واراد به ان السلب لا يخمس ويروى من غير خمس بضمين وخمس يسكون الميم قوله وحكم الامام فيه عطف على قوله من لم يخمس فافهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يوسف بن الماجشون عن صا بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جده قال بيده انا واقف في الصف يوم بدر فظفرت عن يميني وشمالى فاذا انا بغلامين من الانصار حديثه اسنانهم امتيت ان اكون بين اضلع منهما فغمزنى احدهما فقال يا عم هل تعرف اباجهل قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابن اخي قال اخبرته انه يسب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الا بعمل منافعجت لذلك فغمزنى الآخر فقال لى مثلها فلم انشب ان نظرت الى ابي جهل يحول في الناس قلت الا ان هذا صاحبكما الذى سألتمنى فابتدراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبراه فقال ايكما قتله قال كل واحد منهما انا قتلته فقال هل معكما سيفكما قالا لا فنظر في السيفين فقال كلا يكافله سلبه لمعاذ بن عمرو بن جوح وكانا معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجوح **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخمس سلب ابي جهل \* ويوسف هو ابن يعقوب بن عبد الله بن ابي سلمة واسمه دينار التميمي القرشى والماجشون هو يعقوب وهو بالفارسية تفسيره المورد وهو بكسر الجيم وفتحها وضم الشين المعجمة وصالح بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن عبد الرحمن وابراهيم بن عبد الرحمن يسمع اياه عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه \* والحديث اخرجه ايضا في المغازى عن علي بن عبد الله وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه مسلم في المغازى عن يحيى بن يحيى عن يوسف بن الماجشون قوله بيساننا قد مر غير مرة ان اصله بين فاشعت الفتحة فصار بينا ويضاف الى جملة ويحتاج الى جواب فيجوابه هو قوله فاذا انا بغلامين وهما معاذ بن عمرو ومعاذ بن عفراء ويحيى ذكرهما عن قريب قوله حديثه اسنانهم مصفة الغلامين فلذلك جر لفظ حديثه واسنانهم بالرفع لانه فاعل حديثه قوله بين اضلع بالاضداد المعجمة والعين المهملة اى بين اشدوا قوى منهما اى من الغلامين المذكورين وهو على وزن افعل من الضلالة وهى القوة يقال اضطلع بحمله اى قوى عليه ونهض به وهذا هكذا رواية الاكثرين ووقع في رواية الجوى وحده بين اصلح منهما بالصاد والحاء المهملتين ونسب ابن بطل هذه الرواية

لمسدد شيخ البخاري وقال خالفه ابراهيم بن حجة عند الطحاوي وموسى بن اسمعيل عند ابن سنجر وعفان  
عند ابن ابي شيبة فكلهم رووا اضلع بالضاد المجهمة والعين ورواية ثلاثة حفاظ اولى من رواية واحد  
حالفهم وقال القرطبي الذي في مسلم اضلع ووقع في بعض رواياته اصلح والاول الصواب قوله هل  
تعرف ابا جهل هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي فرعون هذه الامة قوله اخبرت بضم  
الهمزة على صيغة المجهول قوله لا يفارق سوادى سواده يعني لا يفارق شخصي شخصه واصله ان الشخص  
يرى على البعد اسود قوله لا يجمل منا اى الاقرب اجلا وهو كلام مستعمل يفهم منه ان يلازمه ولا يتركه الى  
وقوع الموت باحدهما وصدور هذا الكلام في حال الغضب والالتزام يدل على صحة العقل الوافر  
والنظر في العواقب فان مقتضى الغضب ان يقول حتى ا قتله لكن العاقبة بجهولة قوله فلم انشب اى فلم  
الشي يقال نشب بعضهم في بعض اى دخل وتعلق ونشب من الشيء اذا وقع فيما لا مخلص له منه  
ولم ينشب ان فعل كذا اى لم يلبث وحقيقته لم يتعلق بشئ غيره ولا بسواه ومادته نون وشين معجمة  
وباء موحدة قوله يحول في الناس بالجيم وفي رواية مسلم يزول وهو بمعناه اى يضطرب في المواضع  
ولا يستقر على حال قوله الا للتخصيص والتنبيه قوله فابتدرا اى سبقاه مسرعين قوله فظفر  
في السيفين ليستدل بهما على حقيقة كيفية قتلها فعمل ان ابن الجحوح هو المثنى وقال المهلب نظره  
صلى الله تعالى عليه وسلم في السيفين ليرى ما بلغ الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسم  
المقتول ليحكم بالسيف لمن كان في ذلك ابلغ ولذلك سألتهما اولاهما محتمسا سيفيكما لانهما لو مسحاهما  
لايين المراد من ذلك قوله فقال كلا كما قتله انما قال ذلك وان كان احدهما الذي انحنه تطييبا لقلب الآخر  
من حيث ان له مشاركة في القتل قوله سلبه اى سلب اى جهل لمعاذ بن عمرو وانما حكم له مع انهما  
اشتركا في القتل لان القتل الشرعى الذى يتعلق به استحقاق السلب هو الاثنان وهوانما وجد منه  
وقال الاسمعيلى ان الانصاريين ضرباه فاثخناه وبلغاه المبلغ الذى يعلم انه لا يجوز بقاؤه على تلك الحال  
الا قدر ما يطفأ فدل قوله كلا كما قتله على ان كلا منهما وصل الى قطع الحشوة وابانتها وبه يعلم ان  
عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير ان احدهما سبق بالضرب فصارت حكم المثلث لجراحه حتى  
وقعت به ضربة الثانية فاشتركا في القتل الا ان احدهما قتله وهو متمنع والآخر قتله وهو مثبت فلذلك قضى  
بالسلب للسابق الى اثخنائه \* ولما روى الطحاوي هذا الحديث قال فيه دليل على ان السلب لو كان واجبا  
للقاتل بقتله اياه لكان قد وجب سلبه لهما ولم يكن النى صلى الله تعالى عليه وسلم ينزعه من احدهما فيدفعه  
الى الآخر الا يرى ان الامام لو قال من قتل قتيلا فله سله وقتل رجلا فله سلبه لهما نصفان وانه ليس  
للامام ان يحرم احدهما ويدفعه الى الآخر لان كل واحد منهما له فيه من الحق مثل ما لصاحبه وهما  
اولى به من الامام فلما كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سلب ابي جهل ان يجعله لاحدهما دون  
الآخر دل ذلك انه كان اولى به منهما لانه لم يكن قال يومئذ من قتل قتيلا فله سلبه وقال ايضا ان سلب  
المقتول لا يجب للقاتل بقتله صاحبه الا ان يجعل الامام اياه على ما فيه صلاح المسلمين من التبريض  
على قتال عدوهم قوله وكانا اى القللمان المذكوران من الانصار معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن  
الجحوح \* امام معاذ بن عفراء بفتح العين المهملة وسكون الفاء واء بالمد وهو امه عفراء بنت عبيد بن  
ثعلبة بن غنم بن مالك بن الجار وهو معاذ بن الحارث بن رفاع بن سواد هكذا قاله محمد بن اسحق وقال ابن  
هشام هو معاذ بن الحارث بن عفراء بن سواد بن مالك بن النجار وقال موسى بن عقبة معاذ بن الحارث بن

رفاعة بن الحارث شهد بدرًا هو واخوه عوف ومعوذ بنو عفراء وهم بنو الحارث بن رفاعة  
وقال ابو عمر ولما عاذ بن عفراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النهي عن الصلاة بعد  
الصبح وبعد العصر مات في خلافة علي رضي الله تعالى عنه \* واما معاذ بن عمرو بن الجموح فابن الجوح  
ابن زيد بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة بن سعيد بن علي بن اسد بن ساردة بن يزيد بن جشم  
ابن الخزرج السلي الخزرجي الانصاري شهد العقبة وبدرًا هو وابوه عمرو وقتل عمرو بن الجموح  
يوم احد وذكر ابن هشام عن زياد عن ابن اسحق انه الذي قطع رجل ابى جهل بن هشام وصرعه  
قال وضرب ابنه عكرمة بن ابى جهل يد معاذ فطرحها ثم ضربه معوذ بن عفراء حتى اثبتته وتركه  
وبه رمق ثم وقف عليه عبدالله بن مسعود واحتر رأسه حين امره رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ان يلتمسه في القتلى وفي صحيح مسلم ان ابني عفراء ضرباه حتى رد بالذل اى مات وفي رواية  
حتى برك بالكاف اى سقط على الارض وكذا في البخاري في باب قتل ابى جهل وادعى القرطبي  
انه وهم التيس على بعض الرواة معاذ بن الجموح بمعاذ بن عفراء وقال ابن الجوزي ابن الجموح  
ليس من ولد عفراء ومعاذ بن عفراء ممن باشر قتل ابى جهل فلعل بعض اخوته حضره او اعماه  
او يكون الحديث ابن عفراء فغلط الراوى فقال ابنا عفراء وقال ابو عمر اصح من هذا حديث انس  
ابن مالك ان ابن عفراء قتله وقال ابن التين يحتمل ان يكونا اخوين لام او يكون بينهما رضاع قال  
الداودي ابنا عفراء سهل وسهيل ويقال معوذ ومعاذ وروى الحاكم في اكليله من حديث الشعبي  
عن عبدالرحمن بن عوف حل رجل كان مع ابى جهل على ابن عفراء فقتله فحمل ابن عفراء الآخر على  
الذى قتل اخاه فقتله ومرا بن مسعود على ابى جهل فقال الحمد لله الذى اعز الاسلام فقال ابو جهل  
تشتنى ياروبعى هذبل فقال نعم والله واقتلك فخذفه ابو جهل بسيفه وقال دونك هذا اذا فأكذه  
عبدالله فضر به حتى قتله وقال يارسول الله قتلت اباجهل فقال الله الذى لا اله الا هو فخلف له فأخذه  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ثم انطلق معه حتى أراه اياه فقام عنده وقال الحمد لله الذى  
اعز الاسلام واهله ثلاث مرات والتوفيق بين هذه الروايات باثبات الاشتراك في قتل ابى جهل  
ولكن السلب ماثبت الا الذى اتخذه على ما مر فافهم **ص** قال محمد سمع يوسف صالحا  
وابراهيم اباه **ش** محمد هو البخارى اى سمع يوسف بن الماجشون صالح بن ابراهيم  
ابن عبدالرحمن بن عوف المذكور في الاسناد وسمع ابراهيم اباه وهذه الزيادة هنا لابي ذرواى الوقت  
واراد بهذه دفع قول من يقول ان بين يوسف وبين صالح بن ابراهيم بن عبدالرحمن رجل هو عبدالواحد  
ابن ابى عون وهو رجل مشهور ثقة فيكون الحديث مقطوعا وقد ذكره البرار في روايته عن  
محمد بن عبد الملك القرشي وعلى بن مسلم قال حدثنا يوسف بن ابى سلمة حدثنا عبدالواحد بن ابى عون  
حدثني صالح بن ابراهيم به ثم قال هذا الحديث لانه يروى عن عبدالرحمن بن عوف عن رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم الامن هذا الوجه بهذا الاسناد ووثق عبدالواحد فاشار البخارى بهذه  
الزيادة ان سماع يوسف عن صالح وسماع ابراهيم عن ابيه ثابت فالحديث متصل **ص** حدثنا  
عبدالله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعد عن ابن افلح عن ابى محمد مولى ابى قتادة عن ابى قتادة قال  
خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام حنين فلما التفتينا كانت للمسلمين جولة فرأيت رجلا من المشركين  
علا رجلا من المسلمين فاستدرت حتى رأته من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل عاتقه فأقبل على فضمنى

ضمة وجدت من هارج الموت ثم أدركه الموت فأرسلني فلحقته عربن الخطاب فقلت ما بال الناس قال  
امر الله ثم ان الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بيعة  
فله سلبه فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال من قتل قتيلا له عليه بيعة فله سلبه فقلت فقلت  
من يشهد لي ثم جلست ثم قال الثالثة مثله فقلت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالك يا باقتادة  
فانقصت عليه القصة فقال رجل صدق يا رسول الله وسلبه عندي فأرضه عنى فقال ابو بكر  
رضي الله تعالى عنه لاها الله اذا اعتمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سلبه  
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق فاعطاه فبعث الدرع فابتعت به مخرفا في بني سلمة فانه لاول  
مال تأثله في الاسلام **ش** مطابقة لترجمة من حيث ان السلب الذي اخذه ابو قتادة لم  
يخمس وهذا الاسناد بعينه قد ذكر في كتاب البيوع في باب بيع السلاح في الفنة فانه اخرجه  
هناك مختصرا ويحيى بن سعيد الانصاري وابن افلح هو عمرو بن كثير بن افلح وابو محمد هو نافع  
مولي ابي قتادة وابو قتادة الحارث بن ربيعي الانصاري وقد مر الكلام فيه هناك ومن اخرجه غيره  
ولطائف اسناده **و** ذكر معناه **و** قوله عام حنين وكان في السنة الثامنة من الهجرة وحنين واد  
بينه وبين مكة ثلاثة اميال وهو منصرف قوله جولة اي بالجيم اي دوران واضطراب من جال  
نحول اذا دار قوله فاستدرت من الدوران هذه رواية الكشي في وفي رواية الاكثرين فاستدرت  
من الاستدبار قوله على جبل عاتقه وهو موضع الرداء من العنق وقيل ما بين العنق والمكب وقيل هو  
عرق او عصب هناك قوله ما بال الناس اي ما حال الناس منهم من قوله قال امر الله اي قال امر  
جاء امر الله تعالى ويقال معناه ما حالهم بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين قوله رجعوا  
اي بعد الانهزام قوله لاها الله اذا كذا الرواية بالتنوين قال الخطابي والصواب فيه لاها الله ذا غير  
الف قبل الذال ومعناه لا والله يجعلون الهاء مكان الواو وقال المازري معناه لاها الله ذا يعني اوقسمي  
وقال ابو زيد ذازامة وفي هذا لغتان المد والقصر قالوا ويلزم الجرب بعدها كما يلزم بعد الواو وقالوا  
ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله وقال ابو عثمان المازني من قال لاها الله اذا فقد اخطأ انما هو  
لاها الله ذا وقال الجوهري ها للتنبيه وقد يقسم بها يقال لاها الله ما فعلت وقولهم لاها الله ذا ان  
اصله لا والله هذا ففرقت بين ها وذا وتقديره لا والله ما فعلت هذا وقال الكرماني المعنى صحيح  
على لفظ اذا يعني بالتنوين جوابا وجزاء وتقديره لا والله اذا صدق لا يكون اولا يعمد ويروي  
برفع الله مبتدأ وها للتنبيه ولا يعمد خبره قوله يعمد الياء آخر الحروف وبالنون ايضا وكذلك يعطيك بالياء  
والنون اي لا يقصد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رجل كالاسد يقاتل عن جهة الله ورسوله  
نصرة في الدين فيأخذ حقه قوله يعطيك اي لا يعطيك ايها الرجل المسترضى حق ابي قتادة لا والله كيف  
وهو اسد الله قوله الى اسد من اسد الله الاول بفحنتين مفرد والثاني بضم الهمزة وسكون السين جمع اسد  
قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق اي ابو بكر قوله فاعطاه اي اعطاني النبي صلى الله عليه  
وسلم باقتادة الدرع ومقتضى الظاهر ان يقول فاعطاني فعدل الى الغيبة التفتا او تجريدا وهو مفعول ثان  
والاول محذوف وانما اعطاه بلاينة لانه صلى الله عليه وسلم علم انه القاتل بطريق من الطرق ولا  
يقال ان باقتادة استحق السلب باقرار من هو في يده لان المال كان منسوبيا الى الجيش جميعهم فلا اعتبار  
لاقراره قوله فابتعت به مخرفا اي اشتريت بالدرع اي بثمنه ان كان بأعمه والمخرف بفتح الميم وسكون الخاء  
المجعة وفتح الراء بعدها فاء وهو البستان وقيل الحائط من النخل يخرف فيه الرطب اي يجتنى قوله في بني

سلة بكسر اللام قوله تأثله أى جعلته وهو من باب التفعّل فيه معنى التكلف مأخوذ من الأثلة وهو الأصل أى اتخذته أصلاً للمال ومادته همزة وثاء مثلثة ولام يقال مال مؤثّل ومجد مؤثّل أى مجموع ذواصل ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ احتج به من قال ان السلب من رأس الغنيمة لامن الخمس لان اعطاه صلى الله تعالى عليه وسلم باقتادة كان قبل القسمة لانه نقله حين برد القتال واجاب اصحابنا ومالك عنه فقال هذا حجة لنا لانه انما قال ذلك بعد تقضى الحرب وقد حيزت الغنائم وهذه حالة قد سبق فيها مقدار حق الغانمين وهو الاربعة الاخماس على ما اوجبه الله لهم فينبغي ان يكون من الخمس وقال القرطبي هذا الحديث ادل دليل على صحة مذهب مالك وابى حنيفة وزعم من خالفنا ان هذا الحديث منسوخ بما قاله يوم حنين وهو فاسد لوجهين الاول ان الجمع بينهما ممكن فلا نسخ \* الثانى روى اهل السير وغيرهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلاً فله سلبه كما قاله يوم حنين وغايته ان يكون من باب تخصيص العموم \* وفيه ان لاه الله يمين ولكنهم قالوا انه كناية ان نوى بها اليمين كانت يميناً والافلا قلت ظاهر الحديث يدل على انه يمين \* وفيه جواز كلام الوزير ورد مسائل الامير قبل ان يعلم جواب الامير كما فعله ابو بكر رضى الله تعالى عنه حين قال لاه الله \* وفيه اذا ادعى رجل انه قتل رجلاً بعينه وادعى سلبه هل يعطى له فقالت طائفة لا بد من البيعة فان اصاب احداً فلا بد ان يحلف معه وبأخذه واحتجوا بظاهر هذا الحديث وبه قال الليث والشايعى وجماعة من اهل الحديث وقال الاوزاعى لا يحتاج اليها ويعطى بقوله \* وفيه من استدله على دخول من لاسهم له في عموم قوله من قتل قتيلاً عن الشافعى لا يستحق السلب الا من استحق السهم وبه قال مالك لانه اذا لم يستحق السهم فلائ لا يستحق السلب بالطريق الاولى ورد بان السهم حلق على المظنة والسلب يستحق بالفعل فهو اولى وهذا هو الاصح \* وفيه ان السلب مستحق للقاتل الذى انخذه بالقتل دون من وقف عليه \* وفيه ان السلب مستحق للقاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امرأة وبه قال ابو ثور وابن المنذر وقال الجمهور شرطه ان يكون المقتول من المقاتلة وقال ابن قدامة ويجوز ان يسلب القتلى ويتركهم عراة قاله الاوزاعى وكرهه الثورى وابن المنذر ﴿ ص ﴾ باب \* ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه ش \* اى هذا باب في بيان ما كان ائمة صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وهم ضعفاء النية في الاسلام وشرفاء يتوقع باسلامهم اسلام نظرائهم قوله وغيرهم اى المؤلفة قلوبهم ممن يظهر له المصلحة في اعطائه قوله ونحوه اى ونحو الخمس وهو مال الخراج والجزية والفق \* ص رواه عبدالله بن زيد عن ائمة صلى الله تعالى عليه وسلم ش \* اى روى ما ذكر في الترجمة عبدالله بن زيد بن عاصم الانصارى المازنى المدنى وسيأتى حديثه الطويل موصولاً في قصة حين ان شاء الله تعالى ﴿ ص ﴾ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعى عن الزهرى عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ان حكيم ابن حزام قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعطاني ثم سأله فاعطاني ثم قال يا حكيم ان هذا المال خضر حلو فمن اخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذى يأكل ولا يشبع والبد الملبأ خير من البد السفل قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا ارضأ احداً بعدك شيئاً حتى افارق الدنيا فكان ابو بكر رضى الله تعالى عنه يدعو حكيماً ليعطيه العطاء فيأتى ان يقبل

منه شيئا ثم ان عمر رضى الله تعالى عنه دما له اعطيه فابى ان يقبل فقال يا معشر المسلمين انى اعرض عليه حقه الذى قسم الله له من هذا النقي فابى ان يأخذه فلم يرزأ حكيم احدا من الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى توفي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأعطاني ثم سألت فأعطاني وحكيم بن حزام كان من المؤلفة قلوبهم وهو بفتح الحاء وكسر الكاف وحزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء والحديث قدمضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة فانه اخرج به هناك عن عبدان عن عبد الله عن يونس عن الزهري الى آخره نحوه وتقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله لا ارزأ بتقديم الراء على الزاى اى لا آخذ من احدا شيئا بعدك واصله النقص **ص** حدثنا ابو السمان حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال يا رسول الله انه كان على اعتكاف يوم في الجاهلية فامر به ان يقى به قال واصاب عمر جارتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة قال ففى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبي حنين فجعلوا يسعون في السكك فقال عمر يا عبد الله انظر ما هذا فقال من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السبي قال اذهب فارسل الجاريتين قال نافع ولم يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة ولو اعتمر لم يخف على عبد الله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واصاب عمر جارتين من سبي حنين وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وهذا الحديث يشتمل على ثلاثة احكام **الاول** في الاعتكاف اخرج به البخارى في كتاب الاعتكاف في باب اذا نذر في الجاهلية ان يعتكف ثم اسلم فانه اخرج به هناك عن عبيد بن اسمعيل الى آخره لكن رواه نافع هناك عن ابن عمر ان عمر وهناعن نافع ان عمر هذا مرسل لانه لم يدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عمر ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه فكل ما رواه عنهما فهو مرسل وقدمر الكلام فيه **الثاني** في المن على السبي وهو قوله قال واصاب عمر جارتين وهو ايضا مرسل وقال الدارقطني روى سفيان بن عيينة عن ايوب حديث الجاريتين فوصله عنه قوم وارسله عنه آخرون **الثالث** في العمرة وهو ايضا مرسل ووصله مسلم قال حدثنا احمد بن عبد الصمى حدثنا جاد بن زيد حدثنا ايوب عن نافع قال ذكر عند ابن عمر عمرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة فقال لم يعتمر منها وليس في قول نافع حجة لان ابن عمر ليس كل ما علمه حدث به نافع ولا كل ما حدث به حفظه نافع ولا كل ما علم ابن عمر لا ينسأه والعمرة من الجعرانة اشهر من هذا واطهر ان يشك فيها **ص** وزاد جرير بن حازم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال من الخمس **ش** اراد بهذا ان حديث السبي في رواية جرير بن حازم موصول وان الذى اصاب عمر جارتين كان من الخمس قال الدارقطني حديث جرير موصول وجادا ثبت في ايوب من جرير **ص** ورواه معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم **ش** اى روى حديث الاعتكاف معمر بفتح الميم قبل اتفقت الروايات كلها على انه بفتح الميم ابن راشد وقال بعضهم وحكى بعض الشراح انه معتمر بفتح الميم وبعد العين تاء مشددة من فوق وهو تخفيف قلت ان اراد به الكرماني فهو لم يقل هكذا وانما عبارة معمر بفتح الميم ابن راشد وفي بعضها معتمر بلفظ الفاعل من الاعتمار وكلاهما ادركا ايوب وسما منه **والاول** اشهر قوله في النذر اى في حديث النذر قوله ولم يقل يوم يعنى لم يذكر لفظ يوم في قوله على اعتكاف يوم ويجوز في يوم الجربا للتوابع على طريق الحكاية ويجوز الصمب على الظرفية **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير ابن حازم حدثنا الحسن قال حدثني عمرو بن تغلب رضى الله تعالى عنه قال اعطى رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتبوا عليه فقال انى اعطى قوما اخاف ظلمهم وجزعهم  
واكل قوما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما احب انى  
بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جر النعم ش مطابقتها للترجمة في قوله اعطى  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوما والحسن هذا هو البصرى وعمرو بالواو ابن تغلب بفتح التاء  
المتأمة من فوق وسكون الغين المعجمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة وقدم الحديث في كتاب  
الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد التأمة اما بعد فانه اخرجته هناك عن محمد بن معمر قال حدثنا  
ابو عاصم عن جرير بن حازم الى آخره قوله كأنهم عتبوا عليه اى لاموا قال الخليل حقيقة العتاب  
مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجدة قوله ظلمهم ليس هك وانما هناك لما رى في قلوبهم من الجزع  
والهلع والظلم بفتح الظاء المعجمة واللام والعين المهملة وهو الاوجاج واصل الظلم الميل  
واطلق ههنا على مرض القلب وضعف اليقين قوله وجزعهم بالجيم والزاى قوله وأكل اى  
افوض قوله من الغنى بالكسر والقصر له ظ ضد الفقر في رواية الكشيمنى وفي رواية غيره من الغناء  
بفتح الغين المعجمة ثم نون ممدودا وهو الكفاية قوله بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى  
التي قالها في حقه وهى ادخاله في اهل الخير والغناء ويقال المراد الكلمة التي قالها في حق غيره  
فالمعنى لا احب ان يكون لى جر النعم بدلا من الكلمة المذكورة التي لى او ان يكون لى ذلك وتقال تلك  
الكلمة في حق غيرى قوله جر النعم قال الجوهري النعم واحد الانعام وهو المال الرابعة واكثر ما يقع هذا  
الاسم على الابل والجر بضم الجاء المهملة وسكون الميم

وزاد ابو عاصم عن جرير قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم اتى بمال اوبسبى قسمه بهذا ش ابو عاصم هو الضحاك المشهور بالنييل احد  
مشايخ البخارى وهذا من المواضع التي علق البخارى عن بعض شيوخه ما بينه وبينه واسطة وساقه  
موصولا في اواخر الجمعة وادخل بينه وبين ابى عاصم واسطة حيث قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا  
ابو عاصم عن جرير بن حازم وقد ذكرناه الآن وهنا روى عنه بواسطة وتارة يروى بلا واسطة قوله  
اوبسبى بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي رواية الكشيمنى بشئ بالشين المعجمة وهو  
اشمل واعم من ذلك بهذا اى بهذا الذى ذكر في الحديث ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة  
عن قتادة عن انس قال قال النى صلى الله تعالى عليه وسلم انى اعطى قريشا تألفهم لانهم  
حديث عهد بجاهلية ش مطابقتها للترجمة ظاهرة \* وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى  
واخرج البخارى هذا الحديث مطولا ومختصرا فاخرجه في مناقب قريش عن سليمان بن حرب  
وفي المغازى عن بنادر عن غندروف عن من ابى الوليد وآدم على ما يحنى قوله تألفهم اى اطلب الفهم  
قوله لانهم حديث عهدى قريش العهد بالكفر ويروى حديثا عهد بصيغة الجمع والحديث على وزن  
فعل يستوى فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع وان كان بمعنى الفاعل ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا  
شعيب حدثنا الزهرى قال اخبرنى انس بن مالك ان تاسعا من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من  
حين افاء الله على رسوله اموال هو اوازن ما افاء فطلق يعطى رجالا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله  
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويذعننا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال انس قد ث  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمقاتلهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم ولم يدع معهم احدا









في كتاب المزاردة في باب اذا قال رب الارض اقرك بما اقرك الله فانه اخرجه هناك مطولا عن  
احد بن المقدم عن فضيل بن سليمان عن موسى عن نافع عن ابن عمر الى آخره وقدم الكلام فيه هـ  
قوله اجلى اليهود والنصارى اى اخرجهم من وطنهم يقال اجليت القوم عن وطنهم وجلوهم و  
وجل القوم واجلوا وجلوا وانما فعل هذا عمر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبين ديننا ببريرة  
العرب والصديق اشتغل عنه بقتال اهل الردة او لم يبلغه الخبر والله اعلم قوله لليهود وللرسول  
والمسلمين هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن لما ظهر عليها لله وللرسول قبل هذا هو  
الصواب وقال ابن ابي صفرة والذي في الاصل صحيح ايضا قال والمراد بقوله لما ظهر عليها اى لما  
ظهر على قح اكرها قل ان يسأله اليهود ان يصلحوه وكانت لليهود فلما صلحهم على ان يسلموا له  
الارض كانت لله وللرسول ويحتمل ان يكون على حذف مضاف أى ثمرة الارض ويحتمل ان  
يكون المراد بالارض ما هي اعم من المفتحة وغير المفتحة والمراد بظهورها عليها غلبته اعم فكان  
حينئذ بعض الارض لليهود وبعضها للرسول والمسلمين قوله نهركم من القبر بهذه رواية الكسبي  
وفي رواية غيره نترككم قوله تيماء بفتح التاء المنذرة من فوق ويكون الياء آخر الحروف وبالمثل  
ابن فرقول هي من امهات القرى على البحر من بلاد طى فمن يخرج الى الشام وقل البكرى قى السكونى  
ترتحل من المدينة وانت تريد تيماء فتزل الصهبا لا شجع ثم تنزل التمدى لا شجع ثم تنزل العين ثم سلاج  
لبنى عذرة ثم تسير ثلاث ليال في الجباب ثم تنزل تيماء وهو اوطى قوله واربعا بفتح الهمزة وكسر الراء  
وبالحاء المهملة قال البكرى اربح قرية بالشام وهي ارض سميت باريح بن المك بن ارفخشذ بن سام بن  
نوح عليه السلام والله تعالى اعلم **ص** باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب  
**ش** اى هذا باب في بيان حكم ما يصيب المجاهد من الطعام في دار الحرب هل يؤخذ منه  
الجنس او هل يباح اكله للغزاة وفيه خلاف فعند الجمهور لا بأس باكل الطعام في دار الحرب بغير  
اذن الامام ماداموا فيها فيا كلون منه قدر حاجتهم ولا بأس بذبح البقر والغنم قل ان يقع في المقاصم  
هذا قول الليث والاربعة والاوزاعي واسحق وانفقوا ايضا على جواز ركوب دوابهم ولبس ثيابهم  
واستعمال سلاحهم حال الحرب ورده بعد انقضاء الحرب وقال الزهرى لا يأخذ شيئا من الطعام وغيره  
الا باذن الامام وقال سليمان بن موسى يأخذ الا ان ينهى الامام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن  
حيد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا محاصرين قصر خير فرمى انسان بجراب فيه شحم فنزوت  
لاخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحييت منه **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتكرع عليه فان قلت قال فنزوت لاخذه وليس فيه انه اخذه حتى تأتى  
عدم الانكار قلت جاء في رواية سليمان بن المعيرة عن حيد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال اصبت جرابا  
من شحم يوم خيبر قال فالتزمته فقلت لا اعطى اليوم احدا من هذا شيئا رواه مسلم عن شيبان بن فروخ عن  
سليمان بن المغيرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الله بن مغفل باعين المجمة والقاء والحديث  
اخرجه البخارى ايضا في المغازى وفي الزبايح عن ابي الوليد وفي المغازى ايضا عن عبد الله بن محمد واخرجه  
مسلم في المغازى عن بدار عن سليمان بن المغيرة واخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسمعيل والقعنبي  
واخرجه النسائي في الزبايح عن يعقوب بن ابراهيم قوله بجراب هو المزود وقال القزاز هو بفتح  
الجيم وهو وعاء من جلود وفي غرائب المدونة هو بكسر الجيم وفتحها وقال صاحب المنتهى الجراب

بالكسر والعامية تقحه وجعه اجرة وجرب باسكان الراء وقته بما قرأه منزرت بالنون والراء  
اي وثبت مسرعا قوله فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي هناك ونحوه لان كلمة اذا التي للمفاجأة  
تقع بعدها الجملة قوله فاستحييت منه اي من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد انه استحي منه من فعل  
ذلك وفيه اشارة الى ما كانوا عليه من توقيف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن الاعراض عن  
خوارم المروءة وفيه جواز اكل الشحوم التي توجد عند اليهود وكانت محرمة عليهم وكرها ما لك  
وعنه تخرجهما وكذا من احذر رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا حماد بن زيد  
عن ايوب بن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كنا نصيب في فازينا العسل والعسل ما كاد  
ولا نرضه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة قوله العسل بالنصب مقول نصيب وعندنا  
نصيم من رواية يونس بن محمد عند الاسمعيلى من رواية احمد بن ابراهيم كلاهما عن حماد بن زيد  
فراذنيه والفواكه ورى الاسمعيلى ايضا من طريق ابن المبارك عن حماد بن زيد بلفظ كنا نصيب العسل  
والسمن في المغازى فأنكاد ومن طريق جرير بن حازم عن ايوب بلفظ اصبنا طعاما واضنا ما يوم اليرموك  
وهذا موقوف يوافق المرفوع لان يوم اليرموك كان بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله  
ولا نرضه اي ولا نحمله للادخار قبل ويحتمل ان يريدوا لا نرضه الى متولى القصة رالى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم لاجل الاستيناد وفيه ما فيه **ص** حدثنا موسى بن اسميل حدثنا عبد الواحد  
حدثنا الشيباني قال سمعت ابن ابي اوفى يقول اصابتنا بجاعة الى خير فلما كان يوم خير وقمنا  
في الحجر الاهلية فاتحرناهما فلما غلت القدور نادى نادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكفوا  
القدور ولا تطعموا من لحوم الحجر شيئا قال عبد الله نقلنا انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها  
لم تخمس قال وقال آخرون حرما البتة وسألت سعيد بن جبيرة قال حرما البتة **ش**  
مطابقته للترجمة ظاهرة لان مادتهم جرت بالاسراع الى المسأكولات ولولا ذلك ما قدموا بحضرة  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك فلما امروا بالارافه كفوا **ص** وعبد الواحد بن زياد العبدى  
البصرى والشيباني بفتح الشين المججمة وسكون الياء آخر الحروف وبالياء الموحدة والنون هو  
سليمان بن ابي سليمان راسمه فيروز الكوفي وابن ابي اوفى هو عبد الله بن ابي اوفى واسم ابي اوفى  
علقة واخرجه البخارى ايضا في المغازى عن سعيد بن سليمان واخرجه مسلم في الذبايح عن ابي  
نكر بن ابي شيبة وعن ابي كامل الجحدرى واخرجه النسائي في الصيد من محمد بن عبد الله بن يزيد  
المقرئ واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن سويد بن سعيد قوله مجاعة اي جوع شديد  
قوله اكفوا اي اقلوا من كفأت القدر اذا كبتها لتفرغ ما فيها وكفأت الاناء واكفأته  
اذا كبتها واذا املته قوله ولا تطعموا اي ولا تدفوا قوله قال عبد الله هو عبد الله بن ابي اوفى الصحابي  
راوى الحديث وبين ذلك في المغازى من وجه آخر عن الشيباني بلفظ قال ابن ابي اوفى فحدثنا فذكر  
نحوه وفي رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الشيباني قال فحدثنا بيننا اي الصحابة وهذا  
اشارة الى ان الصحابة اختلفوا في علة النهى عن لحوم الحجر هل هولذاتها او لعارض فقال عبد الله  
انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها لم تخمس فهذا يدل على انها اذا خست تؤكل وقال  
بعضهم لانها كانت تأكل القدر وفي كتاب الاطعمة اعثمان بن سعيد الدارمى باسناده عن سعيد بن جبيرة  
قال انما نهى عنها لانها كانت تأكل القدر وقال آخرون منهم عبد الرحمن بن ابي ليلى قال انما كرهت ابقاء

على ان يظهر وخشية ان يقع في الحرام وقال آخرون حرمة الله ان يقال حراما آخره من الصلوات  
 حرمة البتة بمعنى قطعاً وهو منصوب على المصدرية يقال به البتة من الت وهو الموضع قوي  
 وسألت سعيد بن جبيرة السائل هو الشيباني وللشيباني رواية عن سعيد بن جبيرة من خبر هذا الحديث  
 عند النسائي فان قلت روى ابن شاهين في ناسخه استدلالاً على نسخ التحريم باسناد جيد عن البراء  
 ابن عازب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر ان نكفي الحجر الا اهلية نية وضججة ثم امرنا  
 بعد ذلك وروى ابو داود ايضا من حديث غالب بن ابيجر انه قال يا رسول الله لم يبق في مال  
 شيء اطعم اهلي الا جرتي فقال اطعم اهلك من سمين مالك قلت الاحاديث الصحيحة الثابتة ترد ذلك  
 كله وقال الخطابي حديث غالب مختلف في اسناده فلا يثبت والنهي ثابت وقال عبد الحق ليس هو  
 بمنصل الاسناد وقال السهيلي ضعيف لا يعارض بمثله حديث النهي

### ص س م الله الرحمن الرحيم كتاب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الجزية الى آخره ولفظ الكتاب انوارع عند ابى نعم وابن بطال وعبد  
 الاكثرين باب الجزية واما البسملة فوجوده عند الكل الا في رواية ابى ذر والجزية من الجزاء لانها  
 مال يؤخذ من اهل الكتاب جزاء الاسكان في دار الاسلام وقيل من جزأت الذي اذا قمته ثم سملت  
 الهمة وهي عبارة عن المال الذي يعقد للكتابي عليه الذمة وهي فبيلة من الجزاء كأنها جرت من  
 قتله والموادعة المتاركة والمراد بها متاركة اهل الحرب مدة معينة لمصلحة قيل فيه لف ونشر  
 مرتب لان الجزية مع اهل الذمة والموادعة مع اهل الحرب ص وقول الله تعالى قاتلوا الذين  
 لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين  
 اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ش وقول الله بالجرح طفا على قوله  
 الجزية اي وفي بيان قول الله عز وجل ومطابقة الآية الكريمة لترجمة في قوله حتى يعطوا الجزية  
 عن يد وهم صاغرون وهذه الآية اول الامر بقتال اهل الكتاب بعد ما تمهدت امور المشركين  
 ودخل الناس في دين الله افواجا واسنقمت جزيرة العرب امر الله ورسوله بقتال اهل الكتابين  
 اليهود والنصارى وكان ذلك في سنة تسع ولهذا جهر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لقتال الروم ودعا الناس الى ذلك وبعث الى احياء العرب حول المدينة فندبهم فأوعبوا معه  
 واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين الفا وتختلف بعض الناس من اهل المدينة ومن حولها من المنافقين  
 وغيرهم وكان ذلك في عام جدب ووقت قيف وحرو وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الشام  
 لقتال الروم فلحقه تبوك فنزل بها واقام على مائتها قريبا من عشرين يوما ثم استخار الله تعالى في الرجوع  
 فرجع لضيق الحال وضعف الناس قواه حتى يعطوا الجزية اي ان لم يسلموا قوا عن يد اي عن قهر وغلبة  
 وهم صاغرون اي ذليلون حقيرون مهانون فلما لا يبرزوا اعراسهم ولا ردهم على المسلمين بل اذلاء  
 اناء ص اذلاء ش هذا تفسير البخاري لقوله تعالى وهم صاغرون وذكر ابو عبيد  
 في الجواز الصاغر الدليل الحقيق ص والسكة مصدر المسكين يقال اسكن من فلان احوج منه  
 وام يذهب الى السكون ش وجه ذكر البخاري لفظ المسكنة هنا هو ان عادته انه يذكر  
 الفاظ القرآن التي لها ادنى ما سمة بينهما وبين ما هو المقصود في الباب ويفسرهما وقد ورد في حق  
 اهل الكتاب قوله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة فقال والمسكنة مصدر المسكين قلت المسكنة

الفر المدقع وقال ابن الاثير المسكن فقير المسكين كان مراد البخاري من المصدر الا ان  
يصحح على ما لا يخفى وان كان مراده الموضع فكذلك لانه لا يتناول المسكنة موضع صدور المسكين قولي  
اسكن من فلان احوج منه اشارة الى ان المسكين يؤخذ من قراهم فلان اسكن من فلان اى احوج  
وامس من السكون الذى هو قلة الحركة وهذا الكلام فيه ما فيه ايضا لان المسكنة والمسكين  
وما يشق من ذلك في هذا الباب كاهل السكون وقال بعضهم والعائل ولم يذهب الى السكون قيل  
هو الفربرى الراوى عن البخارى قالت من قال بمن تصدى شرح البخارى او من غيرهم ان قائل هذا  
هو الفربرى وهذا تحمين وحس ولئس لنا ان احدا منهم ذكر هذا على الابهام فلا يفيد شيئا لان  
التصرف في مادة خارجا عن القاعدة لا يؤخذ منه وهذا مما لا نزاع فيه ولا مكابرة **ص** وما جاء  
في اخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والعجم **ش** اى في بيان ما جاء في اخذ الجزية  
الى آخره وهذا من بقية الترجمة قولي والعجم اعلم من المعطوف عليه من وجه واخص من وجه آخر  
وهذا الذى ذكره هو قول ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه فان عنده تؤخذ الجزية من جميع الامم  
سواء كانوا من اهل الكتاب او من المشركين وعد الشافعى واحدا لا يؤخذ الا من اهل الكتاب وعد  
مالك يجوز ان تضرب الجزية على جميع الكفار من كتابى ومجوسى ووثنى وغير ذلك الا من ارتدوبه  
قال الاوزاعى وفقهاء الشام **ص** وقال ابن عيينة عن ابن ابي نجیح قلت لمجاهد ما شان اهل الشام  
عليهم اربعة دنائير واهل اليمن عليهم دينار قال بديل ذلك من قبل اليسار **ش** ابن عيينة هو  
سفيان وابن ابي نجیح هو عبد الله وهذا الثابت وصله عبد الرزاق عنه به وزاد بعد قوله  
اهل الشام من اهل الكتاب تؤخذ منهم الجزية قوله من قبل اليسار اى من جهة الغنى و اشار بهذا الى  
جواز التفاءت في الجزية وقد عرف ذلك في الفروع **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال  
سمعت عمرا قال كنت جالسا مع جابر بن زيد وعمرو بن اوس فحدثهما بحالة سنة سبعين عام حج مصعب  
ابن الزبير باهل البصرة عدد درج زمزم قال كنت كاتب الجزية بن معاوية عم الاكف فأتانا كتاب عمر بن  
الخطاب رضى الله تعالى عنه قبل موته بسنة فرقوا بين كل ذى محرم من المجوس ولم يكن عمر اخذ الجزية  
من المجوس ستنى شهد عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
اخذها من مجوس هجر **ش** مطابقة للترجمة في قوله والمجوس **ش** ذكر رجاله الرجال  
المذكورون فيه احد عشر **ص** الاول علي بن عبد الله المروفي بابن المديني الثاني سفيان  
ابن عيينة الثالث عمرو بن دينار الرابع جابر بن زيد ابو الشاه البصرى الخامس عمرو  
ابن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وفي آخره سين ممللة القفى المكي السادس بجماله  
بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وباللام ابن عبيد بالمهماتين والباء الموحدة المفتوحات التميمي وقديقال  
بجماله بن عبد سكون الباء بلاها وهو من التابعين الكبار المشهورين من اهل البصرة السابع  
مصعب بن الربيع بن العوام ابو عبد الله من الطبقة الثانية من التابعين من اهل المدينة وكان يجالس  
ابا هريرة وحكي عن عمر بن الخطاب وروى عن ابيه الزبير بن العوام وسعد وابى سعيد الخدري  
وكان يقال له النحل لجوده وكان جليلا وسيما شجاعا وولى العراق خمسة عشرين فأصاب الف الف

السالمة والنداء في يوم تيمر الله في جباله راء ان يذره

سريع يلبس على شاطئ نهر يسار دبره يعرف سمته وكان سيد الملك بن سريان



منهم وصنع طعاما فدماه وعرض السيف على فخذيه فأكلوا بغير رمية قوله ولم يكن عمر اخذ الجزية من الجوس لانه كان يرى في زمانه ان الجزية لاتقبل الا من اهل الكتاب اذ لو كان عاما لما كان في توقفه في ذلك معنى قوله حتى شهد عبدالرحمن بن عوف يعني الى ان شهد فلما شهد بذلك رجع اليه وفي الموطأ عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا ادري ما صنع بالجوس فقال عبدالرحمن بن عوف اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة اهل الكتاب وهذا منقطع ورجاله ثقات ورواه ابن المنذر والدارقطني في الغرائب من طريق ابي علي الحنفى عن مالك فزاد فيه عن جده وهذا ايضا منقطع لان جده علي بن الحسين لم يلحق عبدالرحمن بن عوف ولا عمر وقال ابو عمر هذا من العام الذي اريد به الخاص لان المراد منه اهل الكتاب واخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة اهل الكتاب على انهم ليسوا اهل الكتاب ورد هذا بأمر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم سنوا بهم سنة اهل الكتاب يعني في اخذ الجزية منهم ومن ادعى الخصوص فعليه الدليل وايضا فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبعث امراء السرايا فيقول لهم اذ القيم العدو فادعوهم الى الاسلام فان اجابوا او الالف والجزية فان اعطوا او الا فاقبلوهم ولم ينص على مشرك دون مشرك بل عم جميعهم لان الكفر يجمعهم ولما جاز ان يسترقهم جاز ان تؤخذ منهم الجزية عكسه المرتد لما لم يحز ان يسترق لم يحز اخذ الجزية منه فان قلت تدل الآية المذكورة على ان الجزية لاتؤخذ الا من اهل الكتاب قلت لان الله تعالى لم ينها ان تؤخذ من غيرهم وللشارع ان يزيد في البيان ويفرض ما ليس بموجود ذكره في الكتاب على ان الشافعى وعبدالرزاق وغيرهما رووا باسناد حسن عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان آدم عليه الصلاة والسلام كان ينكح اولاده بناته فاطعوه فقتل من خالفه فاسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم فلم يبق عندهم شئ قوله هجر بفتحين قالوا المراد منه هجر البحرين قال الجوهرى هو اسم بلد مذكور مصر ووفى وقال الزجاجى يذكر ويؤنث وقال البكرى لا يدخله الالف واللام \* وفي الحديث قبول خبر الواحد

**ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف الانصارى وهو حليف لبني عامر بن لؤى وكان شهد بدرا اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه الى البحرين ياتي بحزبتها وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدم ابي عبيدة فوامت صلاة الصبح مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما صلى بهم الفجر انصرف فنعرضوا له فبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين رآهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا عبيدة قد جاء بشئ قالوا اجل يا رسول الله قال فابشروا واملوا ما يسركم فوالله لا الفقر اخشى عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما هلكتكم شئ \* مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله بعث ابا عبيدة الى البحرين الى قوله فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين وكان اهل البحرين اذذاك مجوسا \* وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي جزة الحمصى والزهري محمد بن مسلم وكل هؤلاء قد ذكروا وعمرو بن عوف بالفاء في آخره الانصارى قال ابو عمرو بن عوف الانصارى حليف لبني عامر بن لؤى شهد بدرا يقال له عمير وقال ابن اسحق هو مولى سهيل بن عمرو العامرى سكن المدينة



لا عقب له روى عنه المسور بن مخرمة حديثا واحدا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ  
الجزية من مجوس البحرين قبل بعضهم المعروف عند اهل المعازي انه من المهاجرين لان قوله وهو حليف  
لني عامر يشعر بكونه من اهل مكة قلت لا يطع به انه من المهاجرين ثم قال هذا القائل ثم ظهر لي ان  
لفظة الانصارى وهم وقد تفرد بها شعيب عن الزهري ورواه صحاب الزهري كلهم عنه بدونها في الصحيحين  
وغيرهما قلت هذا ايضا لا يجوز به انه من المهاجرين وشعيب بن ابي حنزة ثقة لا يضر تمرده بمثل  
هذا على انه يحتمل ان يكون اصله من الاوس او من الخزرج ونزل مكة وحالف بعض ادلهما فهذا  
الاعتبار يطلق عليه انه انصارى مهاجرى باعتبار الوجهين المذكورين ووقع عند موسى بن  
عقبة في المعازي انه غير بن عوف بالتصغير وقد ذكرنا عن قريب عن ابي عمر انه يقال له غير وقد  
فرق العسكري بين عمرو بن عوف وعمير بن عوف والصواب ما قاله ابو عمر انهما واحد قوله  
ابا عبيدة واسمه عامر بن عبدالله بن الجراح أمين هذه الامة قوله وكان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم هو صالح اهل البحرين كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة قوله وامر عليهم العلاء  
بن الحضرمي وهو صحابي مشهور واسم الحضرمي عبدالله بن مالك بن ربيعة وكان من اهل حضرموت  
فقدم مكة فخالف بها بني مخزوم واسلم العلاء قديما ومات ابو عبيدة والعلاء باليمن وعمرو بن عوف  
في خلافة عمر رضي الله تعالى عنهم قوله املوا من التأمل قوله لا الفقر منصوب لانه مفعول اخشى  
قوله ان تبسط كلمة ان مصدرية في محل نصب على انه مفعول ولكن اخشى قوله فتنافسوا هان التنافس  
وهو الرغبة في الشيء والافتراء به وهو من الشيء النفيس الجيد في نوعه وتنافست في الشيء منافسة وتنافسوا  
اذا رغبت فيه وفي الحديث ان طلب اعطاء من الامام لا عضاضة فيه وفيه البشري من الامام لا تباعه  
وتوسيع املهم منه وفيه من اعلام النبوة اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم بما يقع عليهم وفيه  
ان المنافسة في الدنيا قد تنجر الى هلاك الدين ص حدثنا الفضل بن يعقوب اخبرنا عبدالله  
ابن جعفر الرقي اخبرنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي اخبرنا بكر بن عبدالله المزني  
وزياد بن جبير عن جبير بن حبة قال بعث عمر الناس في افناء الامصار يقاتلون المشركين فاسلم  
المهمز ان فقال اتى مستشيرك في معازي هذه قال نعم مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل  
طائر له رأس وله جناح وله رجلان فان كسر احد الجناحين نهضت الرجلان بجناح الرأس فان  
كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شذخ الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس فان  
فأرأس كسرى والجناح قبصر والجناح الآخر فارس فر المسلمين فلينفروا الى كسرى وقال بكر وزيد  
جميعا عن جبير بن حبة قال فدننا عمرو واستعمل علينا النعمان بن مقرن حتى اذا كنا بارض العدو وخرج  
علينا حامل كسرى في اربعين الفا فقام ترجان فقال لي كلمني رجل منكم فقال المغيرة سل عما شئت قال  
ما انتم قال نحن اناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد نمص الجلد والنوى من الجوع ونلبس الوبر  
والشعر ونعبد التجر والحجر فيننا نحن كذلك اذ بعث رب السموات والارضين تعالى ذكره وجلت عظمته  
الينا نبينا من انفسنا نعرف اياه وامه فامرنا نبينا رسول ربنا صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقا تلكم حتى  
تعبدوا الله وحده او تؤد الجزية واخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا صار  
الى الجنة في نعيم لم ير مثلها قط ومن بق مناهلك رقابكم فقال النعمان ربنا اشهدك الله مثلها مع النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فلم يندمك ولم يحررك ولكني شهدت القتال مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

كان اذالم يقاتل في اول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات **ش** مطابقتها  
 للترجمة في تأخير النعمان بن مقرن عن مقاتلة العدو وانتظاره هبوب الرياح وزوال الشمس وهو  
 معنى قوله في آخر الحديث انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات وفي رواية ابن ابي شيبة حتى  
 تزول الشمس على ما ذكره ان شاء الله تعالى وهذه موادة في هذا الزمان مع الامكان للمصلحة والترجمة  
 هي الموادة مع اهل الحرب وهي ترك قتالهم مع امكانه قل الظفر بهم **د** ذكر رجاله **هـ** وهم ثمانية \*  
 الاول الفضل بن يعقوب الرخامي البغدادي وهو من افراد مرفي البيع \* الثاني عبد الله بن جعفر  
 ابن غيلان ابو عبد الرحمن الرقي بفتح الراء المشددة وكسر القاف المشددة نسبة الى الرقة كانت مدينة  
 مشهورة على شرف ضفة الفرات ويقال لها الرقة البيضاء وهي الرافقة فالرقة فخرت وغلب اسم  
 الرقة على الرافقة \* الثالث المعتمر بن سليمان كذا وقع في جمع النسخ بسكون العين المهملة وفتح التاء المثناة  
 من فوق وكسر الميم وكذا في وقع في مستخرج الاسمعيلى وغيره في هذا الحديث وزعم الديباطى ان  
 الصواب المعمر بفتح العين المهملة وتشديد الميم المفتوحة وبالراء قال لان عبد الله بن جعفر لا يروى عن  
 المعتمر البصرى ورد بان ذلك ليس بكاف في رد الروايات الصحيحة لان عدم دخول احدهما بلد الآخر  
 لا يستلزم عدم ملاقاتهما في سفر الحج ونحوه وقال بعضهم واغرب الكرماني فحكي انه قيل الصواب  
 في هذا معمر بن راشد يعنى شيخ عبد الرزاق ثم قال قلت وهذا هو الخطأ بعينه فليست لعبد الله بن جعفر  
 الرقي عن معمر بن راشد رواية اصلا انتهى قلت الكرماني لم يحزم فيه بل حكى عن بعضهم ولمن حكى عنه ان  
 يقول الدعوى بعدم رواية عبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد يحتاج الى دليل فجرد النفي  
 غير كاف \* الرابع سعيد بن عبيد الله الثقفي هو ابن جبير بن حية الذي يأتى الآن \* الخامس بكر بن عبد الله  
 المزني البصرى \* السادس زياد بن جبير بن حية الثقفي روى عن ابيه جبير بن حية وروى عنه سعيد  
 ابن عبيد الله الثقفي المذكور آنفا \* السابع جبير بن حية بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف  
 ابن مسعود بن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقيف الثقفي ولاء زياد اصبهان ومات  
 ايام عبد الملك بن مروان وقال ابن ما كولا جبير بن حية الثقفي روى عن المغيرة بن شعبة هو والد  
 الجبير بن بالبصرة وابنه زياد بن جبير قلت روى جبير بن حية ايضا عن عمر بن الخطاب والنعمان  
 ابن بشير \* الثامن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واخرج البخارى بعض هذا الحديث في التوحيد  
 عن الفضل بن يعقوب ايضا **هـ** ذكر معناه **قوله** في افناء الامصار قال صاحب المطالع قوله في افناء الناس  
 اى جاراتهم والواحد فنو وقيل افناء الناس اخلاطهم يقال للرجل اذالم يعلم من اى قبيلة هو من افناء  
 القبائل وقيل الافناء اتراع من القبائل من ههنا ومن ههنا حكى ابو حاتم انه لا يقال في الواحد هذا من افناء  
 الناس انما يقال في الجماعة هو لاء من افناء الناس وقال الجوهري يقال هو من افناء الناس اذالم يعلم من هو وقال  
 ابن الاثير وفي الحديث رجل من افناء الناس اى لم يعلم من هو الواحد فنو وقيل هو من افناء هو المتسع  
 امام الدار ويجمع الفناء على افنية وقال الكرماني قوله افناء الانصار يقال هو من افناء الناس اذالم يعلم  
 من هو وفي بعضها الامصار بالميم وقال بعضهم في افناء الامصار انه في مجموع البلاد الكبار قلت هذا  
 التفسير ليس على قانون اللغة والذي ذكرناه هو التفسير **قوله** فاسلم الهرمزان بضم الهاء وسكون  
 الراء وضم الميم وتخفيف الزاى وفي آخره نون وهذا الموضع يقتضى بعض بسط الكلام حتى ينشرح  
 صدر الناظر فيه لان الراوى هنا اخل شيئا كثيرا فقول وبالله التوفيق اما الهرمزان فكان ملكا كبيرا

من ملوك العجم وكانت تحت يده كورة الاهواز وكورة جندی سابور وكورة السوس وكورة السرق وكورة نهر بين وكورة نهر تيرى ومناذر بفتح الميم والنون وبعد الالف ذال مجمة وفي آخره راه وكان الهرمزان في الجيش الذين ارسلهم يزدرج الى قتال المسلمين وهم على القادسية وهى قرية على طريق الحاج على مرحلة من الكوفة وامير المسلمين يومئذ سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان رأس جيش العجم رستم في مائة الف وعشرين الفا يتبعها ثمانون الفا ومعهم ثلاثة وثلاثون فيلا وكان الهرمزان رأس المينة وزعم ابن اسحق ان المسلمين كانوا بين السبعة آلاف الى الثمانية آلاف ووقع بينهم قتال عظيم لم يعهد مثله وابلى في ذلك اليوم جماعة من الشجعان مثل طليحة الاسدي وعروب بن معدي كرب والقعقاع بن عمرو وجرب بن عبدالله الجعفي وضرار بن الخطاب وخالد بن هرطقة وامثالهم وكانت الوقعة يوم الاثنين مستهل المحرم عام اربع عشرة وارسل الله تعالى في ذلك اليوم ريحا شديدة ارمت خيام الفرس من اماكنها والقت سرير رستم مقدم الجيش فركب بغلة وهرب وادركه المسلمون وقتلوه وانهزم الفرس وقتل المسلمون منهم خلقا كثيرا وكان فيهم المسلمون ثلاثين الفا قتلوا ابكاهم وقتل في المعركة عشرة آلاف وقيل ذلك قريب من ذلك ولم يزل المسلمون وراءهم الى ان دخلوا مدينة الملك وهى المدائن التى فيها ابوان كسرى وكان الهرمزان من جملة الهاربين ثم وقعت بينه وبين المسلمين وقعة ثم وقع الصلح بينه وبين المسلمين ثم نقص الصلح ثم جمع ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه الجيش وحاصروا هرمزان في مدينة تستر ولما اشتد عليه الامر بعث الى ابى موسى فسأل الامان الى ان يحمله الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاجابه الى ذلك ووجه معه الخمس من غنائم المسلمين فلما وصل اليه ووقع نظره عليه سجد لله تعالى وجرى بينه وبين عمر محاورات ثم بعد ذلك اسلم طائعا غير مكره واسلم من كان معه من اهله وولده وخدمته ثم قربه عمرو فرح باسلامه فهذه قصة اسلام هرمزان الذى قال في حديث الباب فاسلم الهرمزان وكان لا يفارق عمر حتى قتل عمر رضى الله تعالى عنه فاتهمه بعض الناس بمالات ابى لؤلؤة فقتله عبيد الله بن عمر قوله فقال انى مستشيرك اى قال عمر رضى الله تعالى عنه لهرمزان قوله في مغازى بتشديد الياء وقدين ابن ابى شيبة ما قصده من ذلك فروى من طريق معقل بن يسار ان عمر شاور الهرمزان في فارس واصبهان وآذربيجان ان بايها يبدأ وانما شاوره عمر رضى الله تعالى عنه في ذلك لانه كان اعلم باحوال تلك البلاد قوله قال نعم اى قال الهرمزان نعم وهو حرف ايجاب وقال الكرماني ان صححت الرواية بلفظ فعل المدح فتقديره نعم المثل مثلها والضمير في مثلها يرجع الى الارض التى يدل عليها السياق وارتقاع مثلها على الابتداء وخبره قوله مثل طائر قوله والجناح قبصر هو ملك الروم قيل فيه نظر لان كسرى لم يكن رأسا للروم ونوزع في هذا بان كسرى رأس الكل لانه لم يكن في زمانه ملك اكبر منه لان سائر ملوك البلاد كانوا يهابونه ويهادنونه قوله فلينفروا الى كسرى انما شاور بالفير اولا الى كسرى لكونه رأسا فاذافات الرأس فالتكل وأشار الى هذا المعنى بقوله وان شذخ الرأس اى وان كسر من الشدخ بالشين المعجمة والدال المهملة والهاء المعجمة قال ابن الاثير الشدخ كسر الشئ الاجوف تقول شذخت رأسه فأنشذخ فان قلت قال فالرأس كسرى والجناح قبصر والجناح الآخر فارس وما الرجلان قلت لقبصر الفريخ مثلا وكسرى الهند مثلا ولاشك ان الفريخ كانت في طرف من قبصر متصلين به والهند كانت في طرف من كسرى متصلين به وانما لم يقل وان كسر الرجلان فكذا اكتفاء للعلم بحاله قياسا على الجناح لاسيما وانه بالنسبة الى الظاهر اسهل حالا من الجناح

فان قلت اذا انكسر الجناحان والرجلان جميعا لا ينهض ايضا قلت الغرض ان العضو الشريف هو الاصل  
فاذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد بخلاف العكس قوله وقال بكر هو بكر بن عبد الله المذكور  
وزياده هو زياد بن جبر المذكور قوله فندبنا بفتح الدال والباء على صيغة الماضي اى طلبنا ودعا نو عزم علينا  
ان نجتمع للجهاد قوله واستعمل علينا النعمان بن مقرن اى جعله اميرا علينا وكان النعمان قدم على عمر  
رضى الله تعالى عنه بفتح القادسية التى ذكرناها عن قريب وفي رواية ابن ابي شيبة فدخل عمر المسجد  
فاذا هو بالنعمان يصلى فقعده فلما فرغ قال ائني مستمك قال اما جابيا فلا ولكن غازيا قال فانك غار فخرج  
ومعه الزبير وحذيفة وابن عمرو والاشعث وعمر بن معدى كرب وفي رواية الطبراني فاراد عمر رضى الله  
تعالى عنه ان يسير بنفسه ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر وجاعة وكتب الى ابي موسى الاشعري ان  
ان يسير باهل البصرة والى حذيفة ان يسير باهل الكوفة حتى يجتمعوا بها واذ التقيتم فاميركم النعمان  
ابن مقرن بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء المشددة وبالنون ابن مائة بن منجى بن هجير بن نصر  
ابن حبشية بن كعب بن عبد بن تور بن هذمة بن الاطم بن عثمان وهو مزينة ابن عمرو بن ادبن  
طابخة الزنى قال ابو عمر ويقال النعمان بن عمرو بن مقرن يكنى ابا عمرو ويقال ابا حكيم قال مصعب  
هاجر النعمان بن مقرن ومعه سبعة اخوة وروى عنه انه قال قدمنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
في اربع مائة من مزينة ثم سكن البصرة وتحول عنها الى الكوفة قوله حتى اذا كنا بأرض العدو وهو نهاوند  
بضم النون وتخفيف الهاء وفتح الواو وسكون النون وفي آخره دال مهملة وضبط بعضهم بفتح الدون وليس  
كذلك بل بالضم لان الذى بناها نوح عليه الصلاة والسلام وكانت تسمى نوح اوند يعنى عمرها نوح  
عليه الصلاة والسلام فابدلوا الحاء هاء وهى مدينة جنوبى همدان ولها اثنان وبساتين وهى كثيرة  
الفواكه وتحمل فواكهها الى العراق لجودتها منها الى همدان اربعة عشر فرسخا وهى من بلاد عراق  
الجم في حد بلاد الجبل قوله وخرج علينا عامل كسرى فى اربعين الفا كان هؤلاء الاربعون الفا من اهل  
فارس وكرمان وكان من اهل نهاوند عشرون الفا ومن اهل اصبهان عشرون ومن اهل قم وقاشان  
عشرون ومن اهل اذربيجان ثلاثون الفا ومن بلاد اخرى عشرون الفا فالجملة مائة الف وخمسون الفا  
فرسانا وكان عامل كسرى الذى على هؤلاء الجيش الغيزان ويقال بن دار ويقال ذو الحاجبين وقال  
ابن الاثير فى كتاب الاذواء والحاجبين هو خرزاد بن هرمز من الفرس احد الامراء الاربعة الذين  
امرهم الامام على كورة نهاوند وكانت هذه الواقعة التى وقعت على نهاوند وقعة عظيمة وكان المسلمون  
يسمونها فتح الفتوح وقال ابن امحق والواقدي كانت وقعة نهاوند فى سنة احدى وعشرين وقال سيف كانت  
فى سنة سبع عشرة و قيل فى سنة تسع عشرة وكانت هذه الواقعة اربع وقعات وفى الواقعة الثانية قتل النعمان  
ابن مقرن امير الجيش وقام مقامه حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه قوله فقام ترجان بفتح التاء وضمها  
وضم الجيم والوجه الثالث فتحهما نحو الزعفران قوله فقال المغيرة وهو المغيرة بن شعبة وكان هو الترجان  
وكذلك كان هو الترجان بين الهرمزان وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فى المدينة لما قدم الهرمزان  
اليه كما ذكرناه قوله قال ما انتم هكذا خاطب عامل كسرى الذى هو عينه على جيشه بصيغة من  
لا يعقل احتقار الله قوله قال ناس من العرب اى قال المغيرة نحن ناس من العرب الى آخر ما ذكره وفى رواية  
ابن ابي شيبة فقال انكم معشر العرب اصابكم جوع وجهد فقتلتم فان شئتم مرناكم بكسر الميم  
وسكون الراء اى اعطيناكم الميرة اى ازاد ورجعتم وفى رواية الطبرى انكم معشر العرب اطول

الناس جوفا وابعد الناس من كل خير ومانعني ان آمر هؤلاء الاساورة ان ينظموكم بالشباب الاتخينا  
لحيكم قال المغيرة فحمدت الله واثبت عليه ثم قلت ما اخطأت شيئا من صفتنا كذلك كنا حتى بعث  
الله اليك رسوله فقولهم تعرف اياه واهله وزاد في رواية ابن ابي شيبة في شرف منا ووسطنا حسبا واصدقنا  
حديثا قوله فقال النعمان يعني للمغيرة ربما شهدك الله اى احضرك الله مثلها اى مثل هذه الشدة مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فلم يندمك بضم الياء من الاندام يقال اندمه الله فدم والمعنى لم  
يندمك فيما لقيت معه من الشدة قوله ولم يخذلك من الاخزاء يقال خذى بالكسر اذا ذل وهان ويروى  
فلم يخذلك بالحاء المهملة والنون وهى رواية الاكثرين والاولى رواية المستمل وهى اوجه لوفاق ما قبله  
كما في حديث وفد عبد القيس غير خزايا ولا ندامى وهذه المحاورة التى وقعت بين النعمان بن مقرن والمغيرة بن  
شعبة بسبب تأخير النعمان القتال فاعتذر النعمان بقوله ولكن شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى آخره وقال الكرماني مامعنى الاستدراك وامن توسطه بين كلامين متغايرين قلت كائن المغيرة قصد  
الاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ عن المكالمات مع الترجان فقال النعمان انك شهدت القتال مع رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم لكنك ما ضبطت انتظاره للهوب وقال ابن بطال قوله ولكني شهدت الى آخره  
كلام مستأنف وابتداء قصة اخرى قلت الذى قاله الكرماني هو الذى يقتضيه سياق الكلام وسياقه  
على ما لا يخفى على المتأمل وفي رواية الطبري قد كان الله اشهدك امثالها والله مامعنى ان انا جزم الاشياء  
شهدته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله كان اذا لم يقاتل اول النهار الى آخره قوله  
حتى تهب الارواح جمع ربح واصله روح قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها والتصغير  
والتكسير يردان الاشياء الى اصولها وقد حكى ابن جنى جمع ربح على ارياح قوله وتحضر الصلوات  
يعنى بعد زوال الشمس تدل عليه رواية ابن ابي شيبة وتزول الشمس وزاد في رواية الطبري ويطيب القتال  
وفي رواية ابن ابي شيبة وينزل النصر وفي الحديث من القوائد منقبة النعمان ومعرفة المغيرة بن شعبة  
بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحته وبلاغته واشتمال كلامه على بيان احوالهم الدينية والدنيوية  
وعلى بيان معجزات الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واخباره عن المغيبات ووقوعها كما اخبر  
وفيه فضل المشورة وان الكبير لانقص عليه في مشاورة من هو دونه وان المفضل قد يكون اميرا  
على الافضل لان الزبير بن العوام رضى الله عنه كان في جيش عليه النعمان بن مقرن والزبير افضل  
منه اتفاقا وفيه ضرب المثل وفيه جودة تصور الهرمزان وكذلك استشارة عمر رضى الله تعالى  
عنه وفيه الارسال الى الامام بالبشارة وفيه فضل القتال بعد زوال الشمس عليه ما قبله  
باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيتهم شى اى هذا باب يذكر فيه اذا  
وادع الامام من الموادعة وهى المصالحة والمسالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادعة المشاركة  
اى يدع كل واحد منهما ما هو فيه قوله هل يكون ذلك جواب اذا اى هل يكون ما ذكر من الموادعة  
التي يدل عليه قوله وادع قوله لبقيتهم اى لبقية اهل القرية وجواب الاستفهام محذوف تقديره  
يكون ص حدثنا سهل بن بكار حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن  
ابن حنبل الساعدي قال غزونا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبوك واهدى ملك ايلة للنبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء وكساء بردا وكتب لهم بجرهم شى مطابقته للترجمة  
من حيث ان قبول هديته مؤذن بموادعته وكتابته بجرهم مؤذن بدخولهم في الموادعة لان موادعة

الملك موادعة لرعيته لان قوتهم به ومصالحهم اليه فلا معنى لانفراده دونهم وانفرادهم دونه عند الاطلاق  
وقال بعضهم هذا القدر لا يكفي في مطابقة الحديث للترجمة لان العادة بذلك معروفة من غير الحديث  
وانما جرى البخارى على عادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذى يورده وقد ذكر ذلك ابن  
اسحق في السيرة فقال لما انتهى الى صلى الله تعالى عليه وسلم الى تبوك اتاه بخنة بن روبة صاحب ايله  
فصاحه واعطاه الجزية وكتب اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا فهو عندهم **بسم الله**  
الرحمن الرحيم هذه أمانة من الله و محمد النبي رسول الله لخنه بن روبة واهل ايله فذكره قات هذا  
القائل ذكر الا كتفاء في مواضع عديدة في المطابقة بوجه ادنى من الذى ذكرناه فخاله يدعى  
هنا عدم الكفاية واثبات المطابقة بالوجه الذى ذكرناه اقوى واوجه من الذى ذكره لان  
الذى ذكرناه من الداخل والذى ذكره من الخارج وهل علم انه قصد ذلك ام لا وسهل بن  
بكار ابو بشر الدارمى البصرى ووهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابوبكر البصرى  
صاحب الكرابيس وعروان يحيى بن عمارة المازنى وعباس بن سهل الساعدى وابو جند  
الساعدى اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر ويقال انه عم عباس الساعدى وهذا طرف حديث مضى  
في كتاب الزكاة مطولابعين هذا الاسناد في باب خرص التمر وقدمضى الكلام فيه قوله ايلة  
بفتح الهمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح اللام وفي آخره هاء وقال ابن قرقول هي مدينة بالشام  
على النصف ما بين طريق مصر ومكة على شاطئ البحر من بلاد الشام قوله وكساه كذا هو بالواو  
وفي رواية ابي ذر بالقاه قوله بجرهم اى بقرتهم **ص** **باب الوصاة باهل ذمة رسول الله**  
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان الوصية بأهل الذمة وانما اضاف الذمة  
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الذمة التي هي العهد عهد بينهم وبين رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم والوصاة اسم بمعنى الوصاية بفتح الواو وتخفيف الصاد بمعنى الوصية وقال  
الجوهري اوصيت له بشئ واوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بكسر الواو  
وفتحها واوصيته ووصيته توصية والاسم الوصاة وفي بعض النسخ اب الوصايا **ص** والذمة العهد  
والال القرابة **ش** فسر البخارى الذمة بالعهد والذمة نجى بمعنى العهد والامان والضمان  
والحرمة والحق وسمى اهل الذمة ادخولهم في عهد المسلمين وامانهم قوله والال بكسر الهمة وتشديد  
اللام وقد فسره بالقرابة والال ايضا الله تعالى قاله مجاهد وانكروا عليه وقيل الال الاصل الجيد  
والال بالفتح الشدة والله تعالى اعلم **ص** **باب ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه**  
وسلم من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية **ش** اى هذا  
باب في بيان ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقطع من الاقطاع بكسر الهمة وهو تسويغ  
الامام شيئا من مال الله لمن يراه اهلا لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها  
شيئا له يجوز له امان ملكه اياه فيعمره او يجعل له عليه مدة والاقطاع قديكون تمليكا وغير تمليك  
والاجناد يسمون مقطعين بفتح الطاء ويقال مقطعين ايضا قوله من البحرين اراد به من مال البحرين  
لانها كانت صلحا فلا يكن في ارضها شئ قوله وما وعد عطف على ما قطع قوله والجزية من  
عطف اخاص على العام قوله ولما يقسم الفى وقد مر ان الفى ما حصل للمسلمين من اموال الكفار  
من غير حرب ولا جهاد **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد قال سمعت

نسا رضى الله تعالى عنه قال دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ليكتب لهم البحرين فقالوا لا والله حتى يكتب لآخواننا من قريش بمثلها فقال ذاك لهم ماشاء الله على ذلك يقولون له قال فانكم سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني **ش** مطابقتة للجزء الاول للترجمة لان لها ثلاثة اجزاء ففي الباب ثلاثة احاديث فلكل جزء حديث يطابقه على الترتيب **ف** فحديث انس هذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشار بذلك على الانصار فلم يقبلوا فتركه صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل البخارى ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم واضح لانه لا يأمر الا بما يجوز فعله \* واحد بن يونس هو واحد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس التميمي اليربوعي الكوفي وزهير بن معاوية بن خديج ابو خزيمة الجعفي الكوفي ويحيى بن سعيد الانصارى قاضى المدينة والحديث قد مر في كتاب الشرب في باب كتابة القطائع فانه اخرج به هناك معلقا فقال قال الليث عن يحيى بن سعيد الى آخره وهناك لفظة ليقطع لهم بالبحرين وهنا ليكتب لهم البحرين اى يعين لكل منهم منها حصّة على سبيل الاقطاع والمراد بالحصّة الحصّة من الجزية والخراج لان رقبته لا تملك لان ارض الصلح لا تقسم **ق** قوله ذاك لهم اى ذاك المال للمهاجرين ماشاء الله على ذلك **ق** قوله يقولون له اى الانصار يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شأنهم مصرين على ذلك حتى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انكم سترون اثره وهى بفتح الهمزة والثاء المثلثة الاسم من آثر ايتارا اذا اعطى قاله ابن الاثير وفي المطالع بضم الهمزة واسكان الثاء وروى اثره بفتحهما وبالوجهين قيده الجباني ويقال ايضا مرة بكسر الهمزة وسكون الثاء قال الازهرى وهو الاستيثار اى يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم فى الامر نصيب وعن ابى على القالى ان الاثره الشدة وبه كان يتأول الحديث والتفسير الاول اظهر وعليه الاكثر وسببه يشهد له وهو ايتار الانصار المهاجرين على انفسهم فاجابهم صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا **ق** قوله حتى تلقوني وروى على الحوض **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرني روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لى لو قد جاءنا مال البحرين قد اعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فلما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء مال البحرين قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عدة فليأتني فانيته فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان قال لى لو قد جاءنا مال البحرين لاعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فقال لى احته فحنوت حشة فقال لى عدتها فعدتها فاذا هى خمسمائة فاعطاني الفا وخمسمائة **ش** مطابقتة للجزء الثانى للترجمة وقد بيناه عن قريب \* واسمعيل بن ابراهيم بن معمر الهذلى الهروى سكن بغداد وروح بفتح الراء ابن القاسم العنبري التميمي البصري والحديث مر في الخمس في باب ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين **ق** قوله عدة اى وعد **ق** قوله احته بضم الهمزة وكسرها من حشا يحثو حنوا وحتى يحثي حثيا وقبل الهاء فيه لا سكنت **ص** وقال ابراهيم بن طهمان عن عبد العزيز ابن صهيب عن انس رضى الله تعالى عنه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين فقال انثره في المسجد فكان اكثر مال اتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه العباس رضى الله تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فاني قادت نفسي وقاديت عقيلاً قال خذ فحشي في ثوبه ثم ذهب يقوله فلم يستطع فقال أمر بعضهم يرفعه الى قال لا قال فارفعه انت عنى قال لا فثمنه ثم

ذهب يقيه فلم يرفعه فقال أمر بعضهم يرفعه على قال لا قال فارفعه انت على قال لا فنثر ثم احتمله على كاهله ثم انطلق فاذا زاد يتبعه بصره حتى خفي علينا عجبا من حرصه فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونعم منها درهم شى **قوله** قدمضى هذا التعليق بهذا الاسناد فى كتاب الصلاة فى باب القسمة وتعلق القنو فى المسجد **قوله** عقيل بفتح العين ابن ابى طالب وقد فادى العباس لنفسه وله يوم بدر حين صار اسيرين للمسلمين **قوله** يقيه بضم الياء وكسر القاف وتشديد اللام اى يحمله **قوله** على كاهله وهو ما بين الكتفين **ص ٤ باب ٤** من قتل معاهدا بغير جرم شى **قوله** اى هذا باب فى بيان اثم من قتل معاهدا اى ذميا بغير جرم اى بغير ذنب اراد اذا قتله بغير حق وهذا القيد ليس فى الحديث ولكنه مستفاد من قواعد الشرع ووقع منصوفا عليه فى رواية ابى معاوية التى يأتى ذكرها بلفظ بغير حق وروى النسائى وابوداود من حديث ابى بكر بلفظ من قتل نفسا معاهدة بغير حلها حرم الله عليه الجنة **ص ٥** حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبدالواحد حدثنا الحسن بن عمرو حدثنا مجاهد عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة اربعين عاما شى **قوله** مطابقته للترجمة فى قوله من قتل معاهدا وقوله لم يرح الى آخره بوضع ما بهمه فى الترجمة \* وقيس بن حفص ابو محمد الدارمى البصرى وعبدالواحد بن زياد والحسن بن عمرو الفقيه التميمى الكوفى والفقيه بضم الفاء وقح القاف نسبة الى قحيم بن دارم بن مالك والحسن بن عمرو وهذا ليس له فى البخارى الا هذا الحديث وآخر فى الادب **قوله** والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الدييات عن قيس بن حفص ايضا واخرجه ابن ماجه فى الدييات عن ابى كريب قالوا هذا الحديث متقطع فيما بين عبدالله بن عمرو ومجاهد بين ذلك البرديجى فى كتابه المتصل والمرسل بقوله مجاهد عن ابن عمرو ولم يسمع منه وقد رواه مروان بن معاوية الفزارى عن حدثنا الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة بن ابى امية عن عبدالله بن عمرو قال الدار قطنى هو الصواب واجيب بان سماع مجاهد عن ابن عمرو ثابت وليس هو بمذلس فيحتمل ان يكون مجاهد سمعه اولاً من جنادة ثم لقي عبدالله بن عمرو او سمعاه معا من ابن عمرو فحدث به مجاهد تارة عن ابن عمرو وتارة عن جنادة وقالوا ايضا هذا الحديث من مسند عبدالله بن عمرو الا ان الاصيل يرواه عن الجرجاني عن الفربرى فقال عبدالله بن عمر بضم العين بغير واو ورد بانه تحريف **قوله** كرمناه **قوله** معاهدا بكسر الهاء وقتحها واراد به الذمى لانه من اهل العهد اى الامان والعهد حيث وقع هو الميثاق **قوله** لم يرح بفتح الياء والراء واصله يراح قال الجوهري يراح فلان الشئ يراحه ويربجه اذا وجد ربحه واماً فى هذا الحديث فقد جعله ابو عبيد من راحه يراحه وكان ابو عمرو يقول انه من راحه يربجه والكسائى يقول من راحه يربجه ومعنى الثلاث واحد **قوله** اربعين اما هكذا هو فى رواية الجميع اربعين اما الاعبد الفقار فقال سبعين اما وكذا جاء فى رواية ابى هريرة عند الترمذى مرفوعاً ونظمه الامن قتل نفسا معاهدة لها ذمة الله وذمة رسوله فقد اخفر بذمة الله فلا يراح رائحة الجنة وان ريحها لتوجد من مسيرة سبعين خريفاً وروى النسائى ايضا من حديث ابى بكر باسناد صحيح نحوه وفى الموطأ خمساً ثم قال ابن بطال اما الاربعون فهى اقصى اشد العهر فى قول الاكثرين فاذا بلغها ابن آدم زاد عمله ويقينه واستحكمت بصيرته فى الخشوع لله على الطاعة والندم على ما سلف فهذا يحدرج الجنة على مسيرة اربعين اما واما السبعون فانها



حد المعترك ويعرض للمرء عندها من الخشية والندم لاقتراب اجله فيجدر بريح الجنة من مسيرة سبعين  
 عاما واما وجه الخمسمائة فهي فترة ما بين نبي ونبي فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان قبل الفترة ولم يضره طولها فيجدر بريح الجنة على خمسمائة  
 عام فان قلت المؤمن لا يخلد في النار قلت المراد لم يجد اول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقتربوا  
 الكبار وقال احمد اربعة احاديث تدور على السنة الناس ولا اصل لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم من اذى ذميا فان خصمه يوم القيامة ومن بشر بخروج اذار بشرته بالجنة « ويوم نحركم يوم فطرتم »  
 ولا سائل حق وان جاء على فرس **ص** **باب** اخراج اليهود من جزيرة العرب **ش**  
 اي هذا باب في بيان اخراج اليهود من جزيرة العرب وقدمت في تفسير جزيرة العرب في باب هل  
 يستشفع الى اهل الذمة وقال الكرمانى جزيرة العرب هي ما بين عدن الى ريف العراق طولها ومن جدة  
 الى الشام عرضها قيل هذا امام اريد به الخاص وهو الحجاز **ص** وقال عمر رضى الله تعالى  
 عنه اقرم ما اقرم الله به **ش** هذا قطعة من قصة اهل خيبر وقد ذكرها البخارى موصولة  
 في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض اقرم ما اقر الله ومضى الكلام فيه هناك **ص**  
 حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة قال بيما نحن  
 في المسجد خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجننا حتى جئنا بيت  
 المدراس فقال اسلموا تسلموا واعلموا ان الارض لله ورسوله وانى اريد ان اجليكم من هذا الارض فمن يجد  
 منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا ان الارض لله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة من  
 حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يخرج اليهود لانه كان يكره ان يكون بارض العرب غير  
 المسلمين لانه امتعن في استقبال القبلة حتى نزل قدرى تغلب وجهك الآية وامتعن مع بنى النضير حين  
 ارادوا الغدربة وان يلقوا عليه حجراف امره الله باجلانهم واخراجهم وترك سائر اليهود وكان يرجوان  
 يحقق الله رغبته في ابعاد اليهود عن جواره فلم يوح اليه في ذلك شيء الى ان حضرته الوفاة فأوحى  
 اليه فيه فقال لا يبقين دينان بارض العرب واوصى بذلك عند موته فلما كان في خلافة عمر رضى الله  
 تعالى عنه قال من كان عنده عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليأت به والا فاني مجليكم  
 فاجلاهم **ص** ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وسعيد بن المقبرى يروى هنا عن ابيه عن ابي سعيد واسمه  
 كيسان المدنى مولا بنى ليث **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاكراه عن عبدالعزيز بن عبد الله  
 وفي الاعتصام عن قتيبة واخرجه في المغازى وابوداود في الخراج والنسائى في السير جميعا عن قتيبة  
**ص** ذكر معناه **ص** قوله خرج جواب ثلثا وقد ذكرنا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذوا  
 قوله بيت المدراس بكسر الميم وهو البيت الذى يدرسون فيه وقيل المدراس العالم التالى للكتاب  
 وقال بعضهم الاول ارجح لان في الرواية الاخرى حتى اتى المدراس قلت ماتم ترجيح لان معنى اتى المدراس  
 اي جاء مكان دراستهم للتورية ونحوها قوله اسلموا بفتح الهزة من الاسلام قوله تسلموا مجزوم  
 لانه جواب الامر وهو من السلامة وفيه الجساس الحسن لسهولة لفظه وعدم كلفته ونظيره في كتاب  
 هرقل اسلم تسلم قوله واعلموا اجله ابتدائية كائهم قالوا في جواب قوله اسلموا تسلموا قلت هذا وكرره  
 فقال اعلموا انى اريد ان اجليكم فان اسلمتم سلمتم قوله بماله اي بدل ماله والباء للبدلية قوله فليبعه  
 جواب من والمعنى ان من كان له شيء مما لا يمكن تحويله فله ان يبعه قوله والاى وان لم تسلموا ما قلت لكم

من ذلك فاعلموا ان الارض لله اى تعلقتم مشيئة الله بأن يورث ارضكم هذه للمسلمين ففارقوها وهذا كان بعد قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير لان هذا كان قبل اسلام ابى هريرة لان اباهريرة انما جاء بعد فتح خير قوله ورسوله وروى ورسوله **ص** حدثنا محمد حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول سمع سعيد بن جبير سمع ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى بل دمعه الحصى قلت يا ابا عباس ما يوم الخميس قال اشتد برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجعه فقال انتونى بكتف اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عندى تنازع فقالوا ماله اهجرا استفهموه فقال ذرونى فالذى انا فيه خير مما تدعونى اليه فامرهم بثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم والثالثة خيرا ما ان سكنت عنها وامان قالها فتسديها قال سفيان هذا من قول سليمان ش **ص** مطابقتها للترجمة فى قوله اخرجوا المشركين فان قلت الترجمة اخراج اليهود والمشرك اعم من اليهود قلت انما ذكر اليهود فى الترجمة لان اكثرهم يوحدون الله تعالى فاذا كان هؤلاء مستحقين الاخراج فغيرهم من الكفار اولى **ص** ومحمد شيخ البخارى قال الجياني لم ينسبه احد من الرواة وقال بعضهم هو محمد بن سلام وقد ذكر فى الوضوء حدثنا ابن سلام حدثنا ابن عيينة قلت لا يلزم من قوله فى الوضوء حدثنا ابن سلام عن ابن عيينة ان يكون هنا ايضا ابن سلام عن ابن عيينة لانه قال فى عدة مواضع عن محمد بن يوسف اليكندى عن ابن عيينة وروى الاممى فى هذا الحديث عن الحسن بن سفيان عن محمد بن خلاد الباهلى عن ابن عيينة وهو سفيان ابن عيينة والحديث مرفى كتاب الجهاد فى باب هل يستشفع الى اهل الذمة فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن ابن عيينة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله قال سفيان اى ابن عيينة هذا من قول سليمان اى الاحول المذكور فيه وقال المهلب انما امر باخراجهم خوفا للتدليس منهم وانهم متى رؤوا عدوا قويا صاروا معه كما فعلوا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب وقال الطبرى فيه من الفقه ان الشارع بين لامته المؤمنين اخراج كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلدة للمسلمين سواء كانت تلك البلدة من البلاد التى اسلم اهلها عليها او من بلاد الغنوة اذالم يكن للمسلمين بهم ضرورة اليهم مثل كونهم عمار الاراضيم ونحو ذلك فان قلت كان هذا خاصا بمدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر جزيرة العرب دون سائر بلاد الاسلام اذ لو كان الكل فى الحكم سواء لكان صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك قلت قد ذكرنا انه اذا كان للمسلمين ضرورة اليهم لا يتعرض لهم الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اقربهم خيرا بعد قهر المسلمين اياهم عمارا لارضها للضرورة وكذلك فعل الصديق رضى الله تعالى عنه فى يهود خيبر ونصارى نجران وكذلك فعله عمر رضى الله تعالى عنه بنصارى الشام فانه افرهم للضرورة اليهم فى عمارة الارضين اذا كان المسلمون مشغولين بالجهاد **ص** **باب** اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا غدر المشركون بالمسلمين والغدر ضد الوفاء والغدر الخيانة والغدر نقض العهد ولم يذكر جواب الاستفهام لاجل الاختلاف فى معاقبة المرأة التى اهدت الشاة المسومة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثنى سعيد عن ابى هريرة قال لما قمت خيرا هديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة فيها سم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعوا لى من كان ههنا من يهود فجمعوا له فقال لهم انى سائلكم عن شىء فهل انتم صادقى عنه فقالوا نعم قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابوكم قالوا فلان فقال كذبتم بل ابوكم فلان قالوا صدقت فقال

هل انتم صادقي عن شيء ان سألت عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفته في اينما فقال لهم من اهل النار قالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسؤا فيها والله لا تخلفكم فيها ابدا ثم قال هل انتم صادقي عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سما قالوا نعم قال ما جعلكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نستريح وان كنت نبسالم يضرك شيء مطابقتة للترجة من حيث ان المشركين من اهل خير غدروا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم واهدوا له على يد امرأة شاة مسمومة فعفا عنها او قتلها فيه خلاف على ما ذكره الآن وسعيد هو المقبري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبد الله بن يوسف ايضا وفي الطب عن قتيبة واخرجه النسائي في التفسير عن قتيبة به واخرجه مسلم عن انس ان امرأة يهودية اتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجئى بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت اردت لاقتلك قال ما كان الله ليسطك على ذلك قال او قال على قال قالوا لا تقتلها قال لا قال فازلت اعرفها في لهوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر معناه قوله اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة وكان التي بها امرأة يهودية صرح بذلك في صحيح مسلم وقال النووي في شرح مسلم وهذه المرأة اليهودية الفاعلة للسسم اسمها زينب بنت الحارث اخت مرحب اليهودي قلت كذا رواه الواقدي عن الزهري وانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ما جعلك على هذا قالت قتلت ابني وعمي وزوجي واخي قال محمد فسألت ابراهيم بن جعفر عن هذا فقال ابوها الحارث وعما بشار وكان اجبن الناس وهو الذي اتزل من الرف واخوها زبير وزوجها سلام بن مشكم قوله سم بفتح السين وضمها وكسرهما ثلاث لغات والفتح افصح وجعه سمام وسموم قوله صادقي بتشديد الياء لان اصله صادقون فلما اضيف الى ياء المتكلم وسقطت النون وقبلت الواو اء ادغمت الياء في الياء قوله ثم تخلفونا فيها اي في النار واصل تخلفونا تخلفونا فاسقاط النون من غير جازم ولا ناصب لغة وهو من خلف يخلف اذا قام مقام غيره والخلف بتحريك اللام وسكونها كل من يجيء بعد من مضى الا انه بالتحريك في الخير وبالسكون في الشر يقال خلف صدق وخلف سوء قوله اخسؤا زجر لهم بالطرد والابعاد اودعاه عليهم بذلك ويقال لطرد الكلب اخسأ قال القاضي عياض واختلف الأكارم والعلماء هل قتلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا فوقع في مسلم انهم قالوا لا يقتلها قال لا ومثله عن ابني هريرة وجابر وعن جابر من رواية اني سئله انه صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفي رواية ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم دفعها الى اولياء بشر بن البراء بن معرور وكان اكل منها فأت بها فقتلوا وقال ابن سحنون اجمع اهل الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفي رواية داود قامر بها فقتلت وفي لفظ قتلها وصلبها وفي جامع معمر عن الزهري لما سئلت تركها قال معمر كذا قال الزهري اسئلت والناس يقولون قتلها وانها لم تسلم وقال السهيلي قيل انه صفح عنها قال القاضي وجه الجمع بين هذه الروايات والاقاويل انه لم يقتلها الا حين اطلع على سحرها وقيل له اقلها فقال لا فلما مات بشر بن البراء من ذلك سلمها لاوليائه فقتلوا قصاصا فصيح قولهم لم يقتلها اي في الحال ويصح قولهم قتلها اي بعد ذلك والله اعلم وفيه ان الامام مالك الاحتج به على ان القتل بالسهم كالقتل بالسلاح الذي يوجب القصاص وقال الكوفيون لا قصاص فيه وفيه الدية على العاقلة قالوا ولودسه في طعام او شراب لم يكن عليه شيء ولا على عاقلة وقال الشافعي اذا فعل ذلك وهو مكره فقيه قولان في وجوب القود

اصحهما لا وفيه مبحرة ظاهرة حيث لم يؤثر فيه السلم والذي اكل معه مات وفيه ان السلم لا يؤثر بذاته بل باذن الرب جل جلاله ومشيئته الا يرى ان السلم اثر في بشر ولم يؤثر في النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان يؤثر بذاته لاثّر فيه ما في الحال **ص** باب \* الدماء على من نكث عهدا **ش** اي هذا باب في بيان جواز الدماء على من نكث اي نقض عهدا اي ميثاقا **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا ثابت بن يزيد حدثنا ماصم قال سألت انسا عن القنوت قال قبل الركوع فقلت ان فلانا يزعم انك قلت بعد الركوع فقال كذب ثم حدثنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قنت شهرا بعد الركوع يدعو على احياء من بنى سليم قال بعث اربعين اوسبعين يشك فيه من القراء الى اناس من المشركين ففرض لهم هؤلاء فقتلوه وكان بينهم وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عهد فا رأته وجد على احدهما وجد عليهم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة \* وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وثابت بن يزيد بالياء آخر الحروف ووهم من قال فيه زيد بغير الياء وماصم هو ابن سليمان الاحول وهؤلاء كلهم بصريون والحديث قد مر في كتاب الوتر في باب القنوت قبل الركوع وبعده فانه اخرجه هناك عن مسدد عن عبد الواحد عن ماصم عن انس رضي الله عنه قوله من القراء يتعلق بقوله بعث قوله وجد يقال وجد مطلوبه يجده من باب ضرب يضرب وجودا ويحده بالضم لغة عامرية لانظير لها في باب المشال ووجد ضالته وجدانا ووجد عليه في الغضب موجدة ووجدانا ايضا حكاه بعضهم ووجد في الحزن وجدنا بالفتح ووجد في المال وجدنا ووجدنا ووجدنا ووجدنا اي استغنى وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدعو بالشكر على احد من الكفار مادام يرجو لهم الرجوع والافلاع عما هم عليه الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم سئل ان يدعو على دوس فدماها بالهدى وانما دعا على بنى سليم حين نكثوا العهد وغدروا لانه يسر رجوعهم عن ضلالتهم فاجاب الله بذلك دعوته واظهر صدقه وبرهانه وهذه القصة اصل في جواز الدماء في الصلاة والخطبة على عدو المسلمين ومن خالفهم ومن نكث عهدا وشبهه **ص** باب \* امان النساء وجوارهن **ش** اي هذا باب في بيان حكم امان النساء وجوارهن بكسر الجيم وضمها اي اجارتهن قال الجوهرى الجوار الذي يجاورك تقول جاورته بجاورة وجوارا بكسر الجيم وضمها والجار الذي اجرته من ان يظلمه ظالم واجرته بدون المد من الاجارة ويقال اجرت فلانا على فلان اعنته منه ومنعته **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله ان ابنة ام هانئ ابنة ابي طالب اخبرته انه سمع ام هانئ ابنة ابي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تسترته فسلمت عليه فقال من هذه فقلت انا ام هانئ بنت ابي طالب فقال مرحبا بام هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتحفا في ثوب واحد فقلت يا رسول الله زعم ابن امي على انه قاتل رجلا قد اجرته فلان بن هيرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد اجرنا من اجرت يا ام هانئ وذلك ضحى **ش** مطابقتها للترجمة في قوله قد اجرنا من اجرت وابو النضر بالنون والضاد المججمة واسمه سالم بن ابي امية مولى عمر بن عبد الله بن معمر القرشي التيمي المدني وابو مرة بضم الميم وتشديد الراء واسمه يزيد بن مرة مولى عقيل بن ابي طالب ويقال مولى ام هانئ وقال الداودي كان عبد الله ما فاعتماه فينسب مرة لهذا مرة لهذا **ص** والحديث مضى في اوائل كتاب الصلاة في باب الصلاة في الثوب الواحد فلتحماه فانه اخرجه هناك عن اسمعيل بن ابي اويس عن مالك الى آخره ومر الكلام فيه هناك وفيه من الفقه

جواز امان المرأة وان من أمنت حرم قتله وقد اجازت زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ابا العاص بن الربيع وعلى هذا جماعة الفقهاء بالحجاز والعراق منهم مالك وابو حنيفة والشافعي  
واحدا وبو ثور وانحق وهو قول الثوري والاوزاعي وشذبه الملك بن الماجشون وسحنون عن الجماعة  
فقالا امان المرأة موقوف على اجازة الامام فان اجازته جاز وان رده رد **ص** \* باب \*  
ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها ادناهم **ش** اى هذا باب يذكرفيه ذمة المسلمين وجوارهم  
واحدة فقوله ذمة المسلمين مرفوع بالابتداء وجوارهم عطف عليه وخبره قوله واحدة ومعناه  
ان من افقدت عليه ذمة من طائفة من المسلمين فانها واحدة في الحكم لا تختلف باختلاف العاقدين و  
حاصل المعنى ان كل من عقد ذمة يعنى امانا لاحد من اهل الحرب جاز امانه على جميع المسلمين ذيا كان او شريفا  
عبدا كان او حرا رجلا كان او امرأة وليس لهم بعد ذلك ان يخفروه واتفق مالك والثوري والاوزاعي  
واليث والشافعي وبو ثور على جواز امان العبد قاتل او لم يقاتل وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يجوز  
امانه الا ان يقاتل واجاز مالك امان الصبي اذا عقل الاسلام ومنع ذلك ابو حنيفة والشافعي وجهور  
الفقهاء وقال ابن المنذر اجمع اهل العلم ان امان الصبي غير جائز والمجنون كذلك لا يصح امانه بخلاف  
الكافرو قال الاوزاعي ان غزا الذمي مع المسلمين فأمن احدا فان شاء الامام امضاه والا فرده الى مأمنه  
قوله وجوارهم اى وجوار المسلمين وقدم تفسيره عن قريب وليس في بعض النسخ لفظ وجوارهم  
قوله يسعى بها اى بذمة المسلمين اى بأمانهم ادناهم اى اقلهم عددا فدخل فيه الواحد وتدخل فيه المرأة  
ايضا ولا يدخل فيه العبد عند ابى حنيفة لانه ليس عن اهل الجهاد فاذا قاتل يكون منهم ولفظ ذمة  
المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم رواه احمد في مسنده وقال الترمذي روى عن علي بن ابي طالب  
وعبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل رواية احمد ثم قال معنى هذا عند اهل العلم  
ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم يسعى بذمتهم ادناهم الحديث  
**ص** حدثني محمد اخبرنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال خطبنا على رضى الله  
تعالى عنه فقال ما عندنا كتاب نقرؤه الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات واسنان  
الابل والمدينة حرم ما بين عير الى كذا فن احدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة  
والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك وذمة المسلمين  
واحدة فن احقر مسلما فعليه مثل ذلك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وذمة المسلمين واحدة  
واما قوله يسعى بها ادناهم ففي رواية احمد وقد ذكرناه الآن ومحمد شيخ البخارى هو محمد بن سلام كذا نسبته  
ابن السكن وقال الكلاباذي روى محمد بن مقاتل ومحمد بن سلام ومحمد بن نمير في الجامع عن وكيع بن الجراح  
وابراهيم التيمي يروى عن ابيه يزيد بن شريك التيمي ثم الرباب مات ابراهيم في حبس الحجاج سنة اربع وتسعين  
والحديث مضى في باب حرم المدينة فانه رواه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان عن الاعمش  
عن ابراهيم التيمي الى آخره وفيه وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس فيه فقال فيها الجراحات  
واسنان الابل وتقدم الكلام فيه هناك قوله ما بين عير يفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف  
وهو اسم جبل بالمدينة قوله الى كذا لعنه احد قوله حدثا بفتح الدال وهو الامر المنكر الذى ليس  
بمعتاد ولا معروف في السنة والمحدث بكسر الدال وهو الذى ينصر جانبا او آواه واجاره من خصمه

وحال بينه وبين من يقتض منه ويرى بفتح الدال وهو الامر المبتدع نفسه قوله صرف بفتح الصاد  
المهملة وهو التوبة وقبل النافلة والعدل القدية وقبل الفريضة قوله فن اخفر بالخاء المعجمة اى فن  
نقض عهد مسلم فعليه مثل ما كان على من احدث فيها **ص** باب اذا قالوا صبأنا ولم يحسنوا  
اسلمنا **ش** اى هذا باب في بيان قول المشركين حين يقتلون اذا قالوا صبأنا وارادوا به الاخبار بانهم  
اسلموا ولم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا وجواب اذا محذوف تقديره هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال  
عنهم ام لا قيل ان المقصود من الترجمة ان المقاصد تعتبر بأدلتها كيف ما كانت الادلة لفظية او غير لفظية  
تأتى بأى لغة كانت وصبأنا من صبأ فلان اذا خرج من دينه الى دين غيره من قولهم صبأنا بصبأنا  
وصبأت النجوم اذا خرجت من مطالعها وكانت العرب تسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصابى لانه  
خرج من دين قريش الى دين الاسلام **ص** وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فجعل خالد يقتل فقال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابرأ اليك مما صنع خالد **ش** اى قال عبد الله بن عمر بن الخطاب  
رضى الله تعالى عنهما وهذا طرف من حديث طويل اخرجه البخارى في كتاب المغازى في غزوة  
الفتح **و** اصل القصة ان خالد بن الوليد بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى بنى حذيفة فدعاهم الى  
الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فجعلوا يقولون صبأنا صبأنا فجعل خالد يقتل منهم بناء على ظاهر  
اللفظ فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فأنكره فدل على انه يكتفى من كل قوم بما يعرف من  
لغتهم وقد عذر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه وقال ابن بطال لا خلاف ان  
القاضى اذا قضى ببحر او بخلاف قول أهل العلم فهو مردود فان كان على وجه الاجتهاد والتأويل  
كما صنع خالد رضى الله تعالى عنه فان الائم ساقط والضمان لازم عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا  
في ضمان ذلك فان كان في قتل او جراح في بيت المال وهذا قول الثورى وابى حنيفة واجدوا سحق وقالت  
طائفة على عاقلة الامام او الحاكم وهذا قول الاوزاعى وابى يوسف ومحمد والشافعى وقال ابن الماجشون  
ليس على الحاكم شى من الدية في ماله ولا على عاقلة ولا في بيت المال فان قلت ليس فيه ولا في الحديث  
الذى يأتي لفظ صبأنا فان المطابقة قلت جرت عادته انه يترجم ببعض ما ورد في الحديث الذى يذكره  
فيه **ص** وقال عمر اذا قال مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها وقال تكلم لابأس **ش**  
اى قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق وصله عبد الرزاق من طريق ابى وائل قال جاءنا  
كتاب عمرو ونحن نحاصر قصر فارس فقال اذا حاصرتم قصرا فلا تقولوا انزل على حكم الله فانكم  
لا تدرون ما حكم الله ولكن انزلوهم على حكمكم ثم اقصوا فيهم واذ قال الرجل الرجل فقال لا تخف  
قد آمنه واذ قال مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها ولفظة مترس كلمة فارسية ومعناها لا تخف  
لان لفظ م كلمة النفى عندهم ولفظ ترس بمعنى الخوف عندهم فاذا ارادوا ان يقولوا لواحد لا تخف  
يقولون بلسانهم مترس واختلفوا في ضبطها فاضبطه الاصبلى بفتح الميم وضبطه ابو ذر بكسر الميم وسكون  
التاء وضبطه بعضهم باسكان التاء وفتح الراء واهل خراسان كانوا يقولون ليعبى بن يحيى في الموطأ  
مطرس قلت الاصح ضبط الاصبلى لا غير قوله وقال تكلم لابأس اى قال عمر بن الخطاب لله مران حين  
اتوا به اليه وقد تقدم في الجزية والموادعة واخرجه ابن ابى شيبه عن مروان بن معاوية عن حيد  
عن انس قال حاصرنا تستر فنزل الهر مران على حكم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فلما قدم عليه  
استجيم فقال له عمر تكلم لابأس عليك فكان ذلك عهدا وتأمينا من عمر رضى الله تعالى عنه **ص**

باب \* المودة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره وانهم لم يف بالعهد ش \* اى هذا باب  
 فى بيان جواز المودة وهى المسالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة المودة المتاركة اى ان يدع كل  
 واحد من الفريقين ما هو فيه قوله وغيره اى وغير المال نحو الاسرى قوله من لم يف ويروى من  
 لم يوف ص \* وقول الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها الآية ش \* وقوله  
 بالجر عطف على قوله المودة اى وفى بيان قوله تعالى وان جنحوا الآية فى مشروعية الصلح  
 ومعنى جنحوا اى مالوا ويقال اى طلبوا والسلم بكسر السين الصلح قوله فاجنح امر من  
 جنح يجنح اى مل لها اى الى المسالمة واقبل منهم ذلك قال مجاهد نزلت فى بنى قريظة وفيه نظر لان  
 السياق كله فى وقعة بدر وذكرها مكشف لهذا كله وقول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وعطاء  
 الخراسانى وعكرمة والحسن وقتادة ان هذه الآية منسوخة بآية السيف فى براءة قاتلوا الذين لا  
 يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قال ابن كثير فى تفسيره فيه نظر ايضا لان آية براءة الامر بقتالهم اذا  
 امكن ذلك فاما اذا كان العدو كشيقاته تجوز مهادنتهم كما دلت عليه هذه الآية الكريمة وكما فعل النبى  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية فلانماقة ولا نسخ ولا تخصيص ص \* حدثنا بشر هو ابن  
 الفضل حدثنا يحيى عن بشر بن يسار عن سهل بن ابى حنيفة قال انطلق عبد الله بن  
 سهل ومحيصة بن مسعود الى خيبر وهى يومئذ صلح فنفرا قاتلى الى عبد الله بن سهل وهو يتشخط  
 فى دم قتيلا فدفعه ثم قدم المدينة فانطلق عبد الرحمن بن سهل ومحيصة وخويصة ابنا مسعود الى  
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب عبد الرحمن يتكلم فقال كبركبر وهو احدث القوم فسكت  
 فتكلموا فقال اتحلفون وتستحقون دم قاتلكم او صاحبكم قالوا وكيف نخلف ولم نشهد ولم نر قال  
 فبئرثكم يهود بخمسين فقالوا كيف تأخذ ايمان قوم كفار فعقله النبى صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من عنده ش \* مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وهى يومئذ صلح وتتمام المطابقة تؤخذ من  
 قوله فعقله النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده لانه مصالحة مع المشركين بالمال \* ذكر رجاله \*  
 وهم تسعة \* الاول مسدد \* الثانى بشر بكسر الباء الموحدة ابن الفضل على صيغة اسم المفعول  
 من التفضيل بالصاد المعجمة ابن لاحق ابواسماعيل البصرى \* الثالث يحيى بن سعيد الانصارى \*  
 الرابع بشر بضم الباء الموحدة مصغر بشر بن يسار ضد اليمين المدنى مولى الانصار \* الخامس سهل  
 ابن ابى حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء الثلاثة واسمه عبد الله ابو محمد الانصارى المدنى فهو لاء  
 الخمسة رواية \* السادس عبد الله بن سهل بن زيد بن كعب الحارثى قتيلى اليهود بخيبر وهو اخو  
 عبد الرحمن بن سهل وابن اخى خويصة ومحيصة \* السابع محيصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة بن  
 مسعود بن كعب بن عامر الانصارى الخزرجى ابوسعيد المدنى له صحبة وهو اخو خويصة بن مسعود  
 ويقال فيها جميعا بنشيد الباء وتخفيفها اسلم قبل اخيه خويصة وكان خويصة اسن منه \* الثامن  
 عبد الرحمن بن سهل بن زيد الانصارى اخو عبد الله بن سهل المذكور \* التاسع خويصة ابن مسعود  
 الانصارى ابوسعيد اخو محيصة لايه واه \* ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره \* اخرجه  
 البخارى ايضا فى الصلح عن مسدد وفى الادب عن سليمان بن حرب وفى الدييات عن ابى نعيم وفى  
 الاحكام عن عبد الله بن يوسف واسماعيل بن ابى اويس واخرجه مسلم فى الحدود عن عبيد الله بن  
 عمر عن جاد وعن عبيد الله ايضا عن بشر بن الفضل وعن عمرو الناقد وعن محمد بن المثنى وعن قتيبة

وعن يحيى بن يحيى وعن القعنبي عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبدالله بن غير وعن اسحق بن منصور  
 واخرجه ابوداود في الدييات عن القواريري ومحمد بن عبيد وعن ابي الطاهر بن السرح وعن  
 الحسن بن محمد واخرجه الترمذى في الدييات ايضا عن قتيبة به وعن الحسن بن علي الخلال واخرجه  
 النسائى في القضاء وفي القسامة عن قتيبة به وعن ابي الطاهر بن السرح به وعن احمد بن عبدة وعن  
 محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسمعيل بن مسعود وعن عمر بن علي وعن احمد بن سليمان فيهما  
 وعن محمد بن اسمعيل في القضاء وحده وفيهما عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجة  
 في الدييات عن يحيى بن حكيم **ذكر معناه** **قوله** انطلق عبدالله بن سهل ومحبيصة بن مسعود  
 الى خير وكانا خرجا في اناس من اصحاب لهما عمارون تمرا فوجد عبدالله بن سهل في عين قد كسرت  
 عقه ثم لم يرح فيها فدفنوه وقدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له شأنه فحكم  
 فيه بالقسامة وبسببه كانت القسامة **قوله** وهي يومئذ صلح اى والحال ان خير يوم وقوعه صلح يعنى كانوا  
 في مصالحة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** وهو يتشخط في دم اى عبدالله يضطرب في الدم قاله  
 الخطاب وقال الداودى المتشخط المختضب ومادته شين معجزة وحاء مهملة وطاء مهملة قال ابن الاثير معناه  
 يتخبط في دمه ويضطرب ويتمرغ **قوله** قبلا نص على الحال **قوله** كبر اى قدم الاسن يتكلم  
 وهو امر من التكبير كرره للبالغة **قوله** انخلفون الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** او  
 صاحبكم شك من اراوى **قوله** تبرئكم من البراء اى تراء اليكم من دعواكم بخمسين يمينا **قوله**  
 خمسين هكذا وقع بغير مجرزه وتقديره بخمسين يمينا **قوله** فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى  
 ادى دية **قوله** من عنده يحتمل وجهين احدهما هو ان يكون من مال نفسه والاخر ان يكون من  
 مال بيت المال المعد لمصالح المسلمين وانما عقله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعاً للنزاع  
 واصلاحاً وحبراً لخواطرهم والافاستحقاقهم لم يثبت **ذكر ما يستفاد منه** **قوله** فيه ادب وارشاد  
 الى ان الاكبر اولى بالتقدمة في الكلام **قوله** واعلم ان حقيقة الدعوى انما هي لاختيه عبدالرحمن لاحق فيها  
 لابن عمه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يتكلم الاكبر لانه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى  
 بل سماع صورة القصة وكيفيتها فاذا اراد حقيقتها تكلم صاحبها ويحتمل ان عبدالرحمن وكل  
 الاكبر او امره بتوكيله فيها وفيه ان القوم اذا كان فيهم صغير ينبغي ان يتأدب الصغير ولا يتقدم عليهم  
 بالكلام ونحوه اشار اليه بقوله وهو احدث القوم اى عبدالرحمن اصغر القوم **قوله** وفيه صحة  
 الوكالة اشار اليه بقوله فتكلم اى فتكلم محيصة وحويصة وذلك لان الحق لم يكن لهما وانما تكلمها  
 بطريق الوكالة **قوله** وفيه ان حكم القسامة مخالف لساثر الدعاوى من جهة ان اليمين على المدعى وفيه ان  
 القسامة خيسون يمينا فان قلت كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هي للوارث خاصة وهو اخوه  
 قلت كان معلوما عندهم ان اليمين تختص بالوارث فاطلق الخطاب لهما والمراد من يختص به **قوله** وفيه  
 اثبات حكم القسامة خلافاً للجماعة روى عنهم ابطال القسامة وانه لاحكم فيها ولا عمل بها قال الكرماني  
 منهم البخارى **قوله** وفيه من استدل على ان القسامة توجب القصاص بقوله تستحقون دم قاتلكم منهم  
 مالك وقال النووى معناه ثبت حقكم على من حلفتم عليه وذلك الحق اعم من ان يكون قصاصاً او دية  
 وفيه ما ذكرنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وداه من عنده قطعاً للنزاع واستيفاء لليهود وطبعا  
 نه في نزاعهم الاسلام وليكتب بذلك شرهم بنفسه وعن المسلمين مع اشكال القضية بآاء ارباء القاتل



من المؤمنين وابائهم ايضا من قول ايمان اليهود فكاد الحكم ان يكون ملولا ولكن اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوادع اليهود بالغرم عنهم لان الدليل كان متوجها الى اليهود في القتل لعبد الله واراد ان يذهب ما يفسوس اوليائه من العداوة لليهود بأن خرم لهم الدية اذ كان العرف جاريا ان من اخذ دية قتيله فقد انتصف وقال الوليد بن مسلم سألت الازاعي عن موادة امام المسلمين اهل الحرب على فدية او هدية يؤديها المسلمون اليهم فقال لا يصح ذلك الا بضرورة وشغل من المسلمين عن حربهم من قتال عدوهم او قتلة شملت المسلمين فاذا كان ذلك فلا بأس به قال الوليد وذكرت ذلك لسعيد بن عبد العزيز فقال قد صالحهم معاوية ايام صفين وصالحهم عبد الملك بن مروان لشغله بقتال ابن الزبير يؤدى عبد الملك الى طاعة ملك الروم في كل يوم الف دينار والى تراجة الروم وانياط الشام في كل جمعة الف دينار وقال الشافعي لا يعطيهم المسلمون شيئا بحال الا ان يخافوا ان يصطلموا الكثرة العدد لا به من معاني الضرورات او يرسل مسلم فلا يخلى الابدية فلا بأس به لانه صلى الله عليه وسلم فدا رجلا برجلين وقال ابن بطال ولم اجد مالكا واصحابه ولا الكوفيين نصافي هذه المسئلة قلت مذهب اصحابنا ان للامام ان يصالحهم بما يأخذ منهم او يدفع اليهم اذا كان الصلح خيرا في حق المسلمين اقله تعالى وان جنحوا للسلم فاجمع لها والمال الذي يؤخذ منهم بالصلح يصرف مصارف الجزية **ص**

**باب** فضل الوفاء بالعهد **ش** اي هذا باب في بيان فضل الوفاء بالعهد الميثاق **ص**

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة اخبره ان عبد الله بن عباس اخبره ان اباسقيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش كانوا نجارا بالشام في المدة التي ماد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اباسقيان في كفار قريش **ش**

مطابقته للترجمة من حيث ار الغدر عند كل امة قبيح مذموم وليس هو من صفات الرسل وان هرقل اراد ان يمتحن بذلك اعني بارساله الى اباسقيان صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان من غدر ولم ينف بعهد لا يجوز ان يكون نبيا والرسل اخبرت عن الله تعالى فضل من وفى بعهد والحدوث قطعة من حديث اباسقيان قدم في اوائل الكتاب قوله مادى المدة التي هادن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعينها للصلح بينهما ويقال ماد الغريمان اذا تفاق على أجل الدين **ص**

**باب** هل يعفى عن الذمى اذا سحر **ش** اي هذا باب يذكر فيه هل يعفى الى آخره وجواب الاستفهام بوضحه حديث الباب **ص** قال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب سئل اعلى من سحر من اهل العهد قتل قال بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد منع له ذلك فلم يقتل من صنعه وكان من اهل الكتاب **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقال الكرماني فان قلت الترجمة بلفظ الذمى والسؤال باهل العهد والجواب باهل الكتاب قلت المراد باهل الكتاب الذين لهم عهد والا فهو حربى واجب القتل والعهد والذمة بمعنى انتهى قلت هذا تطويل بلا فائدة وكان قوله والعهد والذمة بمعنى فيه كفاية وفيه ابضاح لجواب الترجمة وابن وهب هو عبد الله ابن وهب ويونس هو ابن يزيد الا بلى وهذا التعليق موصول في جامع ابن وهب قوله سئل على صيغة المجهول قوله اعلى السهرة فيه للاستفهام على سبيل الاستخار قوله ذلك اي السحر وحكم هذا الباب انه لا يقتل ساحر اهل الكتاب عندما لا يكون ابن شهاب ولكن يعاقب الى ان يقر بسحره فيمثل او يحدث حدثنا فيؤخذ منه بقدر ذلك وهو قول اباسقيان وروى ابن وهب وابن

القاسم عن مالك ايضا انه لا يقتل بسحره ضررا على مسلم ان لم يعاهدوا عليه فاذا فعلوا ذلك فقد نقضوا العهد فحل بذلك قتلهم وعلى هذا القول لاجمة لابن شهاب في انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل اليهودي الذي سحره لوجوده الاول انه قد ثبت عنه انه لا ينتقم لنفسه ولو ما قبله لكان حاكما لنفسه \* الثاني ان ذلك السحر لم يضره لانه لم يتغير عليه شيء من الوحي ولا دخلت عليه داخل في الشريعة وانما اعتراه شيء من التخيل والوهم ثم لم يتركه الله على ذلك بل تداركه بعصمته واعلمه موضع السحر واعلمه باستخراجه وحله عنه كما دفع الله عنه السم بكلام الذراع \* الثالث ان هذا السحر انما تسلط على ظاهره لا على قلبه وعقله واعتقاده والسحر مرض من الامراض وعارض من العلل يجوز عليه ك انواع الامراض فلا يقدح في نبوته ويجوز طروء عليه في امر دنياه وهو فيها عرضة للاتفات كسائر البشر

ص حدثنني محمد بن المنني حدثنا يحيى حدثنا هشام قال حدثني ابي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنعه شيء مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم سحره يهودي وعفاده كما ذكرنا عن قريب فان قلت ليس في الترجمة ما ذكرته قلت تنمة القصة تدل عليه ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة ابن الزبير يروى عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قوله سحره على صيغة المجهول واسم اليهودي الذي سحره لبدين اعصم ذكر في تفسير النسفي عن ابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهم كان غلام من اليهود يخدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذنت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ مشاطة رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فحجروه فيها وكان الذي تولى ذلك رجل منهم يقال له لبدين اعصم ثم دسها في ثوبي زريق يقال لها دروان ويقال اروان فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتشر شعر رأسه ولبت ستة اشهر يرى انه يأتي النساء ولا يأتين وجعل يذوب ولا يدري ما عراه ويخيل اليه انه يفعل الشيء وما يعمل فينا هو نائم اذا قام ملكان فعدا أحدهما عند رأسه والاخر عند رجله فقال الذي عند رجله للذي عند رأسه ما بال الرجل قال طب قال وما طب قال سحر قال ومن سحره قال لبدين الاعصم اليهودي قال وبم طبه قال بمشط وبمشاطة قال واين هو قال في جف طلعة تحت راعوفة في بئر دروان \* والجف قشر الطلع والراعوفة صخرة تترك في اسفل البئر اذا حفرت فاذا ارادوا تقية البئر جلس المني عليها فأتبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مذعورا فقال يا عائشة اما شعرت ان الله تعالى اخبرني بدائي ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا والزبير وعمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهم فنزحوا ماء ملك البئر كأنه نقاعة الحناء ثم رفعوا الصخرة واخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان من مشطه واذا وتر معقد فيه احدى عشرة عقدة مغررة بالابرة فآزل الله تعالى المعوذتين فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خفة حين انحلت العقدة الاخيرة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأنما نشط من عقال وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام يقول بسم الله اريك من كل شيء يؤذيك من عين وحاسد والله يشفيك فقالوا يا رسول الله افلا نأخذ الخبيث فقتله فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اما اناف قد شفاني الله واكره ان اثير على الناس شرا قالت عائشة ما غضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غضبا ينتقم من احد لنفسه قط الا ان يكون شيئا هو لله فيغضب لله وينتقم وسيأتي هذا في كتاب الطب عن عائشة رضي الله تعالى عنها قوله يحل على صيغة المجهول \* وقد اعترض بعض المحدثين على حديث

صائفة وقالوا كيف يجوز السحر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والسحر كفر وعمل من  
اعمال الشياطين فكيف يصل ضرره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع حيطة الله له وتسديده اياه  
بملائكته وصون الوحي عن الشياطين واجيب بأن هذا اعتراض فاسد وعناد للقرآن لان الله تعالى  
قال لرسوله قل اعوذ برب الفلق الى قوله في العقد والنقائات السواحر في العقد كما ينفت الراقى في الرقبة  
حين سحر وليس في جواز ذلك عليه ما يدل على ان ذلك يلزمه ابد او يدخل عليه داخلة في شيء من داته  
او شريعته وانما كان له من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحمى والبرسام من ضعف الكلام  
وسوء التخيل ثم زال ذلك عنه وابطل الله كيد السحر وقد قام الاجماع على عصمته في الرسالة  
والله الموفق **ص** \* باب ما يحذر من العذر **ش** اى هذا باب في بيان  
ما يحذر من سوء القدر وهو ضد الوفاء ونقض العهد ويحذر على صيغة المجهول من حذر يحذر حذرا  
ويروى يحذر بالتشديد من التحذير **ص** وقوله تعالى ( وان يربدوا ان يخذعوك فان  
حسبك الله ) الآية **ش** وقوله بالجر عطفًا على ما يحذر لانه مجرور بالاضافة تقديره  
وفي بيان قوله تعالى وان يربدوا اى وان يرد الكفار بالصلح خديعة ايقنوا واستعدوا فان حسبك  
الله اى كافيك وحده وهذه الآية بعد قوله وان جنحوا للسلم وبعدها ذكر نعمة الله عليه بقوله هو الذى  
ايدك بنصره وبالمؤمنين والفاء بين قلوبهم اى جمعها على الايمان بك وعلى طاعتك ومناصرتك فانك  
ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم **ص** حدثنا الحميدى حدثنا الوليد  
ابن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر قال سمعت بسر بن عبيد الله انه سمع ابا ادريس قال سمعت  
عوف بن مالك قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزوه تبوك وهو فى قبة من ادم فقال اعد دستا  
بين يدي الساعة موقى ثم فتح بيت المقدس ثم موتان يأخذ فيكم كقعاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى  
الرحل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب الا دخلته ثم هدنة تكون بينكم وبين  
بنى الاصفر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثني عشر الفا **ش** مطابقته  
للترجة في فيغدرون \* ذكر رجاله \* وهم ستة \* الاول الحميدى وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى  
ونسبته الى اجدادده \* الثانى الوليد بن مسلم القرشى ابو العباس \* الثالث عبد الله بن العلاء  
ابن زبر بفتح الزاى وسكون الباء الموحدة وبالراء الربعى بفتح الراء والباء الموحدة وبالعين المهملة  
الرابع بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفى آخره راء ابن عبد الله الحضرمى \* الخامس  
ابو ادريس مائة الله بالعين المهملة والمهزة بعد الالف وبالذال المعجمة وقال ابن الاثير بكسر الباء آخر الحروف  
بعد الالف الخولانى بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو وبالون \* السادس عوف بن مالك الاشجعى  
مات بالشام سنة ثلاث وسبعين \* ذكر لطائف اسناده \* فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع  
وفيه السماع فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم شاميون الاشخ البخارى  
فانه مكي وفيه عبد الله بن العلاء سمعت بسر بن عبد الله ووقع فى رواية الطبرانى من طريق دحيم  
عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبد الله ولا يضر هذا رواية البخارى فان  
عبد الله بن العلاء صرح بالسماع عن بسر وكذا فى رواية ابى داود وابن ماجه وغيرهما مثل رواية  
البخارى ليس فيها زيد بن واقد فا بوداود اخرج فى الادب عن مؤمل بن الفضل وعن صفوان  
ابن صالح واخرجه ابن ماجه فى الفتن عن دحيم عن الوليد بن مسلم \* ذكر معناه \* قوله فى غزوة

تبوك كانت في سنة قوله وهو في قبة من ادم القبة بضم القاف تشديد الباء  
الموحدة الخركاهة وكل بناء مدور فهو قبة والجمع قباب وقبة والادم بفتحين اسم لجمع اديم وهو  
الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ قوله ستاى ست علامات لقيام القيامة قوله ثم موتان بضم الميم  
وسكون الواو قال القزاز هو الموت وقال غيره الموت الكثير الوقوع ويقال بالضم لغة تميم وغيرهم  
يفتحونها ويقال لليليد موتان القاب بفتح الميم والسكون وقال ابن الجوزي بعلط بعض المحدثين بقول  
بضم الميم والوار وانما ذلك اسم الارض التي لم تحز بالزرع والاصلاح ووقع في رواية ابن السكن ثم  
موتان بلفظ التنية ولا وجه له هنا قوله كقصاص الغنم بضم القاف وتخفيف العين المهمل وبعد الالف  
صاد مهمل وهو داء يأخذ الغنم فيسيل من انوفها شئ فتموت فجاء وكذلك غيرها من الدواب وقال  
ابن فارس القصاص داء يأخذ في الصدر كانه يكسر الذئب وفيل هو الهلاك العجل وبعضهم ضبطه  
بتقديم العين على القاف ولم ارد ذلك في شرح من شروح البخارى وما ذكره ابن الاثير وابن  
قرقول وغيرهما الابتداء بضم القاف على العين قوله ثم استفاضة المال والاستفاضة من فاض الماء  
والدمع وغيرهما اذا اكثر قوله فيظل ساخطا اي يبقى ساخطا استقلالاً للبلغ وتحقيرانه قوله  
سم هدنة الهدنة بضم الهاء الصلح واصل الهدنة السكون يقال هدن بهدن فسمى الصلح على  
ترك القتال هدنة ومهادنة لانه سكون عن القتال بعد التحرك فيه قوله بنى الاسمى الروم قوله غاية  
بالعين المججمة وبالباء آخر الحروف الربية وقال ابن الجوزي رواه بعضهم بالباء الموحدة وهو الاجبة  
وشبه كثير الرماح للعسكر بها فاستعيرت له يعني يأتون قريبا من الف الف رجل قاله الكرمانى وقال غيره  
الحلمة في الحساب تسعمائة الف وستون الفا وقال الخطابي الغاية الغيبة فاستعيرت للرايات ترفع  
لرؤساء الجيش وقال الجواليقي غاية وراية واحدا لانه غاية المتبع اذا وقفت وقفا وادامشت تبعها وهذه  
الست المذكورة ظهرت منها الخمس موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووقع بيت المقدس والموتان كان  
في طاعون عواس زمن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات فيه سبعون الفا في ثلاثة ايام واستفاضة  
المال كانت في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه عند تلك الفتوح العظيمة والفتنة استمرت بعده والسادسة  
لم تنجى بعد وروى ابن دحية من حديث حذيفة مرفوعا ان الله تعالى يرسل ملك الروم وهو الخامس  
من اولاد هرقل يقال له صمارة غير غلب الى المهدي في الصلح وذلك لظهور المسلمين على المشركين  
فيصالحه الى سبعة اعوام فيضع عليهم الجزية عن يدهم صاغرون ولا يبقى لرومي حرمة ويكسر لهم  
الصليب ثم يرجع المسلمون الى دمشق فاذا هم كذلك اذا رجل من الروم قد التفت فراى ابناء الروم  
وبنائهم في القيود فرفع الصليب ورفع صوته وقال الامن كان يعبد الصليب فلينصره فيقوم اليه  
رجل من المسلمين فيكسر الصليب ويقول الله اعلى واعز فحينئذ يغدرون وهم اولى بالغدر فيجتمع  
عند ذلك ملوك الروم خفية فيأتون الى بلاد المسلمين وهم على غفلة مقيمين على الصلح فيأتون  
الى انطاكية في اثني عشر الف راية تحت كل راية اثني عشر الفا عند ذلك يعث المهدي الى اهل الشام  
والجاز والكوفة والبصرة والعراق يستنصر بهم فيبعث اليه اهل الشرق انه قد جاءنا عدو من  
اهل خراسان شغلنا عنك فيأتى اليه بعض اهل الكوفة والبصرة فيخرج بهم الى دمشق وقد مكث الروم  
فيها اربعين يوما يفسدون ويقتلون فينزل الله صبره على المسلمين فيخرجون اليهم فيشتد الحرب بينهم  
ويستشهد من المسلمين خلق كثير فيالها من وقعة ومقتلة ما اعظمها واعظم هولها ويرتد من العرب

يومئذ اربع قبائل سليم وفهد وغسان وطى فيلحقون بالروم ثم ان الله ينزل الصبر والصبر والظفر على المؤمنين ويغضب على الكافرين فعصاة المسلمين يومئذ خير خلفي الله تعالى والمخلصين من عاده وليس فيهم مارد ولا مارق ولا شارد ولا مرتاب ولا منافق نعم ان المسلمين يدخلون الى بلاد الروم ويكبرون على المدائن والحصون فتقع اسوارها بقدره الله تعالى فيدخلون المدائن والحصون ويغنمون الاموال ويسبون النساء والاطفال ويكون ايام المهدي اربعين سنة عشر منها بالمغرب واثنى عشر سنة بالمدينة واثنى عشر سنة بالكوفة وستة بمكة وتكون منيته فجأة **ص** **باب** \* كيف ينبد الى اهل العهد **ش** اى هذا باب بين فيه كيف ينبد وهو على صيغة المجهول من النبد بالون والباء الموحدة والذال المجمة وهو الطرح والمراد هنا نقض العهد **ص** وقوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء الآية **ش** وقوله بالرفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره وقوله تعالى هو واما تخافن الآية والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها قوله واما تخافن خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى من قوم من المشركين قال الازهرى معناه اذا هادنت قوما فعلت منهم النقض فلا تسرع الى النقض حتى تلقى اليهم انك نقضت العهد فيكونون في علم النقض مستوين ثم اوقع بهم وقال الكسائي السواء العدل وقال ابن عباس المثل وقيل اعلمهم انك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك في العلم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرنا حيد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثنى ابو بكر رضى الله تعالى عنه فيمن يؤذن يوم النحر بمنى لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر واما قيل الاكبر من اجل قول الناس الحج الاصغر فنبذ ابو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشرك **ش** مطابقة للترجمة في قوله فنبذ ابو بكر الى الناس وابو اليمان الحكم بن نافع وهذا الاسناد قد تكرر ذكره والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يطوف بالبيت عريان ولا مشرك فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن حيد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة اخبره ان ابا بكر الصديق بعثه في الحجة التي امر عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس الا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قوله بعثنى ابو بكر كان بعثه اياه في الحجة التي امره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع والاحاديث يمسر بعضها ويوم الحج الاكبر يوم النحر هذا قول مالك وجاعة من الفقهاء وفيه عرفة واما قيل له الاكبر لاجل قول الناس الحج الاصغر قال الداودي يعنى العمرة وقيل واما قيل له الاكبر لان الناس كانوا في الجاهلية يقفون بعرفة وتقف قريش بالزدلفة لانهم كانوا يقولون لا تخرج من الحرم فاذا كان صلاة الفجر يوم النحر وليلة النحر اجتمعوا كلهم بالزدلفة وقيل له الحج الاكبر لانه يوم الاجتماع الاكبر فيه **ص** **باب** \* انهم من عاهدتم غدر **ش** اى هذا باب في بيان انهم من عاهدتم غدر اى نقض العهد **ص** وقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم سقضوا عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون **ش** وقوله بالجر عطف على قوله انهم اى وفي بيان ما جاء في تحريم نقض العهد من قوله تعالى الذين عاهدت الآية والعذر حرام باتفاق سواء كان في حق المسلم او الدمي **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا عاهد

غدر و اذا خاصم فجر ومن كان فيه خصلة ممن كانت فيه خصلة من النفاق **ش** مطابقة للترجمة في قوله و اذا ما هدر و رجاله كلهم قد مروا غير مرة والحديث ايضا مرفوع في كتاب الايمان في باب علامة المنافق ومضى الكلام فيه هناك **قوله** اربع خلال اي اربع خصال وهو جمع خلة وهي الخصلة **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي رضي الله تعالى عنه قال ما كتبنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة حرام ما بين آثار الى كذا فمن احدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صنف و ذمنا المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فمن اخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن والى قوما بغير اذن مولاه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل **ش** مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فمن احدث فيها حدثا الى آخره لان في احدث الحدث و ابواء المحدث والموالة بغير اذن مولاه معنى الغدر فلهاذا استحق هؤلاء اللعنة المذكورة وسفيان هو ابن عينة و ابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد بن شريك التيمي والحديث قد مر عن قريب في باب ذمة المسلمين وجوارهم وفي الحج ايضا **ص** قال ابو موسى حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا اسحق بن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كيف انتم اذالم تجتنبوا دينارا ولا درهما ف قيل له وكيف ترى ذلك كأننا يا ابا هريرة قال اي والذي نفس ابي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق قالوا عم ذاك قال تنهك ذمة الله وذمة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيشد الله عز وجل قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم **ش** ابو موسى هو محمد بن المثني شيخ البخار و هاشم بن القاسم ابو الضر التميمي ويقال اليشي الكناني خراساني سكن بغداد واسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص اخو خالد بن سعيد الاموي القرشي يروي عن ابيه سعيد بن عمرو وهذا التعليق كذا وقع في اكثر نسخ الصحيح وقاله ايضا اصحاب الاطراف والاسمعيلى والحميدى في جمعه وابونعيم وفي بعض النسخ حدثنا ابو موسى والاول هو الصحيح ثم هذه الصيغة هل تحمل على السماع فيه خلاف وقال الخطيب لا تحمل على السماع الا لمن جرت عادته ان يستعملها فيه و وصل ابونعيم هذا في مستخرجه من طريق موسى ابن عباس عن ابي موسى عليه قوله اذالم تجتنبوا من الجباية بالجسم والباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف يعنى اذالم تأخذوا من الجزية والخراج **قوله** عن قول الصادق المصدوق معنى الصادق ظاهر والمصدوق هو الذي لم يقل له الا الصدق يعنى ان جبريل عليه الصلاة والسلام مثلا لم يخبره الا بالصدق قال الكرمانى او المصدق بلفظ المفعول **قوله** تنهك بضم اوله من الانتهاك وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل من الجور والظلم **قوله** فيمنعون ما في ايديهم اي من الجزية وقال الحميدى اخرج مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة رفعه منعت العراق درهمها وقفيرها الحديث وساق الحديث بلفظ الماضى والمراد ما يستقبل مبالغة في الإشارة الى تحقق وقوعه وروى مسلم ايضا عن جابر رضي الله تعالى عنه مرفوعا يوشك اهل العراق ان لا ينجى اليهم قفير ولا درهم قالوا نعم ذاك قال من قبل العجم يمعون ذلك وفيه علم من علامات النبوة **ص** \* باب \* **ش** اي هذا باب وعدوق كذا بلا ترجمة وهو كالفصل من الباب الذى قبله وقدم مثل هذا غير مرة **ص** حدثنا عبدان اخبرنا ابو حنيفة قال سمعت الاعمش قال سألت ابوا ثل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول انهموا رأيكم رأيتنى يوم ابى جندل فلوا استطيع ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرددته وما

ربهما اياهما امرنا يقتلنا الا يهلن بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا ثم  
 تعلق هذا الحديث بالباب المترجم من حيث ما آل امر قريش في نقضهم العهد من الغلبة عليهم والقهر  
 بفتح مكة فانه يوضح ان ما آل العذر مذموم ومقابل ذلك ممدوح وعبدان قدمر غير مرة راجوزه  
 بالحاء المهملة وبازاي وهو محمد بن ميمون السكري والاعمش هو سليمان و ابو وائل شقيق بن سلمة وسهل  
 ابن حنيف ابن واهب الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعمش مام عن عبدان اينما وعن  
 موسى بن اسمعيل وفي الحسن بن الحسن بن اسحق وفي التفسير عن احمد بن اسحق واخرجه مسلم في  
 المغازي عن جماعة والنسائي في التفسير عن احمد بن سليمان قريه صفيين بكسر الصاد المهملة وتشديد الفاء  
 وهو اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية وهي وقعة مشهورة قوايم اثموا  
 رأيكم قال ذلك يوم صفيين وكان مع علي رضي الله تعالى عنه يعني اثموا رأيكم في هذا القتال يعطى الفريقين  
 لان كل فريق منهما يقاتل على رأى يراه واجتهاد يحتجده فقال لهم سهل اثموا رأيكم فانما تفانلون  
 في الاسلام اخوانكم برأى رأيته وكانوا يثيرون سهلا بالتقصير في القتال فقال اثموا رأيكم فاني  
 لا اقصر وما كنت مقصرا في الجماعة كما في يوم الحديبية قريه رأيته اي رأيت نفسي يوم بني جندل  
 بفتح الجيم وسكون النون واسمه العاص بن سهل وانما نسب اليوم اليه ولم يقل يوم الحديبية لان رده الى  
 المشركين كان شاقا على المسلمين وكان ذلك اعظم عليهم من سائر ما جرى عليهم من سائر الامور وكان ابو جندل  
 جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة مسلما وهو يجر قيوده وكان قد عذب على الاسلام فقال سهل  
 والده يا محمد اول ما افاضيك عليه فرد عليه ابا جندل وهو ينادي اتردونني الى المشركين وانا  
 مسلم وترون ما لقيت من العذاب في الله فقام سهل الى ابنه بججر فكسر فقه فغارت نفوس المسلمين  
 يومئذ حتى قال عمر رضي الله تعالى عنه السنا على الحق فعلى ما تعطى الدنية على وزن فعيلة اي الدقيصة  
 والخطبة الخسيسة اي لم نرد ابا جندل اليهم ونقاتل معهم ولا نرضى بهذا الصلح قوله فلو استطاع  
 ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشار بهذا الكلام الى جواب الذين اثموا بالتقصير في القتال  
 يوم صفيين فقال كيف تسبونني الى التقصير فلو كان لي استطاعة على رد امر النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يوم الحديبية لردته ولم يكن امتناعي عن القتال يومئذ للتقصير وانما كان لاجل امر النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بالصلح قوايم وما وضعنا اسيافا الى آخره يعني ما جردنا سيوفنا في الله لامر يقنعنا  
 من افطع بالفاء والطاء المعجمة والعين المهملة قال ابن فارس فطع وافطع لغتان يقال امر فطيع اي شديد  
 علينا الا اسهلت بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا يعني امر الفتنة التي وقعت بين المسلمين فانها مشكلة حبت  
 حلت المصيبة بقتل المسلمين فنزع السيف اولى من سله في الفتنة حدثنا عبد الله بن محمد  
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يزيد بن عبد العزيز عن ابيه حدثنا حبيب بن ابي مابت قال حدثني ابو وائل  
 قال كنا بصفيين فقام سهل بن حنيف فقال ايها الناس اثموا انفسكم فانا كما مع رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله  
 السنا على الحق وعدونا على الباطل فقال بلى فقال اليك قلانا في الجبة وقتلنا في النار قال بلى قال فلام  
 ذم على الرتبة في الدنيا ارجع والمحكم الديننا رينهم فقال بلى بن الخطاب اني رسول الله ولم يضيعني  
 الا بلى فاذ لما في عمر الى ابي بكر رضي الله تعالى عنه فقال له مثل ما قال لابي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال انه رسول الله ولن يضيعه الله ابدا فنزلت سورة الفسح فقرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر

ابن الخطاب الى آخره افعال عر يارسول الله او فتحه وقال نعم **ش** تعلق هذا الحديث ايضا بالباب المتروك مثل تعلق الحديث السابق وعبد الله بن محمد بن عبد الله المروفي بالمسندى ويزيد من الزيادة ابن عبد العزيز الكوفي يروي عن أبيه سياه بكمر السين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالهاء وصلوا وقما منصرف وغير منصرف والاصح الانصراف وحبيب بن ابى بابت واسمه دينار الكوفي وابو وائل شقيق ابن سلفة قواه فجاء عمر رضى الله تعالى عنه قد مر هذا في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد قوله فنزلت سورة الفتح اي سورة الفتح كمال فتحنا مينا والمراد بالفتح صلح الحديبية وقيل فتح مكة وقيل فتح الروم وقيل فتح الاسلام بالسيف والسنان وقيل الفتح الحكم والمختار من هذه الاقوال فتح مكة وقيل فتح الحديبية وهو الصلح الذي وقع فيها بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين مشركى مكة فان قلت كيف كان فتحها وقد احصروا فتحوها وحلفوا بالحديبية قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما تمت الهدنة كان فتحها مينا

**ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن هشام بن صروة عن أبيه عن اسماء ابنة ابي بكر رضى الله عنهما قالت قدمت على امي وهي مشركة في عهد قريش اذاها هدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومدتهم مع ابائها فاستفتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امي قدمت على وهي راغبة افاصلها قال نعم صليها **ش** تعلق هذا الحديث بما قبله من حيث ان عدم الغدر اقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دينه وحاتم هو ابو اسمعيل بن اسمعيل الكوفي والحديث مضى في كتاب الهبة في باب الهدنة للمشركين ومضى الكلام فيه قوله قدمت على بتشديد الياء قوله امي واسمها نبيلة بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف واسم ابائها عبد العزى واسماء وعائشة اختان من جهة الاب فقط قواه ومدتهم اي المدة التي كانت معينة للصلح بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قواه راغبة اي في ان تأخذ مني بعض المال **ص** باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم **ش** اي هذا باب في بيان المصالحة مع المشركين على مدة ثلاثة ايام قوله او وقت معلوم اي او المصالحة على وقت معلوم سواء كان ثلاثة ايام او ثلاثة اشهر ونحو ذلك

**ص** حدثنا احمد بن عثمان بن حكيم حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف بن ابي اسحق قال حدثني ابي عن ابي اسحق قال حدثني البراء رضى الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد ان يعتمر ارسل الى اهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فاشتروا عليه ان لا يقيم بها الا ثلاث ليل ولا يدخلها الا بجلبان السلاح ولا يدعو منهم احدا قال فأخذ يكتب الشرط بينهم على بن ابي طالب كرم الله وجهه فكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقالوا لو علمنا انك رسول الله لم نمنعك ولبايعناك ولكن اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله فقال انا والله محمد بن عبد الله وانا والله رسول الله قال وكان لا يكتب قال فقال لعلي اخ رسول الله قال فقال علي والله لا احماه ابدا قال فأرنيه قال فاراه اياه فجاءه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده فلما دخل ومضى الايام أتوا عليا فقالوا مر صاحبك فليرتحل فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم ثم ارتحل **ش** مطابقته للترجمة في قوله ان لا يقيم الا ثلاث ليل واحمد بن عثمان بن حكيم بن دينار ابو عبد الله الازدى الكوفي وشريح بن مسلمة بفتح الميم واللام الكوفي وابراهيم بن يوسف الكوفي وابوه يوسف بن اسحق بن ابي اسحق الكوفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله الكوفي السبيعي ومر الحديث في كتاب الصلح في باب كيف يكتب ومضى الكلام فيه قواه جلجان بضم الجيم وسكون اللام شبه



الجراب من الادم يوضع فيه السيف مغمودا قوله لا يحماه و يروى لا يحماه ويقال يحماه ويمحاه ويمحاه  
 ويمحاه ثلاث لغات **ص** \* باب \* الموادعة من غير وقت **ش** \* اي هذا باب في  
 بيان الموادعة اي المصالحة والتاركة من غير تعيين وقت **ص** \* وقول النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم افركم ما افركم الله **ش** \* هذا طرف من حديث عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما  
 وقدم في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض افرك ما افرك الله وليس في امر المهادنة  
 حد عند اهل العلم لا يجوز غيره وانما ذلك على حسب الحاجة والاجتهاد في ذلك الى الامام واهل  
 الرأي **ص** \* باب \* طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم ثمن **ش** \* اي هذا باب  
 في بيان جواز طرح جيف المشركين في البئر والجيف بكسر الجيم وفتح الياء آخر الحروف جمع جيفة قوله  
 ولا يؤخذ لهم ثمن اي لا يجوز اخذ الفداء فيهما من المشركين اذ كان اصحاب قليب بدر رؤساء مشركي  
 مكة ولو مكن اهلهم من اخراجهم من البئر ودفعهم لبذلوا في ذلك كثير المال وانما لا يجوز اخذ الثمن  
 فيها لانها ميتة لا يجوز تملكها ولا اخذ عوض عنها وقد حرم الشارع ثمنها وثمر الاصلان في حديث جابر  
 وفي الترمذي من حديث ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا  
 جسد رجل من المشركين فابى صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم اياه وقال احدا لا يحنج بحديث ابن ابي ليلى وقال  
 البخاري هو صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيمه وذكر ابن اسحق في المغازي ان المشركين  
 سألوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيعهم جسد نوفل بن عبدالله بن المغيرة وكان اقبحم الخدي  
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حاجة لنا بثنه ولا جسده وقال ابن هشام بلغني عن الزهري  
 انهم بذلوا فيه عشرة آلاف **ص** \* حدثنا عبدان بن عثمان قال اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحق  
 عن عمرو بن ميمون عن عبدالله قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ساجدا وحوله ناس من قريش  
 من المشركين اذ جاء عقبة بن ابي معيط بسلاح جزور فقفذه على ظهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة رضى الله تعالى عنها فاخذت من ظهره ودعت على من صنع ذلك  
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم عليك الملا من قريش اللهم عليك اباحم بن هشام وعقبة  
 ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وامية بن خلف واوي بن خلف فلقد رأيتهم قتلوا يوم  
 بدر فالتقوا في بر غير امية اوي فانه كان رجلا ضخما فلما جروه تقطعت اوصاله قبل ان يلقى في البئر  
**ش** \* مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان اسمه عبدالله بن عثمان يروى عن ابيه عثمان بن جبلة  
 وابو اسحق مر عن قريب والحديث مضى بهذا الاسناد في كتاب الطهارة في باب اذا التقي على ظهر المصلي قدر  
 الى آخره قوله سلا بسين المهملة وتخفيف اللام مقصورا هو اللقافة التي يكون فيها الولد في بطن  
 الناقة والجزور المنحور من الابل قوله عليك الملا اي خذا الجماعة واهلكهم **ص** \* باب \*  
 اسم الغادر للبر والفاخر **ش** \* اي هذا باب في بيان اسم الغادر للرجل البر بفتح الباء الموحدة  
 وتشديد الراء الخير وسواء كان الغدر من بربر او لفاجر او من فاجر لفاجر او لبر \* والغادر هو الذي يواعد  
 على امر ولا يفي به يقال غدري قدر بكسر الدال في المضارع **ص** \* حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة  
 عن سليمان الاعمش عن ابي وائل عن عبدالله وعن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال لكل غادر لواء يوم القيامة قال احدهما ينصب وقال الآخر يرى يوم القيامة يعرف به **ش** \*  
 مطابقته للترجمة ظاهرة والوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبدالله هو ابن مسعود قوله وعن

ثابت قائل ذلك هو شعبة وقال الكرماني وعن ثابت عطف على سليمان والحديث أخرجه مسلم في المغازي عن أبي موسى وأبي قدامة قوله لو أباي علم قوله قال أحدهما أي أحادار وأبين عن عبد الله ينصب أي اللواء وقال الآخري يوم القيامة أي يعرف به وأمال قال بلفظ أحدهما لالتباسه عليه ولا قدح بهذا اللفظ لأن كلنا الروايتين بشرط البخاري واللواء لا يمسكه إلا صاحب جيش الحرب ويكون الناس تبعاله ومعنى لكل غادر لواء أي علامة يشتهر بها في الناس لأن موضع اللواء شهرة مكان الرئيس **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لكل غادر لواء ينصب بغيره **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وحماد هو ابن زيد وأيوب هو السخيتاني والحديث أخرجه البخاري أيضا في الفتن عن سليمان بن حرب أيضا وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي الربيع قوله بغيره أي بسبب غدرته في الدنيا أو بقدر غدرته وفيه غلط تحريم الغدر لا سيما من صاحب الولاية العامة لأن غدرته يتعدى ضرره إلى خلق كثير ولأنه غير مضطر إلى الغدر لقدرته على الوفاء وقال عياض المشهور أن هذا الحديث ورد في ذم الإمام إذا غدر في عهده لرعيته أو لقائنته أو للإمامة التي تقلدها أو التزم القيام بها في خان فيها أو ترك الرفق فقد غدر بعهده وقيل المراد فهم الرعية عن الغدر للإمام فلا تخرج عليه ولا تعرض لعصيته لما يترب على ذلك من الفتنة قال والصحيح الأول قلت لأمانع من أن يحمل الخبر على أعم من ذلك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وقال يوم فتح مكة أن هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمة الله تعالى إلى يوم القيامة وأنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة لا بعض دسوك ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يختلي خلوة فقال العباس يا رسول الله إلا الأذخر فإنه لقينهم وليوتهم قال لا الأذخر **ش** وجه مطابقتها للترجمة يمكن أخذه من قوله فانفروا إذ معناه لا تغدروهم ولا تخالفوهم إذا يحجب الوفاء بالخروج مستنزم تحريم الغدر ووجه آخره أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يغدر في استئصال القتال بمكة لأنه كان باحلال الله تعالى له ساعة ولو لذلك لما جازله **و** رجال الحديث كلهم قدموا غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة فإنه أخرجه هناك عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور إلى آخره وأخرجه أيضا في باب لا ينفر صيد الحرم ومضى الكلام فيه هناك والله أعلم

### **ص** بسم الله الرحمن الرحيم كتاب بدء الخلق **ش**

أي هذا كتاب في بيان بدء الخلق البدء على وزن فعل بفتح الباء وسكون الدال وفي آخره همزة من بدأت الشيء بدأ ابتدأت به وفي العباب بدأت بالشيء بدأ ابتدأت به وبدأت الشيء فعلته ابتداء وبدأ الله الخلق وابتدأهم بمعنى والخلق بمعنى المخلوق وهكذا وقع كتاب بدء الخلق بعد ذكر البسملة في رواية الأكثرين وليس في رواية أبي ذر ذكر البسملة ووقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق **ص** باب **و** ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه **ش** أي هذا باب في بيان ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وتام الآية (وله المثل الأعلى

في السموات والارض وهو العزيز الحليم قوله وهو الذي اى وهو الله الذي يبدؤ الخلق اى ينشئ المخلوق ثم يعيده اى ثانيا للبعث قوله وهو اهوون عليه اى الامادة اهوون عليه اى اسهل وقيل ايسر وقبل اسرع عليه وقال مجاهد وابو العاليد الامادة اهوون عليه من البداية وكل هين عليه وقال الزمخشري فان قلت لم ذكر الضمير في قوله وهو اهوون عليه والمراد به الامادة قلت معناه وان يعيده اهوون عليه قوله وله المثل الاعلى اى الصفة العليا (في السموات والارض وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في خلقه **ص** وقال الربيع بن خثيم والحسن كل عليه هين وهين هين مثل اين ولين وميت وميت وضيق وضيق افعينا افعى علينا حين انشأكم وانشأ خلقكم لغوب النصب اطوارا طورا كذا وطورا كذا عدا طوره اى قدره **ش** الربيع يفتح الراء ضد الخريف ابن خنيم بضم الخاء المعجمة وفتح الناء المثلثة وسكون الياء آخر الحروف ابن ماذن عبد الله الثوري الكوفي من التابعين الكبار الورعين القاتنين مات سنة بضع وستين والحسن هو البصري وهما فسرنا قوله تعالى وهو اهوون عليه بمعنى كل عليه هين فحلا لفظ اهوون الذى هو افضل التفضيل بمعنى هين وتعليق الربيع وصله الطبرى من طريق منذر النورى عنه نحوه وعليق الحسن وصله الطبرى ايضا من طريق قتادة عنه ولفظه وامادته اهوون عليه من بدئه وكل على الله تعالى هين قوله هين بتشديد الياء وهين بخفيفها اشار به الى انهما لغتان كاجاء التشديد والتخفيف في الالفاظ التي ذكرها قال الكرماني ورضه من هذان اهوون بمعنى هين اى لا تفاوت عند الله بين الابداء والاعادة كلاهما على السواء في السهولة قوله افعينا اشار به الى قوله تعالى (افعيننا بالخلق الاول) وفسره بقوله افعى علينا بمعنى ما عجزنا بالخلق الاول حين انشأناكم وانشأنا خلقكم وعدل عن التكلم الى الغيبة التفتاتا والظاهر ان لفظ حين انشأكم وانشأنا خلقكم اشارة الى آية اخرى الى تفسيره وهو قوله تعالى (اذ انشأكم من الارض واذ اقم اجنته في بطون امهاتكم) ونقل البخارى بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذ انشأكم او هو محذوف في اللفظ واكتفى بالمفسر عن المفسر وروى الطبرى من طريق ابن ابي نجيج عن مجاهد في قوله تعالى افعينا بالخلق الاول بقوله افعى علينا حين انشأناكم خلقا جديدا فشكوا في البعث وقال اهل اللغة عييت بالامر اذا لم تعرف جهته ومنه المعنى في الكلام قوله لغوب النصب اشار به الى قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب قال الزمخشري اللغوب الاعياء والنصب التعب وزنا ومعنى وهذا تفسير مجاهد اخرجه عنه ابن ابي حاتم واخرج من طريق قتادة كذب الله اليهود في زعمهم انه استراح في اليوم السابع قال وما مسنا من لغوب اى من اعياء وغفل الداودي فظن ان النصب في كلام المصنف بسكون الصاد وان اراد ضبط اللغوب ثم اعترض عليه بقوله لم اراحدا نصب اللام اى من الفعل وانما هو بالنصب الاحق قوله اطوارا اشار به الى ما في قوله وقد خلقكم اطوارا ثم فسر بقوله طور اكذا وطورا كذا يعنى طور انطفة وطورا علقة وطورا مضغة ونحوها والاطوار الاحوال المختلفة واخرج الطبرى عن ابن عباس ان المراد باختلاف احوال الناس من صحة وسقم وقيل معناه اصنافا في الالوان واللغات وقال ابن الاثير الاطوار التارات والحدود واحد اطور اى مرة ملك ومرة هلك ومرة بؤس ومرة نعم قوله عدا طوره فسر بقوله قدره يقال فلان عدا طوره اذا جاوز قدره **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال جاء نفر من بني تميم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا بني تميم ابشروا قالوا بشرتنا فاعطنا فتغير وجهه فجاءه اهل اليمن فقال يا اهل اليمن اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا فأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث بدء الخلق والعرش فجاء

رجل قال يا عمران راحلتك تعلت ليتنى لم اقم ش مطابقتها للترجمة في قوله يحدث به الخلق وسفيان هو الثوري وجامع بن شداد بالتشديد ابو صخرة المحاربي الكوفي وصفوان ابن محرز بضم الميم على وزن اسم الفاعل من الاحراز المازني البصري والحديث اخرجه البخاري في المغازي عن ابي نعيم وعن عمرو بن علي وفيه الخلق ايضا عن عمرو بن حفص وفي التوحيد عن عبدان واخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الاعلى قوله جاء نفرأى عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وكان قدومهم في سنة تسع قوله ابشروا امر بهمة قطع من البشارة واراد بهما مجازي به المسلمون وما يصير اليه ما قبتهم ويقال بشرهم بما يقتضى دخول الجنة حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما قوله قالوا شرتنا فن القائلين بهذا الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية قوله فاعطنا اى من المال قوله فتغير وجهه اى وجهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما الاسف عليهم كيف آثروا الدنيا واما لكونه لم يحضره ما يعطيهم فينالهم به قوله فجاء اهل البين هم الاشعريون قوم ابي موسى الاشعري وقال ابن كثير قدوم الاشعريين صحبة ابي موسى الاشعري في صحبة جعفر بن ابي طالب واصحابه من المهاجرين الذين كانوا بالحبشة حين فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر قوله اقبلوا البشرى حكي عياض ان في رواية الاصبلي اليسرى بالياء آخر الحروف والسين المهملة قال والصواب الاول قوله اذ لم يقبلها كلمة اذ ظرف وهو اسم للزمن الماضي ولها استعمالات احدها ان تكون ظرفا بمعنى الحين وهو الغالب وهنا كذلك قوله فاخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى شرع يحدث قوله راحلتك الراحلة النافقة التي تصلح لان ترحل والمركب ايضا من الابل ذكرنا كان اوانتي ويجوز فيها الرفع والنصب اما الرفع فعلى الابتداء واما النصب فعلى تقدير ادرك راحلتك قوله تعلت اى تشردت وتشمرت قوله ليتنى لم اقم اى قال عمران ليتنى لم اقم من مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لم يفت منى سماع كلامه ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقال اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قد بشرتنا فاعطنا مرتين ثم دخل عليه ناس من اهل البين فقال اقبلوا البشرى يا اهل البين اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا يا رسول الله قالوا اجئناك نسألك عن هذا الامر قال كان الله ولم يكن شئ غير هو كان عرشه على الماء وكنتم في الذكركل شئ وخلق السموات والارض فنادى نادى نافتك يا ابن الحصين فانطلقت فاذا هي يقطع دونها السراب فوالله لو ددت اني تركتها ش هذا طريق آخر لحديث عمران بن الحصين مع زيادة فيه قوله جئناك بكاف الخطاب هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني جئنا بكاف قوله نسألك عن هذا الامر اى الحاضر الموجود ولفظ الامر يطلق ويراد به المأمور ويراد به الشأن والحال وكانهم سألوا عن احوال هذا العالم قوله كان الله ولم يكن شئ غير وسأني في التوحيد شئ قبله وفي رواية غير البخاري ولم يكن شئ معه ووقع في هذا الحديث في بعض المواضع كان الله ولا شئ معه وهو الآن على ما عليه كان وهي زيادة ليست في شئ من كتب الحديث نبه عليه الامام تقي الدين ابن تيمية قوله وكان عرشه على الماء اى لم يكن تحته الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والارض فان قلت بين هذه الجملة وما قبلها منافاة ظاهرة لان هذه الجملة تدل على وجود العرش والجملة التي قبلها تدل على انه لم يكن شئ قلت هو من باب الاخبار

عن حصول الجملتين مطلقا والواو بمعنى ثم فان قلت ما الفرق بين كان في كان لله وبين كان في وكان عرشه قلت كان الاول بمعنى الكون الازلي وكان الثاني بمعنى الحدث وفي قوله وكان عرشه على الماء دلالة على ان الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم لكونهما خالقا قبل خلق السموات والارض ولم يكن تحت العرش اذ ذاك الا الماء فان قلت اذا كان العرش والماء مخلوقين اولافيهما سابق في الخلق قلت الماء لما روى احمد والترمذي صحيحا من حديث ابي رزين العقيلي مرفوعا ان الماء خلق قبل العرش وروى السدي في تفسيره باسناد متعدد ان الله تعالى لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء فان قلت روى احمد والترمذي صحيحا من حديث عباد بن الصامت مرفوعا اول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن الى يوم القيامة واختاره الحسن وعطاء ومجاهد واليه ذهب ابن جرير وابن الجوزي وحكي ابن جرير عن محمد بن اسحق انه قال اول ما خلق الله تعالى النور والظلمة ثم مير بينهما فجعل الظلمة ليلا اسود مظلما وجعل النور نهارا ابيض مبصرا وقبل اول ما خلق الله تعالى نور محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قلت التوفيق بين هذه الروايات بان الاولوية نسي وكل شيء قيل فيه انه اول فهو بالنسبة الى ما بعدها قوله وكتب في الذكر اى قدر كل الكائنات والنبها في الذكر اى اللوح المحفوظ قوله تقطع تفعل من التقطع وهو بلفظ الماضي ولفظ المضارع من القطع قوله السراب بارفع فاعله والسراب هو الذى تراه نصف النهار كأنه ماء والمعنى فاذا هي انتهى السراب عندها قوله لوددت اى لاحتيت انى لو تركتها لثلا يفوت منه سماع كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المهلب السؤال عن مبادئ الاشياء والبحث عنها جائز شرعا وللعالم ان يجيب عنها بما يعلم فان خشى من السائل ايها شك او تقصير فلا يجيبه وينها عن ذلك ~~ح~~ ورواه عيسى عن رقية عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال سمعت عمر رضى الله عنه يقول قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه ~~ش~~ عيسى هو ابن موسى البخارى ابو احمد التميمي مولا هم يلقب غنجان بضم العين المعجمة وسكون النون وبالجمجمة وبعد الالف راء لقب به لاجرار خديه كان من اعباد الناس مات سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له في البخارى الا هذا الموضوع ورقبة بفتح الراء والقاف والباء الموحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة وبالقاف العبدى الكوفي ~~و~~ واعلم ان رواية الاكثرين هكذا عيسى عن رقية وقال الجبائي سقط بينه وبين رقية ابو حزة السكري وهو محمد بن ميمون وقال ابو مسعود الدمشقي انما رواه عيسى يعنى ابن موسى عن ابي حزة السكري عن رقية وقد وصل الطبراني هذا الحديث من طريق عيسى المذكور عن ابي حزة عن رقية ولم ينفرد به عيسى فقد اخرج ابو نعيم من طريق علي بن الحسين بن شقيق عن ابي حزة ولكن في اسناده ضعف قوله قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما يعنى قام على المنبر بيده ذلك ما رواه احمد ومسلم من حديث ابي زيد الانصاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الصلاة ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فاعلمنا حفظنا لفظ اجدوا فاذا هذا بيان المقام المذكور زمانا ومكانا وانه كان على المنبر من اول النهار الى ان غابت الشمس قوله حتى دخل كلمة حتى غاية للمبدأ وللأخبار اى حتى اخبر عن دخول اهل الجنة والغرض انه اخبر عن المبدأ والمعاش والمعاد جميعا وانما قال دخل بلفظ لماضى موضع المستقبل مبالغة للتحقق المستفاد من خبر الصادق ~~و~~ وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع

احوال المخلوقات من ابتدائها الى انتهائها وفي ايراد ذلك كاه في مجلس واحد امر عظيم من خوارق العادة وكيف وقد اعطى جوامع الكلم مع ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شيبة عن ابي احمد عن سفيان عن ابي الزناد عن الاصحاح عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراء يقول الله يشتمني ابن ادم وما ينبغي له ان يشتمني وتكذبني وما ينبغي له اما شتمه فقول له ان لي ولدا واما تكذيبه فقول له ليس يعيدني كما بداني ش **ص** مطابقتة لترجمة في قوله ليس يعيدني كما بداني وهو قول منكرو البعث من عباد الاوثان وابو احمد اسم محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الازدي وقيل الاسدي الزبيري نسبة الى جده مات بالاهواز في جادى الاولى سنة ثلاث ومائتين وكان يصوم الدهر وسفيان هو الثوري وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاصحاح عبد الرحمن بن هرمرق قوله يشتمني بالفعل المضارع ويروى شتمني بالماضي من الشتم وهو تو صيف الشيء بما هو ازراء ونقص لاسيما فيما يتعلق بالغيرة واثبات الولد كذلك لانه يستلزم الامكان المتداعي للمحدث قالوا ان هذا الحديث كلام قدسي اى نص الهى في الدرجة الثانية لان الله تعالى اخبر نبيه بمعناه بالهام واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه امته بعبارة نفسه قوله وتكذبني من باب التفعّل ويروى ويكذبني بضم الياء من التكذيب **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن ابي الزناد عن الاصحاح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رجتي غلبت غضبي ش **ص** مطابقتة لترجمة في قوله لما قضى الله الخلق ومغيرة بضم الميم وكسرهما والحديث اخرجه مسلم في التوبة والنسائي في النعوت كلهم عن قتيبة قوله لما قضى الله الخلق قال الخطابي يريد لما خلق الله الخلق كافي قوله تعالى فقضاهن سبع سموات اى خلقهن وقال ابن عرفة قضاء الشيء احكامه وامضاؤه والفراع منه وبه سمي القضاضى لانه اذا حكم فقد فرغ مما بين الخصمين قوله كتب في كتابه اى امر القلم ان يكتب في كتابه وهو اللوح والمحفوظ والمكتوب هو رجتي غلبت غضبي قوله فهو عنده اى الكتاب عنده والعندية ليست مكانية بل هو اشارة الى كمال كونه مكنونا عن الخلق مرفوعا عن حيز ادراكهم قوله فوق العرش قال الخطابي قال بعضهم معناه دون العرش استعظاما ان يكون شيء من الخلق فوق العرش كافي قوله تعالى بعوضة فافوقها اى فافوقها اى اصغر منها وقال بعضهم ان لفظ الفوق زائد كافي قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنين ادالثلثان يرثان الثلثين قلت في كل منهما نظر اما الاول ففيه استعمال اللفظ في غير موضعه واما الثاني ففيه فسار المعنى لان معناه يكون حينئذ فهو عنده العرش وهذا لا يصح والاحسن ان يقال معنى قوله فهو عنده فوق العرش اى علم ذلك عند الله فوق العرش لا ينسخ ولا يبدل او ذكر ذلك عند الله فوق العرش ولا محذور من اضممار لفظ العلم او الذكر على ان العرش مخلوق ولا يستحيل ان يمسه كتاب مخلوق فان الملائكة حلة العرش حاملونه على كواهلهم وفيه المماسسة فلا محذور ان يكون كتابه فوق العرش فان قلت ما وجه تخصيص هذا بالذكر على ما قلت مع ان القلم كتب كل شيء قلت لم افيه من الرجاء الكامل اظهرا ان رجته وسعت كل شيء بخلاف غيره قوله ان رجتي بفتح ان على انها بدل من كتب وبكسرهما ابتداء كلام يحكى مضمون الكتاب قوله غلبت في رواية شعيب عن ابي الزناد في التوحيد سبقت بدل غلبت والمراد من الغضب معناه الغائى وهو لازمه وهو ارادة الانتقام ممن يقع عليه الغضب والسق والغلبة باعتبار التعلق اى تعلق الرحمة سابق غالب على تعلق الغضب

لان الرحمة تقتضى ذاته المقدسة واما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد حادث وبهذا يندفع اشكال من اورد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواضع كمن يدخل السار من الموحدين ثم يخرج بالشفاعة او غيرها وقيل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا من صفات الذات فلان من تقدم بعض الافعال على بعض وقال الطيبي في سبق الرحمة اشارة الى ان قسط الخلق منها اكثر من قسطهم من الغضب وانما لتناهم من غير استحقاق وان الغضب لا ينالهم الا باستحقاق فالرحمة تشمل الشخص جنيا ورضيعا وفتيما وناشئا قبل ان يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب الا بعد ان يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك والله اعلم **ص** **باب** \*  
 ماجاء في سبع ارضين **ش** هذا باب في بيان ماجاء في وضع سبع ارضين **ص** وقول الله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن بتنزل الامر بينهما تعلوا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما **ش** وقول الله بالجبر عطا على قوله في سبع ارضين قوله الله مبتدأ والذي خلق خبره قوله سبع سموات ومن الارض مثلهن في العدد قيل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الا هذه الآية وقال الداودي فيه دلالة على ان الارضين بعضها فوق بعض مثل السموات ليس بينهما فرجة وحكى ابن التين عن بعضهم ان الارض واحدة قال وهو مردود بالقرآن والسنة **و** روى البيهقي عن ابي الضحى مسلم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال سبع ارضين في كل ارض نبي كنيتم وآدم كآدمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كآبراهيمكم وعيسى كعيسى ثم قال اسناد هذا الحديث عن ابن عباس صحيح وهو شاذ بكرة لا اعلم لابي الضحى عليه متابعا وروى ابن ابي حاتم عن طريق محمد بن عبد الله بن عباس قال لو حدثتكم بتفسير هذه الآية لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بما وقد روى احمد والترمذي من حديث ابي هريرة مرفوعا ان بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وان سمك كل سماء كذلك وان بين كل ارض وارض خمسمائة عام واخرجه اسحق بن راهويه والبراز من حديث ابي ذر **نحوه** فان قلت روى ابو داود والترمذي من حديث ابن عباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه مرفوعا بين كل سماء وسماء احدى او اثنتان وسبعون سنة قلت يجمع بينهما بان اختلاف المسافة بينهما باعتبار بطء السير وسرعته وفي تفسير اللسني وقيل ان المراد بقوله سبع ارضين الاقاليم السبعة والدعوة شاملة بجمعها وقيل انها سبع ارضين متصلة بعضها ببعض والحائل بين كل ارض وارض بحار لا يمكن قطعها ولا الوصول الى الارض الاخرى ولا تصل الدعوة اليهم قوله لتعلوا اللام تتعلق بخلق وقيل ينزل والاول اقرب وان الله قد احاط بكل شيء علما لا يخفى عليه شيء **و** علما مصدر من غير لفظ الفعل اى قد علم كل شيء **علما** **ص** والسقف المرفوع السماء **ش** هذه حكاية عما في سورة الطور وهو (والطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع) فقوله والسقف المرفوع مبتدأ وقوله السماء خبره وهو تفسيره كذا فسر مجاهد رواه ابن ابي حاتم وغيره من طريق ابن ابي نجیح عنه ويجوز بالجبر على طريق الحكاية عما في سورة الطور سمي السماء سقفا لانها للارض كالسقف للبيت وهو يقتضى الرد على من قال ان السماء كرية لان السقف في اللغة العربية لا يكون كريا وفيه نظر **ص** **ص** سمكها بناؤها **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (رفع سمكها فسوها) في الارامات وهن اسمكها مرفوع على الابتداء وخبره قوله بناؤها ويجوز بالنصب على الحكاية وقوله رفع سمكها اى بناها يعنى رفع بنائها والسمك بفتح

السين المهمة وسكون الميم وهكذا فسر ابن عباس رواه ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي طلحة عنه **ص** الحبك استواؤها وحسنها **ش** أشار بهذا إلى ما قوله تعالى والسما ذات الحبك ويجوز في الحبك الرفع على الابتداء وخبره استواؤها ويجوز الجر على الحكاية والتفسير الذي فسر رواه ابن أبي حاتم من طريق عطية بن السائب عن يزيد بن سعيد بن جبير عنه والحبك بضمين جمع حبيكة كطرق جمع طريقة وزنا ومعنى وقيل واحدها حباك كمثل وقيل الحبك الطرائق التي ترى في السماء من آثار الغيم وروى الطبري عن الضحاك نحوه وقيل هي النجوم أخرجه الطبري بإسناد حسن عن الحسن وروى الطبري عن عبد الله بن عمرو أن المراد بالسماء هنا السماء السابعة **ص** واذنت سمعت واطاعت **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى (إذا السماء انشقت واذنت لربها وحقت) رواه هكذا ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس واذنت لربها أي اطاعت ومن طريق الضحاك أي سمعت قال النسفي وحقيقته من أذن الشيء إذا صغى إليه أذنه للاستماع والسماع يستعمل للأسعاف والاجابة كذلك الأذن أي اجابت لربها إلى الانشقاق وما اراده منها **ص** والقت أخرجت ما فيها من الموق وتخلت عنهم **ش** أشار إلى قوله تعالى بعد قوله واذنت لربها وحقت واذ الأرض مدت (والقت ما فيها وتخلت) وحقت أي حق لها أن تطيع والقت أي طرحت ما فيها ومدت من مد الشيء فامتد وهو أن تزول جبالها وآكامها وكل امت فيها حتى تمتد وتنسط ويستوى ظهرها وتخلت أي خلت غاية الخلو حتى لا يبقى في بطنها شيء كأنها تكلفت أقصى جهدها في الخلو **ص** طحاها دحاها **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى (والأرض وماطحاها ونفس وماسواها) أراد بقوله دحاها تفسير قوله طحاها وهكذا فسر مجاهد أخرجه عنه عبد بن حميد وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس والسدى وغيرهما دحاها أي بسطها من الدحو وهو البسط يقال دحايدحو ويدحى أي بسط ووسع **ص** بالساهرة وجه الأرض كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى (فاذا هم بالساهرة) أي وجه الأرض ولعله سمي بها لأن نوم الخلائق وسهرهم فيها هكذا فسر عكرمة أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج أيضا من طريق مصعب بن ثابت عن أبي حازم عن سهل بن سعد في قوله تعالى فاذا هم بالساهرة قال أرض بيضاء عفراء كالخبرة وعن ابن أبي حاتم المراد بها أرض القيامة وقال النسفي قيل هذه الساهرة جبل عند بيت المقدس وقال أبو العلية فاذا هم بالساهرة بالصقع الذي بين جبل حسيان وجبل أريحا **ص** حدثنا علي بن عبد الله أخبرنا ابن علية عن علي بن المبارك حدثنا يحيى بن أبي كثير عن محمد بن أبي إبراهيم بن الحارث عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وكانت بينه وبين أناس خصومة في أرض فدخل على عائشة رضي الله تعالى عنها فذكر لها ذلك فقالت يا أبا سلمة اجتنب الأرض فإن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر طوفة من سبع أرضين **ش** مطابقته للترجمة في قوله من سبع أرضين وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وابن علية اسمه اسمعيل بن إبراهيم وعلية اسم أمه وقدم غير مرة والحديث قدم في المظالم في باب أنهم من ظلم شيئا من الأرض فإنه أخرجه هناك عن أبي ميمر عن عبد الوارث عن حسين عن يحيى بن أبي كثير إلى آخره **ص** قدشبر بكسر القاف وكون الباء آخر الحروف وهو المقدار قولاء طوته على صيغة المجهول من التطرف في أن يخسف الله به الأرض فتصير البقعة المغمورة منها في عنقه يوم القيامة كالطوف وقيل شوان يطوق جملها يوم القيامة أي تكلف لأن طوق التقليد من طوق التكليف **ص** حدثنا بن



ابن محمد اخبرنا عبد الله عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابيد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شرا من الارض بغير حقه خسف به يوم القيامة الى سبع ارضين **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وشر بكسر الهمزة والموحدة وسكون الشين المعجمة بن محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وسالم يروي عن ابيه عبد الله بن المبارك والحديث مضى في المظالم في باب اثم من ظلم فانه اخرجته هناك عن مسلم بن ابراهيم عن عبد الله بن المبارك **ع** عن معدنا محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن محمد بن سيرين عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السة اثني عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان **ش** مطابقتها لترجمة يتأني **ع** بالتعسف لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع ارضين وهنا المذكور لفظ الارض فقط ولكن المراد منه سبع ارضين ايضا وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيتاني وابن ابي بكرة وعبد الرحمن وابوبكرة قمع بن الحارث الثقفي وقد مضى في كتاب العلم عن ابي بكرة وفي الحج ايضا من هذا ولكن يأتي نحوه بأثم منه في آخر المعازي فتقارب الزمان اسم لاقبل الوقت وكثيره واراد به هنا السنة وذلك ان قوله السنة اثني عشر شهرا الى آخره جملة مستأنه مبنية للجملة الاولى فالمعنى ان الزمان في انقسامه الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى اصل الحساب والوضع الذي اختاره الله ووضعه يوم خلق السموات والارض قوله استدار يقال دار يدور واستدار يستدير بمعنى اذا طاف حول الشيء واذا عاد الى الموضع الذي ابتداء منه ومعنى الحديث ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى صفر وهو النسيء المذكور في قوله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر وذلك ليقنوا فيه ويفعلون ذلك كل سنة بعد سنة فينقل المحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة قد عاد الى زمنه المخصوص به قبل دارت السنة كهيئتها الاولى وقال بعضهم انما آخر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحج مع الامكان لبوافق اهل الحساب فيحج فيه حجة الوداع قوله كهيئته الكاف صفة مصدر محذوف اى استدار استدارة مثل حالته يوم خلق السموات والارض قوله ثلاث متواليات انما حذف التاء من العدد باعتبار ان الشهر واحد الاشهر بمعنى الليالي فاعتبر لذلك تأنيته ويقال ذلك باعتبار الغرة او الليلة مع ان العدد الذي لم يذكر معه المميز جاز فيه التذكير والتأنيث ويروي ثلاثة على الاصل قوله ذو القعدة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هي ذو القعدة او اولها ذو القعدة وما بعده عطف عليه قوله ورجب مضر عطف على قوله ثلاث وليس بعطف على قوله والمحرم وانما اضافته الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريمه اشد من محافظة سائر احرب ولم يكن يستعمله احد من العرب قوله بين جدادى وشعبان ذكره تأكيذا وازاحة للريب الحادث فيه من النسيء قال الزمخشري النسيء تأخير حرمة شهر الى شهر آخر كانوا يحلون الشهر الحرام ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم فكانوا يحرمون من شهور العام اربعة اشهر مطلقا وربما زادوا في الاشهر فيجعلونها ثلاثة عشر او اربعة عشر قالوا معنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسيء الذي كان من الجاهلية قد رافقت حجة الوداع الحجة وكانت حجة ابي بكر رضى الله تعالى عنه قبلها في ذي القعدة **ص** حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيد عن سعيد بن زيد بن عمر بن

ابن نعيم انه خاصته اروي في حق زيات انه انتقصها الى مروان فقال سعيد انا انتقص من حقها شيئا شهيدا. سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شبرا من الارض ظلما فانه يطوقه يوم القيامة من سبع ارضين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبيد بضم العين واسمه في الاصل عبد الله الهماري القرشي الكوفي وابو اسامة حاد بن اسامة وهشام بن عروة بن الزبير يروي عن ابيه عروة وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بضم النون وقبح الفاء العدوى احد العشرة المبشرة رضى الله عنه والحديث من قوله سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قدم في المظالم في باب اثم من ظلم شيئا من الارض قوله اروي بقبح الهمة وسكون الراء وقبح الواو والقصر بنت ان اويس بالسین المهمة قال ابن الاثير لم اتحقق انها صحابة او تابعة قوايم زعمت اى ادعت انه اى ان سعيد بن زيد انتقصه اى انتقصها من حقها في ارض قوله الى مروان يتعلق بقوله خاصته اى راعها الى مروان وهو كان يومئذ متولى المدينة وقد ترك سعيد الحق لها ودعا عابها فاستجاب الله دعاه وممرت القصة في المظالم **ص** قال ابن ابى الزناد عن هشام عن ابيه قال قال الى سعيد بن زيد دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** ابن ابى الزناد بكسر الزاى وبالتون هو عبد الرحمن بن عبد الله مفتى بغداد واراد البخارى بهذا التعليق بيان لقاء عروة سعيدا وتصريح سماعه منه الحديث المذكور وقال بعضهم وقد لقي عروة من هو اقدم من سعيد كوالده الزبير وعلى وغيرهما قلت لا يلزم من ذلك ملاقاته سعيدا من هذا الوجه **ص** باب في النجوم **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء في النجوم **ص** وقال قتادة ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح خلق هذه النجوم لثلاث جعلها زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها بغیر ذلك اخطأ واضاع نصيبه وتكلف بما لا علم له به **ش** هذا التعليق وصله عبد بن حنبل في تفسيره عن يونس عن سيفيان عنه وزاد في آخره وان ناسا جهلة بامر الله قد احدثوا في هذه النجوم كهانة من غرس بنجم كذا كان كذا ومن سحار بنجم كذا كان كذا ولعمري ما من النجوم نجم الا ويولد به الطويل والقصير والاجر والابض والحسن والذميم وقال الداودى قول قتادة في النجوم حسن الاقوله اخطأ واضاع نصيبه فانه قصر في ذلك بل قائل ذلك كافر انتهى ورد عليه بانه لم يتعين الكفر في ذلك الا في حق من نسب الاختراع الى النجوم وفي ذم النجوم للخطيب البغدادي من حديث اسمعيل بن عياش عن البختري بن عبيد الله عن ابيه عن ابى ذر عن عمر مرفوعا لا تسألوا عن النجوم ثم من حديث عبد الله بن موسى عن الربيع بن حبيب عن نوفل بن عبد الملك عن ابيه عن علي رضى الله تعالى عنه نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن النظر في النجوم وعن ابى هريرة عن ابن مسعود وعائشة وابن عباس نحوه وعن الحسن ان قيسا سأل قس بن ساعدة الايادى هل نظرت في النجوم قال نعم نظرت فيما يرا - به الهداية ولم نظر فيما يراد به الكهانة وفي كتاب الانواء لابى حنيفة المنكر في الذم من النجوم نسبة الامر الى الكواكب وانها هي المؤثرة وامان نسب التأثير الى خالقها وزعم انه نصبها اهلاما وصيرها آثارا لما يحدثه فلاجناح عليه **ص** وقال ابن عباس هشيا متيرا **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فاصبح هشيا تذروه الرياح) وفسر ابن عباس هشيا بقوله متيرا ذكره اسمعيل بن ابى زياد في تفسيره عن ابن عباس وقد جرت عادة البخارى انه اذا ذكر آية او حديثا في الترجمة ونحوها يذكر ايضا بالتبعية على سبيل الاستطراد ماله ادنى ملازمة بها فكثيرا للفاضة

**ص** والاب ما يأكل الانعام **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (وحدائق خيلبارقا كهة و ابا) وهذا ايضا تفسير ابن عباس ايضا واصله ابن ابي حاتم من طريق عاصم بن كليب عن ابيه عنه قال الاب ما نبت الارض مما تأكله الدواب ولا يأكله الناس ومن طريق عطاء والضحاك الاب كل شيء ينبت على وجه الارض وزاد الضحاك الالفاهمة **ص** والانام الخلق **ش** اشار بهذا الى ما قوله تعالى (والارض وضعها للانام) وفسر الانام بقوله الخلق وهو تفسير ابن عباس ايضا رواه ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه في الآية المذكورة والمراد بالخلق المخلوق وروى من طريق سماك عن عكرمة قال الانام الناس ومن طريق الحسن قال الجن والانس وعن الشعبي هو كل ذي روح **ص** برزخ حاجب **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (بينهما رزخ لا يبغيان) فسر به بقوله حاجب يعنى حاجب بين البحرين لا يختلطان وهذا ايضا تفسير ابن عباس وحاجب بالباء الموحدة في قول الاكثرين وفي رواية المستملى والكشميني جازبازاي موضع الباء من جزيين الشيتين اذا حال بينهما **ص** قال مجاهد الفاها ملتفة والغلب الملتفة **ش** اشار بهذا الى ما روى عن مجاهد في تفسير قوله تعالى (وجنات الفاها) اي ملتفة واصله عنه عبد بن حديد من طريق ابن ابي نجيع ومعنى ملتفة اي ملتفة بعضها على بعض والاف جمع لف وقيل جمع لفيف وحكى الكسائي انه جمع الجمع وقال الطبري اختلاف اهل اللغة في واحد الافاف فقال بعض نحاة البصرة لف وقال بعض نحاة الكوفة لف ولفيف قال الطبري ان كان الافاف جمعا فواحد جمع ايضا تقول جنة لف وجنات لف قوله والغلب الملتفة اشارة الى ما في قوله تعالى (وحدائق غلبا) وفسر الغلب بقوله الملتفة وروى ابن ابي حاتم من طريق عاصم بن كليب عن ابيه عن ابن عباس الحدائق ما التفت والغلب ما غلظ وروى من طريق عكرمة عنه الغلب شجر بالجبل لا يحمل يستظل به **ص** فراشا مهادا كقوله ولكم في الارض مستقر **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (الذي جعل لكم الارض فراشا) وفسره بقوله مهادا وبه فسر قتادة والربيع بن انس واصله الطبري عنهما قوله كقوله ولكم في الارض مستقر اي كافي قوله تعالى ولكم في الارض مستقر اي موضع قرار وهو بمعنى المهاد **ص** نكدا قليلا **ش** اشار بهذا الى ما قوله تعالى والذين خبت لا يخرج الانكدا وفسر النكد بقوله قليلا وكذا اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي قال لا يخرج الانكدا قال النكد الشيء القليل الذي لا ينفع واخرج ابن ابي حاتم ايضا من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال هذا مثل ضرب للكافر كالبلد السبعة المألحة التي لا تخرج منها البركة **ص** باب \* صفة الشمس والقمر بحسبان **ش** اي هذا باب في بيان تفسير صفة الشمس والقمر بحسبان **ص** قال مجاهد كحسبان الرجي **ش** يعنى الشمس والقمر يجريان بحسبان يعنى بحساب معلوم كجري الرجي يعنى على حساب الحركة الرحوية الدورية وعلى وضعها والحسبان قد يكون مصدرا تقول حسبت حسابا وحسبانا مثل الغفران والكفران والرجحان والنقصان والبرهان وقد يكون جمع الحساب مثل الشهبان والركبان والقضبان والرهبان وقول مجاهد واصله القرياني في نفسه بـه من طريق ابن ابي نجيع عنه **ص** وقال غيره حساب ومنازل لا يعدوانها **ش** اي قال مجاهد في تفسير الآية المذكورة معناها يجريان بحسبان اي بقدر معلوم ويجريان في منازل لا يعدوانها اي لا يتجاوزان المنازل روى ذلك الطبري عن ابن عباس باسناد

صحيح وروى عبد بن جيد ايضا من طريق ابي مالك الغفاري مثله **ص** حسابان جاعة حساب  
 مثل شهاب وشهبان ش **ص** قد ذكرنا الان ان لفظ حسابان قد يكون جمعا وقد يكون مصدرا  
**ص** ضحاها ضوءها ش **ص** اشار بهذا الى قوله والشمس وضحاها وفسر الضحى بالضوء  
 وصله عبد بن جيد من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد قال والشمس وضحاها قال ضوءها وقال الاسمعيلى  
 يريد ان الضحى تقع في صدر النهار وعنده تشتت اضاءة الشمس وروى ابن ابي حاتم من طريق  
 قتادة والضحاك وقال ضحاها النهار وفي تفسير النسفي والشمس وضحاها اذا اشرقت وقام سلطانها  
 ولذلك قيل وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق  
 ذلك **ص** ان تدرك القمر لا يستر ضوء احدهما من الآخر ولا ينبغي لهما ذلك سابق النهار  
 يتطالبان حينئذ نسلخ احدهما من الآخر ونجري كل واحد منهما ش **ص** اشار بهذا الى قوله تعالى  
 لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار قال الضحاك اى لا يزول الليل من قبل مجئ  
 النهار وقال الداودي اى لا يأتى الليل في غير وقته قوله ولا الليل سابق النهار اى يتطالبان حينئذ اى  
 سريعا وقال تعالى يطلبه حينئذ اى سريعا قوله نسلخ منه النهار اى نسلخ من الليل النهار والسليخ  
 الاخراج يقال سلخت الشاة من الاهداب والشاة مسلوخة والمعنى اخرجنا النهار من الليل اخرجنا ما يبق  
 معه شئ فاستعير السليخ لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملق ظله قوله ونجري بالون من  
 الاجراء قوله كل واحد منهما اى من الليل والنهار ولما كان السليخ اخرج النهار من الليل وبالعكس ايضا  
 كذلك عم البخارى فقال بلفظ احدهما **ص** واهية وهيهاتشققها ش **ص** اشار بهذا الى  
 قوله تعالى (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) وفسر الوهى بالتشقق هذا قول الفراء وروى الطبرى  
 عن ابن عباس واهية متمزقة ضعيفة **ص** ارجائها ما ينشق منها فهي على حافيتها كقولك على ارجاء  
 البر ش **ص** اشار بهذا الى قوله تعالى (والملك على ارجائها) وهو جمع الرجا مقصورا وهو ناحية  
 البر والرجوان حافتا البر ووقع في رواية غير الكشيمهني فهو على حافيتها وكأنه افردا الضمير باعتبار  
 لفظ الملك وجمع باعتبار الجنس وروى عن قتادة في قوله والملك على ارجائها اى على حافات السماء  
 وروى الطبرى عن سعيد بن المسيب مثله وعن سعيد بن جبير على حافة الدنيا ومن ابن عباس قال  
 والملك على حافات السماء حين تشقق **ص** اغطش وجن اظلم ش **ص** اشار بقوله اغطش  
 الى قوله تعالى (اغطش ليلها) وبقوله وجن الى قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) وفسرها بقوله اظلم  
 فالاول تفسير قتادة اخرجه عبد بن جيد من طريقه والثاني تفسير ابي عبيدة **ص** وقال الحسن  
 كورت تكور حتى يذهب ضوءها ش **ص** اشار بهذا الى قوله تعالى (اذا الشمس كورت) قال الحسن  
 البصرى معنى كورت تكور حتى يذهب ضوءها ومعنى تكور تلف تقول كورت العمامة تكويرا  
 اذا لففتها والتكوير ايضا الجمع تقول كورته اذا جمعه وقد اخرج الطبرى من طريق علي بن ابي طلحة  
 عن ابن عباس اذا الشمس كورت تقول اظلمت ومن طريق الربيع بن خثيم قال كورت اى رمى بها  
 ومن طريق ابي يحيى عن مجاهد كورت قال اضمحلت **ص** والليل وما وسق  
 جمع من دابة ش **ص** وصله عبد بن جيد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه  
**ص** اتسق استوى ش **ص** اشار به الى قوله تعالى والقمر اذا اتسق فسرهم بقوله استوى  
 وصله عبد بن جيد ايضا من طريق منصور عنه واصل اتسق او تسق قلبت الواو تاء وادغمت التاء

في التاء اى تجمع ضوؤه وذلك في الليالى البيض **ص** بروج منازل الشمس والقمر **ش** اشار به الى قوله تعالى (تبارك الذى جعل في السماء بروجاً) وفسر البروج بالمنازل اى منازل الشمس والقمر وروى الطبري من طريق مجاهد قال البروج الكواكب ومن طريق ابى صالح قال هى النجوم الكبار وقيل هى صور في السماء رواه عبد بن حميد من طريق يحيى بن رافع ومن طريق قتادة قال هى قصور على ابواب السماء فيها الحرس وعند اهل الهيئة البروج غير المنازل فالبروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون فكل برج عبارة عن منزلتين وثلاث منها وبهذا يحصل الجواب عما قيل كيف يفسر البروج بالمنازل والبروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون او المراد بالمنازل معناها اللغوي لا التى عليه اهل التنجيم **ص** الحرور بالنهار مع الشمس **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (ولا الظل ولا الحرور) وفسر الحرور بأنه يكون بالنهار مع الشمس كذا روى عن ابى عبيدة وقال القراء الحرور الحار الدائم ايلا كان او نهارا والسموم بالنهار خاصة **ص** وقال ابن عباس ورؤية الحرور بالليل والسموم بالنهار **ش** رؤبة بضم الراء ابن العجاج واسمه عبد الله ابن رؤبة بن ليدي بن صخر بن كنيث بن عميرة بن حتى بن ربيعة ابن سعد بن مالك بن سعد التميمي السعدي من سعد تميم البصري هو وابوه اجزاء مشهوران عالمان باللغة وهما من الطبقة التاسعة من رجال الاسلام وتفسير رؤبة هذا ذكره ابو عبيد عنه في المجاز وقال السدي المراد بالظل والحرور في الآية الجنة والدار اخرجه ابن ابى حاتم عنه **ص** يقال يخور يخور **ش** اشار الى قوله تعالى (يولج الليل في النهار) فسر به بقوله يخور وقال بعضهم يكور كذا يعنى بالراء في رواية ابى ذر ورأيت في رواية ابن شبيب يخور بنون وهو الاشبه قلت الاشبه بالراء لان معنى يكور يلف النهار في الليل وقال ابو عبيدة يولج اى ينقص من الليل فيزيد في النهار وكذلك النهار وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال ما نقص من احدهما دخل في الآخر يتقاصن ذلك في الساعات **ص** وليجة كل شئ ادخلته في شئ **ش** اشار بهذا الى لفظ وليجة المذكور في قوله تعالى (ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) وقد فسر وليجة بقوله كل شئ ادخلته في شئ \* قوله ان تتركوا اى ام حسبتم ايها المؤمنون ان تترككم مهملين ولا تختبركم بأموالهم يظهر فيها اهل العزم والصدق من الكاذب ولهذا قال ولما يعلم الله الى قوله وليجة اى بطانة ودخيلة بل هم في الظاهر والباطن على النصيح لله ولرسوله فاكتفى باحد القسمين عن الآخر وقال المفسرون الوليعة الخيانة وقيل الخديعة وقيل البطانة من غير المسلمين وهو ان يتخذ الرجل من المسلمين دخيلاً من المشركين يفشون اليهم اسرارهم وقال ابن قتيبة كل شئ ادخلته في شئ ليس منه فانه وليجة **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابى ذر رضى الله تعالى عنه قال قال النبی صلی الله تعالى عليه وسلم لا بد من ذر حين غربت الشمس اتدري اين تذهب قلت الله ورسوله اعلم قال فان تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تمجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت حتى تطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم **ش** مطابقته لترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة صفات الشمس التي تعرض عليها وزعم بعضهم ان وجهه المطابقة هو سير الشمس في كل يوم و ليلة وليس ذلك بوجه والدليل على وجه ما قلنا ان في بعض النسخ ذكر هذا باب صفة الشمس ثم ذكر الحديث المذكور والالفاظ التي ذكرها من قوله قال مجاهد كسبان الرحي الى هذا

الحديث ليست بموجودة في بعض النسخ ورجال هذا الحديث كلهم مضوا عن قريب و ابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد من الزيادة ابن شريك بن طارق التيمي الكوفي وهو يروي عن ابي ذر واسمه جندب ابن جنادة وقد اختلف في اسمه واسم ابيه اختلافا كثيرا اشهرها ما ذكرناه \* والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن الحميدى وعن ابي نعيم وفي التوحيد عن عياش عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم وابى سعيد الاشجعي وعن اسحق ويحيى بن ايوب وعن عبد الحميد واخرجه ابوداود في الحروف عن عثمان والقواريري واخرجه الترمذي في الفتن وفي التفسير عن هناد واخرجه النسائي في التفسير عن اسحق بن ابراهيم \* ذكر معناه \* قوله ادرى الغرض من هذا الاستفهام اعلامه بذلك قوله حتى تسجد تحت العرش \* فان قلت ما المراد بالسجود اذ لا جهة لها والانتقاد حاصل دائما قلت الغرض التشبيه بالساجد عند الغروب \* فان قلت يرى انها تعيب في الارض وقد اخبر الله تعالى انها تغرب في عين حجة فان هي من العرش قلت الارضون السبع في ضرب المثال كقطب الرحي والعرش لعظم ذاته كالحج فاما سجدت الشمس سجدت تحت العرش وذلك مستقرها \* فان قلت اصحاب الهيئة قالوا الشمس مرصعة في الفلك فانه يقتضي ان الذي يسير هو الفلك وظاهر الحديث انها هي التي تسير وتجرى قلت اما ولا فلا اعتبار لقول اهل الهيئة عند مصادمة كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكلام الرسول هو الحق لا مزية فيه وكلامهم حدس وتخمين ولا مانع في قدرة الله تعالى ان تخرج الشمس من مجراها وتذهب الى تحت العرش فتسجد ثم ترجع \* فان قلت قال الله تعالى وكل فلك يسبحون اي يدورون قلت دوران الشمس في فلكها لا يستلزم منع سجودها في اى موضع اراده الله تعالى وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بالسجود من هو مؤكل بهامن الملائكة قلت هذا الاحتمال غير ناش عن دليل فلا يعتبر به وهو ايضا مخالف لظاهر الحديث وعدول عن حقيقته وقيل المراد من قوله تحت العرش اي تحت القهر والسلطان قلت لماذا القهر وبمن ظاهر الكلام وحقيقته على ان تقول السموات والارضون وغيرهما من جميع العالم تحت العرش فاداسجدت الشمس في اى موضع قدره الله تعالى يصح ان يقال سجدت تحت العرش وقال ابن العربي وقد انكر قوم سجود الشمس وهو صحيح ممكن قلت هؤلاء قوم من الملاحدة لانهم انكروا ما اخبر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت عنده بوجه صحيح ولا مانع من قدرة الله تعالى ان يمكن كل شئ من الحيوان والجمادات ان يسجد له قوله تستأذن بدل على انها تعقل وكذلك قوله تسجد قال الكرماني \* فان قلت فيم تستأذن قلت الظاهر انه في الطلوع من المشرق والله اعلم بحقيقة الحال انتهى قلت لا حاجة الى القيد بقوله الظاهر لانه لا شك ان استيذانها هذا لاجل الطلوع من المشرق على عاداتها فيؤذن لها ثم اذا قرب يوم القيامة تستأذن في ذلك فلا يؤذن لها كما في الحديث المذكور قوله ويوشك ان تسجد لفظ يوشك من افعال المقاربة وهي على انواع منها ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب واوشك كما عرف في موضعه فعلى هذا معنى ويوشك ان تسجد ويقرب ان تسجد وقد علم ان افعال المقاربة ملازمة لصيغة الماضى الاربعة الفاظ فاستعمل لها مضارع منها اوشك قوله فلا يقبل منها يعنى لا يؤذن لها حتى تسجد قوله وتستأذن فلا يؤذن لها يعنى تستأذن بالسير الى مطلعه فلا يؤذن لها ذلك قوله له الى (والشمس تجري لمستقرها) اشار بقوله فذلك الى ما تضمن قوله فلما نذهب الى آخره قريبا مستقرها يعنى الى مستقرها قال ابن عباس لا يبلغ مستقرها حتى ترجع الى منازلها قال قتادة الى وقت

واجلها لاتعدوه وقيل الى انتهاء امرها عند انقضاء الدنيا وقيل الى ابعاد منازلها في الغروب وقيل  
لحدلها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها اجلها الذي اقر الله عليه امرها  
في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وعن ابن عباس انه قرأ لامستقر لها وهي قراءة ابن مسعود اى  
لاقرارها فهي جارية ابد (ذلك) الجرى على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي بكل الفطن عن  
استخراجها وتخير الافهام في استنباط ما هو الا (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط  
علما بكل معلوم \* قال قلت روى مسلم عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
عن قول الله تعالى والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش قلت لا ينكر ان يكون لها استقرار  
تحت العرش من حيث لا تدركه ولا نشاهده وانما اخبر عن غيب فلا تكذبه ولا تكيفه ان علمنا لا يحيط به  
\* ص حدثنا مسدد حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا عبد الله الدانا قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن  
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر مكوران يوم  
القيامة ش \* مطابقة للترجمة ظاهرة لان تكور الشمس والقمر من صفاتهما وعبد الله هو ابن  
فيروز الدانا بالمدال المهملة وتخفيف النون وفي آخره جيم ويقال بدون الجيم ايضا وهو مرعرب  
ومعناه العالم وهو بصرى قوله مكوران اى مطويان ذاهبا الضوء وقال ابن الاثير اى يلفان  
ويجمعان وفي رواية كعب الاحبار يحا بالنس والقمر ثورين يكوران في النار يوم القيامة اى يلفان  
ويلقبان في النار والرواية ثورين بالناء الثلاثة كأنهما يمسحان وقال ابن الاثير وقد روى بالنون وهو  
تخفيف وقال الطبري باسناده عن عكرمة عن ابن عباس تكذيب كعب في قوله هذه يهودية يريد  
ادخالها في الاسلام الله اكرم واجل من ان يعذب على طاعته الم ترى قوله تعالى وسخر لكم الشمس والقمر  
دائمين يعنى دوما في طاعته فكيف يعذب عبيد اثنى الله عليهما انتهى قلت قد روى عن ابي هريرة  
وانس ايضا مثل ما روى عن كعب \* اما حديث ابي هريرة فقد قال الخطابي وروى في هذا الحديث  
زيادة لم يذكرها ابو عبد الله وهي ما حدثنا ابن الاعرابي حدثنا عباس الدوري حدثنا يونس بن محمد  
حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الدانا شهدنا اباسلة حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم انه قال ان الشمس والقمر ثوران يكوران في النار يوم القيامة قال الحسن وما ذنبهما قال  
ابو سلمة انا حدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت تقول ما ذنبهما فسكت الحسن \* واما ما روى  
عن انس فقد رواه ابو داود والطيالسي في مسنده عن يزيد الرقاشي عن انس مرفوعا ان الشمس والقمر ثوران  
عقيران في النار وذكره ابو مسعود الدمشقي في بعض نسخ اطرافه موهومان ذلك في الصحيح وذكر ابن  
وهب في كتاب الاموال عن عطاء بن يسار انه تلا هذه الآية (وجمع الشمس والقمر) قال يجمعان يوم  
القيامة ثم يقدفان في النار فيكونان في نار الله الكبرى وقال الخطابي ليس المراد بكونهما في النار تعذيبهما  
بذلك ولكنه تبييت لمن كان يعبد هما في الدنيا ليعلوا ان عبادتهم لهما كانت باطلة وقيل انهما خلعا  
من النار فاعيدا فيها ويرد هذا القول ما روى عن ابن مسعود مرفوعا تكلم ربنا بكلمتين صير احدهما  
شمسا والاخرى قمر وكلاهما من النور ويعاد ان يوم القيامة الى الجنة وقال الاسمعيلى لا يلزم من  
جعلهما في النار تعذيبهما فار الله في النار ملائكة وغيرها لتكون لاهل النار عذابا وآلة من آلات  
المناب \* ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عروان عبد الرحمن  
ابن القاسم حدثه عن ابيه عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه انه كان يخبر عن النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قال ان الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا لحياة ولكنهما آياتان من آيات الله فاذا رأيتهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الكسوف الذي يعرض للشمس والخسوف الذي يعرض للقمر من صفاتهما **و** يحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر ومات بها سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره هو ابن الحارث المصري وعبد الرحمن بن القاسم يروي عن أبيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث قدمي في اول ابواب الكسوف فانه اخرجه هناك عن اصبع عن ابن وهب الى آخره نحوه وقدم الكلام فيه هناك قوله فصلوا اي صلاة الكسوف **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رأيتما ذلك فاذا كروا الله **ش** مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق والحديث مضى بأتم واطول منه في باب صلاة الكسوف فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خسفت الشمس قام فكبّر وقرأ قراءة طويلة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده وقام كما هو فقرأ قراءة طويلة وهي ادنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعا طويلا وهي ادنى من الركعة الاولى ثم سجد سجودا طويلا ثم فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رأيتهما فافزعوا الى الصلاة **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة ما قبله **و** الحديث مضى في باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عقير عن الليث الى آخره نحوه قوله فافزعوا اي التجهوا الى الصلاة وذكر الله **ص** حدثني محمد بن المنثري حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس بن ابي مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد ولا لحياة ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رأيتهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسمعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي وقيس ابن ابي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي وابو مسعود اسمه عقبة بن عمرو البدرى وقال الكرماني وفي بعضها ابن مسعود اي عبد الله وهذا وان كان صحيحا من جهة ان قيس بن ابي حازم بالزاي يروي عنه ايضا لكن الروايات متعاضدة على ان الحديث في مسانيد عقبة لا عبد الله والحديث مضى في باب لا ينكسف الشمس لموت احد ولا لحياة والله اعلم **ص** باب \* ماجاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح نشرا بين يدي رحته **ش** اي هذا باب في بيان ماجاء الى آخره **ص** قاصفا تقصف كل شيء **ش** اشار به الى تفسير لفظ قاصفا في قوله تعالى (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) وفسره بقوله تقصف كل شيء يعني تأتي عليه وقال ابو عبيدة هي التي تقصف كل شيء اي تحطم وروى الطبري من طريق ابن جريج قال قال ابن عباس القاصف التي تفرق هكذا رواه منقطعا لان ابن جريج لم يدرك ابن عباس **ص** لواقع ملاقي ملقحة **ش** اشار به الى لفظ لواقع في قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقع وفسر اللواقع بالملاقح جمع



ملقحة وهو من البوادر يقال القمح الفحل الناقة والريح السحاب وريح لواقح وتال ابن المكيت  
 اللواقح الحوامل وعن أبي عبيدة الملاقي جمع ملقحة وملقح مثل ما قال البخاري وانكره غيره فقال  
 جمع لاقحة ولاقيح على النسب أي ذات اللقاح والعرب تقول للجنوب لاقح وحامل وللشمال حائل  
 وعقيم وقال ابن مسعود لواقح تحمل الريح الماء فتلقح السحاب وتمربه فيدر كما تدر القمح ثم يطر وقال  
 ابن عباس تلقح الرياح والشجر والسحاب وتمربه وقال عبد الله بن عمر الرياح ثمانية أربع عذاب وأربع  
 رجة فارجة الناشرات والذاريات والمرسلات والمبشرات وأما العذاب فالعاصف والقاصف  
 وهما في البحر والصرص والعقيم وهما في البر **ص** اعصار ريح عاصف تهب من الأرض إلى السماء  
 كعمود فيه نار **ش** أشار بهذا إلى تفسير لفظ اعصار في قوله تعالى فاصحابها اعصار في نار وعنه ابن  
 عباس هي الرياح الشديدة وقيل ريح عاصف فيها سموم وقيل هي التي تسمى الاس ازوثة وعن الضحاك  
 الاعصار ريح فيها برد شديد والذي قاله البخاري اظهر لقوله تعالى فيه نار وهو تفسير أبي عبيدة  
**ص** صر برد **ش** أشار به إلى تفسير لفظ صر في قوله تعالى ريح فيها صر قال أبو عبيدة  
 الصر شدة البرد **ص** نسرا متفرقة **ش** **ص** نسرا الذي في قوله نسالي وهو الذي  
 يرسل الرياح نسرا بين يدي رجه الذي وصفه ترجمة بقوله متفرقة وهو جمع نشر وعن عاصم كأنه  
 جمع نشر وعن محمد الجاني هو المطر **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن  
 ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ندمت بالصبا واهلكت ماد بالدبور **ش**  
 مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه يتضمن ريح الرجة والحكم يقتضين هو ابن عتبة والحديث مضي  
 في الاستسقاء في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه أخرجه هناك عن مسلم  
 عن شعبة إلى آخره **ص** حدثنا مكي بن إبراهيم حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عائشة رضي الله  
 تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا رأى غيلة في السماء أقبل وأدبر ودخل وخرج  
 وتغير وجهه فإذا امطرت السماء سرى عنه فعرفته عائشة ذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ما أدري لعله كما قال قوم (فلارأوه عارضا مستنقلا أو ديتهم) الآية **ش** مطابقتها للترجمة  
 من حيث انه مشتق على ذكر الريح والمطر الذي يأتي به الريح ومكي بن إبراهيم بن بشر بن فرق قد الحظي  
 البخني ولفظ مكي على صورة النسبة اسمه وليس هو منسوب إلى مكة وقد وهم الكرماني فقال مكي نسبة  
 إلى مكة وقال في موضع آخر كالمسبوبة إلى مكة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو  
 ابن أبي رباح والحديث أخرجه الترمذي في التفسير عن عبد الرحمن بن الأسود البصري وأخرجه النسائي  
 فيه عن محمد بن يحيى بن أيوب المروزي قوله غيلة بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف  
 وهي الصحابة التي يخال فيها المطر قوله وتغير وجهه خوفا أن تصيب أمته عقوبة ذنب العامة كما  
 أصاب الذين قالوا هذا عارض ممطرنا الآية **ص** فان قلت كيف يلتزم هذا مع قوله (وما كان الله ليعذبهم  
 وانت فيهم قلت الآية نزل بعد هذه القصة وهذه كرامة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ورفع لدرجته حيث لا يعذب أمته وهو فيهم ولا يعذبهم أيضا وهم يستغفرون بعد ذهابه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم استبدت الحروب **ص** حدثنا ابن الأيمان الذي في القلوب ايضا منع من تعذيب  
 الجاني كما ذكره **ص** فيهم ثمانية **ص** في السماء دهر الخلال في امطر ومطر في بار  
 الاستسقاء وفي رواية أبي دريدون الالف تزلزل سرى عنه على سيفعة المجهول أي كشف عنه ما خالطه

من الوجع يقال سررت الثوب وسريته اذا خلقت وسربت الجمل عن الفرس اذا تزعته عنه والتشديد  
 للمبالغة قوله فعرفته عائشة من التعريف اى عرفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان عرض له  
 قوله عارضا وهو السحاب الذى يعترض في افق السماء **ص** \* باب \* ذكر الملائكة  
**ش** اى هذا باب في ذكر الملائكة وهو جمع ملك وقال ابن سيدة هو مخفف عن ملائكة كالملائكة  
 جمع شئال والحق التاء لتأنيث الجمع وتركتم الهجزة في المفرد للاستتقال وقال القرأز هو مأخوذ  
 من الالوكة وهى الرسالة وقيل هو مأخوذ من الملك **ش** يخرج الميم وسكون اللام وهو الاخذ بقوة وقيل  
 من الملك بالكسر لان الله تعالى قد جعل لكل ملك ملكا فلك ملك الموت قبض الارواح وملك اسراييل  
 الصور وكذا سائرهم ويفسد هذا قولهم ملائكة بالهجرة ولا اصل له على هذا القول في الهجزة  
 وقد جاء الملك جمعا كما في قوله تعالى ( والملك على ارجائها ) والملائكة اجسام لطيفة هوائية تقدر  
 على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات ويقال جوهر بسيط ذو فطو وعقل مقدس من ظلال  
 الشهوة وكدورة الغضب ( لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ) طعامهم التسبيح و  
 شربهم التقديس وانسهم بذكر الله تعالى خلقوا على صور مختلفة واقدار متفاوتة لاصلاح  
 مصنوعاته واسكان سمواته **ص** قال انس قال عبدالله بن سلام للنبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ان جبريل عدو اليهود من الملائكة **ش** هذا التعليق قطعة من حديث وصله البخارى  
 في كتاب الهجرة عن محمد بن سلام عن مروان بن معاوية عن جندب عن انس وسياق تحققة ان شاء الله  
 تعالى **ص** وقال ابن عباس ان النحن الصافون الملائكة **ش** - هذا التعليق رواه  
 الطبراني مرفوعا عن عائشة بلفظ ما في السماء الدنيا موضع قدم الا عليه ملك ساجد او قائم فذلك  
 قوله وان النحن الصافون وروى ايضا عن محمد بن سعد حدثني ابي قال حدثني عبي قال حدثني ابي  
 عن ابيه عن ابن عباس بزيادة الملائكة صافون تسبح لله عز وجل **ص** حدثنا هبة بن خالد  
 حدثنا همام عن قتادة ( ح ) وقال لى خليفة اخبرنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد و هشام قال حدثنا  
 قتادة حدثنا انس مالك عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينما انا عند  
 البيت بين النائم واليقظان وذكر بين الرجلين فأثبت بطست من ذهب مليء حكمة وإيمانا فشق من  
 النحر الى مراق البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم مليء حكمة وإيمانا وأثبت بدابة ابيض دون البغل  
 وفوق الحمار البراق فانطلقت مع جبريل عليه الصلاة والسلام حتى أتينا السماء الدنيا قيل من هذا قال  
 جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقدار سل اليه قال نعم قيل مرحبا به ولنم الجيى جاء فأثبت على آدم  
 فسلمت عليه فقال مرحبا بك من ابن ونبي فأتينا السماء الثانية قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال  
 محمد قيل ارسل اليه قال نعم قال مرحبا به ولنم الجيى جاء فأثبت على عيسى ويحيى فقالا مرحبا بك من اخ  
 ونبي فأتينا السماء الثالثة قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقدار سل اليه قال نعم  
 قيل مرحبا به ولنم الجيى جاء فأثبت يوسف فسلمت عليه وقال مرحبا بك من اخ ونبي فأتينا السماء  
 الرابعة قيل من هذا قيل جبريل وقيل من معك قيل محمد قيل وقدار سل اليه قيل نعم قيل مرحبا به ولنم الجيى  
 جاء فأتينا على ادريس فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ ونبي فأتينا السماء السادسة قيل من هذا قيل  
 من هذا قال جبريل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقدار سل اليه قال نعم قيل مرحبا به ولنم الجيى جاء  
 فأتينا على هرون فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ ونبي فأتينا السماء السادسة قيل من هذا قيل  
 جبريل قيل من معك قيل محمد قيل وقدار سل اليه قال نعم ولنم الجيى جاء فأثبت على موسى فسلمت عليه

وقال مرحبا بك من اخ ونى فلما جاوزت بكى فقبل ما بكاك قال يارب هذا الغلام الذى بعث بعدى  
يدخل الجنة من امته افضل مما يدخل من امتى فأتينا السماء السابعة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك  
قيل محمد قيل وقدر سل اليه قال نعم قيل مرحبا به ولزم الجحى جاء فأثيت على ابراهيم فسلمت عليه فقال مرحبا  
بك من ابن ونى فرفع لى البيت المعمور فسألت جبريل فقال هذا البيت المعمور يصلى فيه كل يوم سبعون  
الف ملك اذا خرجوا لم يعودوا اليه آخر ما عليهم ورفعت لى سدة المنهى فاذا نبت بها كأنه قلال هجر ورقتها  
كأنه آذان القيول فى اصلها اربعة انهار فهران باطنان ونهران ظاهران فسألت جبريل فقال اما  
الباطنان فى الجنة واما الظاهران النيل والفرات ثم فرضت على خسون صلاة فأقبلت حتى جئت  
موسى فقال ما صنعت قلت فرضت على خسون صلاة قال انا اعلم بالناس منك ما لجت بنى اسرائيل  
اشد المعالجة وان انتك لا تطيق فارجع الى ربك فسله فرجعت فسألته فجعلها اربعين ثم مثله ثم ثلاثين  
ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرين فأثيت موسى فقال مثله فجعلها خمسا فأثيت موسى فقال ما  
صنعت قلت جعلها خمسا فقال مثله قلت سلمت بخير فنودى اتى قد امضيت فريضتى وخفت عن  
صادى واجزى الحسنة عشرة اش  مطابقته لترجة ظاهرة لان فيه ذكر جبريل صريحا  
وهو من الكرويين وهم سادة الملائكة  ذكر رجاله  وهم تسعة  الاول هدية بضم الهاء  
وسكون الدال وبالباء الموحدة ابن خالد بن ابى الاسود القيمى البصرى ويقال هدا ب  الثانى  
همام بن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة  الثالث قتادة  
ابن دحامة  الرابع خليفة بن خياط ابو عمرو والمصفرى  الخامس يزيد بن زريع ابو معاوية العيشى  
البصرى  السادس سعيد بن ابى عروبة واسمه مهران اليشكرى  السابع هشام بن ابى عبد الله  
الدستوائى  الثامن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه  التاسع مالك بن صعصعة الانصارى  
رضى الله تعالى عنه  ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره  اخرجه البخارى مقطعا فى اربعة مواضع  
بعضها فى بدء الخلق عن هدية وخليفة وبعضها فى الانبياء عن هدية ايضا وفى بعض النسخ عن عباد بن  
ابى يعلى واخرجه مسلم فى الايمان عن ابى موسى عن ابن ابى عدى وعن ابى موسى عن معاذ واخرجه  
الترمذى فى التفسير عن محمد بن بشار و ابن ابى عدى واخرجه النسائى فى الصلاة عن يعقوب  
ابن ابراهيم الدورق وعن اسمعيل بن مسعود وغيرهم  ذكر معناه  قوله عن قتادة (ح) وقال لى خليفة كلمة  
ح اشارة الى التحويل من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث وقيل الى الحائل بين السنتين وانما قال قال لى خليفة  
ولم يقل حدثنى اشعارا بانه سمع منه عند المذاكرة لعل على طريق التحويل والتبليغ قوله عند البيت أى الكعبة  
وقدم فى اول كتاب الصلاة فى رواية ابى ذر انه قال فرج عن سقف بيتى والتوفيق بينهما هو  
ان الاصح كان له صلى الله تعالى عليه وسلم معراجان او دخل بيته ثم صرح بين النائم واليقظان وظاهر  
حديث ابى ذر الذى مضى فى اول كتاب الصلاة انه كان فى اليقظة اذ هو مطلق الاطلاق وهو المطابق  
لما فى مسند احمد عن ابن عباس انه كان فى اليقظة رآه بعينه والتوفيق بينهما بأن يقال ان كان الاسراء  
مرتين او اكثر فلا اشكال فيه وان كان واحدا فالحق انه كان فى اليقظة بحسده لانه قد انكرته قريش  
وانما ينكر ان كان فى اليقظة اذ الرؤيا لا تنكروا لو با بعد منه  وقال القاضى عياض اختلفوا فى الاسراء  
الى السموات فقيل انه فى المنام والحق الذى عليه الجمهور انه اسرى بحسده قلت اختلفوا فيه على  
ثلاث مقالات  فذهبت طائفة الى انه كان فى المنام مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى  
وحق والى هذا ذهب معاوية وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافه واحتجوا فى ذلك بما روى

عن عائشة رضي الله تعالى عنها ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوله يبا انا نائم وبقول  
انس وهو نائم في المسجد الحرام وذكر القصة وقال في آخرها فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام \* وذهب  
معظم السلف الى انه كان بجسده وفي اليقظة وهذا هو الحق وهو قول ابن عباس فيما صححه الحاكم  
وعدد في الشفاء عشرين نفسا قال بذلك من الصحابة والتابعين واتباعهم وهو قول اكثر المتأخرين  
من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والمكلمين \* وذهبت طائفة الى ان الاسراء بالجسد يقظة الى بيت المقدس  
والى السماء بالروح والصحيح انه اسرى بالجسد والروح في القصة كلها وعليه يدل قوله تعالى  
(سبحان الذي اسرى عبده) اذ لو كان مناما لقال بروح عبده ولم يقل بعبده ولا يعدل عن الطاهر  
والحقيقة الى السأويل الاعد الاستحالة وليس في الاسراء بجسده وحال يقظته استحالة وقال ابن عباس  
هي رؤيا عين رآها لارؤى اماما وما قول عائشة ما فقد جسده فلم تحدث عن مشاهدة لانهم لم تكن حينئذ زوجة  
ولا في سن من يضبط ولعلها لم تكن ولدت فاذا كان كذلك تكون قد حدثت بذلك عن غيرها فلا  
يرجح خبرها على خبر غيرها وقال الحافظ عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وما روى شريك عن  
انس انه كان نائما فهو زيادة مجعولة وقد روى الحافظ المتقنون والائمة المشهورون كابن شهاب وزابت  
البناني وقتادة عن انس ولم يأت احد منهم بها وشريك ايس بالحافظ عندها الحديث قوله وذكر  
ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله قايت على صيغة المجهول قوله بطست الطست  
مؤنة: وجعها طسوس وجاء بكسر الطاء ويقال طس بتشديد السين قوله ملئ على صيغة  
المجهول من الماضي والتذكير باعتبار الاناء في رواية الكشيتهنى ملائ وفي رواية غيره ملائ فالجاء  
ان فيه ثلاث روايات قوله حكمة واما قال الكرمانى هما معنيان والافراغ صفة الاجسام قلت  
كان في الطست شئ يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما فسمى ايمانا وحكمة لكونه سببا لهما  
وقال الطيبي لعله من باب التمثيل او تمثله المعاني كما تمثل له ارواح الانبياء الدارجة بالصور التي كانوا  
عليها قوله فشق من النحر الى مراق البطن النحر الصدر ومراق بفتح الميم وتخفيف الراء  
وتشديد القاف وهو ما سفل من البطن ورق من جلده واصله مراقق وسميت بذلك لانها موضع رقعة الجلد  
وقال الطيبي ما ذكر من شق الصدر واستخراج القلب وما يجري مجراه فان السبيل في ذلك التسليم  
دون التعرض بصرفه الى وجه بقوله متكلف ادعاء للتوفيق بين المقول والمقول بترثا مما بثوهم  
انه محال ونحن بحمد الله لانرى العدول عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق عن الامر المحال به  
على القدرة \* واعلم ان هذا الشق غير الشق الذي كان في زمن صفه فعلم ان الشق كان مرين قوله و  
ايتت بدابة ابيض انما قال ابيض ولم يقل بيضاء لانه اعاده على المعنى اى بمركوب اوبراق قوله البراق مرفوع  
على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو براق ويجوز بالجر على انه بدل من دابة والبراق اسم للدابة  
التي ركبها صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وقال ابن دريد اشتقاقه من البرق ان شاء الله لسرعته وقيل  
سمى به لشدة صفائه وتلاؤلونه ويقال شاة بقاء اذا كان خلال صومها طاقات سود فيحتمل  
التسمية به لكونه ذالونين وذكر ابن ابي خالدة في كتاب الاحتفال في اسماء الخيل وصفاتها ان البراق  
ليس بذكر ولا اشي ووجهه كوجه الانسان وجسده كجسد الفرس وقوائمه كقوائم الثور وذنبه  
كذنب العرال وقال ابن اسحق البراق دابة ابيض وفي فخذه جناحان يحفرهما رجله يضع  
حافره في منتهى طرفه وقال الزبيدي في مختصر العين وصاحب التحرر هي دابة كانت الانبياء

عليهم الصلاة والسلام بركونها وقال الطيبي وهذا الذي نالاه يحتاج الى نقل صحيح ثم قال لعلمهم  
 حسبوا ذلك في قوله في حديث آخر فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء البراق واظهر منه حديث انس  
 في حديث آخر قول جبريل عليه الصلاة والسلام للبراق فاركبك احد اكرم على الله منه \* وعن  
 قتادة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد الركوب على البراق شمس فوضع جبريل عليه  
 الصلاة والسلام يده على مفرقه ثم قال الانسجى يبارق مما تصنع فوالله ما ركبت عبد الله قبل  
 محمد اكرم على الله منه قال فانسجى حتى ارفض عرقا ثم فرحتى ركبته وقال ابن بطال في سبب نفرة  
 البراق بعد عهده بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وطول الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة  
 والسلام \* وقال غيره قال جبريل عليه الصلاة والسلام لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حين شمس  
 به البراق لعلاك يا محمد مسست الصفراء اليوم يعنى الذهب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ما مسها  
 الا انه مر بها فقال تبا لمن يعبدك من دون الله وما شمس الا لذلك ذكره السهيلي \* وسمع العبد الضعيف من  
 بعض مشايخه العات ان انا شمس ليدله الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بالركوب عليه يوم القيامة  
 فلما وعد له ذلك قر \* وفي صحيح ابن حبان ان جبرائيل عليه الصلاة والسلام حمله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 على البراق رديفاله ثم رجعا ولم يصل فيه اى في بيت المقدس ولوصلى لكانت سنة وهو من اطرف  
 ما يستدل به على الارداد وفي حديث انس وغيره انه صلى وانكر ذلك حذيفة وقال والله ما زالا هن ظهر  
 البراق حتى رجعا واخرج البيهقي حديث الاسراء من حديث شداد بن اوس وفيه انه صلى تلك الليلة بيت  
 لحم قوله حتى اتيما السماء الدنيا لم يذكر فيه مجيئه الى القدس وقد قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بعبيده  
 الاية ذكر اهل السيرة والمفسرون انه لما ركب البراق اتى الى بيت المقدس ومعه جبريل عليه الصلاة والسلام  
 وافرغ امره فيه نصب له المعراج وهو السلم فصعد فيه الى السماء ولم يكن الصعود على البراق كما توهمه  
 بعض الناس بل كان البراق مربوطا على باب مسجد بيت المقدس حتى يرجع عليه الى مكة قوله قبل  
 من هذا وفي رواية اخرى مضى في اول الكتاب فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل  
 لخازن السماء افتح هذا يدل على ان للسماوات ابوابا وحفظة موكلين بها وفيه اثبات الاستيذان  
 وانه ينبغي ان يقول انا ريد منلا قوامه قال جبريل يعنى قال انا جبريل قوله قال محمد بن جبريل  
 معي محمد والظاهر ان القائل في قوله قيل في هذه المواضع خزان ابواب السماء قوله وقد  
 ارسل اليه الواو للعطف وحرف الاستفهام مقدراى اطلب وارسل اليه وفي رواية اخرى وقد  
 بعث اليه للاسراء وصعود السموات قال الطيبي وليس مراده الاستفهام عن اصل البعثة والرسالة  
 فان ذلك لا ينبغي اليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح وقيل معناه اوحى اليه وبعث نبييا والاول اظهر  
 لان امر نبوته كان مشهورا في الملكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات وحراسها ووقف للاستفتاح  
 والاستيذان وقيل كان سؤلهم للاستعجاب بما انعم الله عليه اول الاستبشار بعروجه اذ كان من البين  
 عندهم ان احدا من البشر لا يترقى الى اسباب السموات من غير ان يأذن الله له ويأمر ملائكته  
 باصعاده وان جبريل عليه الصلاة والسلام لا يصعد بمن لم يرسل اليه ولا يفتح له ابواب السماء قوله  
 مرحابه اى بمحمد ومعناه لى رحبا وسعة وقيل معناه رحب الله به مرحبا فجعل مرحبا وضع الترحيب  
 فعلى الاول انتصابه على المفعولية وعلى الثانى على المصدرية قوله ولثم المجيئ جاء المخصوص  
 بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فلثم المجيئ مجيئه قال المالكى فيه شاهد على الاستغناء

بالصلة عن الموصول والصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل هي المجيء والى مخصوص  
بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنم وفاعلها وهو في هذا الكلام وشبهه وصول او موصوف بنجاء والتقدير  
نعم المجيء الذي جاء او نعم المجيء جاء وكونه موصولا لانه مخبر عنه وكون المخبر عنه معرفة اولى من كونه  
نكرة قوله فأتيت على آدم فسلمت عليه وفي رواية وامر بالتسليم عليهم اي على الانبياء الذين اقيم  
في السموات وعلى خزان السموات وحراسها لانه كان ابراهيم عليهم وكان في حكم القيام وكانوا في حكم  
القيود والقائم يسلم على القاعد وان كان افضل منه قوله من ابن وني كل واحد من النبوة والنبوة  
ظاهر وهو من قوله هذا الى قوله فرفع لي كله ظاهرا لبعض الالفاظ ففسرها بقوله فأتيت على ادريس  
وكان في السماء الرابعة قيل هذا معنى قوله ورفعه مكانا عليا قاله ابو سعيد الخدري رضي الله  
تعالى عنه وقيل رفعا في المنزل والرتبة وقيل المراد من قوله ورفعه مكانا عليا الجنة فان  
قلت اذا كان في الجنة فكيف لقبة في السماء الرابعة قلت قيل انه لما اخبر بعروجه صلى الله تعالى  
عليه وسلم الى السموات وما فوقها استأذن ربه في ملاقاته فاستقبله فكان اجتماعه في السماء الرابعة  
اتفاقا لا قصد اقوله مرحبا من اخ وني فان قلت كيف قال ادريس عليه الصلاة والسلام من اخ  
وهو جد لنوح عليه الصلاة والسلام فكان المناسب ان يقول من ابن ثلث لعلة قاله تلمذنا وتأدنا  
والانبياء اخوة قوله فلما جاوزت بكى قالوا كان بكؤه صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل الرقة لقومه  
والشفقة عليهم حيث لم ياتفعوا بتأبته انتفاع هذه الامة بتأبته نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ  
سوادهم ولا ينسئ الا ان يحمل على هذا الوجه او ما يضاهي ذلك فان الحسد في ذلك العالم منزع  
عن عوام المؤمنين فضلا عن اختاره الله لرسائله واصطفاه لمكالمه قوله يارب هذا الغلام لم يرد موسى  
عليه السلام بذلك استقصار شأنه فان الغلام قد يطلق ويراد به القوى الطرى الشاب والمراد منه  
استقصار مدته مع استكثار فضائله وامته ام سوادا من امته وقال الخطابي قوله الغلام ايس على معنى  
الازراء والاستصغار لشانه انما هو على تعظيم منة الله عليه مما اناله من النعمة واتحفه من الكرامة  
من غير طول عمر افتاء مجتهدا في طاعته وقد تسمى العرب الرجل المستجمع السن غلاما مادام  
فيه بقية من القوة وذلك في لغتهم مشهورة قوله فأتيت على ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
هذا في السماء السابعة وذكري في حديث ابى ذر في اول كتاب الصلاة انه في السادسة قيل في التوفيق  
بينهما بأن يقال لها وجه في السادسة ثم ارتقى هو ايضا الى المادية وكذلك اختلف في موسى من سرف  
السادسة او السابعة والكلام فيه مثل ما مر الا قوله فرفع لي اليد المستور اي كشف لي رقبته والرفع  
التقريب والعرض وقال الثوري شتى الرفع تقريبك الشيء وقد قيل في قوله وفرش مرفوعة اي  
مقربة لهم وكأنه اراد ان البيت المعمور ظهر له كل الظهور وكذلك سدره انتهى استبينت له كل الاسئلة  
حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمابة الشيء المقرب اليه وفي معناه رفع لي بيت المقدس والبيت المعمور  
بيت في السماء حال الكعبة اسم الضراح بضم الضاد المعجمة وتخفيف الراء وبالجملة الممثلة وعمرانه  
كثرة غاشيته من الملائكة قوله لم يعودوا وروى لم يعتدوا غير انهم آمنوا عليهم بالرفع والصوت  
المسبب في قوله على تقدير ذلك انهم آمنوا عليهم به ولم يأتوا به الا بالرفع اجبر  
شجرة النبي ومبها لانهم الملائكة ينسئ اليها ولم يبارزها احد الارسل الله صلى الله تعالى عليه وسلم

عليه وسلم وحكى عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه انما سميت بذلك لكونها ينتهى اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله تعالى قوله فاذا نطقها كلمة اذا لمفاجأة والنبق بفتح النون وكسر الباء حل الصدر ويخفف ايضا والواحدة نبقة ونبقة قوله قلل هجر القلال جمع قلة وقال ابن التين القلة ما تارطل وخسون رطلا بالرطل البغدادي والاصح عند الشافعية خمسمائة رطل وقال الخطابي القلال الجرار وهي معروفة عند المخاطبين معلومة القدر وقال ابن فارس القلة ما قلة الانسان من جرة اوجب قال وليس في ذلك عند اهل اللغة حد محدود الا ان يأتي في الحديث تفسير فيجب ان يسلم وعبرة الهروي القلة ما يأخذ مزادة من الماء سميت بذلك لانها تقل اي ترفع وهجر بفتح الهاء والجيم وفي آخره راء بلدة لا تنصرف للتعريف والتأنيث وفي المطالع هجر مدينة باليمن هي قاعدة البحرين بينها وبين البحرين عشر مراحل ويقال الهجر ايضا بالالف واللام قوله كاد ان الفيول وهو جمع قيل وهو الحيوان المعروف قوله انهار جمع نهر يسكون الهاء وقبحها قوله نهران باطنان قال مقاتل هما السلسيل والكوثر قوله ونهران ظهران وقد بينهما في الحديث بقوله النيل والفرات يخرجان من اصلهما ثم يسيران حيث اراد الله تعالى ثم يخرجان من الارض ويحريان فيها وعن ابن عباس ان جميع المياه من تحت صخرة بيت المقدس ومن ههنا يتفرق في الدنيا اما النيل فبدؤه من جبال القمر بضم القاف وسكون الميم وقيل بفتح الميم تشبيها بالتمر في بياضه وقيل ينبع من اثني عشر عينا هناك ويجرى ثلاثة اشهر في القفار وثلاثة اشهر في العمران الى ان يحى الى مصر فيفترق فرقتين عند قرية يقال لها شظوف فيمر الغري منه على رشيد وينصب في البحر الملح واما الشرقي فيفترق ايضا فرقتين عند جوجر فيفترق فرقتين ايضا فتمر الغربية منهما على دمياط من ضربها وينصب في البحر الملح والشرقية منهما تمر على اشمون طناح فينصب هناك في بحيرة شرقي دمياط يقال لها بحيرة تيس وبحيرة دمياط واما الفرات فاصله من اطراف ارمينية قريب من قالقلا ثم يمر على بلاد الروم ثم يمر بأرض ملطية ثم على شميشاط وقلعة الروم والبيرة وجسر منيج والس وجعر والركة والرحبة وقرقيسا وعانة والحديثة وهي والانباء ثم يمر بالطفوف ثم بالحلة ثم بالكوفة وينتهي الى البطائح وينصب في البحر الشرقي قالوا ومقدار جريانها على وجه الارض اربع مائة فرسخ قوله عاجلت بنى اسرائيل اى مارسهم ولقيت منهم الشدة فيما اردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل المزاولة والمجادلة قوله فسله اصله فأسأله لانه امر من السؤال فنقلت حركة الهمزة الى السين فحذفت تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار فسله على وزن فله قوله فارجع الى ربك اى الى الموضع الذى ناجيت ربك فيه قوله فرجعت اى الى موضع مناجاتي قوله فسألت اى فسألت الله التخفيف قوله فجعلها اى فجعل الفريضة التى قدرها ربك من صلاة قوله ثم مثله اى ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله ثم ثلاثين اى ثم جعلها ثلاثين صلاة قوله ثم مثله اى ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرين اى عشرين صلاة قوله ثم مثله اى ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرين اى عشرين صلوات قوله فأتيت موسى عليه الصلاة والسلام اى فى الموضع الذى لقيته فيه فقال موسى ايضا مثله قوله فجعلها خمسا اى خمس صلوات قوله فقال ما صنعت اى فقال موسى عليه الصلاة والسلام ماذا صنعت فيما رجعت وهذه هي المراجعة الاخيرة قل قلت جعلها خمسا اى خمس صلوات قوله فقال سلمت بخير اى فقال النبي صلى الله عليه وسلم موسى عليه الصلاة والسلام سلمت بتشديد اللام من التسليم يعنى سلمت له ما جعله من خمس صلوات

لم يبق لي مراجعة لاني استحييت من ربي كما مضى في حديث ابي ذر في اول كتاب الصلاة من قوله ارجع  
الى ربك قلت استحييت من ربي يعني من تعدد المراجعة قوله فودى اى فجاء النداء من قبل الله تعالى انى  
قد امضيت فريضتى اى انفذت فريضتى بخمس صلوات وخففت عن عبادى من خمسين الى خمس واجرى  
الحسنة عنى فحصل ثواب خمسين صلاة لكل صلاة ثواب عشر صلوات فان قلت كيف جازت هذه  
المراجعة في باب الصلاة من رسولنا محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام قلت لانهما حرقا في الامر  
الاول غير واجب قلها ولو كان واجبا قطعاً لا يقبل التخفيف وفيه جوارا النسخ قبل وثقه  
ص وقال همام عن قتادة عن الحسن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت  
المعمور شىء اى همام بن يحيى الذي مضى في زواة الحديث المذكور الذي روى عنه هبة في السند  
الاول و اشار به الى ان هماما فصل في سياقة قصة البيت المعمور من قصة الاسراء وروى اصل  
الحديث عن قتادة عن انس وقصة البيت المعمور عن قتادة عن الحسن البصرى عن ابي هريرة  
واما سعيد بن ابي عروبة وهشام الدستوائى اللذان مضيا في الطريق الثانى للحديث المذكور فانهما  
قد ادراجا قصة البيت المعمور في حديث انس وقال بعضهم رواية همام موصولة لها عن هبة عنه وروى  
من زعم انها معلقة فقد روى الحسن بن سفيان في مسنده الحديث بطوله عن هبة فاقصر الحديث  
الى قوله فرفع لى البيت المعمور قال قتادة حدثنا الحسن عن ابي هريرة انه رأى البيت المعمور يدخله  
كل يوم سبعون الف ملك ولا يعودون فيه واخرجه الاسمعيلى عن الحسن بن سفيان و ابي يعلى والغوى  
 وغير واحد كلهم عن هبة مفصلاً انتهى قلت ظاهره التعليق واخراج غيره ياه موصولاً لا يستلزم  
ان يكون ما اخرجه البخارى بصورة التعليق ان يكون موصولاً وهذا ظاهر لا يخفى قوله عن الحسن  
عن ابي هريرة قال يحيى بن معين لم يصح للحسن سماع من ابي هريرة فليلحق قديما في بعض الاحاديث  
قال حدثنا ابو هريرة قال ايس بشىء وقال الكرماني الحسن ههنا روى عنه بلفظ عن فيحتمل ان يكون  
بالواسطة ص حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن زيد بن وهب قال  
عبد الله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال ان احداكم يجمع خلقه  
في بطن امه اربعين يوماً ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع  
كلمات ويقال له اهله اكتب عمله ووزقه واجله وشقى اوسعيده ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل منكم يعمل  
حتى ما يكون بينه وبين الجنة الا ذراع فيسقى عليه كتابه فيعمل بعمل اهل النار ويعمل حتى ما يكون بينه وبين  
النار الا ذراع فيسقى عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة شىء كـ مطابقتها للترجمة في قوله ثم يبعث الله ملكا  
لان في الحديث ذكر الملك وفي الترجمة ذكر الملائكة والملائكة انواع لا يحصى عددهم الا الله تعالى وساداتهم  
الاكابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل ومنهم الروح قال الله تعالى يوم يقوم الروح  
ومنهم الحفظة ومنهم الملائكة المؤكلون بالقطر والنباتات والرياح والسحاب ومنهم ملائكة انه ور  
ومنهم سياحون في الاض يبتغون مجالس الذكر ومنهم كروبيون وروحانيون وحافون و ربر  
\* ومنهم ملائكة تقذف الشياطين بالشهاب ومنهم حلة العرش ومنهم مؤكلون بصخرة بيت المقدس  
ومنهم مؤكلون بالمدنية ومنهم مؤكلون بتصوير النمل ومنهم ملائكة يباغزون السلام الى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم من يشهدوا لربهم الجاهدين ربه من زوار ابواب الجنة ومنهم  
المؤكلون بالنار ومنهم ملائكة يحمون بالزبانية ارواحهم من يقرءون اشعارهم ومنهم من



حلى اهل الجنة ومنهم خدم اهل الجنة ومنهم من نصفه ثلج ونصفه نار وقد ذكر البخاري في احاديث الباب منهم جماعة كاترجم **﴿ذكر رجاله﴾** وهم خمسة \* الاول الحسن بن الربيع ضد الخريف ابن سليمان البجلي الكوفي يعرف بالبوراني بضم الباء الموحدة وسكون الواو وباء قال ابو حاتم كنت احسب الحسن مكسور العنق لانحنائه حتى قيل انه لا ينظر الى السماء حياء من الله تعالى \* الثاني ابو الاحوص سلام بالتشديد ابن سليم الحنفي مولى بنى حنيفة الكوفي \* الثالث سليمان الاعمش \* الرابع زيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق \* الخامس عبدالله بن مسعود وهو لاء كلهم كوفيون وقيل هذا الحديث رواه جماعة منهم سفيان بن عيينة عن الاعمش الى قوله شق اوسعيد كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما بعده كلام ابن مسعود وقد رواه عبدالرحمن بن حنبل والرواسي عن الاعمش فاقصر من المتن على المرفوع فحسب ورواه بطوله سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب ففصل كلام ابن مسعود من كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال بعد ذكر الشقاوة والسعادة قال عبدالله والذي نفسي بيده ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة الحديث \* واخرجه مسلم من حديث الاعمش عن زيد بن وهب عن عبدالله قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحوه غير ان بعد قوله وشق اوسعيد فوالذي لا اله غيره ان احذكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احذكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها انتهى والحديث رواه البخاري ايضا في القدر عن ابى الوليد وفي التوحيد عن آدم واخرجه مسلم في القدر عن ابن ابي شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن عثمان بن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابى سعيد الاشعث وعن عبدالله بن معاذ واخرجه ابوداود عن حفص بن عمرو ومحمد بن كثير واخرجه الترمذي في القدر عن هناد وعن محمد بن بشار وعن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد عن وكيع ومحمد بن فضيل وابى معاوية وعن علي بن ميمون وانكر عمرو بن عبيد هذا الحديث وكان من زهاد القدرية ولا اعتبار لانكاره **﴿ذكر معناه﴾** قوله وهو الصادق المصدوق اى الصادق في قوله وفيما يأتيه من الوحى والمصدوق ان الله تعالى صدقه في وعده وقال الكرمانى المصدوق اى من جهة جبريل عليه الصلاة والسلام او المصدق يعنى بتشديد الدال المفتوحة وقال الطيبي الاولى ان يجعل هذه الجملة اعتراضية لاحالية فتم الاحوال كلها وان يكون من عادته ودأبه ذلك فاحسن موقعه هنا قوله يجمع على صيغة المجهول قالوا معنى الجمع ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشر اطارت في اطراف المرأة تحت كل شعرة وظفر فتمكت اربعين ليلة ثم نزل دما في الرحم فذلك جمعها قوله اربعين يوما هذه الاربعون الاولى النطفة فيها تجري في اطراف المرأة ثم تصير دما ثم تكون علقة وهو الدم الغليظ الجامد وهذا في الاربعين الثاني اشار اليه بقوله مثل ذلك اى مثل الاول اربعين يوما قوله ثم تكون مضغوة وهى قطعة من اللحم قدر ما يعضغ وهذا في الاربعين الثالث اشار اليه بقوله مثل ذلك يعنى مثل الثاني اربعين يوما فان قلت ان الله قادر على ان يخلقه في لحظة فالحكمة في هذا المقدار قلت فيه حكم وفوائد \* منها انه لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام لانها لم تكن معتادة بذلك وربما تلك فجعل اول النطفة لتعتاد بهامة ثم تكون علقة وهلم جرا الى الولادة \* ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا

له حيث قلبهم من تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة متجليا بالعقل والشهامة مزينا  
 بالفهم والفظانة \* ومنها ارشاد الناس وتبليغهم على كمال قدرته على الخشر والنشر لان من قدر  
 على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغة مهيأة لنفخ الروح فيه بقدر على صبر ورته ترابا  
 ونفخ الروح فيه وحشره في الخشر للحساب والجزاء قوله ثم يبعث الله ملكا اى بعد انتهاء الاربعين  
 الثالثة يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع كلمات يكتبها وهو قوله ويقال له اى للملك المرسل اكتب عمله  
 ورزقه واجله وشقى او سعيد وكل ذلك بما اقتضت حكمته وسبقت كلمته قوله وشقى او سعيد كان من حق  
 الظاهر أن يقال يكتب سعاده وشقاوته فعلى حكاية لصورة ما يكتبه لانه يكتب شقى او سعيد قوله  
 ثم ينفخ فيه الروح اى بعد كتابة الملك هذه الاربعة ينفخ فيه الروح \* وفى صحيح مسلم ان احكم بجمع خلقه  
 في بطن امه اربعين يوما ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك  
 فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات الحديث فهذا يدل على ان كتب هذه الاربعة بعد نفخ الروح  
 ولفظ البخارى يدل على ان ذلك قبل نفخ الروح لان في لفظه ثم ينفخ فيه الروح وكلمة ثم تقتضى تأخير  
 كتب الملك هذه الامور الى ما بعد الاربعين الثالثة \* وقال النووى والاحاديث الباقية تنضى الكتب  
 عقيب الاربعين الاولى ثم اجاب عن ذلك بقوله ان قوله ثم يبعث اليه الملك فيؤذنه فيكتب معطوف  
 على قوله بجمع في بطن امه ومتعلقاته لا بما قبله وهو قوله ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ثم يكون  
 علقة مثله ثم يكون مضغة مثله معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك جائز موجود في القرآن  
 والحديث الصحيح وفى كلام العرب \* وقال القاضى وغيره والمراد بارسال الملك في هذه الاشياء  
 امره بها والتصرف فيها بهذه الافعال والافعال صرح في الحديث بأنه يوكل بالرحم وانه يقول يارب  
 هذه نطفة يارب هذه علقة وقال القاضى وقوله في الحديث الذى روى عن انس واذا اراد ان  
 يخلق خلقا قال يارب اذكر ام انثى شقى ام سعيد لا يخالف ما قدمناه ولا يلزم منه ان يقول ذلك  
 بعد المضغة بل هو ابتداء كلام واخبار عن حالة اخرى فاخبر اولا بحال الملك مع النطفة ثم اخبر  
 ان الله تعالى اذا اراد ان يخلق النطفة علقه كان كذا وكذا \* فان قلت فى رواية يرسل الملك  
 بعد مائة وعشرين يوما وفى رواية ثم يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر فى الرحم اربعين واخسة  
 واربعين ليلة فيقول يارب اشقى ام سعيد وفى رواية اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله  
 اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ومن رواية حذيفة بن اسيد ان النطفة تقع  
 فى الرحم اربعين ليلة ثم يسور عليها الملك وفى رواية ان ملكا مؤكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق  
 شيئا يأذنه لوضع واربعين ليلة وذكر الحديث وفى رواية انس رضى الله تعالى عنه ان الله قد وكل  
 بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقه اى رب مضغة فالجمع بين هذه الروايات قلت للملك مراعاة  
 لحال النطفة وانه يقول يارب هذه نطفة هذه علقه هذه مضغة فى اوقاتها وكل وقت يقول فيه ما  
 صارت اليه ولتصرفه وكلامه اوقات \* احدها حين يخلقها الله نطفة ثم يتقلها علقة وهو اول علم الملك  
 بأنه ولد لانه ليس كل نطفة تصير ولدا وذلك عقيب الاربعين الاولى فيعتد يكتب رزقه واجله  
 وعمله وشقاوته وسعاده ثم للملك تصرف آخر فى وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره  
 وجلده ولحمه وعظمه وكونه ذكرا او انثى وذلك اما يكون فى الاربعين الثالثة وهو مدة المضغة  
 وقبل انقضاء مدة هذه الاربعين وقبل نفخ الروح فيه لان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته  
 فان قلت روى اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها خلق سمعها وبصرها

وجلد هاهو لجهاء عظمها قال يارب اذ كرام اني فيقضى ربك ماشاء ويكتب الملك ثم يهول يارب اجله  
فيقول ربك ماشاء ويكتب الملك وذكر زقه قلت ليس هذا على ظاهره ولا يصح حله على  
ظاهره بل المراد بتصورها وخلق سمعها الى آخره انه يكتب ذلك ثم يفعله في وقت آخر لان التصوير  
عقب الاربعين الاولى غير موجود في العادة وانما يقع في الاربعين الثالثة وهو مدة المضغة كما قال الله تعالى  
(اولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين) الى قوله لجهاء يكون لللك فيه تصرف آخر وهو وقت نفخ الروح  
عقب الاربعين الثالثة حتى يكمل له اربعة اشهر قوله حتى ما يكون حتى هي الناصبة وما نافية ولفظة  
يكون منصوب بحتى وما غير كافلهما من العمل قوله الاذراع المراد بالذراع التمثيل والقرب الى الدخول اي  
ما يقى بينه وبين ان يصلها الا كن بقى بينه وبين موضع من الارض ذراع قوله فيسبق عليه الفاء لتعقيب  
تدل على حصول السبق بلامهلة ضمن يسبق معنى يغلب اي يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبقا بلامهلة  
فمن ذلك يعمل بعمل اهل الجنة واهل النار قوله فيعمل بعمل اهل النار وفيه حذف تقديره فيدخلها  
وكذلك بعد قوله بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال الخطابي فيه ان ظاهر الاعمال من الحسنات والسيئات  
امارات وليست بموجبات وان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى القدر وروى  
ابن حبان في صحيحه من حديث ابى الدرداء مرفوعا فرغ الله الى كل عبد من خمس من رزقه واجله  
وعمله واثره ومضجعه يعنى قبره فانه مضجعه على الدوام وما تدرى نفس بأى ارض تموت  
ص حدثنا محمد بن سلام اخبرنا محمد بن مخلد اخبرنا ابن جريج قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع  
قال قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتابعه ابو عاصم عن ابن  
جريج قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
اذا احب الله العبد نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ان الله يحب فلانا فأحببه فيحبه جبريل فينادى  
جبريل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض ش  
مطابقته للترجمة في قوله نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ومحمد بن سلام باللام المشددة ومحمد  
بقبح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة ابن يزيد من الزيادة مرفى الجمعة وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز  
ابن جريج وابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل واورد البخارى هذا الحديث من طريقين احدهما موصول  
وهو الى قوله وتابعه والناني معلق وهو من قوله وتابعه ابو عاصم الى آخره وقد وصله في الادب عن  
عمر بن علي عن ابى عاصم وساقه على لفظه هناك قيل هو احد المواضع التي يستدل بها على انه قد  
يعلق عن بعض مشايخه ما هو عنده بواسطة لان اباعاصم من شيوخه يروى عنه كثيرا في الكتاب وقال  
الطوفي ذكر البخارى الحب في كتابه ولم يذكر البغض وهو في رواية غيره واذا ابغض عبد نادى  
جبريل عليه الصلاة والسلام انى ابغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في اهل السماء  
ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض قلت هذا اخرجه الاسمعيلى من طريق  
روح بن عباد عن ابن جريج قوله ويضع له القبول في الارض يعنى عنداكثر من يعرفه من المؤمنين  
وبقى له ذكر صالح ويقال معناه يلقى في قلوب اهلها محبة مادحين مثمين عليه وفيه ان كل  
من هو محبوب القلوب فهو محبوب الله بحكم عكس القضية ص حدثنا محمد بن ابى مريم  
اخبرنا الليث حدثنا ابن ابى جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها زوج  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل  
في العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسرق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى

الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الملائكة  
ومحمد هو الذي ذكر مجردا هو محمد بن يحيى الذهلي قاله الفسائي وقال ابوذر بعد ان ساقه محمد  
هذا هو البخاري وقال بعضهم هذا هو الارجح عندي فان الاسمعيلى وابانعم لم يجدا الحديث  
من غير رواية البخارى فاخرجاه عنه ولو كان عند غير البخارى لما ضاق مخرجه عليهما انتهى قلت  
عدم وجدان الاسمعيلى وابانعم الحديث لا يستلزم ان يكون محمد هـ البخارى وهذا ظاهر لا يخفى على  
احد ولم يجر للبخارى العادة بأن يذكر اسمه قبل ذكر شيخه بقوله حدثنا محمد وذكر في رجال  
الصحيحين محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن دؤيب ابو عبد الله الذهلي البجلي  
في فصل افراد البخارى فين اسمه محمد وقال روى عنه البخارى في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل  
حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبد الله ينسبه  
الى جده ويقول حدثنا محمد بن خالد ينسبه الى جد ابيه والسبب في ذلك ان البخارى لما دخل نيسابور شغب  
عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه  
وابن ابى مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم وابن ابى مريم بن ابى جعفر هو عبد الله بن ابى جعفر واسمه  
يسار القرشى ومحمد بن عبد الرحمن ابو الاسود والنصف الاول من هذا الاسناد بصريون والنصف  
الثاني مدنيون واوله هو محمد بن عبد الرحمن قوله العنان بفتح العين المهملة وتخفيف النون الاولى  
السحاب قوله فتذكر اى الملائكة الامر الذى قضى في السماء وجوده وعدمه قوله فتسرق فتعمل  
من السرقة اى تستمع سرقة يقال استرق السمع اى استرق مستخفيا قوله الى الكهان بضم الكاف  
وتشديد الهاء جمع كاهن وهو الذى يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة  
الاسرار وفي المغرب لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحرست السماء بطلت الكهانة  
**ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن ابى سلمة والاغر عن ابى هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة  
يكسبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر **ش** مطابقتها للترجمة  
في قوله ملائكة واحمد بن يونس هو ابن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وابراهيم بن سعد بن ابراهيم  
ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدينى وابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى وابو سلمة ابن  
عبد الرحمن بن عوف والاغر بفتح الهمزة والغين المعجمة وتشديد الراء اسمه سلمان ابو عبد الله الجهمى  
مولاهم المدينى كذا وقع في رواية الاكثرين الاغر ووقع في رواية الكشيى الاعرج بالعين المهملة  
وبالجيم في آخره والاول اشهر واخرج النسائى من وجه آخر عن الزهرى عن الاعرج وحده والحديث  
مر في كتاب الجمعة في باب الاستماع الى الخطبة باتم منه فانه اخرج هـ عن آدم عن ابن ابى ذئب  
عن الزهرى عن ابى عبد الله الاغر عن ابى هريرة الحديث ومضى الكلام فيه هناك **ص**  
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهرى عن سعيد بن المسيب قال مر عمر رضى الله عنه في المسجد  
وحسان يشد قال كنت انشد فيه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى ابى هريرة فقال انشدك الله اسمعت رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اجب عنى اللهم ايده بروح القدس قال نعم **ش** مطابقتها للترجمة  
في قوله بروح القدس فانه جبريل عليه الصلاة والسلام وسفيان هو ابن عينة قوله في المسجد اى النبوى  
والواو في وحسان للحال وكذا الواو في وفيه من هو خير منك وقدمضى في باب الشعر في المسجد عن

ابن سلمة بن عبد الرحمن انه سمع حسان بن ثابت يستشهد ابا هريرة انشدك الله هل سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا احسان اجب عن رسول الله اللهم ايده بروح القدس قال ابو هريرة نعم قوله اسمعت الهزمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اجب عنى اى قل جواب هجو الكفار عن جهتي **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لحسان اهجمهم او هاجهم وجبريل معك **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله وجبريل معك والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن سليمان بن حرب وفي المعازي عن حجاج بن منهال واخرجه مسلم في الفضائل عن عبيد الله بن معاذ وعن زهير وعن ابي بكر بن نافع وعن يندار عن غندر واخرجه النسائي في القصاء عن جدي بن مسعدة وفي المناقب عن احمد بن حفص قوله اهجمهم امر من هجا بهجو وهجوا وهو نقيض المدح قوله او هاجهم شك من الراوى من المهاجاة ومعناه جازهم بهجوهم قوله وجبريل معك يؤيدك ويعونك عليه **ص** **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير (ح) وحدثنا اسحق اخبرنا وهب بن جرير حدثنا ابي قال سمعت جدي بن هلال عن انس بن مالك قال كاتني انظر الى غبار ساطع في سكة بنى غنم زاد موسى موكب جبريل **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام وموسى بن اسمعيل التبوذكى وجرير هو ابن حازم ابو النصر الازدى البصرى واسحق هو ابن راهويه وهو وهب بن جرير يروى عن ابيه جرير بن الحازم المذكور وروى هذا الحديث من طريقين **ص** الاول عن موسى عن جرير عن جدي عن انس **ص** والثاني عن اسحق عن وهب بن جرير عن ابيه عن جدي بن هلال بن هيرة العدوى ابو نصر البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في المعازي عن موسى بن اسمعيل ايضا قوله في سكة بنى غنم السكة بكسر السين المهملة وتشديد الكاف الزقاق وبنى غنم بفتح الغين المججمة وسكون النون بطن من الخرج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم ابوايوب الانصارى وآخرون وقال بعضهم **ص** وهم من زعم ان المراد هنا بنى غنم حى من بنى تغلب بفتح التاء المثناة وسكون الغين المججمة فان اولئك لم يكونوا يومئذ بالمدينة انتهى قلت اراد بهذا الخط على الكرماني فان القائل به هو الكرماني قوله زاد موسى هو موسى بن اسمعيل المذكور واراد بهذا موسى زاد في المتن هذه الزيادة وقد اوصلها البخارى في المعازي عنه قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام قال الكرماني هو منصوب بنزع الخافض قلت الاولى ان يقال منصوب بفعل محذوف تقديره انظر موكب جبريل ونحو ذلك ويجوز ان يرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا موكب جبريل وقال ابن التين الاحسن ان يكون مجرورا على انه بدل من لفظ غبار وقال الكرماني يروى وموكب جبريل بالواو والموكب نوع من السير ويقال للقوم الركوب على الابل للزينة موكب وكذلك جماعة الفرسان وقال ابن الاثير الموكب جماعة من ركاب يسيرون برفق وهم ايضا القوم الركوب للزينة والتنزه وذكره في باب وكب فدل على ان الميم زائدة وكذلك ذكره الجوهري في باب وكب **ص** **ص** حدثنا فروة حدثنا علي بن مسهر عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يا نبيك الوحى قال كل ذلك يا نبي الملك احيانا في مثل صلصلة الجرس فيفصم عنى وقد وعيت ما قال وهو اشد على ويتمثل لى الملك احيانا رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله الملك في الموضعين وفروة بفتح الفاء وسكون الراء ابن ابي المغراء ابو القاسم الكندى

الكوفي وهو من افراده والحديث مر في اول الكتاب فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الى آخره قوله يفصم بالفاء اي يقطع **ص** حدثنا آدم حدثنا شيبان حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اتفق زوجين في سبيل الله دعته خزنة الجنة اي قل لهم فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه ذلك الذي لا توى عليه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجو ان تكون منهم **ش** مطابقتة للترجمة في قوله خزنة الجنة فانهم الملائكة والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب فضل المفقته فانه اخرجته هناك عن سعد بن حفص عن شيبان عن يحيى عن ابي سلمة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله زوجين اي درهمين او دينارين قوله اي قل اي يا فلان قوله لا توى بفتح التاء المشاة من فوق اي لا هلاك **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرؤ عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا ارى تريد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتة للترجمة في قوله هذا جبريل \* وهشام هو ابن يوسف الصنعاني اليماني قاضيه ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد والحديث اخرجته البخاري ايضا في الاستيذان عن محمد بن مقاتل وفي الادب وفي الرقاق عن ابي اليمان وفي فضل عائشة عن يحيى بن بكير واخرجته مسلم في الفضائل عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي واخرجته الترمذي في المناقب عن سويد بن نصر واخرجه النسائي في عشرة النساء وفي اليوم واليلة عن عمرو بن منصور وعن محمد بن حاتم وعن احمد بن يحيى قوله يا عائشة وروى يا عائش بالترخيم فيحوز في الشين الضم والفتح **قوله** يقرؤ من الثلاثي وروى يقرئك بضم الباء من المزيد فيه وفيه منقبة عظيمة لعائشة رضى الله تعالى عنها \* فان قلت هل واجهها جبريل كما واجه مريم عليها السلام قلت وجه ذلك انه لما قدر وجود عيسى عليه السلام لامر اب نصب جبريل ليعلمها بكونه قبل كونه لتعلم انه يكون بالقدره قد سكن في زمن الحمل ثم بعث اليها عند الولادة لكونها في وحدة فقال لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريافكان خطاب الملك لها في الحاليتين لتسكن ولا تنزعج وجواب آخر ان مريم كانت حالية من زواج فواجهها بالخطاب وام المؤمنين احترمت لما كان سيد الامة كما احترم الشارع قصر عمر رضى الله تعالى عنه الذي رآه في المنام خوفا من الغيرة وهذا ابلغ في فضل عائشة لانها اذا احترمتها حريل عليه الصلاة والسلام الذي لاشهوة له حفظا لقلب زوجها سيد الامة كان عما قيل فيها في الافك ابعد وجواب آخر انه حاطب مريم لكونها نبية على قول وعائشة لم يذكر عنها ذلك وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرى الملك ولا يراه من معه وفيه زيادة عائشة في الرد على سلام جبريل عليه الصلاة والسلام بقولها ورحمة الله وبركاته وهي سنة قاله ابن عباس وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول في ابتداء السلام وفي رده سواء السلام عليكم وفيه جواز سلام الاجنبي على الاجنبية اذا لم يخش ترتب مفسدة والاولى تركه في هذا الزمان **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عمر بن ذر (ح) وحدثني يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن نهر بن ذر عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لجبريل الاتزورنا اكثر مما تزورنا قال فنزلت وما تنزل الابرار ربك له ما بين يدينا وما خلفنا الآية **ش** مطابقتة للترجمة في قوله لجبريل عليه الصلاة والسلام وابو نعيم بضم النون الفضل بن ذكين وعمر بن ذر بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء وتقدم في التيم ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخاري البكندى وهو من افراده وعمر بن ذر

أبروي عن أبيه در بن عبدالله السهماني الكوفي والحديث احريه البخاري انما في التفسير عن ابي  
 نعيم ايضا وفي التوحيد عن حماد بن يحيى وفي بدء الخلق ايضا عن يحيى عن وكيع واخرجه الترمذي  
 في التفسير عن الحسين بن حريث وعن عبد بن حميد واخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسماعيل وعن ابراهيم  
 ابن الحس وقال الترمذي حديث حسن قوله حدثنا عمر بصيغة الجمع وكلمة (ح) بعده للتحويل قوله  
 وحدثني بصيغة الافراد وساق الحديث على لفظ وكيع قوله الا تزورنا كلمة الالهنا للعرض والتحريض  
 ويجوز ان تكون للتني قوله فنزلت اي نزلت الآية التي اولها وما ننزل الا بامر ربك الى آخره  
 حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان بن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله عن عبد الله بن عتبة  
 ابن مسعود عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اقرأني جبريل عليه الصلاة والسلام  
 على حرف فلم ازل استزيد حتى انتهى الى سبعة احرف **ش** مطابقة للترجمة في قوله جبريل  
 عليه الصلاة والسلام واسمعيل بن ابي اويس وسليمان بن بلال ويونس بن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم  
 الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل القرآن عن سعد بن عفير واخرجه مسلم في الصلاة  
 عن حمزة عن عبد بن حميد قوله على حرف اي على لغة وقيل الحرف الاعراب وقيل الكيفيات  
 قوله فلم ازل استزيد اي اطلب منه الزيادة على حرف واحد وفي رواية وكان ميكائيل عن شماله فنظر  
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى ميكائيل كالمستشير فيزل يشير اليه استزده حتى قال سبعة احرف كلها ساف كاف  
 فلهذا قيل ان المرء في القرآن كفر وانه لا ينبغي ان يقول احد لبعض القرآن ليس هو هكذا ولا يقال  
 ان بعض القرآن خير من بعض قوله الى سبعة احرف اي سعة لغات من لغة العرب يعني انها بفرقة  
 في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه  
 ان يكون في الحرف الواحد سبعة اوجه على انه قد جاء في القرآن ما قد قرئ بسبعة وعشرة كقوله  
 مالك يوم الدين وعبدالطاغوت ومما بين ذلك قول ابن مسعود اني قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين  
 فاقروا كما علمتم انما هو كقول احدكم هلم وتعال واقل وفيه اقوال غير ذلك هذا احسنها **ص**  
 حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عبد الله بن عبد الله عن ابن  
 عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه  
 جبريل عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من الريح المرسلة **ش** مطابقة للترجمة  
 في قوله جبريل في الموضعين وعبد الله هو ابن المبارك والحديث قدم في اول الكتاب فانه اخرجه هناك  
 عن عبد ان عن عبد الله عن يونس الى آخره **ص** وعن عبد الله حدثنا عمر بهذا الاسناد نحوه **ش**  
 عبد الله هو ابن المبارك هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك قصد فيه الرواية عن شيخه  
 احدهما يونس والاخر عمر **ص** وروى ابو هريرة وفاطمة رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يعارضه القرآن **ش** اما رواية ابي هريرة  
 فوصلها البخاري في فضائل القرآن وسيأتي ان شاء الله تعالى واما رواية فاطمة فوصلها في علامات  
 النبوة وسيأتي ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب ان عمر بن عبد  
 العزيز رضى الله عنه آخر العصر شينا فقال له عروة اما ان جبريل عليه السلام نزل نسل امام  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر اعم ما تقول يا عروة قال سمعت بشير بن ابي مسعود





قال اذا آمن الامام فامنوا فان الملائكة تؤمن فغن وافى تأييده تأييد الملائكة فغفرله ماتقدم من ذنبه  
 ص حديثنا محمد اخبرنا محمد اخبرنا ابن جريج عن اسمعيل بن امية ان نافعا - عنده ان القاسم  
 ابن محمد حدثه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت حشوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسادة فيها  
 تماثيل كأنها تمرقة فجاء مقام بين البابين وجعل يتغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله قال ما بال هذه الوسادة  
 قلت هذه وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها قال ما علمت ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة وان من صنع  
 الصورة يعذب يوم القيامة بقول احبوا ما خلقتم شي مطابقتها للترجمة اعني باب ذكر الملائكة  
 في قوله ان الملائكة وكذا المطابقة بين احاديث هذا الباب كلها وبين هذه الترجمة في ذكر الملائكة \* ومحمد  
 هذا هو محمد بن سلام ومحمد هو ابن يزيد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعن قريب مضى  
 هكذا هو لاء الثلاثة على نسق واحد واسمعيل بن امية بضم الهمزة وقح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن  
 عمرو بن سعيد بن العاص الاموي القرشي المكي والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه  
 والحديث مضى في كتاب البيوع في باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء فانه اخرجهم هناك  
 عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة الى آخره قوله وسادة بكسر  
 الواو وهي الخدة وجعها وسادها والتماثيل جمع التمثال وهو وان كان في الاصل للصورة المطلقة فالمراد  
 منه هنا صورة الحيوان قوله كأنها تمرقة لفظا راوى عن عائشة والتمرقة بضم الزون والراء وبكسرهما  
 وبغيرهاء وقال الجوهري التمرق والتمرقة وسادة صغيرة ور بما سموا الطنفسة التي فوق الرجل تمرقة  
 عن ابي عبيد ويجمع على تمارق قوله مقام بين البابين ويروى بين الناس قوله وجعل من افعال المقاربة  
 وهي على ثلاثة اقسام منها ما وضع للدلالة على الشروع وهي طفق وجعل وعلق واخذ ويعمل عمل  
 كان الا انه يجب ان يكون خبره جملة وهنا كذلك قوله فقلت ما لنا وروى فقالت ما لنا يعني ما فعلنا  
 حتى تغير وجهك قوله ما بال هذه التمرقة اي ما شأنها فيها تماثيل قوله قال ما علمت اي قال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قوله يقول اي يقول الله ويروى فيقال قوله احبوا بفتح الهمزة وباقي الكلام  
 مر هناك ص حديثنا بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله  
 انه سمع ابن عباس يقول سمعت ابا طلحة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تدخل  
 الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل شي وجهه مطابقة هذا الى آخر الباب قد ذكرناه وابن مقاتل  
 هو محمد بن مقاتل المروزي المجاور بمكة وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم  
 هو ابن راشد وابو طلحة هوزيد بن سهل الانصاري وقال الدارقطني وافى معمر هنا عن الزهري جماعة  
 وخلفهم الاوزاعي فرواه عن الزهري عن عبيد الله عن ابي طلحة ولم يذكر ابن عباس ورواه سالم ابو  
 النضر عن عبيد الله نحو رواية الاوزاعي وفي النسائي من معقل عن الاوزاعي كرواية الجماعة وقال هذا  
 الصواب وحديث الوليد خطأ ثم رواه من حديث الوليد عن الاوزاعي عن الزهري عن عبيد الله  
 قال حدثني ابو طلحة فذكره وروى الترمذي حدثني اسحق بن موسى الانصاري حدثنا من حديثنا ما  
 عن ابن النضر عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة انه دخل على ابي طلحة الانصاري يعود فيه فوجد عنده  
 سهل بن حنيف قال فدعا ابو طلحة انسانا يترع نمطا تحته فقال له سهل لم تنزع قال لان فيه تصاویر  
 قال فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما فعلت قال سهل اولم يقل الا ما كان رقيا في ثوب فقال  
 بلى ولكنه اطيب لنفسى هذا حديث حسن صحيح قلت في رواية مالك هذه ما يقتضى الاتصال

بين عبد الله بن عبد الله بن هبة وبين أبي طلحة فانه دخل على أبي طلحة وسمعه منه وهكذا في رواية  
 محمد بن اسحق عن سالم بن النضر عنه عند النسائي وفي رواية الستة ما خلا ابا داود من رواية  
 الزهري ايضا ادخال ابن عباس بين عبد الله بن عبد الله وبين أبي طلحة فهل الحكم للرواية الزائدة  
 او للرواية الناقصة فاختر ابن الصلاح الحكم للناقصة لانه يصرح فيها بالاتصال واختار النسائي  
 الزائدة لانه روى كليهما ورجح الزائدة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري  
 ايضا في بدء الخلق عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن ابراهيم بن موسى وعن اسمعيل بن ابي اويس  
 وفي اللباس عن آدم واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وعمرو الناقد وابي بكر بن ابي شيبة  
 واسحق بن ابراهيم وعن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن  
 حديد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سلمة بن شيبة والحسن بن علي وعبد بن حديد واخرجه  
 النسائي في الصيد عن قتيبة واسحق بن منصور وفي الزينة عن وهب بن بيان وعن محمد بن عبد الملك وعن  
 يزيد بن محمد واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله فيه كلب قال  
 ابن التين يريد كلب دار قال واراد بالملائكة غير الحفظة وكذا قال النووي ان هؤلاء هم الذين يطوفون  
 بالرحمة والتبريك والاستغفار بخلاف الحفظة وقال الخطابي انما يدخل في بيت اذا كان فيه شيء من هذه مما  
 يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور واما ما ليس بحرام من كلب الصيد او الزرع او الماشية والصور التي  
 تمتن في البسط والوسائد وغيرهما فلا يمتنع دخول الملائكة بسببه وقال النووي الاظهر انه عام  
 في كل كلب وكل صورة ﴿ ثم قيل سبب المنع من دخول الملائكة كونها معصية فاحشة وكونها مضاهاة  
 لخلق الله وفيها ما يعبد من دون الله وامتناعهم من الدخول في بيت فيه كلب كثرة اكله النجاسات ولان  
 بعضها يسمى شيطانا والملائكة ضد لهم ولقبح رائحة الكلب والملائكة يكرهون الرائحة الكريهة  
 ولانها ينهى عن اتخاذها مما لم يؤذن فيه فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة بينه وصلاتها فيه  
 واستغفارها له وتبريكها عليه ودفعها اذى الشيطان قلت كل هذه في الكلب لا يشق العليل ولا يروى  
 العليل وهذا الخنزير اسوء حالا من الكلب مع انه ما ورد فيه شيء وفي النجاسة هو ان نجس منه لانه نجس  
 العين بالنص بخلاف الكلب فان في نجاسة عينه خلافا لقوله ولا صورة تماثيل من اضافة العام الى  
 الخاص ص حدثنا احمد حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو بن بكر بن الاشبح حدثه ان بسرا  
 ابن سعيد حدثه ان زيدا بن خالد الجهني رضى الله تعالى عنه حدثه ومع بسرا بن سعيد عبد الله الحولاني  
 الذي كان في حجر ميمونة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهما زيد بن  
 خالد ان ابا طلحة حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيوتا فيها صورة قال بسرا  
 فرض زيد بن خالد فعندنا فاذا نحن في بيته بستر فيه تصاوير فقلت لعبد الله الحولاني الم يحدثنا  
 في التصاوير فقال انه قال الارقم في ثوب الاسمعة قلت لا قال بلى قد ذكره شيء احمد  
 هو ابو صالح المصري وجزم به ابو نعيم وقال الكرماني احمد بن صالح او ابن عيسى التستري  
 وذكر في رجال الصحيحين احمد غير منسوب يحدث عن عبد الله بن وهب المصري حدث عنه البخاري  
 في غير موضع من الجامع واختلفوا في احمد هذا فقال قوم انه احمد بن عبد الرحمن بن اخي ابن وهب  
 وقال آخرون انه احمد بن صالح او احمد بن عيسى وقال ابو احمد الحافظ النيسابوري احمد عن ابن وهب هو  
 ابن اخي ابن وهب وقال ابو عبد الله بن مندلكما قال البخاري في الجامع حدثنا احمد عن ابن وهب

فهو ابن صالح المصري ولم يخرج البخاري عن احمد بن عبد الرحمن في التبع سينا وادحا ٢٠ عن  
احمد بن عيسى بنسبه وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره بفتح الهمزة ابن المارث المصري  
وبكير بضم الباء الموحدة مصغر بكر ابن الاشج بالشين المعجمة وبشديد الجيم وقدم في الوضوء وبسر  
بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة وزيد بن خالد  
الجهني من مشاهير الصحابة وعبد الله الخولاني هو عبد الله بن الاسود ويقال ابن الاسد الخولاني ربيب  
ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث أخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن  
الليث وأخرجه مسلم في اللباس عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم وأخرجه ابو داود فيه عن  
قتيبة به وعن عثمان بن ابي شعبة وعن وهب بن قتيبة وأخرجه النسائي في الزينة عن اسحق بن  
ابراهيم وعن عيسى بن جاد قوله الارقم اصل الرق الكتابة والصورة غير الرقم وقال ابن الاثير  
الرقم القش والوشم قوله الاسمته كلمة الابقع الهزة واللام الخففة ومعناها ههنا الاستفهام  
عن النبي قوله قلت لا اى لم اسمه قال بلى سمعته قد ذكره اى الحديث ص حدثنا يحيى بن سليمان قال  
حدثني ابن وهب قال حدثني عمرو عن سالم عن ابيه قال وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل  
فقال انا لا ندخل بيما فيه صورة ولا كلب ش ص يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن  
مصر وعمره بفتح العين وبالأو كذا وقع في رواية الاكثرين وظن بعضهم انه عمرو بن الحارث  
وهو خطأ لانه لم يدرك سالما والصواب عرب بضم العين وبغير واو وهو عمرو بن محمد بن زيد بن عبد الله  
ابن عمر بن الخطاط رضى الله تعالى عنهم وكذا ثبت في رواية الكشي عن وكذا وقع في اللباس عن يحيى  
ابن سليمان بهذا الاسناد في قوله وعد النبي بالنصب وجبريل بالرفع فلهذا يعنى وعد النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم ان ينزل فلم ينزل نسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السبب فقال انا لا ندخل بيتا فيه  
صورة ولا كلب ص حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حده فقرأوا اللهم ربنا لك الحمد  
فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ش ص اسمعيل ابن ابي اويس  
وسمي بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الباء آخر الحرف مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث  
ابن هشام بن المغيرة وابو صالح عبد الله بن ذكوان والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل اللهم ربنا لك  
الحمد وقدم الكلام فيه هناك ص حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي  
عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان  
احدكم في صلاة مادامت الصلاة تحبسه والملائكة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يقم من صلاته  
او يحدث ش ص محمد بن فليح يروي عن ابيه فليح بن سليمان وكان اسمه عبد الملك  
غلب عليه لقبه فليح والحديث مر في كتاب الصلاة في باب من جلس في المسجد ينتظر  
الصلاة وفي باب الحدث في المسجد قوله ما لم يقم من صلاته اى من موضع صلاته  
الذى صلى فيه قوله او يحدث اى او ما لم يحدث ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان  
عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول  
المنبر نادوا يا مالك قال سفيان في قراءة عبد الله ونادوا يا مال ش ص سفيان هو ابن عيينة  
وعمره هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان يروي عن ابيه يعلى بفتح الباء آخر الحروف

وسكون العين المهملة وقح اللام بالقصر ابن امية التميمي ويعرف بابن منية وهي امه ويقال جده  
والحديث اخرجه البخاري ايضا في صفة النار عن ثنية وفي التفسير عن ججاج بن المنهال واخرجه  
مسلم في الصلاة عن ثنية وابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود في الحروف  
عن احمد بن حنبل واحمد بن عبد الله واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن ثنية وفي التفسير ايضا عن  
اسحق بن ابراهيم قوله يامالك وهو اسم خازن النار قوله قال سفيان هو ابن عبيدة الرازي قوله  
في قراءة عبد الله هو عبد الله بن مسعود قوله يامال مرخم حذف الكاف منه ويموز في اللام  
الضم والكسر **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن  
شهاب قال حدثني هروان عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثته  
انها قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل اتي عليك يوم اشد من يوم احدث قال لقد لقيت من قومك  
ما لقيت وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم  
يجبني الى ما اردت فانطلقت وانا مهموم على وجهي فلم استفق الا وانا بقرن الثعالب فرفعت رأسي فاذا انا  
بسحابة قد اظلمتني فاذا فيها جبريل عليه الصلاة والسلام فتناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك  
وما ردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم فتناداني ملك الجبال فسلم على ثم  
قال يا محمد فقال ذلك فيما شئت ان شئت ان اطلق عليهم الاخشين فقال النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم بل ارجو ان يخرج الله من اصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا **ش** الحديث  
اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن عبد الله بن يوسف ايضا واخرجه مسلم في المغازي عن ابي الطاهر  
ابن السرح وحرمة بن يحيى وعمر بن سواد واخرجه النسائي في النبوة عن ابي الطاهر به قوله يوم احدث  
هو يوم غزوة احدث كانت في سنة ثلاث من الهجرة قوله يوم العقبة هي التي تسب اليها جرة العقبة وهي  
بمنى قوله اذ عرضت نفسي اي حين عرضت نفسي كان ذلك في شوال في سنة عشر من المبعث  
وانه كان بعد موت ابي طالب وخديجة رضي الله تعالى عنها وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن  
ابن شهاب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما مات ابو طالب توجه الى الطائف وجاء ان يؤوه فعمد الى ثلاثة نفر من  
ثقيف وهم سادتهم وهم اخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمر فعرض عليهم نفسه وشكا اليهم ما انتهك  
منه قومهم فردوا عليه اقبج رد قوله على ابن عبد ياليل بالياء آخر الحروف وكسر اللام وسكون الياء  
آخر الحروف وفي آخره لام ابن عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللام وفي آخره لام واسم عبد ياليل  
كنانة ويقال مسعود وفي الجملة لا كالي عبد ياليل بن عمرو بن عير بن عوف بن عقدة بن عفرة بن عوف  
ابن ثقيف والمذكور هنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرض نفسه على ابن عبد ياليل والذي  
في المغازي ان الذي كله هو عبد ياليل نفسه وعند اهل النسب ان عبد كلال اخوه لايوه وكان ابن  
عبد ياليل من اكابر اهل الطائف من ثقيف وقدرى عبد بن حيد في تفسيره من طريق ابن ابي نجیح  
عن مجاهد في قوله تعالى على رجل من القريتين عظيم قال نزلت في عتبة بن ربيعة وابن عبد  
ياليل الثقفي وعن ابن سعد كانت اقامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الطائف عشرة  
ايام وذكر ابن اسحق وابن عتبة ان كنانة بن عبد ياليل وفد مع وفد الطائف سنة  
دشر فاسلوا وذكر ابو عمر في الصحابة كذلك وذكر المدائني ان الوفد اسلوا الا كنانة فخرج الى  
الروم ومات بها بعد ذلك والله اعلم قوله على وجهي متعلق بقوله انطلقت اي على الجهة المواجهة

لي قوله بقرن الثعالب جمع الثعلب الحيوان المشهور وهو موضع بقية مكة وقال النوراني هو  
 ميقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل بفتح الميم ويقال هو على مرحلتين من مكة واصل القرن كل  
 جبل صغير منقطع من جبل كبير وقال عياض يقال فيه قرن غير مضاف على يوم وليلة من مكة قال  
 ورواه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وقال القاسمي من سكن الراء اراد الجبل المشرف على الموضع ومن  
 فتحها اراد الطريق الذي يفرق منه فانه موضع فيه طرق متفرقة قوله ملك الجبال اي بعث الله  
 اليك ملك الجبال وهو الملك الذي سخر الله له الجبال وجعل امرها بيده قوله ذلك مبتدأ وخبره  
 محذوف اي ذلك كما قال جبريل او كما سمعت منه او المبتدأ محذوف اي الامر ذلك قوله فيما شئت كلمة مافية  
 استفهامية وجزاء قوله ان شئت مقدر اي ان شئت لفعلت قوله ذلك فيما شئت ان شئت كذا هو في رواية ابي  
 ذر عن شيخه وروى عن الكشميني مثله الا انه قال فاشئت وروى الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله  
 ابن يوسف شيخ البخاري فقال يا محمد ان الله بعني اليك وانا ملك الجبال لتأمرني بامر كفاشئت ان شئت  
 قوله ان اطبق اي بأن اطبق وان مصدريه تقديره لفعلت باطباق الاخشين عليهم والاششيان بالخاء  
 والشين المعجمتين هما جبلا مكة ابوقيس والذي يقابله قعيقعان وقال الصغاني بل هو الجبل الاحمر  
 الذي يشرف على قعيقعان وهم من قال ثور قلت الذي قال الاخشبان ابوقيس وثور هو الكرمانى  
 وسما بذلك لصلابتهما وغلظ جدارتهما يقال رجل اخشب اذا كان صلب العظام عارى اللحم والمراد  
 من قوله ان اطبق عليهم ان يلتقيا على من بمكة فيصبر ان كطبق واحد عليهم قوله بل ارجو كذا في  
 رواية الاثرين وفي رواية الكشميني انا ارجو قوله ان يخرج الله بضم الياء من الاخراج قوله  
 من يعبد الله في محل النصب لانه مفعول يخرج قوله يعبد الله اي بوحده قوله لا يشرك به شيئا تفسيره  
 ص حدثنا قتيبة حدثنا ابو عوانة حدثنا ابواسحق الشيباني قال سألت زربن حبيش عن قول  
 الله تعالى (فكان قاب قوسين او ادنى فاحسى الى عبده ما وحى) قال حدثنا ابن مسعود انه رأى  
 جبريل عليه السلام له سمانتان جناح ش **ش** ابو عوانة بفتح العين الواضحة بن عبد الله اليشكري  
 وابواسحق الشيباني اسمه سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز الكوفي وزر بكسر الزاي وتشديد الراء  
 ابن حبيش بضم الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة  
 الاسدي الكوفي مات سنة اثنتين وثمانين قوله قاب قوسين اي قوسين قوله حدثنا ابن مسعود  
 اي عبد الله بن مسعود ويروى قال لي ابن مسعود قوله انه اي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وسأني الكلام في سورة والنجم مبسوطا ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا  
 شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا  
 اخضر سدا فاق السماء **ش** الاعمش سليمان وابراهيم النخعي وعلقمة ابن يزيد وعبد الله بن  
 مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن قبيصة عن سفيان واخرجه النسائي في  
 التفسير عن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي قوله رفرقا هو ثياب خضر تبسط  
 قال الكرمانى ويحتمل ان يكون المراد من الرفرق اخنوخ جبريل عليه الصلاة والسلام بسطها كما  
 تبسط الثياب قلت هذا قول الخطابي وافق السماء اطرافها **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن  
 اسمعيل حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن ابن عون ان ابانا القاسم عن عائشة رضى الله تعالى عنها  
 قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد اعظم ولكن قد رأى جبريل عليه الصلاة والسلام في صورته

وخلقها سادا ما بين الافق شىء محمد بن عبد الله شيخه من افراده ومحمد بن عبد الله بن المنشى  
 ابن عبد الله بن انس بن مالك الانصارى البصرى وابن عون هو عبد الله بن عون بن اربطبان ابو  
 عون المزنى البصرى والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم قوله فقد اعظم  
 اى دخل فى امر عظيم ومفعوله محذوف قوله فى صورته اى فى هيئته وحقيقته قوله وخلقته  
 اى خلقته التى خلق عليها قوله سادانصب على الحال من جبريل اى مطبقاين افق السماء وقال اجد  
 باسناده عن ابي وائل عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل فى صورته  
 وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الافق يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ما الله  
 به عليم والتهاويل الالوان المختلفة وقال ابن الكلبي سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 جبريل ان يأتىه فى صورته التى خلقه الله عليها فقال له لا تستطيع ان تثبت فقال بلى فظهر له فى ستمائة  
 جناح سد الافق جناح منها فشاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرا عظيما فصعق  
 وذلك معنى قوله تعالى (ولقد رأى نزلة اخرى) وقد ثبت ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان  
 يأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى صورة دحية الكلبي وتارة كان يأتى فى صورة اصرابي ورأه  
 مرتين فى صورته التى خلق عليها مرة منهبطا من السماء ومرة عند سدره المنهى وجبريل هو أمين  
 الوحى وخازن القدس ويقال له الروح الامين وروح القدس والناموس الاكبر وطاوس الملائكة ومعنى  
 جبر عبد وايل اسم من اسماء الله تعالى ومعناه عبد الله وفيه اربعة عشر لغة ذكرتها فى التاريخ  
 الكبير فى فضل خلق الملائكة ثم اعلم ان انكار عائشة رضى الله تعالى عنها الرؤية لم تذكرها رواية  
 اذ لو كان معها رواية فيه لذكرته وانما اعتمدت على الاستنباط من الآيات وهو مشهور قول ابن  
 مسعود وعن ابي هريرة مثلها وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه رأى بعينه روى ذلك عنه  
 بطرق وروى ابن مردويه فى تفسيره عن الضحاك وعكرمة عنه فى حديث طويل وفيه فلما اكرمنى  
 ربي برؤيته بان ائت بصرى فى قلبي اجد بصرى لنوره نور العرش وروى اللالكثى من حديث  
 جاد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا رأيت ربي عز وجل ومن حديث ابي  
 هريرة قال رأيت ربي عز وجل الحديث وذكر ابن اسحق ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس  
 يسأله هل رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ربه فقال نعم والاشهر عنه انه رأى بعينه وروى  
 عنه ان الله تعالى اختص موسى عليه الصلاة والسلام بالكلام وابراهيم عليه الصلاة والسلام  
 ومحمدا بالرؤية وقال الماوردى قبل ان الله قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام  
 فرآه محمد مرتين وكله موسى مرتين وحكى ابو الفتح الرازى وابواليث السمرقندى هذه الحكاية  
 عن كعب وحكى عبد الرزاق عن الحسن انه كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه وحكى القشاش  
 عن اجدانا اقول بحديث ابن عباس بعينه رآه حتى انقطع نفس اجداء وقال الاشعري وجاعة  
 من اصحابه انه رأى بعينه وعبى رأسه وطال كل آية اوتيتها نبي من الانبياء فقد اوتى مثلها  
 نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وخص من بينهم بتفضيل الرؤية فان قلت قال الله تعالى لا تدركه  
 الابصار وقال لن ترانى قلت المراد بالادراك الاحاطة ونفى الاحاطة لا يستلزم نفى نفس  
 لرؤية وعن ابن عباس لا يحيط به ونحن نقول به وقيل لا تدركه ابصار المكفار وقيل  
 لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وليس فى الشرع دليل قاطع على استحالة الرؤية ولا

انما اذ كل موجود في وقت جائرة غير مستحيلة وانما له ان تراني فعناء في الدنيا و ذكر القاضي  
 ابريك اذ هو سعي عايه الالام اذ يرى نال ذلك صفي وان الجبل رأى ربه فذا لك عما دكا استنباه من قوله  
 ركن اننا الى الال فان استقر مكانه فسوف تراني ثم قال فلما تجلي ربه للجبل جعله دكا وخر موسى  
 صقفا فرآه الجبل فصار دكا ورآه موسى عليه السلام فصعق **ص** حدثني محمد بن يوسف حدثنا  
 ابواسامة حدثنا زكريا بن ابي زائدة عن ابن الاشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضي الله  
 تعالى عنها فإين قوله ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى قالت ذلك جبريل عليه السلام كان يأتيه  
 في صورة الرجل وانه اتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الافق **ش** محمد بن يوسف  
 هذا هو ابو احمد البخاري البكندى وقد جزم به ابو علي الجبائي وابواسامة حاد بن اسامة وابن الاشوع  
 بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفي آخره عين مهملة واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع نسب  
 الى جده والشعبي عامر بن شراحيل ومسروق ابن الاجدع والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن  
 عبدالله بن نمير عن ابي اسامة نحوه **ق** فإين قوله ومعنى الفاء هنا اذا انكرت رؤيته فامعنى قوله ثم  
 دنى فتدلى فقالت المراد به قربه من جبريل عليه الصلاة والسلام فان قلت ملاقة جبريل عليه الصلاة  
 والسلام كانت دائمة قلت لجبريل صورة خاصة خلق عليها لم يره رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم في تلك الصورة الخلقية الا هذه المرة ومرة اخرى وقد ذكرناه عن قريب **ص** حدثنا  
 موسى حدثنا جبريل حدثنا ابو رجاء عن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم رأيت الليلة رجلين أتياني قالوا الذي يوقد النار مالك خازن النار وانا جبريل وهذا ميكايل **ش**  
 موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وجبريل بفتح الجيم هو ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري  
 وابو رجاء اسمه عمران بن لمحان ويقال ابن تيم ويقال ابن عبدالله العطاردي البصري ادرك زمن  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم بعد الفتح واتى عليه مائة وعشرون سنة وقيل اكثر  
 من ذلك والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب مجرد بعد باب ما قيل في اولاد المشركين مطولا  
 بعين هذا الاسناد **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه قالت فإين غضبان  
 عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح **ش** ابو عوانة الوضاح مضى عن قريب والاعمش سليمان وابو  
 حازم بالخاء المهملة والزاى سلمان الاشجعي والحديث اخرجه ايضا في السكاح عن محمد بن بشار  
 واخرجه مسلم في النكاح عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن ابي سعيد الاشجعي وعن زهير بن  
 حرب واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن عمرو الازدي واخرجه في الملائكة عن محمد بن العلاء  
**ص** تابعه شعبة وابو حزة وابن داود وابو معاوية عن الاعمش **ش** اي تابع ابو عوانة  
 شعبة بن الحجاج فوصل هذه المتابعة البخاري في النكاح في باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها فقال  
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابي حازم عن ابي هريرة الى آخره نحوه سواء  
 قوله وابو حزة اى وتابعه ابو حزة وهو محمد بن ميمون السكري قوله وابن داود اى وتابعه ابن داود  
 وهو عبدالله الخريبي بالخاء المعجمة وبالأراء ووصل متابعتهم مسدد في مسنده الكبير قوله وابو معاوية اى وتابعه  
 ابو معاوية وهو محمد بن حازم بالمعجمين ووصل متابعتهم مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو  
 قالا حدثنا ابو معاوية وحدثني ابو سعيد الاشجعي قال حدثني وكيع وحدثني زهير بن حرب واللفظ له قال حدثنا

جرير كلهم عن الاعشى عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اذا دعا الرجل امرأته الى آخره نحو غيرا في قوله فلم تأت به موضع فأبت في رواية البخاري رحمه  
 الله **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال سمعت  
 ابا سلمة قال اخبرني جابر بن عبد الله انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثم فتر عن الوحي  
 فترة فبينما انا امشي سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملك الذي جاني  
 بحراء قاعد على كرسى بين السماء والارض فجئنت منه حتى هويت الى الارض فجئت اهلى  
 فقلت زملوني زملوني فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى قوله والرجز فاهجر والرجز الاونان **ش**  
 رواة هذا الحديث قدموا غير مرة على نسق واحد ومفترقين ايضا والحديث قد مر شرحه في اول  
 الكتاب قواله فجئنت به على صيغة المجهول من الجأث بالجيم والهمزة والناء الثلاثة اى رعبت وفيه  
 لغة اخرى حذت بناء من مثلثين ومعناه هويت اى سقطت قواله والرجز الاونان تفسير منه بان المراد  
 من الرجز في قوله والرجز فاهجر الاونان جمع وثن وهو ماله جنة من خشب او حجر او فضة  
 او جوهر وكانت العرب تنصبها وتعبدها **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة  
 عن قتادة وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي العالية حدثنا ابن عم نبيكم  
 يعنى ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت ليلة اسرى لى موسى رجلا آدم  
 طوالا جعدا كانه من رجل شوبة ورأيت عيسى رجلا مربوعا مربوع الخالق الى الحجر والبياض  
 سبط الرأس ورأيت مالكا خازن النار والدجال في آيات أراه الله اياه فلا تكن في مرة من لقائه  
**ش** غندر بضم الغين المعجمة وسكون الدون لقب محمد بن جعفر ابي عبد الله البصرى  
 صاحب الكرايس قواله وقال لي خليفة هو ابن خياط هو شيخ البخاري و اشار بهذا الى انه جمع  
 بين روايتي شعبة بن الحجاج عن قتادة وسعيد بن ابي عروبة عن قتادة ايضا وساق الحديث على لفظ  
 سعيد بن ابي عروبة وابو العالية بالعين المهملة اسم رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الباء آخر الحروف  
 وفي آخره عن مهملة الرياحى بكسر الراء وتخفيف الباء آخر الحروف وبالهاء المهملة البصرى  
 وابو العالية الآخر يروى ايضا عن ابن عباس واسمه مختلف فيه وشهرته بالبراء بفتح الباء الموحدة  
 وتشديد الراء وكان يرى النبل وهو ايضا بصرى **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في حديث  
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابن بشار عن غندر عن شعبة نحو الاول واخرجه مسلم في الايمان عن  
 محمد بن المثنى وعن محمد بن بشار كلاهما عن غندر به وعن عبد بن حديد عن يونس بن محمد عن شيان عن  
 قتادة اتم من الاول **و** ذكر معناه **و** قواله آدم من الادمة وهى في الناس السمرة الشديدة وقيل هو من  
 ادم الارض وهى لو نها وبه سمى آدم عليه الصلاة والسلام والادمة في الابل البياض مع سوادا المقتلثين  
 يقال بعير آدم بين الادمة وناقعة ادماء قواله طوال بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو ومعناه طويل  
 قواله جعد اى غير سبط الشعر وقال ابن الاثير الجعد في صفات الرجال يكون مدسا وذما فالمدح  
 معناه شدد الاسرو الخلق او يكون جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبوة اكثرها  
 في شعور العجم واما الادم فهو القصير المتردد الخلق وقال الداودي لا يرى جعدا محفوذا  
 لان الطوال لا يوصف بالجودة وقال ابن النين هذا كلام غير صحيح لان الطوال لا ينادى به بل  
 يكون الطويل جعدا وسبطا قواله شوبة بفتح الشين المعجمة وضم النون وسكون الواو وفتح



الهزمة قبل هو من قحطان وقال الكرمانى شنوة اسم قبيلة بطن من الازد طوال القامات وقال ابن هشام شنوة هو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نضر بن الازد وانما قبل ازد شنوة لثنتان كان بينهم وهو البغض والنسبة اليه شوى وجهه تشبه موسى عليه الصلاة والسلام برجال شنوة في العاقل والسمرة قوله مربوطا اى لا قصيرا ولا طويلا قوله مربوط الخاق بفتح الخاء اى معتدل الخلقة مائلا الى الحمرة قوله سبط الرأس بكسر الباء الموحدة وسكونها ومعناه مسترسل الشعر وقال النووى قحها وكسرهما لغتان مشهورتان ويجوز اسكانها مع كسر السين ومع قحها على التخفيف كما في الكنف وقال واما الجعد في صفة موسى فالاولى ان يحمل على جموعة الجسم وهى اكتنازه واجتماعه لاجمودة الشعر لانه جاء في رواية ابي هريرة انه رجل الشعر قوله والدجال بالاصب اى ورأيت الدجال قوله في آيات اى في آيات اخرى اراهن الله اياه اى النبي صلى الله عليه وسلم قوله فلا تكن في مربة بكسر الميم وهو الشك قال النووى هذا استشهد من بعض الرواة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم اى موسى عليه الصلاة والسلام وقال الكرمانى الظاهر انه كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير راجع الى الرجال والخطاب لكل واحد من المسلمين **ص** قال انس وابوبكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحرس الملائكة المدينة من الدجال **ش** تعلق انس رضى الله تعالى عنه وصله البخارى في اوخر الحج في فضل المدينة في باب لا يدخل الدجال المدينة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المذر عن الوليد بن عمرو عن اسحق عن انس الحديث وتعلق ابي بكرة نعيم بن الحارث وصله ايضا في هذا الباب عن عبد العزيز بن عبد الله بن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن ابي بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في صفة الجنة وفي بيان انها مخلوقة وموجودة لان **ش** ويه رد على المعتزلة حيث قالوا انها لا توجد الا يوم القيامة وكذلك قالوا في النار انها تخلق يوم القيامة والجنة البستان من الشجر المتكاثف المظلل بالتفاف اخصانه والتركيب دائرى معنى الستر وكأنها لتكاثفها وتظللها سميت بالجنة التى هى المرة من مصدر جنه اذا ستره كأنها ستره واحدة لفرط التفافها وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان **ص** قال ابو العالية مطهرة من الحيض والبول والبراق **ش** ابو العالية هو رفيع الرياحى وقد ذكر في الباب الذى قبله وأشار بذلك الى تفسير لفظ مطهره في قوله تعالى (واهم فيها ازواج مطهرة) ووصله ابن ابي حاتم من رواية مجاهد وزاد من المنى والولد وفي رواية قتادة من الاذى والاثم قوله والبراق ويقال بالصاد بصاق ايضا **ص** كبار زقوا أو توابشى ثم اتوا باخر قالوا هذا الذى رزقنا من قبل او تينا من قبل **ش** اشار بقوله كبار زقوا الى قوله تعالى (كبار زقوا منها من مرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل و اتوا به متشابها) قوله او توابشى آخرى ثم آخر واستفيد التكرار من لفظ كبار فاذا اتوا باخر قالوا هذا الذى رزقنا من قبل وفسره بقوله ارننا من قبل قال ابن التين هو من اوتيته اذا اعطيته وهكذا رواية الا كثيرين وفي رواية الكشميهنى أتيانا من أئبى بالتصير يعنى جثته وقال ابن التين والاول هو الصواب وفي القبلية وجهان احدهما ما رواه **ص** في تفسيره عن مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة قالوا هذا الذى رزقنا من قبل قالوا انهم ارتوا بالثمة في الجنة فلما نزلوا اليها قالوا هذا الذى رزقنا من قبل في دار الدنيا وهكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد

ابن اسلم والآخر ما قاله مكرمة قالوا هذا الذي رزقا من قبل قال معناه مثل الذي كان بالاسم بهكذا  
 قال الربيع بن انس قال مجاهد يقولون ما شبهه به وقال ابن جرير وقال آخرون بل تأويل ذلك هذا  
 الذي رزقنا من ثمار الجنة من قبل هذه الشدة يشابه بعضها بعضا لقوله تعالى واتوا به متشابها **ص**  
 واتوا به متشابها يشبه بعضها بعضا ويختلف في الطعوم **ش** فسر قوله تعالى واتوا به متشابها  
 قوله يشبه بعضها بعضا وهكذا قال ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالية ولحمه قال  
 في الطعم بالافراد وهو ايضا رواية في الكتاب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا  
 عامر بن بساف عن يحيى بن ابي كثير قال عشب الجنة الزعفران وكشادها المسك ويطوف عليهم الولدان  
 بالقوا ككوبيا كلونهم يؤتون بمثلها فيقول لهم اهل الجنة هذا الذي آتيتونا آنفاه فيقول لهم الولدان كلوا  
 فان اللون واحد والطعم مختلف وهو قوله تعالى واتوا به متشابها وقال ابن جرير في تفسيره باسناده عن السدي  
 عن ابي مالك عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله متشابها يعني في اللون والمرأى وليس يشبه في الطعم وقال  
 عكرمة واتوا به متشابها يشبه ثمر الدنيا غير ان ثمر الجنة اطيب وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن ابي طبيان  
 عن ابن عباس لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا الا في الاسماء وفي رواية ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء  
 رواه ابن جرير من رواية الثوري وابن ابي حاتم من رواية ابي معاوية كلاهما عن الاعمش به **ص**  
 قطوفها يقطفون كيف شاؤوا دانية قريبة **ش** اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى قطوفها دانية وفسر  
 قطوفها بقوله يقطفون كيف شاؤوا قال الكرماني كيف فسر القطوف بقطفون قلت جعل قطوفها دانية  
 جملة حالية واخذ لازمها وروى عبد بن حميد عن طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال من قولها  
 قطوفها دانية يتناول منها حيث شاء وروى ابن ابي حاتم عن طريق الثوري عن ابي اسحق عن البراء ايضا  
 ومن طريق قتادة قال دنت فلا يرد ايديهم عنها بعدد لاشوك **ص** الارائك السرر **ش** اشار به  
 الى الارائك في قوله متكتئين فيها على الارائك وفسرها بقوله السرر وكذا فسر عبد بن حميد عن طريق  
 حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال الارائك السرر في الجبال والارائك جمع اريكة قال ابن فارس الجملة على  
 السرير لا تكون الا كذا وعن ثعلب الاربيكة لا تكون الا سريرا متخذة في قبة عليه شوار ومخذة قلت الشوار  
 بضم الشين المعجمة وتخفف الواو متاع البيت والجملة بالتحريك بيت له قبة يستتر بالثياب ويكون له ازرار  
 كبار **ص** وقال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب **ش** اشار بتفسير  
 الحسن البصري الى ما في قوله (ولقاهم نضرة وسرورا) واوله فوقاهم الله شدة ذلك اليوم اي فوق الله  
 الابرار شدة ذلك اليوم الذي يخافونه من شدائده ولقاهم اي اعطاهم بدل عبوس الفجاء وحزنهم نضرة  
 في الوجوه وهو اثر التهمة وحسن اللون والبهاء وسرورا في القلوب واثر الحسن رواه عبد بن  
 حميد عن طريق مبارك بن فضالة عنه **ص** وقال مجاهد سلسيلا حديدة الجرية **ش**  
 اشار بتعليق مجاهد وتفسيره هذا الى ما في قوله تعالى عينا فيها تسمى سلسيلا قوله عينا بدل من قوله  
 زنجبيلا فيما قبله قوله فيها اي في الجنة وقال الزجاج اي يسقون عينا فيها تسمى سلسيلا لسلامة انحدارها  
 في الحلق وسهولة مساهمها وقال ابو العالية ومقاتل بن حيان سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم في الطريق وفي  
 منازلهم تتبع من اصل العرش من الجنة عدن الى اهل الجنان والسلسيل في اللغة وصف لما كان  
 في غاية السلاسة يقال شراب سلسيل وسلسل وسلسال وقذزيت اليا فيه حتى صار خجاسيا ودل  
 على غاية السلاسة وتعليق مجاهد وصله سعيد بن منصور وعبد بن حميد باسنادهما عنه قوله حديدة

الحاء والدالين المهملات اى شديدة الجرية اى الجريان وقال عياض رواها القاسى جريدة بالجيم والراء بدل الدال الاولى وفسرها بالينة ورد عليه بان ما قاله لا يعرف **ص** غول وجع البطن **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (لا فيها غول ولا هم عنها يزفون) وفسر الغول بوجع البطن وهذا التفسير مروى عن مجاهد وعن ابن عباس وقتادة صداع **ص** يزفون لا تذهب عقولهم **ش** فسر يزفون بقوله لا تذهب عقولهم عند شرب خمر الجمة وهذا التفسير مروى عن ابن عباس وغيره رقى يزفون بكسر الزاى وفيه قولان احدهما من اتزف الرجل اذا فسد شرابه والاخر يقول اتزف اذا مكروا متزف اذا ذهب عقله من الشرب فشهور مسموع **ص** وقال ابن عباس دهاقا بمتلثا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وكأشدها ق وفسر الدهاق بقوله بمتلثا ووصله الطبرى عن ابى كريب حدثنا مروان بن يحيى عن مسلم بن نسطاس قال ابن عباس لغلامه اسقنى دهاقا قال فجاء بها الغلام ملائى فقال ابن عباس هذا دهاق وروى ايضا عن ابى صالح عن ابن عباس فى قوله كأشدها ق ملائى **ص** كواعب نواهد **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وكواعب اتراب وفسر كواعب بقوله نواهد وهذا التفسير عن ابن عباس رواه ابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه والنواهد جمع ناهد وهى التى بدا فهدا يقال نهى الددى اذا ارتفع عن الصدر وصار له حجم والارباب جمع ترب بالكسر وهو القرن **ص** الرحيق الخمر **ش** اشار به الى ما قوله تعالى رحيق مخثوم وفسر الرحيق بالخمر وهذا التفسير وصله الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى ورحيق مخثوم قال الخمر ختم بالمسك وقيل الرحيق الخالص من كل شئ وقال مجاهد يشربها اهل الجنة صرفا وقال سعيد بن جبيرة وابراهيم النخعي ختامه آخر طعمه **ص** التسليم يعلو شراب اهل الجنة **ش** اشار الى ما في قوله تعالى ومزاجه من تسليم وفسره بقوله يعلو شراب اهل الجنة وهذا وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال التسليم يعلو شراب اهل الجنة وهو صرف للمقر بين ويمزج لاصحاب اليمين وقال الجوهرى التسليم اسم ماء فى الجنة سمي بذلك لانه جرى فوق الغرف والقصور **ص** ختامه طينه مسك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى رحيق مخثوم وفسر المخثوم بقوله ختامه طينه مسك وهذا وصله ابن ابى حاتم من طريق مجاهد فى قوله ختامه مسك قال طينه مسك وفى طريق ابى الدرداء فى قوله ختامه مسك قال هو شراب ابيض مثل الفضة يمتحن به آخر شرابهم **ص** نضاختان فيا صتان **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (فيهما عينان نضاختان) وفسر النضاختان بقوله فيا صتان روى ذلك عن ابن عباس وصله ابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه والنضخ فى اللغة بالمجعة اكثر من المهملة **ص** يقال موضونة منسوجة ومه وضين الناقة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى على سرر موضونة وفسر الموضونة بالمنسوجة اى المنسوجة بالذهب وقيل بالجواهر والياقيات رواه ابن ابى حاتم عن عكرمة وروى ايضا من طريق الضحاك فى قوله موضونة قال الوضين التشبيك والنسج يقول وسطها مشبك منسوج قوله ومنه اى ومن هذا وضين الناقة وهو البطان اذا نسج بعضه على بعض مضاعفا **ص** والكوب ما لا اذنه ولا عروة والابريق ذوات الاذان والعري **ش** اشار به الى تفسير ما في قوله تعالى باكواب وباريق والاكواب جمع كواب وفسره بقوله والكوب ما لا اذنه ولا عروة وقيل الكوب المستدير لا عرى له ويجمع على اكواب ويجمع الاكواب على اكواب وروى عبد بن حميد من طريق قتادة قال الكوب دون الابريق ليس له عروة والابريق جمع ابريق على وزن

افيل او فاعيل **ص** عربا منقلة واحداثها عروب مثل صبور وصبر يسبها اهل مكة العربية  
واهل مدينة الغنجة واهل العراق الشكلة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فجعلنا هن ابكارا عربا  
اترا وفسر عربا يقوم مثقلة اي مضمومة الراء قبل مرادهم بالثقل الضم وبالتخفيف الاسكان قلت ليت  
شعري هذا اصطلاح من من اهل الادبية قوله واحداثهاى واحدة العرب بضم الراء عروب مثل صبور  
في المفرد وصبر بضم الباء في الجمع وذكر النسب في تفسيره في قوله تعالى فجعلنا هن ابكارا عذارى  
عربا واشق محبات الى ازواجهن جمع عروب وقال الحسن العروب الملقاة وقال عكرمة غنجة وقال  
ابن زيد شكلة بلغة مكة مغنوجة بلغة المدينة وعن زيد بن حارثة حسان الكلام وقيل حسنة الفعل  
وجزم الفراء بان العروب الغنجة قوله العربية بفتح العين وكسر الراء وفتح الباء واخرج الطبري  
من طريق تميم بن حذلم في قوله تعالى عربا قال لعربة الحسنة التبعل كانت العرب تقول اذا كانت المرأة  
حسنة التبعل انها لعربة ومن طريق عبد الله بن عبيد بن عمير المكي قال العربية التي تشتهى زوجها قوله  
الغنجة بفتح العين المججمة وكسر النون والجمع من الغنج وهو التكسر والتدلل في المرأة وقد غنجت  
وتفتحت قوله الشكلة بفتح الشين المججمة وكسر الكاف ذات الدل **ص** وقال مجاهد روح  
جنة ورخاء والريحان الرزق **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فروح وريحان وجنة نعيم)  
وفسر مجاهد روحا بجنة ورخاء وفسر الريحان بالرزق وقال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيح  
عن مجاهد في قوله فروح قال جنة وريحان قال ررق واخرجه البيهقي في الشعب من طريق آدم  
عن ورقاء بسنده بلفظ فروح وريحان قال الروح جنة ورخاء والريحان الرزق وروى عبد بن حنيد  
في تفسيره حدثنا شعبة عن ابن ابي نجيح عن مجاهد فروح وريحان قال رزق وحدثنا ابو نعيم عن عبد  
السلام بن حرب عن ليث عن مجاهد قال الروح الفرح والريحان الرزق وقيل روح طيب ونسيم  
وقيل الاستراحة ومن قرأ بضم الراء اراد الحياة التي لاموت معها وعن الحسن الريحان ريحانة هذا  
**ص** والمنضود الموز والمنضود الموقرجلا ويقال ايضا لشوكه **ش** اشار به الى ما  
في قوله تعالى (في سدر منضود وطلح منضود وظل مدود وماء مسكوب) الآية وفسر قوله وطلح منضود  
بانه الموز وقال عياض وقع هنا تخطيط والصواب والطلح الموز والمنضود الموقرجلا الذي نضد  
بعضه على بعض من كثرة حله واستصوب بعضهم ما قاله البخاري وفي ضمنه رد على عياض والصواب ما قاله  
عياض لان المنضود ليس اسم المور وانما هو صفة الطلح وقال النسفي في تفسيره طلع شجر موز وعن السدي  
شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمرا حلي من العدل وقال النسفي ايضا حكى ان رجلا قرأ عند علي رضي الله عنه  
وطلح منضود فقال علي وما شان الطلح انما هو طلع منضود ثم قرأ طلعها هضم فقيل انها في المصحف  
بالحاء افلا تحولها فقال ان القرآن لا يهاج اليوم ولا يحول وعن الحسن ليس الطلح بالموز ولكنه  
شتر له ظل يادر طيب وقال الفراء وابو عبيدة الطلح عند العرب شجر عظام لها شوك وقيل  
هو شجر ام غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة قلت وعلى كل تقدير في معنى الطلح فالمنضود صفة وليس  
باسم ومعناه متراكم قد نضد بالجل من اسم له الى اعلاه وليست له ساق بارزة قال مسروق اشجار الجنة  
من عروقها الى افانها ثمركه قوله والمنضود بالمعجمتين صفة للسدر كما نطق به القرآن **ص**  
والعرب المحبات الى ازواجهن **ش** قد ذكر العرب عن قريب وفسرها بقوله مثقلة وقال  
واحداثها عروب وقدم الكلام فيه بما فيه الكفاية **ص** ويقال مسكوب جار **ش**  
اشار به الى ما في قول تعالى (وماء مسكوب) وفسر بقوله جار وادبه انه قوى الجري كانه يسكب سكباً

ص، و فرش مرفوعة بعضها فوق بعض ش اشاربه الى ما في قوله تعالى  
 وفرش مرفوعة بعد قوله وفا كثة كثيرة لامقطوعة ولامنوعة وقال ابو عبيدة المرفوعة العالية  
 يقال بناء مرفوع اي عال وروى ابن حبان والترمذي من حديث ابى سعيد الخدرى في قوله وفرش  
 مرفوعة قال ارتفاعها خمسمائة عام ص لغوا باطلا تأنيما كذا ش اشاربه  
 الى ما في قوله تعالى (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأنيما) وفسر اللغو بالبطل والتأنيم بالكذب وكذا رواه  
 الفريابي عن مجاهد ص افنان اغصان ش اشاربه الى ما في قوله تعالى ذواتا فنان  
 وفسر الافنان بالاغصان وكذا فسر عكرمة وفي تفسير النسفي الافنان جمع فتن وهو من قولهم افن  
 فلان في حديثه اذا اخذ في فنون وعن مجاهد افنان اغصان واحدها فتن وعن عكرمة ظل الاغصان  
 على الحيطان وعن الحسن ذواتا فنان ذواتا ظلال وخص الافنان بالذكر لانها الغصنة التي تنسحب  
 من فروع الشجرة لانها التي تورق وتثمر فتمتد الظلال ومنها تجتنى الثمار ص وجنا الجنتين  
 دان ما يجتنى قريب منها ش اشاربه الى ما في قوله تعالى (متكئين على فرش بطائهما من استبرق  
 وجنا الجنتين دان) وفسر جنى بما يجتنى ودان بقوله قريب منها وفي تفسير النسفي وجنا الجنتين ثمرها  
 دان قريب يناله القائم والقاعد والتائم ص مدهامتان سوداوان من الرى ش  
 اشاربه الى ما قوله تعالى (ومن دونهما جنتان فباى آلاء ربكم اتكذبان) مدهامتان يعنى ومن دون  
 الجنتين الاولين الموعودتين لمن خاف مقام ربه جنتان أخريان مدهامتان وفسرها بقوله سوداوان  
 من الرى وكذا روى عن مجاهد وفي تفسير النسفي مدهامتان ناعمتان سوداوان من ربهما وشدة خضرتهما  
 لان الخضرة اذا اشتدت قربت الى السواد والدهمة السواد الغالب ص حدثنا احمد بن يونس  
 حدثنا الليث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اذا مات احدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشى فان كان من اهل الجنة فن اهل  
 الجنة وان كان من اهل النار فن اهل النار ش شرح البخارى يذ كرى في الباب خمسة عشر حديثا  
 مطابقة كلها للترجمة في ذكر الجنة وفي بعضها وصفها فلا يحتاج الى ذكر المطابقة بعد هذا في اول  
 كل حديث وهذا الحديث قد تقدم في كتاب الجنائز في باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشى  
 فانه اخرجته هناك عن اسمعيل عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومضى الكلام فيه هناك ص  
 حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير حدثنا ابورجاء عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء ش  
 ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زرير بفتح الزاى  
 وكسر الراء الاولى وسكون الباء آخر الحروف العطاردي البصرى وابورجاء اسمه عمران بن ملحان  
 العطاردي البصرى ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم بعد فتح مكة ولم ير النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ولم يهاجر اليه بلغ مائة وثلاثين سنة والحديث اخرجته البخارى ايضا في الرقاق عن ابى الوليد  
 ايضا عن سلم بن زرير وفي النكاح عن عثمان بن الهيثم واخرجه الترمذي في صفة جهنم عن ابن بشار  
 واخرجه النسائي في عشرة النساء في الرقاق عن قتيبة وعن بشر بن هلال وعمران بن موسى وفيه  
 الاختلاف على ابى رجاء فان مسلما رواه من حديث الثقفى عن ايوب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث  
 ابى الاشهب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث ابن ابى عروبة عن ابى رجاء عن ابن عباس قال الترمذي

وكلا الاثنان ليس فيهما مقال يحتمل ان يكون اوجاء سمع منهما جميعا ورواه البخاري في النكاح  
من حديث عوف عن ابي رجاة وقال الترمذي وقد روى غير عوف ايضا هذا الحديث عن ابي رجاة  
عن عمران بن حصين ورواه النسائي من حديث يزيد بن عبدالله ومحمد بن عبدالله وهو متابع لابي  
رجاء عن عمران ولفظه اقل ساكني الجنة النساء وفي لفظه عامة اهل النار النساء وفي النسائي من  
حديث عمرو بن العاص مرفوعا لا تدخل النساء الا كعدد هذا الغراب مع هذه الغربان وفي الاخبار  
للالكائي من حديث عبدالرحمن بن شبل مرفوعا ان الفساق هم اهل النار ثم فسرهم بالنساء قالوا  
يا رسول الله السن امهاتنا واخواننا وبناتنا قال بلى ولكن اذا اعطين لم يشكرن واذا ابتلن لم يصبرن  
وقال المهلب انما تستحق النساء النار لكفرهن العشير وقال القرطبي انما كان النساء اقل ساكني الجنة  
لما يغلب عليهن الهوى والميل الى ما جل زينة الدنيا بقصان عقولهن فيضعفن من عمل الآخرة والتأهب  
لها لميلهن الى الدنيا والتزين بها واكثرهن معرضات عن الآخرة سرعات الانخداع لراغبيهن  
من المعرضين عن الدين عسيرات الاستجابة لمن يدعوهن الى الآخرة واعمالها واما الفقراء فلما كانوا  
فاقدى المال الذي يتوسل به الى المعاصي فازوا بالسبق فان قلت فقد ظهر فضل الفقر فلم استعاذ النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم منه قلت انما استعاذ من شر فتنه كما استعاذ من شر فتنه الغنى فان قلت ليس  
في الجنة عذب ولكل رجل زوجان فكيف يكون وصفهن بالقلة في الجنة وبالكثرة في النار قلت  
ذكر الحكيم الترمذي وغيره ان الاكثر يكون النساء اكثر اهل النار كان قبل الشفاعة فيهن فعلى كون  
زوجين لكل رجل يكن اكثر اهل الجنة **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا الليث قال  
حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن  
عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قال بينا انا انتم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب  
قصر فقلت لمن هذا القصر فقالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى عمر رضى الله  
تعالى عنه وقال اعليك اغار يا رسول الله **ش** اخرجته البخاري هذا الحديث في فضل عمر  
رضى الله تعالى عنه عن سعيد بن ابي مريم واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الحارث المصري عن الليث  
وقال الترمذي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في الجنة قصرا من ذهب فقلت لمن  
هذا قال لعمر بن الخطاب قال ومعنى هذا الحديث اني دخلت الناحية الجنة يعني رأيت في المنام كما في دخلت  
الجنة هكذا روى في بعض هذا الحديث وروى عن ابن عباس انه قال روي الانبياء حق وقد روى احمد  
حديث معاذ رضى الله تعالى عنه قال ان عمر من اهل الجنة وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان  
ما رأى في يقظته ومنامه سواء وانه قال بينا انا في الجنة اذ رأيت فيها جارية فقلت لمن هذه فقيل لعمر بن  
الخطاب قوله رأيتني اى رأيت نفسي قوله فاذا امرأة كلمة اذ المفاجأة قوله تتوضؤ قال الكرماني تتوضؤ  
من الوضوء وهى الحسن والنظافة ويحتمل ان يكون من الوضوء وقال الخطابي فاذا امرأة شوهاء  
وان اسقط الكاتب من بعض الحروف فصار تتوضؤ لا تبار ذلك في الخط لانه لا عمل في الجنة  
لا رنوه لا غيره والشوهاء بالشين المعجمة قال ابو عبيد هى المرأة الخساسة والامانة رانما الفم  
والدغيرة الفم وقال ابن الاعرابى الشوهاء القبيحة وقال الجوهري فرس شوهاء سفة مخمودة ويقال  
يراد بها سمعة استدأها ورد عليه الفرابي وقال الرواية الصحيحة تتوضؤ ووضوء هذه المرأة انما  
هو لتزاد حسنا ونورا لانها تزيل وسخا ولا فذرا اذ الجنة منزهة عن القذر وقال ابن التين وذكر

عن الشيخ أبي الحسن أنه قال هداية أن الوضوء موصل إلى هذا القصر والنعيم قوله فذكرت غيرته بالفتح  
 مصدر قوله عار الرجل على أهله من فلان وهي الحمية والافتة يقال رجل غيور وامرأة غيور ورجاء امرأة  
 غيرة وصيغة غيور للمبالغة **ص** حدثنا حجاج بن منهل حدثنا همام قال سمعت أبا عمران الجوني  
 يحدث عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ثلاثون ميلا في كل زاوية منها للمؤمن أهل لا يراهم الآخرون قال  
 أبو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن أبي عمران ستمون ميلا **ش** همام بتشديد الميم ابن يحيى  
 أبي دينار البصري وأبو عمران عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون وأبو  
 بكر اسمه عمرو بن عبد الله بن قيس بن سليم الأشعري مات في ولاية خالد بن عبد الله وكان أكبر من أخيه  
 ابن ردة والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن المثني وأخرجه مسلم في صفة الجنة  
 عن سعيد بن منصور وعن أبي غسان وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه الترمذي فيه عن بندار وأخرجه  
 النسائي في التفسير عن بندار به مختصرا قوله الخيمة بيت مربع من بيوت الأعراب قوله درة  
 مجوفة كذا في رواية الأكثرين وفي رواية السرخسي والمستمل در مجوف طوله و يروى من لؤلؤة  
 ومجوفة بالفاء وفي رواية السمرقندي بالباء الموحدة وهي المثقوبة التي قطع داخلها قوائم ثلاثون  
 ميلا والميل ثلث الفرسخ وروى عن ابن عباس الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع  
 من ذهب وعن أبي الدرداء الخيمة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا وقال القرطبي يعلم من هذا الحديث  
 أن نوع النساء المشتمل على الحور والآدميات في الجنة أكثر من نوع رجال بني آدم قوله قال أبو عبد الصمد  
 واسمه عبد العزيز بن عبد الصمد العمى البصري مات سنة سبع وثمانين ومائة قوله والحارث بن  
 عبيد أبو قدامة بضم القاف الأيادي بفتح الهمزة وتخفيف الباء آخر الحروف وبالذال المهملة يعني روى  
 هذان الاثنان هذا الحديث بهذا الاسناد فقالا ستون ميلا بدل قول همام ثلاثون وتعليق أبي عبد الصمد  
 وصله البخاري في تفسير سورة الرحمن عن محمد بن المثني عنه وتعليق الحارث وصله مسلم ولفظه أن  
 للعبد في الجنة الخيمة من لؤلؤة مجوفة طولها ستون ميلا **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد  
 عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى أعددت لعبادي  
 الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاقروا أن شئتم فلا تعلم نفس  
 ما أخفى لهم من قرة أعين **ش** الحميدي تكرر ذكره وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان  
 ابن عيينة وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث  
 أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن سعيد بن عمرو وأخرجه  
 الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمرو وهذا الحديث يدل على وجود الجنة لأن الأعداد غالبا لا يكون إلا لشيء  
 حاصل قوله ما لا عين رأت ما هنا إما موصولة أو موصوفة وعين وقعت في سياق النفي فإفاد  
 الاستغراق والمعنى ما رأت العيون كلهن ولا عين واحدة منهن والأسلوب من باب قرله تعالى ما ينظر إلى  
 من جيم ولا شفيع يطاع فيحمل على نفي الرؤية والعين معا أو نفي الرؤية فحسب أي لا رؤية ولا عين  
 أو لا رؤية وعلى الأول الغرض منه نفي العين وإنما ضمت إليه الرؤية ليؤذن بأن انتفاء الموصوف  
 أمر محقق لا نزاع فيه بلغ في تحققه إلى أن صار كالشاهد على نفي الصفة ونكسه قوله ولا خطر  
 على قلب بشر هو من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وقوله لا أحب ميتة يمتد بمارء أي

لا قلب ولا خطر اذ لا خطور فعلى الاول ليس لهم خطر فجعل انتقاء الصفة دليلا على انتفاء الذات اى  
اذالم يحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا قلب كقوله تعالى (ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب  
او اتقى السمع) فان قلت لم خص البشر هنادون القرينتين السابقتين قلت لانهم هم الذين ينتفعون بما  
اعدلهم ويمتتون بشأنه ويخطرونه ببالهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل للآية فانها نفت العلم  
والحديث نفى طرق حصوله قوله فاقروا ان شتمتم قال الداردي هو من قول ابى هريرة ورد عليه ابن التين  
وقال الظاهر خلافه وانه من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قرأه عين قال الزمخشري قوله تعالى  
فلا تعلم نفس ما اخفى لهم لا يعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهم ولا ملك مقرب ولا نبي مرسل  
اى نوع عظيم من الثواب ادخر الله تعالى لاولئك واخفاء عن جميع خلائقه لا يعلم الا هو بما تقر به  
صونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراها انتهى ويقال اقر الله عينك ومعناه ابرء الله تعالى دمه عنها  
لان دمه الفرح باردة حكاه الاصمعي وقال غيره معناه بلغك الله امنيتك حتى ترضى به نفسك فلا تستشرف  
الى غيره **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر بن همام بن منبه عن ابى هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر  
لا يبصقون ولا يتخطون ولا يتغوطون آيتهم فيها الذهب امشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم  
الالوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف  
بينهم ولا تباعض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا **ش** عبدالله هو ابن المبارك  
والحديث اخرجه الترمذى فى صفة الجنة ايضا عن سويد بن نصر عن ابن المبارك ايضا قال حديث  
صحيح قوله اول زمرة اى جماعة قوله تلج اى تدخل من ولج يلج ولوجا قوله صورتهم على صورة القمر  
ليلة البدر اى فى الاضاءة وسأئى فى الرقاق بلفظ يدخل الجنة من امتى سبعون الفا تضى وجوههم  
اضاءة القمر ليلة البدر ويحى هنا فى الرواية الثانية والذين على آثارهم كأشد كوكب اضاءة  
قوله لا يبصقون من البصاق ولا يتخطون من الخطا ولا يتغوطون من الغائط وهو كناية عن الخارج  
من السيلين جميعا وزاد فى نسخة آدم لا يبولون ولا يتفلون ويأتى فى الرواية الثانية ولا يسقمون  
وفى رواية مسلم من حديث جابر يأكل اهل الجنة ويشربون ولا يبولون ولا يتغوطون طعامهم ذلك  
جشام كريح المسك وفى رواية النسائي من حديث زيد بن ارقم قال جابر حل من اهل الكتاب فقال يا ابا القاسم  
تزعمن ان اهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم ان احدكم ليعطى قوة مائة رجل فى الاكل والشرب والجماع قال  
الذى يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس فى الجنة اذى قال تكون حاجة احدهم رشحاً يفيض من  
جلودهم كرشح المسك وقال الطبري السائل ثعلبة بن الحارث قوله آيتهم الذهب وفى الرواية التى تأتى  
والفضة وقال فى الامشاط عكس ذلك فكأنه اكنفى فى الموضوعين بذكر احدهما عن الآخر قوله  
امشاطهم جمع مشط وهو مثل الميم والافصح ضمها قوله ومجامرهم جمع بجرة وهى البجرة  
سميت بجرة لانها يوضع فيها الجمر ليوقد به ما يوضع فيها من البخور ومجامرهم مبتدأ والالوة خبره  
ويفهم منه نفس العود ولكن فى الرواية الثانية وقود مجامرهم الالوة فعلى هذا يكون المضاف  
دنا محذوف قال الكرماني فى الجنة تنفس الجمرة هى العود قلت فعلى هذا يكون المعنى وودهم الالوة  
فاذا بان الالوة عودا يكون الخمل غير صحيح لان المحمول يكون خبر الموشوع وذل الظنى الباسم  
جمع بجرة بكسر الميم وهو الذى يوضع النار فيه للبخور وبالضم هو الذى يخبز به واعده الجمر ثم قال والمراد



في الحديث في الاول وقائدة الاضائة ان الالوة هي الوجة وقد نفست بخلاف المتعارف فان وقودهم غير الالوة  
وقيل الجمار جمع الالوة مفرد فلا يطابقه بين المبتدأ والخبر واجيب بان الالوة جنس وهو بضم  
الهمزة وقمها وضم<sup>ال</sup> وتشديد الواو وهو العود الذي يتغير به وروى بكسر اللام ايساوه وهو معرب  
وحكى ابن النين كسر الهمزة وتخفيف الواو والهمزة اصلية وقيل زائدة \* فان قلت ان رابحة العود  
انما تقوح بوضعها في النار والجنة لا نار فيها قلت يحتمل ان يشتعل بغير نار ويحتمل ان يكون بنار لا ضرر  
فيها ولا احراق ولا دخان وقيل تقوح بغير اشعال وبشابه ذلك ما رواه الترمذي من حديث ابن مسعود  
مرفوعا ان الرجل في الجنة يشتهي الطير فيخبر بين يديه مشويا \* فان قلت اى حاجة لهم الى المشط وهم مرد و  
شعورهم لا تنسخ واى حاجة لهم الى الخمر وريحهم اطيب من المسك قلت نعيم اهل الجنة من اكل  
وشرب وكسوة وطيب ليس عن الم جوع او ظم او عرى او نكاح وانما هي لذات مترادفة ونعم  
متوالية والحكمة في ذلك انهم ينعمون بنوع ما كانوا ينعمون به في الدنيا وقال النووي مذهب  
اهل السنة ان نعيم اهل الجنة على هيئة نعيم اهل الدنيا الا ما بينهما من التفاضل في اللذة ودل الكتاب  
والسنة على ان نعيمهم لا ينقطع له قوله ورشعهم المسك اى عرفهم كالسك في طيب الرائحة قوله  
زوجتان اى من نساء الدنيا ويؤيد هذا ما رواه احمد من وجه آخر عن ابى هريرة مرفوعا في صفة اذى  
اهل الجنة منزلة وان له من الحور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وقال الطيبي الظاهر  
ان التثنية يعنى في قوله زوجتان للتكرير لا للتحديد كقوله فارجم البصر كرتين لانه قد جاء ان الواحد  
من اهل الجنة العدد الكثير من الحور العين قلت فيه نظر لا يخفى وقيل يجوز ان يكون براديه نحو ابيك  
وسعيدك فان المراد تلبية بعد تلبية وليس المراد نفس التثنية او يكون باعتبار الصنفين نحو زوجة  
طويلة والاخرى قصيرة او احدهما كبيرة والاخرى صغيرة قيل استدل ابو هريرة بهذا الحديث على  
ان النساء في الجنة اكثر من الرجال \* فان قلت يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث  
الكسوف رأيت كذا كثر اهل النار قلت اجيب بانه لا يلزم من اكثر ثنتين في النار ان اكثر ثنتين في الجنة \* فان  
قلت يشكل على هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الاخر اطلعت في الجنة فرأيت اقل ساكنيها  
النساء قلت قد ذكرنا فيما مضى عن قريب ان هذا كان قبل الشفاعة ثم قوله زوجتان بالتاء وهي لغة كثرت  
في الحديث والاشهر خلافها وبه جاء القرآن وهو الافصح مع ان الاصمعي كان ينكر التاء ولكن رد  
عليه ابو حاتم السجستاني بشواهد ذكرها قوله يرى مخ سوقهما من وراء اللحم المخ بضم الميم وتشديد  
الخاء المعجمة ما في داخل العظم لا يستتر بالعظم واللحم والجلد وفي رواية الترمذي ليرى بياض ساقيها  
من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وفي رواية احمد من رواية ابى سعيد ينظر وجهه في خدها اصفى من  
المرأة وسوق بضم السين جمع ساق وكلة من في من الحسن يجوز ان تكون لتعليل وان تكون بيانية قوله  
لا اختلاف بينهم اى بين اهل الجنة ولا تباغض لصفاء قلوبهم ونظافتها من الكدورات قوله قلوبهم مرفوع  
على الابتداء وخبره قلب واحد بالاضافة في رواية الاكثرين وفي رواية المستملى واحد مرفوع على انه  
صفة لقلب واصله على التشبيه حذف ادائه اى كقلب رجل واحد قوله يسبحون الله بكرة وعشبا  
هذا التسبيح ليس عن تكليف والزام وقد فسر جابر في حديثه عند مسلم بقوله يلهمون التسبيح والتكبير  
كيا يلهمون النفس ووجد التشبيه ان تنفس الانسان لا كلفة له فيه ولا بدله منه فجعل تنفسهم تسبيحا  
وسيداه ان قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وامتلاث بحبه ومن احب شيئا اكثر ذكره \* فان قلت لا

بكرة ولا عشيا اذا طلوع ولا غروب قلت المراد منه مقدارهما او دائما يتلذذون به فانه الكرماني  
قلت اذا تلذذوا به دائما يبقى قوله بكرة وعشيا بلا فائدة والظاهر ان تسبيحهم يكون في هذين الوقتين  
فان قلت كيف يعرفون هذين الوقتين بلاليل ولانها رقلت قد قيل ان تحت العرش ستارة معلقة  
تطوى وتنشر على يد ملك فاذا طواها يعلمون انهم لو كانوا في الدنيا كان عذابها روا اذا اسبلها يعلمون انهم  
لو كانوا في الدنيا كان ليلا وانتصاب بكرة وعشيا على الظرفية **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا  
شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاصمعي عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول  
زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على اثرهم كاشد كوكب اضاءة قلوبهم على  
قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباغض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى من  
ساقها من وراء الحجاب الحسن يسبحون الله بكرة وعشيا لا يسقمون ولا يمتخطون ولا يصقون آيتهم  
الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ووقود مجامرهم الالوة قال ابو اليمان يعني العود ورشحهم  
المسك **ش** هذا طريق آخر لحديث ابى هريرة ورواته على هذا النسق قدموا غير مرة  
وابو اليمان الحكيم بن نافع وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصمعي عبد الرحمن بن هرمي قوله  
على اثرهم بكسر الهمزة وسكون التاء المثلثة وبفتحها ايضا اى الذين يدخلون الجنة عقيب الاولين  
او الذين يدخلون بعدهم كاشد كوكب اضاءة وانما فرد المضاف اليه ليفيد الاستغراق في هذا  
النوع من الكوكب يعني اذا انقضت كوكبا كوكبا رأيتهم كاشده اضاءة فقلت ما الفرق بين هذا  
وبين التركيب السابق قلت كلاهما مشبهان الا ان الوجه في الثاني هو الاضاءة فقط وفي الاول الهمزة  
والحسن والضوء كما اذا قلت ان زيدا ليس بانسان بل هو في صورة الاسد وهيته وجرامته وهذا  
التشبيه قريب من الاستعارة المكنية قوله آيتهم الذهب والفضة وفي الحديث السابق قال آيتهم  
الذهب وهما زاد الفضة وفي الامشاط ذكر بعكس ذلك فكأنه اكتفى في الموضوعين بذكر احدهما كما ذكرنا  
هنا كما في قوله (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) وخصص الذهب لانه له اكثر  
من الفضة كنزا وان الذهب اشرف او ان حال الزمرة الاولى خاصة فآيتهم كلاهما من الذهب لشرعهم وهذا  
اعم منهم فتفاوت الاولانى بحسب تفاوت اصحابها واما الامشاط فتفاوت بينهم فيها فلم يذكر الفضة هنا ولما علمتم  
ان في آية الزمرة الاولى قد تكون الفضة فغيرهم بالطريق الاولى وحقيقة هذه الاحوال لا يعلمها الا الله تعالى  
**ص** وقال مجاهد الابكار اول الفجر والعشى ميل الشمس الى ان ارامت **ش** قوله اراماى  
اظنه وهى جملة معترضة بين قوله الى ان وقوله تغرب وكان البخارى ظن في اخر العشى معنى يبدأ العشى  
معلوم وآخره مظنون وتغرب منصوب بان وتعلق بمجاهد واصله عبد بن حديد والطبرى وغيرهما من طريق  
ابن ابى نجيم عن مجاهد بلفظ الى ان تغيب وقال الابكار مصدر تقول ابكر فلان في حاجته بكرة ابكار اذا خرج  
من بين طلوع الفجر الى وقت الفجر واما العشى فن بعد الزوال قال الشاعر فلا الظل من برد الضحى يستطيعه  
«ولا النى» من برد العشى يذوق **ص** قال والنبي يكون عند زوال الشمس وينتهي بمغيبها **ص** حدثنا محمد  
ابن ابى بكر المقدسى حدثنا فضيل بن سليمان عن ابى حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لي دخلن من امتي سبعون الفا او سبعمائة الف لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وجوهمهم على  
صورة القمر ليلة البدر **ش** ابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسم سبعة قوله لي دخلن اللام فيه  
مفتوحة للتأكيد وهو ايضا مؤكد بالنون الثقيلة وسبعون الفا فاعله قوله او سبعمائة الف شك من

الراوي كذا قاله ابن التين وفي حديث مسلم عن عمران بن حصين مرفوعا يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب وفي حديث الترمذي عن ابي امامة مرفوعا وعدني ربي ان يدخل الجنة من امتي سبعين الفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل الف سبعون الفا وثلاث حنيت من حنيت ربي عز وجل وقال غريب وفي حديث البرار من حديث انس بلفظ مع كل واحد من السبعين الفاسبعون الفا وفي كتاب الشفاعة للقاضي اسمعيل من حديث انس مرفوعا ان الله وعدني ان يدخل الجنة من امتي اربعمائة الف فقال ابو بكر زدنا فقال وهكذا فقال عمر رضي الله تعالى عنه حسبك يا ابا بكر فقال دعني يا عمر وما عليك ان يدخل الله الجنة كلنا قال عمران شاء الله ادخل خلقه الجنة بحسنة واحدة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم صدق عمر وروى الكلاباذي من حديث عبدالعزيز الجاهلي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فاتبته فاذا هو في مشربة يصلي فأتيت على رأسه ثلاثة انوار فلما قضى صلاته قال من هذه قلت عائشة فقال هل رأيت الانوار قلت نعم قال ان آتاني من ربي عز وجل فبشرني ان الله تعالى يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب ولا عذاب ثم آتاني في اليوم الثاني آت من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب ثم آتاني في اليوم الثالث آت من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا المضاعفة سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب فقلت يا ربي لا يبلغ هذا امتي قال يكملون من الاعراب ممن لا يصوم ولا يصلي ثم قال الكلاباذي اختلف الناس في الامة من هم فقال قوم اهل السنة وقال آخرون كل مبعوث اليه ولزمته الحجة بالدعوة وهؤلاء يختلف احوالهم فبهم من بعث اليه ودعى فلم يجب كاهل الاديان من اهل الكتاب وسائر المشركين فهؤلاء لا يدخلون الجنة ابدا ومنهم من دعى فأجاب ولم ينبع من جهة استعمال ما لزمه بالاجابة فهو مؤمن بالاجابة الى ما دعى اليه من التوحيد والرسالة وان لم يستعمل ما امر به تشاغلا عنه وخلاعة وتجوورا فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة وليس من امة الاتباع ومنهم من اجاب الى ما دعى واستعمل ما امر به فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة والاتباع وهؤلاء الاعراب يجوز ان يكونوا من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق الاجابة ايمانا بالله وبرسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة فهو لا ليسوا من امة علي معنى الاتباع ومعنى يكملون من الاعراب يعني من هؤلاء الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة قوله لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم معناه لا يدخل آخرهم حتى يدخل اولهم والالم يدخل الا آخر آخر اقلزم الدور وهذا الدور غير ممنوع لانه دور مربة والممنوع دور التقدم والغرض منه انهم يدخلون كلهم معا صفا واحدا قوله وجوههم كالقمر ليلة البدر جلة حالية وقعت بلا واو **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا يونس ابن محمد حدثنا شيان عن قتادة حدثنا انس قال اهدى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبة سندس وكان ينهى عن الحرير فحجب الناس منها فقال والدي نفس محمد بيده لناديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذا **ش** عبد الله بن محمد الجعفي هو المعروف بالسندی وهو من افراده ويونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي مات في سنة ثمان ومائتين وشيخان ابن عبد الرحمن الحوي وكان مؤدبا لبني داود بن علي اصله بصرى وسكن الكوفة والحديث مضى في كتاب الهبة في باب قبول الهدية من المشركين ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها **ش** علي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم سلمة بن دينار قوله خير

من الدنيا وما فيها قال الداودي يعني في الحسن والبهيمة وقال غيره يعني انه دائم لا يفتني فكان افضل مما يفتني فان قلت لم خص السوط بالذكر قلت لان من شان الراكب اذا اراد النزول في منزل ان يلقى سوطه قبل ان ينزل معلما بذلك المكان الذي يريد له لتلايسه اليه احد **ص** حدثنا روح بن عبد المؤمن حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها **ش** **روح** بفتح الراء ابن عبد المؤمن ابو الحسن البصري المقرئ وهو من افرادة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد ويزيد من الزيادة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث من افرادة واخرجه الترمذي من طريق معمر عن قتادة وزاد في آخره وان شئتم فاقرأوا وظل ممدود **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقرأوا ان شئتم وظل ممدود ولقاب قوس احدكم من الجنة خير مما طلعت عليه الشمس واتقرب **ش** صدر هذا الحديث مثل حديث انس المذكور قبله وفيه الزيادة وهي قوله واقرأوا الى آخره وقال الخطابي الشجرة المذكورة يقال انها طوبى وروى ابن عبد البر من حديث هبة بن عبد السلي مرفوعا شجرة طوبى تشبه الحورية قال رجل يا رسول الله ما عظم اصلها قال لو رحلت جذعة ما لحاطت بأصلها حتى تنكسر ترقوقها هرما وروى ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن ابي امامة قال شجرة طوبى في الجنة ليس فيها دار الا وفيها حصن منها لا طير حسن ولا ثمرة الا وهي فيها قوله في ظلها اي راحتها ونعيمها من قولهم عن ظليل وقيل معناه دارها وناحيتها كما يقال انا في ظلك اي في كنفك وانما احتج الى هذا التأويل لان الظل المتعارف انما هو وقاية حر الشمس واذا هاء وليس في الجنة شمس وانما هي انوار متوالية لاحرفها ولا قبل لذات متوالية ونعيم متتابعة قوله ولقاب قوس اللام فيه مفتوحة لتأكيدهم القاب والقيب كالفاد والقيد بمعنى القدر وعينه واو **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي عن هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آثارهم كأحسن كوكب دري في السماء اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تبا غص بينهم ولا نحاسد لكل امرئ زوجتان من الخور العين يرى مخ سوقهن من وراء العظم واللحم **ش** هذا احد الطرق الثلاثة في حديث ابي هريرة المذكورة في هذا الباب الاول رواه عن محمد بن قاتل والثاني رواه عن ابي اليمان وهذا هو الثالث عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحق الحزامي عن محمد بن فليح عن ابيه فليح بن سليمان بن ابي المغيرة عن هلال بن علي قوله دري فيه لغات ضم الدال وتشديد الراء وبالياء آخر الحروف بلاهمز والثانية بالهمز والثالثة بكسر الدال مهموز ايضا وهو الكوكب العظيم البراق وسمى به ابياضه كالدر وقيل لضوئه وقيل لشبهه بالدر في كونه ارفع النجوم كما ان الدر ارفع الجواهر **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال عدى بن ثابت اخبرني قال سمعت البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امامات ابراهيم قال ان له مرضعا في الجنة **ش** هذا الحديث قدم في كتاب الجنائز في باب ما قيل في اولاد المسلمين قوله مرضعا انما قال مرضعا ولم يقل مرضعة لان المراد التي من شانها الارضاع اعم من ان يكون في حالة الارضاع **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك بن انس عن صفوان

ابن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اهل الجنة يتراؤن اهل الغرف من فوقهم كما يتراؤن الكوكب الدرى الغابر فى الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين **ش** عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامرى الاويسى المدينى وصفوان بن سليم بضم السين وفتح اللام المدينى وعطاء بن يسار ضد العيين والحديث اخرجه فى صفة الجنة ايضا عن عبد الله بن جعفر وعن هارون بن سعيد كلاهما عن مالك **قوله** عن صفوان وفى رواية مسلم اخبرنى صفوان ووهب بن يوسف فرواه عن مالك عن زيد بن اسلم بدل صفوان ذكره الدارقطنى فى الغرائب **قوله** عن ابي سعيد وفى رواية فليج عن هلال بن على عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة اخرجه الترمذى وصححه ابن خزيمة ونقل الدارقطنى فى الغرائب عن الذهلى انه قال لست ارفع حديث فليج يجوز ان يكون عطاء بن يسار حدث به عن ابي سعيد وعن ابي هريرة **قوله** يتراؤن على وزن يتفاعلون من باب التفاعل اى يرون وينظرون وفيه معنى التكلف كما فى قول ابي الجهمى • تراءى الهلال اى تكلفنا النظر اليه هل نراه ام لا وفى رواية مسلم برون وهذا يدل على ان باب التفاعل هنا ليس على بابه **قوله** الغرف بضم الغين وفتح الراء جمع غرفة وهى العلية **قوله** الغابر بالغين المججمة والباء الموحدة كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية الموطأ الغابر بالياء آخر الحروف ومعناه الداخل فى الغروب ومعنى الغابر بالياء الموحدة الذاهب وهو من الاضداد يقال غبر بمعنى ذهب وبمعنى بقى وفى رواية الاصبلى العازب ومعناه البعيد وفى رواية الترمذى العارب بالعين المهملة والراء **قوله** فى الافق قال بعضهم المراد من الافق السماء قلت الافق اطراف السماء وقال الطيبى فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب بالدرى ثم بالغابر فى الافق قلت للايدان بأنه من باب التمثيل الذى وجهه منتزع من عدة امور متوهمة فى المشبه شبه رؤية الراى فى الجنة صاحب الغرفة برؤية الراى الكوكب المستضى الباقى فى جانب المشرق او المغرب فى الاستضاءة مع البعد فلو قيل الغابر لم يصح لان الاشراق يفوت عند الغروب اللهم الا ان يقدر المستشرق على الغروب كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى فى الجانب المشرق نعم على هذا التقدير كقوله \* متقلدا سيفاورمحا وعلفته تبا وما بارداى طالعا فى الافق من المشرق وغابرا فى المغرب فان قلت ما فائدة ذكر المشرق والمغرب وهلا قيل فى السماء اى فى كبدها قلت لوقيل فى السماء كان القصد الاول بيان الرفعة ويلزم منه البعد وفى ذكر المشرق او المغرب القصد الاول البعد ويلزم منه الرفعة **قوله** قال بلى وفى رواية ابي ذر بل التى للاضراب وقال القرطبى هكذا وقع هذا الحرف بلى التى اصلها حرف جواب وتصديق وليس هذا موضعها لانهم لم يستفهموا وانما اخبروا ان تلك المنازل للانبياء عليهم السلام لا غيرهم فجواب هذا يقتضى ان تكون بل التى للاضراب عن الاول وايجاب المعنى الثانى فكأنه تسوخ فيها فوضعت بلى موضع بل **قوله** رجال مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم رجال آمنوا بالله اى حق ايمانه وصدقوا المرسلين اى حق تصديقهم والافكل من يدخل الجنة آمن بالله وصدق رسله **ش** **باب** \* صفة ابواب الجنة **ش** اى هذا باب فى بيان صفة ابواب الجنة قال بعضهم هكذا ترجم بالصفة ولعله اراد بالصفة العدد او التسمية قلت هذا تخمين لانه لا وجه لما ذكره اما ذكر الصفة واردة العدد ففيه ما فيه لان العدد اسم قال الجوهري عددت الشئ عدا احصيته والاسم العدد والعديد والصفة خارجة عن ذات الشئ واما ذكر الصفة واردة التسمية فتعسف جدا لانه لا نكتة فيه حتى يعدل عن

التسمية الى ذكر الصفة والذي يظهر ان ذكره ابواب الجنة واقع في محله لان في الباب ذكر ثمانية ابواب فبطابق الترجمة وذكر الصفة اشارة الى قوله الريان لانه صفة للباب الذي يدخل منه الصائمون فان قلت المذكور في الحديث يسمى الريان قلت في الحقيقة صفة لذلك الباب لان الصائمين الذين كابدوا العطش في الدنيا اذا دخلوا من هذا الباب الى الجنة يشربون من النهر الذي فيه فيروون فلا يحصل لهم الظم بعد ذلك ابدأ فقلت الاسمية على الصفة كما في العباس والحارث ونحوهما **ص** وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اتفق زوجين دعى من باب الجنة **ش** روى هذا التعليق مسنداً موصولاً في كتاب الصيام في باب الريان للصائمين فانه اخرجهم هناك عن ابراهيم بن المنذر عن معمر بن مالك عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله نودي من ابواب الجنة الحديث ومضى الكلام فيه هناك وفي الجهاد ايضا من حديث ابي هريرة وفيه من كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد الحديث **ص** فيه عبادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي في هذا الباب روى عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه و اشار به الى ما رواه في ذكر عيسى من الانبياء عليهم الصلاة والسلام من جنادة بن ابي امية عن عبادة الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله الحديث وفيه ادخله الله من ابواب الجنة الثمانية ابواباً وروى الطبراني في معجمه من حديث ابن سلام عن ابي امامة عن عبادة بن الصامت ولفظه عليكم بالجهاد في سبيل الله فانه باب من ابواب الجنة يذهب الله به الهم والنغم **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا محمد بن مطرف قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون **ش** مطابقته للترجمة في قوله ثمانية ابواب ومحمد بن مطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وابو حازم سلمة ابن دينار والحديث من افرادة قال الداودي هذا الحديث بين قوله تعالى وفتح ابوابها لان الواو اثنتان في بعد سبعة وقال الكوفيون الواو زائدة وهو خطأ عند البصريين لان الواو تفيد معنى العطف فلا يجوز ان تزداد قوله الريان اصله الرويان اجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فابدلت الواو ياء ثم ادغمت الياء في الياء والريان ضد العطشان من رويت من الماء بالكسر اروي رياء ورياء وروى ايضا مثل رضى ورويت الحديث بالفتح رواية قوله لا يدخله الا الصائمون مجازاة لهم لما كان يصيبهم من العطش من صيامهم **ص** باب **ش** صفة النار وانها مخلوقة **ش** اي هذا باب في بيان صفة النار يعني تار جهنم وفي بيان انها مخلوقة موجودة وفيه رد على المعتزلة وقد ذكرناه في باب صفة الجنة وقال الكرماني ما ملخصه ان النسفي لم يرو من اول الباب الى اول حديث الباب اللغات المذكورة ولم يوجد في نسخة شيء من ذلك وامثال هذه مما سمعته الفربري عن البخاري عند سماع الكتاب فالحقها هو به والاولى موضع هذا الجامع فقد انها لا وجدناها اذ موضوعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة اقواله وافعاله فينبغي ان لا يتجاوز البحث عن ذلك **ص** غساق يقال غسقت عينه ويغسق الجرح وكان الغساق والغسق واحد **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى الاحميا وغساقا قوله قال غسقت عينه اذا سال منها الماء البارد وقال الجوهرى غسقت بينه اذا اظلمت غسق الجرح اذا سال منه ماء اصفر ويقال الغساق الماء البادر المنين يخفف ويشدد وقرأ ابو عمرو بالتشديد

والكسائي بالتخفيف وقيل الفساق فيج غليظ قاله عبدالله بن عمر وقال ابن دريد هو صديدهم تصهرهم النار فيجتمع صديدهم في حياض فيسقونه وقال ابن فارس الفساق ما يقطر من جلود اهل النار وقيل بارد يحرق كما تحرق النار وقال ابو عبيدة في قوله تعالى الاحيما وغساقا الحميم الماء الحار والفساق ما همى وسال وفي حديث الترمذي والحاكم عن ابي سعيد مر فوما لوان دلوا من غساق يهراق الى الدنيا لانتن اهل الدنيا قوله كأن الفساق والغسق واحد هكذا في رواية الاكثرين الغسق بغتختين وفي رواية ابي ذر الغساق على وزن فعيل وقد تردد الضاري في كون الغساق والغسق واحدا وليس بواحد فان الغساق ما ذكرناه من المعاني والغسق الظلمة يقال غسق يغسق غسوقا فهو غاسق اذا اظلم واغسق مثله **ص** غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين فعلين من الغسل من الجرح والدبر **ش** اشار الى ما في قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين وفدفسره بقوله كل شيء الى آخره وهكذا قال ابو عبيدة وقد روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الغسلين صديد اهل النار قوله فعلين اي وزن غسلين فعلين والنون والياء فيه زائدتان قوله والدبر بفتح الباء الموحدة وهو ما يصيب الابل من الجراحات **ف** فان قلت بين هذه الاية وبين قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع معارضة ظاهرا قلت جمع بينهما بأن الضريع من الغسلين او هم طائفتان طائفة يجازون بالطعام من غسلين بحسب استحقاقهم لذلك وطائفة يجازون بالطعام من ضريع كذلك والله اعلم **ص** وقال عكرمة حصب جهنم حطب بالحشية وقال غيره صاحبا الريح العاصف والحاصب ما ترمى به الريح ومنه حصب جهنم يرمى به في جهنم حصبا ويقال حصب في الارض ذهب والحصب مشتق من حصباء الحجارة **ش** تعليق عكرمة وصلة ابن ابي حاتم من طريق عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة بهذا واخرجه ابن ابي حاتم عن ابي سعيد الاشج حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة وقال ابن عرفة ان كان اراد بها حبشية الاصل سمعها العرب فتكلمت بها فصارت حيثئذ عربية والافليس في القرآن غير العربية وقال الخليل حصب ما هيء لوقود من الحطب فان لم يهيا لذات فليس بحصب وروى الفراء عن علي ومائشة رضي الله تعالى عنهما انهما قرآها حطب بالطاء وروى الطبري عن ابن عباس انه قرأها بالضاد المعجمة قال وكأنه اراد انهم الذين تسجر بهم النار لان كل شيء هيئت به النار فهو حصب قوله وقال غيره اي غير عكرمة حاصبا اي في قوله تعالى او يرسل عليكم حاصبا والريح العاصف الشديد كذا فسر ابو عبيدة قوله والحاصب ما ترمى به الريح لان الحاصب الرمي ومنه حصب جهنم يرمى به فيها ويقال الحاصب العذاب قوله هم حصبا اي اهل النار حصب جهنم وهو مشتق من حصباء الحجارة وهي الحصى قال الجوهري الحصباء الحصى وحصببت الرجل احصبته بالكسر اي رميته بالحصباء **ص** صديد قيح ودم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد وفسره بالقيح والدم وكذا فسر ابو عبيدة **ص** خبت طفتت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى كلما خبت وفسره بقوله طفتت بفتح الطاء وكسر الفاء يقال طفتت النار تطفأ تطفأ وهو من باب علم يعلم من المموز وانطقات وانا اطفأتها وقال ابو عبيدة يقولون للنار اذا سكن لها بها وعلا الجمر رما دخبت فان طفي معظم الجمر يقال خدت وان طفي كله يقال همدت **ص** تورون **ش** تخربون اوريت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرايتم النار التي تورون وتفسرها بقرينة قوله تستخرجون اوريت او قدت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرايتم النار التي تورون وفسرها بقوله تستخرجون واصله من وري الزند بالفتح يري وريا اذا خرجت ناره وفيه لغة اخرى وري



الزبد يرى بالكسر فيهما وأورته انا وكذلك وريته تورية واصل تورون تورون نقلت ضمة  
الياء الى الراء وحذفت الياء لالتقاء الساكنين فصار تورون على وزن تفعون ﴿ص للمقوين﴾  
للمسافرين والقي القفر ش ﴿اشاربه الى مافي قوله تعالى تذكرة ومتاما للمقوين وفسر المقوين﴾  
بقوله المسافرين واشتقاقه من اقوى الرجل اذا نزل المنزل القواء وهو الموضع الذي لا احد فيه  
وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال للمقوين للمسافرين ومن طريق الضحاك  
وقتادة مثله ومن طريق مجاهد قال للمقوين اي المستحقين اي المسافر والحاضر ويقال المقوين من لازادله  
وقيل المقوى الذي له مال وقيل المقوى الذي اصحابه وابله اقوياء وقيل من معه دابة قوله والقي بكسر القاف  
وتشديد الياء وفسره بقوله القفر بفتح القاف وسكون الفاء وفي آخره راء وهو مفازة لا تبات فيها ولا  
ماء ويجمع على قفار ﴿ص وقال ابن عباس صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم ش﴾  
اشار به الى مافي قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة  
عن ابن عباس في قوله تعالى فاطلع فراآه في سواء الجحيم قال في وسط الجحيم ومن طريق قتادة والحسن مثله  
﴿ص لشوبا من جيم يخلط طعامهم ويساط بالجحيم ش﴾ اشار به الى مافي قوله تعالى  
ثم ان لهم عليها لشوبا من جيم وفسره بقوله يخلط الى آخره والشوب قال ابو عبيدة تقول العرب  
كل شى خلطته بغيره فهو شوب قوله بساط على صيغة المجهول اي يخلط ومنه المسواط  
وهو الخشبة التي يحرك بها مافيه الخليط وهو بالسين المهملة ﴿ص زفير وشهيق صوت شديد  
وصوت ضعيف ش﴾ اشار به الى مافي قوله تعالى في الزفير وفي الزفير وفي الزفير وفسر الزفير  
بالصوت الشديد والشهيق بالصوت الضعيف وهكذا فسر ابن عباس اخرجه الطبري وابن ابي حاتم  
من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن طريق ابي العالبة قال الزفير في الحلق والشهيق في الصدر  
ومن طريق قتادة هو كصوت الحمار اوله زفير وآخره شهيق وقال الداودي الشهيق هو الذي يبقى بعد  
الصوت الشديد من الحمار ﴿ص وردا عطاشا ش﴾ اشار به الى مافي قوله تعالى ونسوق  
المجرمين الى جهنم وردا وفسر الورد بالعطاش وكذا روى عن ابن عباس وروى عن مجاهد وردا مقطعة  
اعناقهم قال اهل اللغة الورد مصدر وردوا التقدير عندهم ذوى ورد ويحكى انه يقال له وارد ين الماء  
ورد ويقال ورداى اوراد كما يقال قوم زور اى زوار ﴿فان قلت الذى يرد الماء ينافى العطش قلت  
لا يلزم من الورد الى الماء تناوله منه وقد جاء في حديث الشفاعة انهم يشكون العطش فترفع لهم جهنم  
سراب ماء فيقال لا تردون فيردونها فينسا فطون ﴿ص غيا خسراناش﴾ اشار به الى مافي قوله  
تعالى فسوف يلقون غيا وفسر الغي بالخسران وعن ابن مسعود الغي واد في جهنم والمعنى فسوف  
يلقون حر الغي وعنه واد في جهنم بعيد القعر خيث الطعم ﴿ص وقال مجاهد يسبحون توقدهم  
النار ش﴾ اشار به الى مافي قوله تعالى ثم في النار يسبحون وفسره بقوله توقدهم النار  
كانهم يصيرون وقود النار وفي رواية الا كثرين توقدهم وفي رواية ابي ذر بهم بالياء ﴿ص  
ونحاس الصفر يصب على رؤسهم ش﴾ اشار به الى مافي قوله تعالى يرسل عليكما شواظ  
من نار ونحاس وفسر النحاس بالصفر يصب على رؤس اهل النار من الكفار واخرج عبد بن  
حيد من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى يرسل عليكما شواظ من نار قال قطعة من نار حراء  
ونحاس قال يذاب الصفر فيصب على رؤسهم قلت الصفر بالضم النحاس الجيد الذي يعمل



منه الآية **ص** ذوقوا باسروا وجربوا وليس هذا من ذوق القم **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى وذوقوا عذاب الحريق وفسره بقوله باسروا الى آخره وخرجه ان الذوق هنا بمعنى المباشرة والتجربة لا بمعنى ذوق القم وهذا من المجاز ان يستعمل الذوق وهو مما يتعلق بالاجسام في المعاني لما في قوله تعالى ايضا فذاقوا وبال امرهم **ص** مارج خالص من النار مرج الامير رعيته اذا خلاهم يعدو بعضهم على بعض مريج ملتبس مرج امر الناس اختلط مرج البحرين مرجت دابتك تركتها **ش** اشار بقوله مارج الى ما في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار ثم فسر بقوله خالص من النار وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار قال من خالص النار ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال خلقت الجن من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا انهب قوله مرج الامير رعيته يعني تركهم حتى يظلم بعضهم بعضا قوله مريج اشار به الى ما في قوله تعالى في امر مريج وفسره بقوله ملتبس ومنه قولهم مرج امر الناس بكسر الراء اذا اختلط واما مرج بالقح فمعناه ترك وخلي ومنه قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) اي خلاهما لا يلتبس احدهما بالآخر وفي تفسير النسفي مرج البحرين يعني ارسل البحرين العذب والملح متجاورين يلتقيان لافضل بين المائين في مرأى العين بينهما برزخ حاجز وهائل من قدرة الله تعالى وحكمته لا يبغيان لا يتجاوزان حديهما ولا يبغي احدهما على الآخر بالمازجة ولا يختلطان ولا يتغيران وقال قتادة لا يطغيان على الناس بالغرق وقال الحسن مرج البحرين يعني بحر الروم وبحر الهند وقال قتادة بحر فارس والروم بينهما برزخ وهي الجزائر وقال مجاهد والضحاك يعني بحر السماء وبحر الارض يلتقيان كل عام قوله مرجت دابتك يفتح الراء معناه تركتها وفي الصحاح مرجت الدابة امرجها بالضم مرجا اذا ارسلتها ترعى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن مهاجر ابي الحسن قال سمعت زيدا بن وهب يقول سمعت ابا ذر رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقال ابراهيم قال ابراهيم فاه التي يعني التلول ثم قال ابراهيم بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من فيح جهنم واهو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي ومهاجر بلفظ اسم الفاعل من هاجر ابو الحسن الصائغ يعد في الكوفيين وزيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق وابوذر جندب بن جنادة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الايراد بالظهور في شدة الحر قوله حتى فاه التي يعني حتى وقع الظل تحت التلول **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفیان عن الاعمش عن ذكوان عن ابي سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من فيح جهنم وسفيان ابن عيينة والاعمش ابن سليمان والحديث مر في الصلاة في الباب الذي ذكرناه **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت رب اكل بعضي بعضا فاذنلها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فاشد ما تجدون في الحر واشد ما تجدون من الزمهرير **ش** مطابقتها للترجمة في قوله النار فان المراد منه جهنم وليس المراد نفس النار لان جهنم فيها النار وفيها الزمهرير وهو البرد الشديد والضدان لا يجتمعان ولفظ جهنم يشملها وعلى غير ذلك من انواع

العذاب اما ذناب الله من ذلك برجته ورجاله على هذا النسق ذكروا غير مرة والحديث مضى في الصلاة في الباب المذكور آتفا وفيه دلالة على ان الله تعالى يخلق فيها ادراكا وقيل ان الجنة والنار اسمع الخلق وان الجنة اذا سألها عبد أمنت على دماءه والنار اذا استجار منها احد أمنت على دماءه **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا همام عن ابي جرة الضبي قال كنت اجالس ابن عباس بمكة فاخذتني الحمى فقال ابردها عنك بما زمرم فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء او قال بما زمرم شك همام **ش** مطابقتة للترجمة في قوله من فيج جهنم وعبد الله بن محمد هو المسندي وابو عامر عبد الملك العقدي بفتح العين المهملة والقاف وهمام بالتشديد هو ابن يحيى البصري وابو جرة بالجيم والرائد نصربن عمران الضبي والحديث اخرجه النسائي في الطب عن الحسن بن اسحق وفيج جهنم سطوع حرها قاله الليث ويقال فاحت القدر اذا غلت واصله واوى وهذا من الطب النبوي الذي لا يشك في حصول الشفاء به وكلام الحكيم الذي يخالف هذا وامثاله لغو فلا يلتفت اليه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن ابيه عن عباية بن رفاع قال اخبرني رافع بن خديج قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الحمى من فور جهنم فابردوها عنكم بالماء **ش** مطابقتة للترجمة في قوله من فور جهنم وعمرو بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان البصري وعبد الرحمن ابن مهدي وسفيان هو الثوري يروي عن ابيه سعيد بن مسروق وعباية بفتح العين المهملة وبالباء الموحدة المخففة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء وبالعين المهملة ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة الاوسى الانصاري الحارثي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن مسدد وخرجه مسلم في الطب عن هناد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي بكر بن نافع ومحمد بن المثنى ومحمد بن حاتم وخرجه الترمذي والنسائي فيه عن هناد به وخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن عبيد الله قوله من فور جهنم اي من شدة حرها وفاى جاش **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله ابن عمر والحديث اخرجه مسلم في الطب عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى وفي هذا الباب روى ابو نعيم من حديث ابي عبيدة بن حذيفة عن عمته فاطمة قالت عدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد هم فأمربسقاء يعلق على شجرة ثم اضطجع يحسبه فجعل يقطر الماء على فؤاده فقلت ادع الله ان يكشف عنك فقال ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم وعن طارق بن شهاب سمعت اسامة يقول قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابأني في وجهه الصبح بماء اصبه على لعلى اجده خففا فاخرج الى الصلاة وروى الانصاري من حديث اسمعيل بن الحسن المكي عن الحسن عن سمرة مرفوعا الحمى قطعة من النار اذا حم دما بغرفة من ماء فاخرجها على قرنه فاغتسل وصححه الحاكم وروى ابن ماجه من حديث الحسن عن ابي هريرة مرفوعا الحمى كبر من كبر جهنم فتحوها عنكم بالماء البارد وروى الطحاوي من حديث انس مرفوعا اذا حم احدكم فليستق عليه الماء البارد من السحر ثلاثا وصححه الحاكم **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الامرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله ان كانت لكافية قال فضلت عليهن بنسمة وستين جزءا كهن مثل حرها **ش** مطابقتة

لترجة ظاهرة وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرم **قوله** ناركم مبتدأ وقوله  
جزء من سبعين جزءاً خبره وكلمة من في من نار جهنم للتبيين وفيه معنى التبعض ايضا وفي رواية مسلم ناركم جزء  
واحد من سبعين جزءاً وفي رواية احمد من مائة جزء والجمع بينهما ان الحكم للزائد وروى ابن ماجه  
من حديث انس مرفوعاً ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم ولولا انها اطلقت بالماء مرتين  
ما انتفعتم بها وانما لتدعو الله عز وجل ان لا يعيدها فيها وذكر ابن عيينة في جامعه من حديث ابن  
عباس هذه النار قد ضرب بها البحر سبع مرات ولو ما ذلك لانتفع بها احد وعن ابن مسعود ضرب  
بها البحر عشر مرات وسئل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ايضا عن نار الدنيا ثم خلقت قال من  
نار جهنم غير انها طفت بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما قربت لانها من نار جهنم ومعنى قوله جزء من  
سبعين جزءاً انه لو جمع كل ما في الوجود من النار التي بوقدها الآدميون لكانت جزءاً من اجزاء  
نار جهنم المذكورة ببيانها لو جمع حطب الدنيا او قدكاه حتى صارت نارا لكان الجزء الواحد من  
اجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءاً أشد منه **قوله** ان كانت لكافية كلمة ان هذه مخففة من الثبيلة عند  
البصريين وهذه اللام هي المفرقة بين ان النافية وان المخففة من الثبيلة والمعنى ان نار الدنيا كانت كافية  
للعذاب الجحيم وهي عند الكوفيين بمعنى ما اللام بمعنى الانتقير عندهم ما كانت الا كافية **قوله**  
قال اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابهم بأن نار جهنم فضلت عليها اي على نار الدنيا  
ويروى عليهن كافضلت عليها في المقدار والعدد بنسبة وستين جزءاً فضلت عليها في الحرب ستين وستين  
جزءاً وقال الطيبي فان قلت كيف طابق لفظه فضلت وعليهن جواباً وقد علم هذا التفضيل من كلامه السابق  
قلت معناه المنع من الكتابة اي لا بد من التفضيل لتمييز عذاب الله من عذاب الخلق وروى ابن المبارك  
عن معمر بن محمد بن المنذر قال لما خلقت النار فرزت الملائكة وطارت افئدتهم ولما خلق آدم عليه  
الصلاة والسلام سكن ذلك عنهم وقال يمون بن مهران لما خلق الله جهنم امرها فزرت زفرة فلم يبق  
في السموات السبع ملك الا خر على وجهه فقال لهم الرب ارفعوا رؤوسكم اما علمتم اني خلقتكم للطاعة وهذه  
خلقتها لاهل المعصية قالوا ربنا لانأمنها حتى نرى اهلها فذلك قوله تعالى وهم من خشية ربهم مشفقون  
وعن عبدالله بن عمر مرفوعاً ان تحت البحر نارا قال عبدالله البحر طبق جهنم ذكره ابن عبد البر وضعفه وفي  
تفسير ابن القتيب في قوله تعالى يوم تبدل الارض تبديل الارض جهنم والسموات الجنة **ص**  
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو سمع عطاء يخبر عن صفوان بن يعلى عن ابيه انه سمع النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم يقرؤ على المنبر ونادوا يا مالك **ش** ذكره هذا هنا مع انه ذكره في باب ذكر الملائكة  
لمطابقة قوله يا مالك لترجة المذكورة لان المراد من مالك هو خازن جهنم وهناك اخرجه عن علي بن عبدالله  
عن سفيان عن عمرو الى آخره وقد ذكر هناك وقال سفيان وقال في قراءة عبدالله يا مال بالترخيم كما ذكرناه  
**ص** حدثنا علي حدثنا عن الاعمش عن ابي وائل قال قيل لاسامة لو اتيته فلانا فكلتمه قال  
انكم لترون اني لا اكله الا اسمعكم اني اكله في السر دون ان اقمح بابا لا اكون اول من قبحه ولا اقول  
لرجل ان كان علي اميراته خير الناس بعد شي سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا وما سمعته  
يقول قال سمعته يقول بحاج بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اقبابه في النار فندور كما يدور الحمار برحاه  
فيجتمع اهل النار عليه فيقولون اي فلان ماشائك ألسنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر  
قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وانها كمن المنكر وآتية **ش** مطابقة لترجة من حيث ان فيه

ذكر النار التي هي جهنم وعلى هوا بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هوا بن عيينه والاعمش  
هو سليمان وابو وائل هوشع بن سلمة واسامة هوا بن زيد بن حارثة حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتى عن بشر بن خالد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن  
يحيى وابي بكر وابن نمير واسحق وابي كريب خستهم عن ابى معاوية وعن عثمان بن جرير  
﴿ ذكر معناه ﴾ قوله لو اتيت جواب لو محذوف او هي التثنية فلا يحتاج الى جواب قوله فلانا  
اراد به عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه قوله فكلمته اى فيما يقع من الفتنة بين الناس والسعي في  
اطفاء نارها قاله الكرماني وفي التوضيح اراد ان يكلمه في شأن اخيه لامة الوليد بن عقبة لما شهد عليه بما  
شهد فقيل لاسامة ذلك لكونه كان من خواص عثمان قوله انكم لترون اى لا اكلمه اى انكم لتظنون اى  
لا اكلمه قوله الا اسمعكم اى انى لا اكلمه الا بمحضورك وانتم تسمعون واسمعكم بضم الهزة من الاسماع  
ويروى الا اسمعكم بصيغة المصدر قوله انى اكلمه سرا اى في السر دون ان افتح بابا من ابواب الفتى  
حاصله اكلمه طلبا للمصلحة لانه يحيا للفتنة لان المجاهرة على الامراء بالانكار يكون فيه نوع القيام عليهم  
لان فيه تشييعا عليهم يؤدى الى افتراق الكلمة وتشيت الجماعة قوله لا اكون اول من فتحه اى اول  
من فتح بابا من ابواب الفتنة قوله ان كان يفتح الهزة اى لان كان قوله فتدلق اقباه اى تنصب امعاؤه من  
جوفه وتخرج من دبره والاندلاق بالدال المهملة والقاف الخروج بالسرعة ومنه دلق السيف واندلق اذا  
اخرج من غير سل والاقاب جمع قتب بالكسرو هي الامعاء والقتب مؤنثة وتصغيره قتيبة ومنه سمي الرجل  
قتيبة قوله اى فلان يعنى يا فلان ما شانك اى ما حالك التي انت فيها قوله الست الهزة فيه للاستفهام على سبيل  
الاستخبار قوله بالمعروف وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه  
والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة  
اى امر معروف بين الناس لا ينكرونه والمنكر ضد المعروف وكل ما يحبه الشرع وحرمه وكرهه فهو  
منكر وفيه الادب مع الامراء والطف بهم ووعظهم سرا وتبلغهم قول الناس فيهم ليكفوا عنه هذا  
كله اذا امكن فان لم يمكن الوعظ سرا فليجعله علانية لئلا يضيع الحق ﴿ لما روى طارق بن شهاب قال قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ﴾ واخرجه الترمذي  
من حديث ابى سعيد باسناد حسن قال الطبري معناه اذا امن على نفسه او ان يلحقه من البلاء ما لا قبل له  
به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب اسامة ﴿ وقال آخرون الواجب على من رأى منكرا  
من ذى سلطان ان ينكره علانية كيف امكنه روى ذلك عن عمر وابي كعب رضى الله تعالى  
عنهما ﴾ وقال آخرون الواجب ان ينكر بقلبه وينبغى لمن امر بمعروف ان يكون كامل الخير لاوصم  
فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام وما اريد ان اخالفكم الى ما نهاكم عنه الا انه يجب عند  
الجماعة ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من لا يفعل ذنك ﴿ وقال جماعة من الناس يجب على متعاطي  
الكاس ان ينهى جماعة الجلاس ﴾ وفيه وصف جهنم بأمر عظيم روى مسلم عن ابن مسعود مرفوعا يؤتى  
بجهنم يوم القيامة لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها ولا بن وهب عن زيد  
ابن اسلم عن علي رضى الله تعالى عنه مرفوعا فيبيناهم يجرونها اذ شردت عليهم شردة فلو لانهم  
ادركوها لاحرقت من في الجمع ﴿ ص رواء ضندر عن شعبة عن الاعمش ش ﴾ اى روى  
الحديث المذكور غندرو هو محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان الاعمش وهذا التعليق وصله البخاري

صاحب وصحب فان الصحب جمع صاحب والتجر بفتح التاء المثناة من فوق جمع تاجر وقال ابن عباس كل خيل سارت في معصية وكل رجل مشى فيها وكل ما أصيب من حرام فهو للشيطان وقال غيره مشاركته في الاموال البحرية والسائبة وفي الاولاد عند الغزاة وعند الحروب **خص** لاحتكن لاستأصلن **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى لاحتكن ذريته الا قليلا وفسر لاحتكن بقوله لاستأصلن من الاستيصال **خص** قرين شيطان **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى فهو له قرين وفسر القرين بالشيطان وفسره مجاهد كذلك **ش** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الليث كتب الى هشام انه سمعه ورواه عن ابيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان يخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله حتى كان ذات يوم دعا ودعا ثم قال اشعرت ان الله اثباتي فيما فيه شفاؤى انا في رجلان فقعدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال احدهما للآخر ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد الاعصم قال فيما ذا قال في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكر قال فأين هو قال في بئر ذروان فخرج اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع فقال لعائشة حين رجع نخلها كأنه رؤس الشياطين فقلت استخرجته قال لا اما ان افقد شفاؤى الله وخشيت ان يثرد ذلك على الناس شر اثم دفنت البئر **ش** وجه مطابقته للترجة من حيث ان السحرا انما يتم باستعانة الشيطان على ذلك وهى من جملة صفاته القبيحة و ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وعيسى هو ابن يونس بن ابى اسحق السبيعي وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام يروى عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه البخارى ايضا في الطب عن ابراهيم بن موسى عن عيسى و اخرجه النسائي في الطب عن اسحق بن ابراهيم عن عيسى بن يونس نحوه **ذكر معناه** **قوله** وقال الليث هو الليث بن سعد رجه الله هذا التعليق وصله ابو بكر عبد الله بن داود عن عيسى بن جاد النخعي المصري عن الليث **قوله** ورواهى حفظة **قوله** يخيل على صيغة المجهول من تخيل الشيء كذا وليس كذلك واصله الظن **قوله** ذات يوم انما لم يتصرف لان اضافتهما من قبل اضافة المسمى الى الاسم لان معنى كان ذات يوم قطعة من الزمان ذات يوم اى صاحبة هذا الاسم **قوله** اشعرت اى اعلمت **قوله** اثباتى وروى انبأى اى اخبرنى **قوله** مطبوب اى مسخور والطب جاء بمعنى السحر **قوله** من طبه اى من سحره **قوله** في مشط ومشاقة المشط فيه لغات ضم الميم واسكان الشين وضمها ايضا وكسر الميم باسكان الشين والمشاقة بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة والقاف وقال الكرماني ما يفزل من الكتان قلت المشاقة ما يخرج من الكتان حين يمشق والمشق جذب الشيء ليمتد ويطول **قوله** وجف طلعة ذكر الجف بضم الجيم وتشديد الفاء وهو واه طلع النخل وهو الغشاء الذى يكون عليه ويطلق على الذكر والانثى واهذا قيده بقوله ذكر وهو الذى يدعى بالكفرى وقال ابن فارس جف الطلع واهى يقال انه شئ ينثر من جذوع النخل وقال الهروى ويروى في مشط ومشاقة في جف طلعة قال المشاطة الشعر الذى يسقط من الرأس والحية عند التسميح بالمشط قال وجف طلعة اى في جوفها وقوله ذكر الذكر من النخل الذى يؤخذ طلعه فيجعل منه في طلع النخلة المثمرة فيصير بذلك تمرا ولولم يجعل فيه لكان شيئا لانوى فيه ولا يكاد يساغ **قوله** في بئر ذروان بفتح الذال المعجمة وسكون الراء ويروى ذى اروان وكلاهما صحيح مشهور والاول اصح وهى بئر المدينة في بستان بنى ذريق بضم الزاى وقبح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالقاف من

اليهود قوله كأنهار رؤس الشياطين قال الخطابي فيه قولان أحدهما أنها مستدقة كرؤس الحيات والحية يقال لها الشيطان والآخر أنها وحشية المنظر سمجة الاشكال وهو مثل في استقباح صورتها وهول منظرها كصورة الشياطين قوله أن ينير ذلك على الناس شرا يريد في اظهاره وقيل إنما امتنع عن تعيين الساحر لثلاث قوم انفس المسلمين فيقع بينهم وبين قبيل الساحر فتنة فتواء ثم دمنت البئر على صبغة المجهول وفيه أن آثار الفعل الحرام يحجب أزالها وقدر البحث في هذا مستوفى في باب هل يعنى عن الذهى اذا سحر في او اخر الجهاد ص حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقعد الشيطان على قافية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقدة مكانها عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقده كلها فأصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان ش مطابقة للترجمة ظاهرة لان عقد الشيطان على قافية رأس أحد من أفعال الشيطان وصفاته القبيحة والحديث مضى في كتاب التهجيد بالليل في باب عقد الشيطان على قافية الرأس فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة وهنا أخرجه عن اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبد الله المدني ابن اخت مالك بن انس وهو يروى عن اخيه عبد الحميد وقدر الكلام فيه هناك ومعنى بعقدتكم عليه والقافية مؤخر الرأس ومنه قافية الشعر قوله انحلت عقده وهو جمع عقدة ولهذا أكد بقوله كلها ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال ذكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل نام ليله حتى أصبح قال ذاك رجل بال الشيطان في اذنيه او قال في اذنه ش مطابقة للترجمة ظاهرة لان بول الشيطان في اذن الرجل النائم كل ليله من صفاته القبيحة وابو وائل شقيق وعبد الله هو ابن مسعود ومضى الحديث في كتاب التهجيد في باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه فانه أخرجه هناك عن مسدد عن ابي الاحوص عن منصور عن ابي وائل الى آخره ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا همام عن منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما ان أحدكم اذا أتى أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فرزقا ولدا لم يضره الشيطان ش مطابقة للترجمة ظاهرة لان من صفات الشيطان ضرره العام للمؤمنين وهو من صفاته الذميمة القبيحة ورجاله قدموا غير مرة والحديث قدمضى في كتاب الطهارة في باب التسمية على كل حال وعند الوقاع فانه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن جرير عن منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب الحديث ومضى الكلام فيه هناك ص حدثنا محمد اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا طلع حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تبرز واذا غاب حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تغيب ولا تحينوا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بين قرني شيطان او الشيطان لا ادري اى ذلك قال هشام ش مطابقة للترجمة في قوله فانها تطلع بين قرني الشيطان محمد هو ابن سلام قال ابو نعيم وابو على وعبد الله بن قيس الميمى وسكون الباء الموحدة ابن سليمان والحديث مضى في كتاب مرايت الصلاة في باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس ومضى الكلام فيه هناك قوله حتى تبرز اى حتى تظهر

قوله ولا تحينوا من التحين وهو طلب وقت معلوم قرنا الشيطان جانباً رأسه قوله لا ادري اى ذلك قال  
 هشام القائل بهذا هو عبدة بن سليمان وهشام هو ابن مرة **ص** حدثنا ابو ممر حدثنا عبد الوارث  
 حدثنا يونس عن جريد بن هلال عن ابي صالح عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مر  
 بين يدي احدكم شيء وهو يصلي فليمنه فان ابي فليمنه فان ابي فليقاتله فانما هو شيطان **ش**  
 مطابقته للترجمة في قوله فانما هو شيطان وابو ممر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقرئ  
 المقعد وعبد الوارث ابن سعيد ويونس هو ابن عبد الله العبدى البصرى وابو صالح ذكوان الزيات  
 والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب يرد المصلي من مريين يده **ص** وقال عثمان بن الهيثم  
 حدثنا عوف عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال وكفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحفظ  
 زكاة رمضان فاتاني آت فجعل يحنو من الطعام فأخذه فقلت لا رفعتك الى رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم فذكر الحديث فقال اذا أويت الى فرشك فقرأ آية الكرسي لن يزال عليك من الله حافظ  
 ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقك وهو كذوب  
 ذلك الشيطان **ش** مطابقته للترجمة في قوله ذلك الشيطان وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء  
 آخر الحروف وقم الثاء المثلثة مؤذن الصرة وعوف الاعرابي والحديث مضى في كتاب الوكالة  
 في باب اذا وكل رجلا بعين ما ذكره هنا قال وقال عثمان بن الهيثم الى آخره مطولا ومضى الكلام  
 فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة قال  
 ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق  
 كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله  
 قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب وعن زهير بن حرب  
 وعبد بن جريد وعن هرون بن معروف ومحمد بن عباد وعن محمود بن غيلان واخرجه ابو داود في السنة  
 عن هرون بن معروف به واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن منصور وعن احمد بن سعيد  
 وعن هرون بن سعيد قوله من خلق كذا وفي رواية مسلم لا يزال الناس يسألون حتى يقولوا هذا  
 خلق الله فن خلق الله قوله فليستعذ بالله وفي رواية مسلم فليقل آمنت بالله ولا يداود فاذا قالوا ذلك  
 فقولوا الله احد الله الصمد الآية ثم ليتفل عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى فليستعذ  
 اى عن اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من الاعراض والشبهات الواهية الشيطانية قوله ولينته اى عن  
 الاسترسال معه في ذلك باثبات البراهين القاطعة الحقانية على ان لا خالق له بابطال التسلسل  
 ونحوه وقال الطيبي لينته اى ليرك التفكير في هذا الخاطر وليستعذ بالله من وسوسة الشيطان فان لم يزل  
 التفكير بالاستعاذة فليقم وليشتغل بامر آخر وانما امره بذلك ولم يأمره بالتأمل والاحتجاج لان العلم بالاستعاذة  
 عن الموجد امر ضرورى لا يقبل المناظرة له وعليه ولان السبب في مثله احساس المرء في عالم الحس وما دام  
 هو كذلك لا يزيد فكره الا زيفاً عن الحق ومن كان هذا حاله فلا علاج له الا اللجوء الى الله تعالى  
 والاعتصام بحوله وقوته وقال المازرى الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا تجلبها شبهة هو التى  
 تدفع بالاعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها ينخلق اسم الوسوسة واما الخواطر المستقرة  
 الناشئة عن الشبهة فهى لا تدفع الا بالنظر والاستدلال **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث  
 قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال حدثني ابن ابي انس مولى التميميين ان اياه حدثه انه سمع ابا هريرة



رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة  
 وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سلسلت الشياطين وابن  
 ابي انس اسمه نافع بن مالك ابوسهيل التيمي والحديث مرفى في كتاب الصوم في باب هل يقال رمضان او شهر  
 رمضان **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال اخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس  
 فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان موسى قال لفتاه آتانا غدا  
 قال ارايت اذا اوتينا الى الصخرة فاني نسيت الخوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره ولم يحدموسى  
 عليه الصلاة والسلام النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به **ش** مطابقتها للترجمة في قوله  
 وما انسانيه الا الشيطان والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان ابن عيينة وعمر بن دينار والحديث  
 مضى في كتاب العلم في ثلاثة مواضع وفي غيره ايضا وقد ذكرناه هناك **ص** حدثنا عبد الله بن  
 مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال رأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشير  
 الى المشرق فقال ها ان الفتنة ههنا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة  
 في قوله من حيث يطلع قرن الشيطان وهذا الحديث من افراده قوله ها قال الكرماني ها حرف ولم يزد  
 على هذا شيئا قلت هو حرف من حروف المعجم ومن حروف الزيادة وهي حرف تنبيه قوله من حيث يطلع  
 قرن الشيطان نسب الطلوع الى قرن الشيطان مع ان الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوع الشمس والغرض  
 ان منشأ الفتن هو جهة المشرق وقد كان كما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا يحيى بن  
 جعفر حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن جابر رضي الله تعالى  
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استنجح او كان جنح الليل فكفوا صبيانكم فان الشياطين  
 تنتشر حينئذ فاذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم واغلق بابك واذكر اسم الله واطفي مصباحك  
 واذكر اسم الله واواك سقاك واذكر اسم الله وخيراتك واذكر اسم الله ولو تعرض عليه شيئا **ش**  
 مطابقتها للترجمة في قوله فان الشياطين تنتشر ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخاري البكندي  
 وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصاري من شيوخ البخاري وروى عنه هنا بواسطة وابن جريج  
 عبد الملك بن عبد العزيز وعطاء ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاثرية عن اسحق بن  
 منصور واخرجه مسلم في الاثرية عن اسحق بن منصور وعن احمد بن عثمان واخرجه ابو داود ورفيه عن  
 احمد بن حنبل واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن احمد بن عثمان وعن عمرو بن علي وعن عمرو بن دينار  
 عن جابر **ذكر معناه** قوله اذا استنجح اي اذا اظلم الليل ومادته جيم ونون وحاء وقال ابن سيدة جنح الليل  
 يجنح جنوحا وحينما اذا اظلم ويقال اذا قبل ظلامه والجنح بضم الجيم وكسر هاء الغنان وهو ظلام الليل واصل  
 الجنح الميل وقيل جنح الليل اول ما يظلم قوله او كان جنح الليل وفي رواية الكشميهني او قال كان جنح الليل  
 وحكى عياض انه وقع في رواية ابي ذر استنجع بالعين المهملة بدل الحاء وهو تصحيف وعند الاصيلي  
 واول الليل بدل قوله اذا كان جنح الليل وكان هذه نامة بمعنى وجد او حصل قوله فكفوا صبيانكم  
 اي ضمهم وامنعوهم من الانتشار وفي رواية فاكفوا مائة بكاف وفاء وتام مشاة من فوق ومعناه ضمهم  
 اليكم وكل من ضمته الى شيء فقد كفته وفي رواية ولا تروا صبيانكم وقال ابن الجوزي انما خيف  
 على الصبيان في ذلك الوقت لان النجاسة التي يلون بها الشياطين موجودة معهم غالبا والذكر الذي  
 يستعصم به معدوم عندهم والشياطين عند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذلك خيف



على الصبيان في ذلك الوقت والحكمة في انتشارهم حينئذ ان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان الظلام اجعل لهم من غيرهم وكذلك كل سواد ويقال ان الشياطين تستعين بالظلمة وتكره النور وتشأم به قوله فخلوهم بفتح الخاء المعجمة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي بضم الخاء المعجمة قوله واغلق من الاغلاق فلهذا يقال الباب مغلق ولا يقال مغلوق وانما قال فكفو ابصيفة الجمع وقال اغلق ابصيفة الافراد لان المراد بقوله اغلق لكل واحد وهو عام بحسب المعنى او هو في معنى المفرد اذ مقابلة الجمع بالجمع تفيد التوزيع فكأنه قال كف انت صييك كذا قاله الكرماني وقال بعضهم ولا شك ان مقابلة المفرد بالمفرد تفيد التوزيع قلت ليس كذلك بل الصواب ما قاله الكرماني قوله واظفي امر من الاطفاء انما امر بذلك لانه جاء في الصحيح ان الفويسقة جردت القتيبة فاحترقت اهل البيت وهو عام يدخل فيه السراج وغيره واما القناديل المعلقة فان خيف حريق بسببها دخلت في الامر بالاطفاء وان أمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر انه لا بأس به لا تنفاد العلة وسبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على خجرة فجرت القتيبة الفأرة فاحترقت من الحجرة مقدار الدرهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك به عليه ابن العربي وفي سنن ابي داود عن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت تجر القتيبة فجاءت بها واقتها بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الحجرة التي كان قاعدا عليها فاحترقت منها موضع درهم قوله واوك امر من الايكاء وهو الشد والوكاء اسم ما يشده ثم القربة وهو ممدود مهموز والسقاء بكسر السين لابن الماء والرطب اللين خاصة والنحي للسمن والقربة للآء قوله وخرا من التخمير وهو التغطية والتخمير فوائد صيانة من الشيطان والنجاسات والحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة في السنة وفي رواية ان في السنة ليلة وفي رواية يومينزل وباء لا يمر باناء ليس عليه غطاء او شيء ليس عليه وكاء الا تنزل فيه ذلك الوباء قال البيهقي بن سعد والامام جيتقون ذلك في كانون الاول قوله ولو تعرض عليه شيء بضم الراء وكسرها ومعناه ان لم تقدر ان تغطي فلا قل من ان تعرض عليه عودا اى تعرضه عليه بالعرض وتمده عليه عرضا اى خلاف الطول قوله شيئا وفي رواية عودا هذا مطلق في الآنية التي فيها شراب او طعام فان قلت روى مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه يقول اخبرني ابو جريد الساعدي قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقدم ابن من النقيع ليس منخرقا قال الاخرته ولو تعرض عليه عودا قال ابو جريد انما امر بالاسقية ان توكا ليلا وبالأبواب ان تغلق ليلا انتهى فهذا ابو جريد قيد الايكاء والاغلاق بالليل قلت قال النووي ليس في الحديث ما يدل عليه والمختار عند الأصوليين وهو مذهب الشافعي ان تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره واما اذا كان في ظاهر الحديث ما يخالفه فان كان مجالا يرجع الى تأويله ويوجب الحمل عليه لانه اذا كان مجالا لا يحل له حمله على شيء الا بتوقيف وكذا لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوى عندنا بل يتمسك بالعموم وقد يقال ابو جريد قال امرنا وهذا رواية لا تفسير وهو مرفوع على النحار ولا تنافي بين رواية ابي جريد والرواية الاخرى في يوم اذ ليس في احدهما نفي للآخر وهما ثابتان فان قلت ما حكموا امر هذا الباب قلت جميعهما من باب الارشاد الى المصلحة الدينية كقوله تعالى (واشهدوا اذا تباعتم) وليس على الايجاب وغايته ان يكون من باب الندب بل قد جعله كثير من الأصوليين قسما مفردا بنفسه عن الوجوب والندب وينبغي للمرء ان يمثل امره فن يمثل امره سلم من الضرر بحول الله وقوته ومتى والعياذ بالله خالف ان كان عنادا خلده فاعله في النار وان كان عن خطأ أو غلط فلا يحرم شرب ماء من الاناء او اكله والله اعلم ص حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق

اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن صفية بنت حيي قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معتكفا فاتيته ازوره ليل اخذته نمت فالتفت فقام معي ليقلبنى وكان مسكنها في دار اسامة بن زيد فرجلان من الانصار فلما رأيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسرما فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علي رسلكما انما صفية بنت حيي فقالا سبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكما سوءا او قال شيئا شديدا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان الشيطان **ش** وعلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحديث مر في كتاب الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لخواجه الى باب المسجد فانه اخرجهم هناك من ابي اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره نحوه ومر الكلام فيه هناك قوله فالتفت من الانقلاب وهو الرجوع مطلقا والمعنى هنا فرجعت فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معي ليقلبنى اى لارجع الى بيتي فقام معي يحسبني قوله علي رسلكما بكسر الراء اى على هيتكما فانه ناشى تكرر هاته قوله ان الشيطان يجري قيل هو علي ظاهره ان الله جعل الله له قوة وقدرة على الجرى في باطن الانسان مجرى الدم وقيل استعارة لكثرة وسوسته فكأنه لا يفارقه كما لا يفارق دمه وقيل انه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب **ش** وفيه التحرز عن سوء الظن بالناس **ش** وفيه كمال شفقتة صلى الله تعالى عليه وسلم على امته لانه خاف ان يلقي الشيطان في قلبها شيئا فيهلكه فان ظن السوء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام كفر **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن عدي بن ثابت عن سليمان بن صرد قال كنت جالسا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجلان يستبان فاحدهما احروجه واتفقت اوداجه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ما يجد فقالوا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان فقال وهل بي جنون **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدان تكرر ذكره وابو حنيفة بالخاء المهملة والزاى اسمه محمد بن ميمون السكري المروزي والاعمش سليمان وسليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وفي آخره دال مهملة الخراعى وقدم في الفصل **ش** والحديث اخرجهم البخارى ايضا في الادب عن ابن حنفى وعن عثمان بن ابي شيبة وخرجه مسلم في الادب عن يحيى بن يحيى وابي كريب وعن نصر بن علي وعن ابي بكر بن ابي شيبة وخرجه ابوداود فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وخرجه النسائى في اليوم واليلة عن هناد وعن محمد بن عبدالعزيز قول ريس تان اى يتشامان قوله اوداجه جمع ووج بفتحين وهو عرق في الخلق في المذبح وانتفاخ الاوداج كناية عن شدة الغضب فان قلت لكل احد ووجان وهناد كرا اوداج بالجمع قلت هذا من قبيل قوله تعالى (وكنا لحكمهم شاهدين) اولان كل قطعة من الودج يسمى ووجا كما جاء في الحديث ازج الخواجب قوله ما يجد من وجد يجد وجدا وموجدة اذا غضب ووجد يجد وجدا اذا لقي ما يطرسه قوله هل بي جنون قال النووي هذا كلام من لم يتفقه في دين الله ولم يتهذب بانوار الشريعة المكرمة وتوهم ان الاستعادة مختصة بالمجانين ولم يعلم ان الغضب من نزغات الشيطان ويحتمل انه كان من المنافقين او من جفاة الاعراب انتهى والاستعادة من الشيطان تذهب الغضب وهو اقوى السلاح على دفع كيد وفي حديث عطية الغضب من الشيطان فان الشيطان خلق من النار وانما تطفى النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ وعن ابي الدرداء اقرب ما يكون العبد من غضب الله اذا غضب وقال بكر بن عبدالله اطفوا نار الغضب بذكر نار جهنم وفي بعض الكتب قال الله تعالى ابن آدم اذ كرى اذا غضبت اذ كرك اذا غضبت وروى

الجوزي في ترغيبه عن معاويه بن قره قال قال ابليس اناجرة في جوف ابن آدم اذا غضب حيته واذ رضى  
منيته **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب عن ابن  
عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو ان احدكم اذا اتى اهله قال جنبى الشيطان وجنب  
الشيطان ما رزقتنى فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه **ش** **ص** مطابقته للترجمة  
ظاهرة والحديث قدم عن قريب في هذا الباب فانه اخرجه عن موسى بن اسمعيل عن همام عن منصور  
الى آخره **قوله** لم يضره بمعنى لم يسلط عليه بالكلية والا فلا يخلو من الوسوسة **ص** **ص** قال وحدثنا  
الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله **ش** **ص** اى قال شعبة وحدثنا سليمان الاعمش عن سالم بن  
ابى الجعد و اشار بهذا الى ان لشعبة شيخان فيه **ص** **ص** حدثنا محمود حدثنا شبابة حدثنا شعبة عن  
محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان  
عرض لى فشد على يقطع الصلاة على فأمكننى الله منه فذكره **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة  
ومحمود هو ابن غيلان المروزي وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالفاء  
اخرى مفتوحة ابن سوار الفزارى المروزي والحديث مرفى في كتاب الصلاة في باب الاسير او الغريم  
يربط في المسجد فانه اخرجه هناك عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن  
محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة  
او كلتها فتحوها ليقطع على الصلاة فأمكننى الله منه وارتدت ان اربطه الى سارية من سواري المسجد حتى  
تصبحوا وتظفروا اليه كلكم فذكرت قول اخى سليمان عليه الصلاة والسلام رب اغفر لى وهب لى ملكاً  
لا ينجى لاحد من يعبدى قال روح فردده خاسئاً **قوله** فذكره اى فذكر الحديث بتمامه وهو الذى ذكرناه  
**ص** **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال  
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نودى بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط فاذا قضى اقبل فاذا  
ثوب بها ادبر فاذا قضى اقبل حتى يخطر بين الانسان وقلبه فيقول اذ كر كذا وكذا حتى لا يدري اثنان  
صلى ام اربعا فاذا لم يدرا اثنان صلى ام اربعا مسجد سجدة السهو **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة  
والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث قدم فى او اخر كتاب الصلاة في باب تفكر الرجل الشئ  
في الصلاة فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر عن الاعرج عن ابى هريرة قال رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان الى آخره **ص** **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا  
شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل بنى آدم يطعن  
الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب **ش** **ص** المطابقة  
في هذا وفي بقية الاحاديث بينها وبين الترجمة ظاهرة وهؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم **قوله** يطعن بضم  
العين يقال طعن بالرمح وما شبهه يطعن بضم العين من باب نصر ينصرون طعن في العرض والنسب يطعن بفتح  
العين فيهما على المشهور وقيل بالغتين فيهما **قوله** في جنبه بالثنية اي رواية ابى ذر والجرجاني وفي رواية  
الاكثرين في جنبه بالافراد وحكى عياض ان في كتابه من رواية الاصيلي من تحته الذى هو ضد فوق  
قال وهو تصحيف **قوله** باصبعه بالافراد او بالثنية ايضا على اختلاف الروايتين في الجنب **قوله**  
في الحجاب هو الجلدة التى فيها الجنين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزي وقيل الحجاب الثوب الذى  
يلف فيه المولود وفيه فضيلة ظاهرة لعيسى وامه عليهما الصلاة والسلام واراد الشيطان التمكن  
من امه فنعاه الله منها ببركة امها حنة بنت فاقوذ بن ماثان حيث قالت (وانى اعيدها بك وذريتها من

الشيطان الرجيم) وروى عبدالرزاق في تفسيره عن المنذر بن النعمان الافطس سمع وهب بن نبيه يقول لما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام اتت الشياطين ابليس فقالوا اصبحت الاصنام منكسة فقال هذا حادث مكانكم وطارحتي بلغ حافتي الارض فلم يجد شيئاً ثم جاء البحار فلم يقدر على شيء ثم طار فوجد عيسى قد ولد عند مدود جار واذا الملائكة قد حفت به فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد البارحة ولا حلت انثى ولا وضعت قط الا وانا بحضرتها الالهة فأيسوا من ان يصبوا الاصنام في هذه البلدة وفي لفظ بعد هذه الليلة ولكن اتوا بنى آدم بالخفة والعجلة قوله الالهة يخالف ما في الصحيح الا ان يؤول واثار القاضي الى ان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام يشاركون عيسى عليه الصلاة والسلام في ذلك وقال القرطبي هو قول تادة قال وان لم يكن كذلك بطلت الخصوصية ولا يلزم من نخسه اضلال المسوس واغواؤه فان ذلك طعن فاسد فلم يعرض الشيطان لخواص الاولياء باتواع الاغواء والمفاسد ومع ذلك فقد عصمهم بقوله (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام فقلت من ههنا قالوا ابو الدرداء قال افياكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مالك بن اسمعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي واسرائيل بن يونس ابن ابي اسحق السبيعي والمغيرة بن مقسم الضبي وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس النخعي الكوفي واسم ابن الدرداء عويم بن مالك الانصاري الخزرجي **ص** والحديث اخرجه البخاري هنا مختصرا جدا واخرجه بأتم منه في فضل عمار وحذيفة بن مالك بن اسمعيل ايضا واخرجه ايضا عن سليمان ابن حرب على ما يحمي عن قريب في هذا الباب وفي الاستيذان عن ابي الوليد وعن يحيى بن جعفر وعن يزيد بن هارون وفي مناقب ابن مسعود عن موسى بن اسمعيل واخرجه النسائي في المناقب وفي التفسير عن احمد بن سليمان قوله افياكم الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اي في العراق **قوله** الذي اجاره الله اي منحه وجاه من الشيطان وهو عمار بن ياسر رضي الله عنه وسيصرح به البخاري في الحديث الذي بعده وفي التوضيح يجوز ان يكون قاله ابو الدرداء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار او يكون شهدله ان الله اجاره من الشيطان **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة وقال الذي اجاره الله على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يعني عمارا **ش** بهذا بين البخاري ان المراد من قول ابي الدرداء افياكم الذي اجاره الله من الشيطان انه عمار بن ياسر الذي هو من السابقين في الاسلام المنزل فيه الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقد قال صلى الله عليه وسلم له مر حبا بالطيب المطيب **ص** قال وقال الليث حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال ان ابا الاسود اخبره عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الملائكة تحدث في العنان والعنان الغمام بالامر يكون في الارض فيسمع الشياطين الكامة فققرها في آذان الكاهن كما تقر القارورة فيزيدون معها مائة كذبة **ش** **ص** اوردهذا التعليق في باب ذكر الملائكة قال حدثنا محمد حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا الليث حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة ابن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضي في السماء فتسرق الشياطين السمع فتوحيه الى الكاهن فيكذبون معها مائة كذبة من عند انفسهم فانظر بينهما الى التفاوت في الاسناد والمتن وابو الاسود في الرواية فهو شاذ

عبدالرحمن قوله بالامر يتعلق بقوله تحدث وقوله والعنان القمام جلة معترضة بين المتعلق والمتعلق  
قوله يكون جلة وقعت حالاً من قوله بالامر قوله فتقرها بضم القاف وتشديد الراء وهو الصحيح  
قال ابن التين لما تقرر من ان كل فعل مضاعف متعدي يكون بالضم الاحرف شواذ ليس هذا منها وقال  
الخطابي يقال قررت الكلام في اذن الاصم اذا وضعت فك على صماخه فتلقيه فيه وقال الهروي  
انه تريد الكلام في اذن الابكم حتى يفهم قوله كما تقرر القارورة يريد به تطبيق رأس القارورة  
برأس الوطاء الذي يفرغ منها فيه وقال القاسبي معناه يكون لما يلقيه الكاهن حس كحس القارورة  
عند تحريكها مع اليد او على الصفاء وفي التوضيح ويقال بازاي وهو ما يسمع من حس الزجاجة  
حين يحك بها على شيء وقال الكرماني فتقرها يروي من الاقرار وقال الداودي يلقيها كما يستقر الشيء  
في قراره **ص** حدثنا حاصم بن علي حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي  
هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال التثاوب من الشيطان فاذا تثاوب  
احدكم فليدره ما استطاع فان احدكم اذا قالها ضحك الشيطان **ش** حاصم بن علي بن عاصم  
ابن صهيب ابي الحسين مولى قريبة بنت محمد بن ابي بكر الصديق من اهل واسط وروي البخاري عنه  
في مواضع وروي عن محمد بن عبد الله عنه في الحدود قال مات سنة احدى وعشرين او عشرين  
وما تبين وقال ابن سعد مات بواسط قلت هو من الافراد وروي عنه محمد بن عبدالرحمن بن ابي ذئب  
عن سعيد المقبري عن ابيه كيسان عن ابي هريرة **و** وقال المزني في الاطراف حديث التثاوب من الشيطان  
ثم علم علامة البخاري حرف (خ) ثم قال في صفة ابليس عن حاصم بن علي عنه به ثم علم علامة النسائي  
(س) ثم قال في اليوم واليلة عن احمد بن حرب الى آخره ثم قال ورواه غير واحد عن ابن ابي ذئب  
عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة وسبأني ثم قال بعد ذلك لما وعده محمد بن عبدالرحمن بن ابي  
ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة حديث ان الله يحب العطاس ويكره التثاوب (خ)  
في الادب عن آدم وفيه وفي بدء الخلق عن حاصم بن علي (د) في الادب (ت) في الاستيذان  
جميعاً عن الحسن بن علي (س) في اليوم واليلة عن عمرو بن علي ثم قال قال الترمذي هذا اصح من  
حديث ابن عجلان يعني عن سعيد بن ابي هريرة وكذلك رواه القاسم بن يزيد عن ابن ابي ذئب عن سعيد  
عن ابي هريرة قوله التثاوب مصدر من تثاوب يتثاوب والاسم التثاوب قوله من الشيطان وانما جعله  
من الشيطان كراهة له لانه انما يكون مع ثقل البدن وامتلائه وميله الى الكسل والنوم وضافه  
الى الشيطان لانه الذي يدعو الى اعطاء النفس شهواتها واراد به التحذير من السبب الذي  
يتولد منه وهو التوسع في المظم والشبع فيثقل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات قوله  
فاذا تثاوب هو فعل ماض من باب تفاعل واصله من الثأب ومادته ثاء مثناة وهزمة واء موحدة  
وتثاوب بالمد والتخفيف ويروي بالواو تثاوب وقيل لا يقال تثاوب مخففاً بل تثأب بالتشديد  
في الهزمة وقال الجوهري لا يقال تثاوب بالواو واما حديث التثاوب فهو النفس الذي يفتتح منه  
الفم لدفع البخارات المختزنة في عضلات الفك وهما انما يشأ من ابتلاء المعدة وثقل البدن ويورث  
الكره وسوء الفهم والغفلة قرائم فليدر اي بكفهم وليضع يده على الفم لئلا يبلغ الشيطان مراده من  
تشويه صورته ودخول فيه وضحكه منه **و** اذا قالها كذلكها حكاية صرت التثاوب فاذا قال  
ها يعني اذا بالغ في التسارب ضحك الشيطان فرحاً بذلك ولذلك قالوا لم يتثاوب نبي قط وقال

الداودي ان فتح فاه ولم يضمه بصق فيه وقال ما ضحك منه **ص** حدثنا زكرياء بن يحيى  
حدثنا ابواسامة قال هشام اخبرنا عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لما كان يوم احد هزم  
المشركون فصاح ابليس اى عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هى واخراهم فنظروا حذيفة  
فاذا هو بايه اليمان فقال اى عباد الله اى ابي فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم  
قال عروة لما زالت فى حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله **ش** زكرياء ابن يحيى بن عمر ابى  
السكين الطائى الكوفي وهو من افراده وابواسامة حاد بن اسامة وهشام ابن عروة بروى عن ابيه  
عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الديات  
عن اسحق وفى المغازى عن عبيد الله بن سعيد كلاهما عن ابى اسامة ايضا قوله اى عباد الله يعنى  
يا عباد الله قوله اخراكم اى الطائفة المتأخرة اى يا عباد الله احذروا الذين من ورائكم متأخرين عنكم  
او اقتلوه والخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليبهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة  
قاصدين لقتال الاخرى ظانين انهم من المشركين قوله فاجتلدت هى اى الطائفة المتقدمة والطائفة  
الاخرى اى تضارب الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اى فاقتلوا اخراكم فرجعت  
اولاهم فجاد اولى الكفار واخرى المسلمين قوله فنظر حذيفة بن اليمان فاذا هو بايه يعنى اليمان  
بتخفيف الباء آخر الحروف بالنون بلاياء بعدها وهولقب واسمه حسيل مصغرا لحسل بالمهملتين ابن  
جابر العباسى بالباء الموحدين المهملتين اسلم مع حذيفة وهاجر الى المدينة وشهد احدا واصابه المسلمون  
فى المعركة فقتلوه بظنونهم من المشركين وحذيفة يصيح ويقول هو اى لا تقتلوه ولم يسمع منه قوله  
ما احتجزوا اى ما امتنعوا منه ويقال لكل من ترك شيئا انحجز عنه قوله غفر الله لكم دعا لمن قتلوه  
من غير علم لانه عذرهم وتصدق حذيفة بدية على من اصابه ويقال ان الذى قتله هو عقبة بن مسعود  
فعفى عنه قوله بقية خير اى بقية دماء واستغفار لقاتل اليمان حتى مات وقال التميمى معناه مازال فى  
حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابوالاحوص عن  
اشعث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الثقات الرجل فى  
الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة احدكم **ش** الحسن بن الربيع بن سليمان الجعفى  
الكوفي يعرف بالبورانى وابوالاحوص سلام بن سليم الكوفي واشعث بالشين المعجمة والعين المهملة  
والثاء المثناة ابن ابى الشعثاء مؤثث الاشعث المذكور وقد مضى الحديث فى كتاب الصلاة فى باب الالتفات فى  
الصلاة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابى الاحوص الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا  
ابو المغيرة حدثنا الاوزاعى قال حدثنى يحيى بن ابى كثير عن عبدالله بن ابى قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم (و) حدثنى سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعى قال حدثنى يحيى بن ابى كثير  
قال حدثنى عبدالله بن ابى قتادة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله  
والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلميا يخافه فليصق عن يساره وليتعوذ بالله من شرها فلها لانضره  
**ش** اخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن ابى المغيرة عبد القدوس ابن الحجاج مرفى باب  
ترويح المؤمن عن عبد الرحمن بن زعم و الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن عبدالله بن ابى قتادة عن ابيه  
ابو قتادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** الثانى عن سليمان بن  
زعم عن ابيه عن ابيوب الدمشقى عن الوليد بن مسلم الدمشقى عن الاوزاعى الى آخره

والطريق الاولى اعلى ولكن في الثانية التصريح بتحديث عبد الله بن ابي قتادة يحيى بن ابي كثير والحديث  
 اخرجه البخارى ايضا في التعبير عن مسدد واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن اسحق بن منصور  
 ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله الرؤيا الصالحة الرؤيا على وزن فعلى بلاثون وجمعها رؤى مثل رعى يقال  
 رأى في منامه رؤيا وفي اليقظة رأى رؤية وقد قيل ان الرؤيا ايضا تكون في اليقظة وعليه تفسير  
 الجمهور في قوله سبحانه وتعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس) ان الرؤيا ههنا في اليقظة  
 وقال الزمخشري الرؤيا بمعنى الرؤية الا انها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فلا جرم فرق  
 بينهما بحرف التأنيث وقال الواحدى الرؤيا مصدر كالشئى لانها لما صار اسم لهذا التحيل في المنام  
 جرى مجرى الاسماء وقيل يجوز ترك ههنا تحفيضا وقوله الصالحة اما صفة موضحة للرؤيا لان  
 غير الصالحة تسمى بالحلم او مخصصة والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبيرها ويقال لها الرؤيا  
 الصادقة والرؤيا الحسنة وقال الطبري معنى الصالحة الحسنة ويحتمل ان تجرى على ظاهرها وان تجرى  
 على الصادقة والمراد بها صحتها وتفسير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المبشرات على الاول  
 ظاهر لان البشارة كل خبر صدق يتغير به بشرة الوجه واستعمالها في الخير اكثر وعلى الثاني  
 مأول اما على التعليل او يحتمل على اصل اللغة وازادتها الى الله تعالى اضافة اختصاص واکرام  
 لسلامتها عن التخليط وطهارتها عن حضور الشيطان قوله والحلم من الشيطان اى الرؤيا الغير  
 الصالحة اى الكاذبة او السيئة وانما نسبت الى الشيطان لان الرؤيا الكاذبة يريها الشيطان ليسى ظنه  
 ويحزنه ويقل حظه من شكر الله ولهذا امره بالنصق عن يساره وعن ابن الجوزى الرؤيا والحلم  
 بمعنى واحد لان الحلم ما يراه الانسان في نومه غير ان صاحب الشرع حض الخير باسم الرؤيا والشر  
 باسم الحلم قوله فاذا حلم احدكم بفتح اللام قال ابن التين وحلم بضم اللام عنه بمعنى عفى عنه  
 وحلم بالكسر يقال حلم الادمى اذا شب قبل ان يدبغ قوله حلماء صدره بضم اللام وسكونها ويجمع  
 على احلام في القلة وحلوم في الكثرة وانما جمع وان كان مصدرا لاختلاف انواعه وهو في الاصل  
 عبارة عما يراه الرائي في منامه حسنا كان او مكروها قوله يخافه جلة في محل النصب لانها صفة  
 لقوله حلا قوله فليصق دحرا للشيطان بذلك كرمى الجمار كما يتفل عند الشيء القدر يراه ولا شئ  
 اقدر من الشيطان وذكر الشمال لان العرب عندها اتيان الشركه من قبل الشمال ولذلك سمتها  
 الشومى وكانوا يتشاءمون بما جاء من قبلها من الطير وايضا ليس فيها كثير عمل ولا بطش  
 ولا اكل ولا شرب قوله فانها اى فان الحلم وانما أنت الضمير باعتبار ان الحلم هو الرؤيا السيئة  
 الكاذبة المكروهة والرؤيا المكروهة هي التي تكون عن حديث النفس وشهواتها وكذلك  
 رؤيا التهويل والتخويف يدخله الشيطان على الانسان ليهوس عليه في اليقظة وهذا النوع  
 هو المأمور بالاستعاذة منه لانه من تخيلاته فاذا فعل المأمور به صادقا اذهب الله عنه ما اصابه  
 من ذلك **قص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمى مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي  
 هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد  
 وهو على كل شئ قدير يومئذ يرد الله عليه عدل عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحبت عنه  
 مائة سيئة وكاتب له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احدا بفضله مما جاء به الا احد عمل  
 اكثر من ذلك **ش** سمى بضم السين المهملة وقبح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن



عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني وابوصالح ذكوان الزيات \* والحديث  
 أخرجه البخاري في الدعوات ايضا وأخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن يحيى وأخرجه الترمذي  
 فيه عن اسحق بن موسى وأخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله عدل قبح  
 العين اي مثل ثواب اعتاق عشر رقاب قوله حرزا بكسر الحاء المهملة وهو الموضع الحصين ويسمى  
 التحويد ايضا حرزا قوله يومه نصب على الظرف قوله ذلك اشارة الى اليوم الذي دجا فيه بهذا  
 الكلام المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الشكر لله والاقرار بقدرته على كل شيء قوله عمل في  
 محل الرفع لانه صفة لقوله احد قوله من ذلك اي من العمل الذي عمله الاول ~~ص~~ حدنا على بن  
 عبد الله حدنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن  
 ابن زيد ان محمد بن سعد بن ابي وقاص قال استأذن عمر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه مالية اصواتهن فلما استأذن عمر قن يتدرون الجباب  
 فادن له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك  
 الله سبك يا رسول الله قال عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الجباب قال عمر  
 فانت يا رسول الله كنت احق ان يهن ثم قال اي عدوات انفسهن اتبهنني ولانهن رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا فجاء الاسلاك فجاء غير فجك شي ~~هـ~~ على بن عبد  
 الله المعروف بابن المديني ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن  
 ابن عوف رضي الله تعالى عنه وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث  
 أخرجه البخاري ايضا في فضل عمر عن عبد العزيز بن عبد الله واسماعيل بن عبد الله فرقهما وأخرجه  
 مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم وعن الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حديد وأخرجه  
 النسائي في المناقب وفي اليوم واللبلة عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وفيه اربعة من التابعين وهم  
 صالح ومن بعده قوله يكلمنه اي يكلمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ويستكثرنه اي  
 يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه ويحتمل ان يكون من العطاء ويؤيده انه ورد في رواية انهن يردن النفقة  
 قوله مالية اصواتهن هذه جملة وقعت حالا من الضمير الذي في يكلمنه واصواتهن بالرفع لان اسم الفاعل  
 يعمل عمل فعله وعلو اصواتهن يحتمل على انه كان قبل النهي عن رفع الصوت او يحتمل على انه لاجتماعهن  
 حصل لفظ من كلامهن او يكون فيهن من هي جبهة الصوت او يحتمل على انهن لما علمن عفوه وصفحه  
 سمعن في رفع الصوت قوله يتدرون اي يتسارعن والجملة حال من الضمير الذي في قلن قوله  
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك جملة حاله قوله اضحك الله سبك ليس دما بكثرة  
 الضحك حتى يعارضه قوله تعالى فليضحكوا قليلا بل المراد لازمه وهو السرور او الآية ليست عامة  
 ساملة له صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الكرماني وفيه نظر والوجه هو الاول قوله يهن  
 بفتح الهاء من الهية قوله اي عدوات اي ياعدوات قوله افظ واغلظ والفضاضة والغلظ  
 بمعنى واحد وهي عبارة عن شدة الخلق وخشونة الجانب ~~هـ~~ فان قلت اللفظ والاعلاظ يقتضي  
 الشر ~~كة~~ في اصل الفعل فيلزم ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فظا غليظا وقد  
 نفى الله عنه ذلك بقوله ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حوالت قلت لا يلزم منه الانفس  
 اللفظ والغلظ وهو اعم من كونه فظا غليظا لانهما صفة مشبهة يدلان على الثبوت والعام



لا يستلزم الخالص او الافضل ليس بمعنى الزيادة لقوله تعالى (اعلم بكم اذا انشأكم من الارض) هذا كله كلام الكرماني وفي النفس منه قلق والاوجه ان يقال انه على المفاضلة وان القدر الذي بينهما في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ما كان اخلاظه على الكفار والمنافقين قال الله تعالى واغلظ عليهم قوله فجاء بفتح الفاء وتشديد الجيم هو الطريق الواسع وقيل هو الطريق بين الجبلين وقال عياض يحتمل انه ضرب مثلاً ابعداً للشيطان واعوانه من عمر رضى الله تعالى عنه وانه لاسيل لهم عليه اى انك اذا سلكت في امر معروف او نهى عن المنكر تفذ فيه ولا تتركه فيأس الشيطان من ان يوسوس فيه فتتركه وتسلك غيره وليس المراد به الطريق على الحقيقة لان الله تعالى قال انه براكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فلا يخافه اذا في فج لانه لا يراه وقال الكرماني فان قلت فيلزم من ذلك ان يكون عمر افضل من ايوب النبي عليه الصلاة والسلام اذ قال معنى الشيطان بنصب وعذاب قلت لا اذ التريب لا يدل الا على الزمان الماضي وذلك ايضا مخصوص بحال الاسلام فليس على ظاهره وايضا هو قيد بحال سلوك الطريق فيجاز ان يلقاه في غير تلك الحالة انتهى قلت الجواب الاخير موجه والذي ذكرناه آتيا اوجه من الكل والله اعلم وفيه فضل لمن الجانب والرفق وفيه فضل عمر رضى الله تعالى عنه وهو فيه حلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غاية ما يكون بحرفيه لا ينبغي الدخول دلي احمد الابلاستيدان **ص** حدثني ابراهيم بن حزة قال حدثني ابن ابي حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ استيقظ اراه احدهم من منامه فتوضأ فليستثر ثلاثا فان الشيطان يبيت على خيشومه **ش** ابراهيم بن حزة بالحاء المهملة والزاي ابو اسحق الزبيري الاسدي المدني وابن ابي حازم عبد العزيز بن ابي حازم واسمه ثعلبة بن دينار ويزيد بالياء آخر الحروف في اوله هو يزيد بن الهاد والهاد احد اجداده لان يزيد هذا هو ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد ويقال يزيد بن عبد الله بن شداد بن اسامة بن عمرو وهو الهاد بن عبد الله ومحمد بن ابراهيم بن الحارث ابو عبد الله التيمي القرشي المدني مات سنة عشرين ومائة وعيسى بن طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي مات في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الطهارة عن بشر بن الحكم واخرجه النسائي فيه عن محمد بن زبور المكي قوله اراه اى اظنه قوله فليستثر امر من الاستنثار وهو نثر ما في الانف بنفس قاله الجوهرى وقيل ان يستنشق الماء ثم يستخرج ما فيه من اذى او مخاط وكذلك الانتثار وقيل فليستثر اكثر فائدة من قوله فليستنشق لان الاستنثار يقع عن الاستنشاق بغير عكس فقد يستنشق ولا يستنثر والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق لان حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الانف الى اقصاه والاستنثار اخراج ذلك الماء قلت وما يدل على ان الاستنثار غير الاستنشاق ما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأ احدكم فليجعل الماء في انفه ثم ليستثر رواه ابو هريرة وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستنشق ثلاثا في كل مرة يستنثر وقدم في كتاب الطهارة في باب الاستنثار في الوضوء حديث ابي هريرة من رواية ابي ادريس عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من توضأ فليستثر ومن استجمر فليوتر وفي باب الاستجمار ايضا من رواية الامرج عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأ احدكم فليجعل في انفه ثم لينثر الحديث ومررت زيادة الكلام فيه هناك قوله دلي خيشومه بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وضم المعجمة قال الكرماني هو اقصى الانف

وفي التوضيح هو الانف وقال الداودي هو المخران والياء فيه زائدة يقال رجل اخشم اذا لم يجد راحة الطيب وقيل الاخشم منتن الخيشوم وقيل الاخشم الذي لا يجد راحة الشيء اصله وهر الخشام والخشم ما يسيل من الخيشوم ثم ظاهر الحديث يقتضي ان هذا يقع لكل ناظم ولكن يمكن ان يقال هذا يقع ان لم يحتس من الشيطان بشئ من الذكر فانه روى من حديث ابي هريرة ان في ذكر الله حرزا من الشيطان

**باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم** **ش** اي هذا باب في بيان وجود الجن وفي بيان انهم يباون بالخير ويماقبون بالشر والكلام فيه على اتراع الاول في وجود الجن فقال الشيخ ابو العباس بن تيمية رحمه الله لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وجمهور طوائف الكفار على اثبات الجن وان وجد فيهم من ينكر ذلك فكما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك وان كان جمهور الطائفة وانما دهم بذلك وهذا لا وجود للجن تواتر به اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام تواترا معلوما بالاضطرار وقال امام الحرمين في كتابه الشامل اعلموا رحمكم الله ان كثيرا من الفلاسفة وجاهير القدرية وجامعة الزنادقة انكروا الشياطين والجن رأسا ولا يعدلوا انكر ذلك من لا يتدين ولا ينسب بالشرعية وانما العجب من انكار القدرية مع نصوص القرآن وتواتر الاخبار واستفاضة الاثر وقال ابو القاسم الانصاري في شرح الارشاد وقد انكرهم معظم المعتزلة ودل انكارهم اياهم على قلة مبالاتهم وركاكة دنانهم فليس في اثباتهم مستحيل عقلي وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال الناصبي ابو بكر الوراقاني وكثير من القدرية بثبتون وجود الجن قديما ويقفون وجودهم الآن ومنهم من يقربون وجودهم بزرعهم انهم لا يرون لركة اجسامهم ونفوذ الشعاع فيها ومنهم من قال انهم لا يرون لانهم لا الوان لهم وقال عبد الجبار المعتزلي الدليل على اثباتهم السمع دون العقل اذ لطريق الى اثبات اجسام حادثة ان الشيء لا يدل على غيره من غير ان يكون بينهما تعلق **النوع الثاني** في بيان ابتداء خلق الجن قال ابو حذيفة اسحق بن بشر القرشي في المبتدأ حدثنا عثمان بن الاعشى عن بكير بن الاخنس عن عبد الرحمن بن سابط القرشي عن ابن عمرو بن العاص قال خلق الله الجن قبل آدم بالثي سنة ويقال عمرو الارض التي سنة عن ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة سكان السماء وهم عمارها وقال اسحق بن بشر حدثني جويرير وعثمان باسنادهما ان الله تعالى خلق الجن وامرهم بعمارة الارض فكانوا يعبدون الله تعالى فطال بهم الامد فقصوا الله وسفكوا الدماء وكان فيهم ملك يقال له يوسف فقتلوه فارسل الله عليهم جندا من الملائكة كانوا في السماء الدنيا كان فيهم ابليس وكانوا اربعة آلاف فهبطوا ففقوا بنى الجن واجلهم منها والحقوهم بجزائر البحر وسكن ابليس والجن الذي كانوا معد الارض فهان عليهم العمل واحبوا المكث فيها **النوع الثالث** في بيان خلقهم بماذا قال الله تعالى (وخلق الجن من نار) وروى مسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وصف لكم فثبت ان اصل الجن النار كما ان اصل الانس الطين وحكي الله تعالى في القرآن عن قوله خلقتني من نار فهذا ايضا يدل على ان اصل الجن النار فان قلت يجوز ان يكذب في ذلك او يظنه ولا يكون له علم به قلت لو لم يكن الامر على ما قاله لا نزل الله تعالى تكذيبه لان عدم تكذيب الكاذب ممن لا يجوز عليه الخوف والجهل فبجح فان قلت في النار من اليبس ما لا يصح وجود الحياة فيها والحياة في وجودها يحتاج الى رطوبة قلت قاله قادر على ان يفعل رطوبة في تلك النار بمقدار ما يصح وجود الحياة فيها مع ان ابا هاشم جوز وجود الحياة مع عدم التنفس ويقول ان اهل النار لا يتنفسون **النوع الرابع**

في انهم اجسام وانهم على صور مختلفة قال القاضي ابوعلي محمد بن الحسين بن الفراء الخنثى الجن اجسام مؤلفة واشخاص بمثلثة ويجوز ان تكون رقيقة وان تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في قولهم انهم اجسام رقيقة ولزقتها لانزاهم قلنا الرقة ليست بمنفعة عن الرؤية في باب الرؤية ويجوز ان تكون الاجسام الكثيفة موجودة ولازها اذ لم يخلق الله فينا الادراك وحكى ابوالقاسم الانصارى عن القاضي ابى بكر نحن نقول انما آراهم من آراهم لان الله خلق لهم الرؤية وان من لم يخلق له الرؤية لا يراهم وانهم اجساد مؤلفة وجشت وقال كثير من المعتزلة انهم اجساد رقيقة بسيطة وقال القاضي عبدالجبار اجسام الجن رقيقة ولضعف ابصارنا لانزاهم لالعة اخرى ولو قوى الله ابصارنا او كثف اجسامهم رأيناهم وقال السهيلي الجن ثلاثة اصناف كما جاء في حديث صنف على صورة الحيات وصنف على صورة كلاب سود وصنف ربح طيارة اوقال هفافة ذواجنحة وهم يتصورون في صورة الحيات والعقارب وفي صورة الابل والبقر والغنم والخيول والبغال والحمير وفي صورة الطير وفي صور بني آدم وقال القاضي ابوعلي ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله كلمات وضربا من ضروب الافعال اذ فعله وتكلم به نقله من صورة الى صورة وامان بصور نفسه فذلك محال \* النوع الخامس في اهل الجن على انواع منهم الغول وهو العفريت قالوا ان الغول حيوان لم تحكمه الطبيعة وانه لما خرج منفردا توحش ولم يستأنس وطلب القمار وتلون في ضروب من الصور ويتراى في الليل وفي اوقات الخلوات لمن كان مسافرا وحده فيتوهم انه انسان ويضل المسافر عن الطريق ومنهم السعلاة وهي مغارة للعلول واكثر ما يوجد في القيا في اذا ظفرت بانسان ترقصه وتلعب به كما تلعب السنور بالفأر ومنهم الغدار وهم يوحدا كنف الجن ويربما يوجد في ارض مصر اذا غاب عنه الانسان خر مغشيا عليه ومنهم الولهان يوجد في جرائر البحر وهو في صورة انسان راكب على نعامة يأكل الناس الذين يقذفهم البحر ومنهم الشق كنصف آدمى بالطول زعموا ان السنانس مركبه يظهر للناس في اسفارهم ومنهم من يأنس بالادميين ولا يؤذيه ومنهم من يختطف النساء الابكار ومنهم من هو في صورة الوزغ ومنهم من هو على صورة الكلاب \* النوع السادس في وجه تسمية الجن بهذا الاسم قال ابن دريد الجن خلاف الانس يقال جنه الليل واجنه وجن عليه وخطاه في معنى واحد اذا ستره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وبه سميت الجن وكان اهل الجاهلية يسمون الملائكة جنالا استنارهم عن العيون والجن والجنة واحد والجنة ما واراك من سلاح قال والجن بالحاء المهملة ضرب من الجن قال الراجز \* يلعبن احوالى من جن وجن \* وقال ابو عمير الراهد الجن كلاب الجن وسفلتهم ووقع في كلام السهيلي في النتائج ان الجن يشمل الملائكة وغيرهم مما اجتن عن الابصار \* النوع السابع في بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتناكون ويتوالدون ولناس فيه اقوال الاول \* ان جميع الجن لا يأكلون ولا يشربون وهذا قول ساقط \* الثاني ان صنفا منهم يأكلون ويشربون وصنفا لا يأكلون ولا يشربون + الثالث ان جميعهم يأكلون ويشربون واختلفوا في صفة اكلهم وشربهم فقال بعضهم اكلهم وشربهم تشم واسترواح لامضغ ولا بلع وهذا قول لا يدل عليه دليل وقال آخرون اكلهم وشربهم مضغ وبلع ويدل عليه ما رواه ابو داود من حديث امية بن محشى وفيه ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر الله تعالى استقى ما في بطنه وسئل وهب بن منبه عن الجن ما هم وهل يأكلون ويشربون ويتناكون ويتوالدون ويموتون فقال هم اجناس فاما

خالص الجن فهم ربح لا يأكلون ولا يشربون ولا يتأكلون ولا يتولدون ومنهم اجناس يأكلون ويشربون ويتأكلون ويتولدون منهم السعال والقطرب وغير ذلك رواه ابو عمر باسناده عنه  
 النوع الثامن في بيان تكليف الجن قال ابو عمر الجن عند الجماعة مكلفون مخاطبون لقوله تعالى  
 يا معشر الجن والاناس وذكر عن الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم وانهم ليسوا بمكلفين وعلى القول  
 بتكليفهم هل لهم ثواب وعليهم عقاب ام لا واختلف العلماء فيه على قولين \* فقبل لاثواب لهم الا النجاة  
 من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وهو قول ابى حنيفة حكاه ابن حزم وغيره عنه وقال  
 ابن ابى الدنيا حدثنا داود عن عمرو الضبي حدثنا عفيف بن سالم عن سفيان الثوري عن ليث بن  
 ابى سليم قال ثواب الجن ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا \* القول الثاني انهم يابون  
 على الطاعة ويعاقبون على المعصية وهو قول ابن ابى ليلى ومالك الاوزاعي وابى يوسف ومحمد  
 ونقل ايضا عن الشافعي واحد وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهم فقال نعم لهم ثواب وعليهم  
 عقاب واتفق العلماء على ان كافر الجن يعذب في الآخرة لقوله تعالى الدار مثواكم واختلفوا في مؤمنى  
 الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال \* والجمهور على انهم يدخلونها حكاه ابن حزم في الملل عن  
 ابن ابى ليلى وابى يوسف وجهور الناس قال وبه نقول ثم اختلفوا هل يأكلون ويشربون فروى سفيان  
 الثوري في تفسيره عن جوير عن الضحاك انهم يأكلون ويشربون وعن مجاهد انهم يدخلونها ولكن  
 لا يأكلون ولا يشربون ويلبسون من التسبيح والتقديس ما يجده اهل الجنة من لذة الطعام والشراب  
 وذهب الحارث المحاسبي الى انهم يدخلون الجنة تراهم يوم القيامة ولا يروننا عكس ما كانوا عليه  
 في الدنيا \* القول الثاني انهم لا يدخلون الجنة بل يكونون في ربضها يراهم الانس من حيث لا يرونهم  
 وهذا القول مأثور عن مالك والشافعي واحد وابى يوسف ومحمد حكاه ابن تيمية وهو خلاف  
 ما حكاه ابن حزم \* القول الثالث انهم على الاعراف \* القول الرابع الوقف وروى الحافظ ابو سعيد  
 عن عبد الرحمن بن محمد بن الكنجور دى في اماليه باسناده الى الحسن بن انس رضى الله تعالى عنه عن ابى  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسالنا عن ثوابهم فقال على الاعراف  
 وليسوا في الجنة فقالوا اما الاعراف قال حائط الجنة تجري منها الانهار وتنبث فيه الاشجار والثمار وقال  
 الحافظ الذهبي هذا حديث منكر جدا ثم ان مؤمنى الجن اذا دخلوا الجنة هل يرون الله تعالى فقد وقع  
 في كلام عبد السلام في القواعد الصغرى ما يدل على انهم لا يرون الله تعالى وان الرؤية مخصوصة  
 بمؤمنى البشر فانه صرح بأن الملائكة لا يرون الله تعالى في الجنة ومقتضى هذا ان الجن لا يرونه .  
 النوع التاسع هل كان فيهم نبي منهم اولافروى الطبرى من طريق الضحاك بن مزاحم اثبات  
 ذلك وجهور العلماء سلفا وخلفا على انه لم يكن من الجن نبي قط ولا رسول ولم تكن الرسل  
 الا من الانس ونقل هذا عن ابن عباس وابن جريج ومجاهد والكلبي وابى عبيد والواحدي  
 وذكر اسحق بن بشر في المبتدأ عن ابن عباس ان الجن قتلوا نبيهم قبل آدم عليه السلام اسمه يوسف  
 وان الله تعالى بعث اليهم رسولا وامرهم بطاعته ومن ذهب الى قول الضحاك يستدل ايضا بقوله  
 تعالى يا معشر الجن والاناس الم يأتكم رسل منكم الآية \* النوع العاشر في بيان فرق الجن قد اخبر الله  
 تعالى عن الجن انهم قالوا (وانا منا الصالحون وماندون ذلك كنا طرائق قدا) اى مذاهب شتى  
 مسلمون ويهود وكان جن نصيين يهودا وقال الامام احمد في كتاب الماسيح والمنسوخ حدثنا مطا  
 ابن زياد عن السدي قال في الجن قدرية ومرجئة وسبعة وحكى السدي ايضا عن اشياحه ان في الجن



او ثانیهم فی النار فلا يدفع بعضهم بعض النار لانهم یعملون وقود النار وقال الکرماني ویحتمل ان یقال لفظ الهة فی الآية متناول للجن لانهم ایضا اتخذوهم معابد والله اعلم قلت کانه اشار بهذا الى وجه مناسبة ذکر قوله جند محضرون ههنا بما ذکره هو وقال بعضهم وقع فی رواية الکشمیهنی جند محضر بالافراد قلت الصواب محضرون لان القرآن هکذا **ص** حدثنا قتیبة عن مالک عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی صعصعة الانصاری عن ابيه انه اخبره ان اباسعید الخدری رضی الله تعالی عنه قال له انی ارکب نعب الغنم والبادیة فاذا كنت فی غنمک وبادیةک فأذنت بالصلاة فارفع صوتک بالنداء فانه لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا انس ولا شیء الا شهده یوم القیامة قال ابو سعید سمعته من رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة فی قوله جن وهو ایضا يدل علی وجود الجن خلافا لمن انکر ذلك وقدم الکلام فیه عن قریب مستقصی وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی صعصعة الانصاری وابو صعصعة عمرو بن زید بن عوف بن یزید بن مزل بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار وكان ابی صعصعة اربعة اولاد الحارث وجابر وقیس وابو کلاب کلهم اصحاب الحارث قتل یوم الیمامة وقتل جابر وابو کلاب یوم مؤتة شهیدین وقیس کان علی الساقاة یوم بدر وشهد احدا قال ابو عمر لا یوقف له علی وقت وفاته والحديث مضی فی کتاب الصلاة فی باب رفع الصوت بالنداء **ص** باب \* قوله تعالی واذ صرفنا الیک نفرا من الجن الی قوله اولئک فی ضلال مبین **ش** ای هذا باب فی بیان تفسیر قوله تعالی واذ صرفنا فسر قریب تذکر تفسیر صرفنا وتمام الآية وما بعدها الی قوله اولئک فی ضلال مبین هو قوله تعالی یستمعون القرآن فلما حضروا قالوا انصتوا فلما قضی ولوا الی قومهم منذرین قالوا یا قومنا انا سمعنا کتابا نزل من بعد موسى مصدقا لما بین یدیه یمدی الی الحق والی طریق مستقیم یا قومنا احیبوا داعی الله وآمنوا به یغفر لکم من ذنوبکم ویخرجکم من عذاب الیم ومن لا یحب داعی الله فلیس بمحجز فی الارض ولیس له من دونه اواباء اولئک فی ضلال مبین وانما ذکر بعض هذه الآية تم قال الی قوله اولئک فی ضلال مبین اشارة الی امور \* الاول فیه دلالة علی وجود الجن \* الثاني اشارة الی ان فی الجن مؤمنین \* الثالث اشارة الی ان المؤمنین منهم لهم الثواب والکافرین منهم علیهم العقاب قوله واذ صرفنا العامل فی اذمحذوف تقديره واذ کرهین صرفنا الیک وتذکر معنی صرفنا حین ذکره البخاری عن قریب قال المفسرون لما بین الله تعالی ان الانس منهم من آمن ومنهم من کفر بین ان الجن ایضا منهم من آمن ومنهم من کفر وان مؤمنهم معرض للثواب وان کافرهم معرض للعقاب قوله نقرأ مفعول صرفنا والنفردون العشرة وملاقة هؤلاء الجن مع السی صلی الله علیه وسلم حین انصرف من الطائف راجعا الی مكة حین یثس من خبر ثقیف حتی اذا کان بنحلة قام من جوف الیل یصلی فربه نفر من جن اهل نصیبین وكان سبب ذلك ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء ورجوا بالشهب قال ابلیس ان هذا الذی حدث فی السماء شیء حدث فی الارض فبعث سرایا ليعرف الخبر فكان اول بعث ركب من اهل نصیبین وهم اثنا عشر الجن وساداتهم فبعثهم الی نامة فاندفعوا حتی بلغوا وادی نحلة فوجدوا رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم یصلی صلاة الغداة وتلوا القرآن فاجتمعوا الیه قالوا انصتوا یعنی اصغوا الی قرأته قوله فلما قضی ای فلما فرغ صلی الله تعالی علیه وسلم من تلاوته ولوا ای رجعوا الی قومهم منذرین ای محذرين عذاب الله ان لم یؤمنوا قوله قالوا یا قومنا یعنی قالوا لهم انا سمعنا کتابا نزل من بعد موسى ذهب بعضهم الی انهم كانوا یهودا ولهذا قالوا من بعد موسى وعن ابی عباس كانت

الجن لم تسمع بامر عيسى عليه السلام فلذلك قالوا من بعد موسى قوله مصدقا صفة لقوله كتابا يعنى مصدقا لما بين يديه من الكتب قوله يهدى الى الحق صفة للكتاب بعد صفة وكذلك قوله الى طريق مستقيم قوله قالوا يعنى قالوا لقومهم اجيبوا داعى الله اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ويجركم من عذاب اليم اى من عذاب النار وقالوا ايضا ومن لا يجب داعى الله اى الرسول ولم يؤمن به قوله فليس بمعجز فى الارض اى لا ينجى منه مهرب ولا يسبق قضاءه سابق قوله اولياء اى انصار يمنعونه منه وعن ابن عباس ان هؤلاء الجن كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رسلا الى قومهم وقيل كانوا تسعة وقيل كانوا اثني عشر الفا والسورة التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة اقرا باسم ربك وذكر ابن دريد من اسماء الجن خمسة وهم سامر ومامر ومنسى وماسى والاحقب وذكر ابن سلام فى تفسيره عن ابن مسعود ومنهم عمر وبن جابر وذكر ابن ابى الدنيا زوبعة ومنهم سرق وفى تفسير عبد بن جيد كانوا من ينوى واتوه بنحلة وقيل بشعب الحجون **ص** مصر فامعدلا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ولم يجذبا عهما صرفا وفسره بقوله معدلا وبه فسر ابو عبيدة **ص** صرفنا وجهنا **ش** اشار به الى ما فى الآية المذكورة من قوله واذا صرفنا اليك نفرا من الجن وفسر صرفنا بقوله وجهنا وقيل معناه املنا اليك وقيل اقبلنا بهم نحوك وقيل الجأناهم وقيل وقفناهم بصرفنا اياهم عن بلادهم اليك والله اعلم **ص** باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة **ش** اى هذا باب فى بيان قوله تعالى وبث فيها الى آخره **ص** قال ابن عباس الثعبان الحية الذكرك منها **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فاذا هى ثعبان مبين وهذا التعليق اخرجه الطبرى فى تفسيره من حديث شهر بن حوشب عنه حيث قال فى قوله تعالى فاذا هى ثعبان مبين وفسر الثعبان بانه الحية الذكر وقيد بقوله الذكر لان لفظ الحية يقع على الذكر والانثى وليست التام فيه للتأنيث منه وانما هى كئنه ثمرة ودجاجة وقد روى عن العرب رايت حيا على حية اى ذكر اعلى انثى **ص** فى الحيات اجناس الجن والافاعي والاساود **ش** هذا من كلام البخارى وفى رواية الاصيل الجار اجناس وقال عياض والصواب هو الاول والجنان بكسر الجيم وتشديد النون وبعد الالف نون ايضا وقال ابن الاثير الجنان تكون فى البيوت واحدها جان وهو الدقيق الخفيفة والجان الشيطان ايضا قوله والافاعي جمع افعى وهو ضرب من الحيات واهل الحجاز يقولون فعو وجاء فى حديث ابن عباس لا بأس بقتل الافعو اراد الافعى وقلب الفها واوا فى الوقف ومنهم من يقلب الالف ياء فى الوقف وبعضهم يشدد الواو والياء وهمزته زائدة والافعوان بالضم ذكر الافاعى وكنية الافعى ابو حيان وابو يحيى لانه يعيش الف سنة وهو الشجاع الاسود الذى يواثب الانسان ومن صفة الافعى اذا فقت عينه عادت ولا يغمض حدقة البتة قواله والاساود جمع الاسود وهو العظيم من الحيات وفيه سواد ويقال هو اخبث الحيات ويقال له اسود سالخ لانه يسلم جلد كل عام وفى سن ابنى داود والنسائى عن ابن عمر مرفوعا اعوذ بالله من اسد واسود وقيل الاسود رقشاء دقة العنق مريضة الرأس وربما كان ذاقرنين **ص** ال ابن خالويه ايس فى كلام العرب اسماء الجنان ودفعنا الاما ذكره ومعدلها نحر من سبعين اسما منها شجاع الارقم الاسود الافعى الايترا الاميرج الاصلة الصل الجان الجنان والجرارة والزيتلاء وذكر



الجاحظ ايضا انواعها منها المكحلة الرأس طولها شبران او ثلاثة ان حاذى جحرها طار سقطة ولا يحس بها حيوان الا هرب فان قرب منها حذر ولم يتحرك وتقتل بصغيرها ومن وقع عليه نظرها مات ومن نهشته ذاب في الحال ومات كل من قرب من ذلك الميت من الحيوان فان مسها بعضى هلك بواسطة العصي وقيل ان رجلا طعنها برمح فمات هو ودابته في ساعة واحدة قال وهذا الجنس كثير ببلاد الترك

ص آخذنا صيتها في ملكه وسلطانه ش اشار به الى ما في قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها اي في ملكه وسلطانه وقال ابو عبيدة اي في قبضته وملكه وسلطانه وخص الناصية بالذكر مادة العرب في ذلك تقول ناصية فلان في يد فلان اذا كان في طاعته ومن ثم كانوا يحرون ناصية حيرا اذا طلقوه ص يقال صافات بسط اجنحتن يقبضن يضربن باجنحتن ش اشار به الى ما قوله تعالى اولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن اي باسقاط اجنحتن ضاربات بها وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيج في قوله صافات بسط اجنحتن ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف حدثنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا ذا الطفتين والابتر فاهما يطمان البصر ويسقطان الحبل ش مطابقته للترجمة من حيث ان ذا الطفتين من جملة ما يطلق عليه اسم الدابة وعبد الله بن محمد هو المعروف بالسندی والحديث اخرجه مسلم في الحيوان عن عبد بن حيد قوله ذا الطفتين بضم الطاء وسكون الفاء هو ضرب من الحيات في ظهره خطان ابيضان والطفية اصلها خوص المقل فشبه الخط الذي على ظهر هذه الحية به وربما قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية وقد يسمى الشيء باسم ما يحاوره وقيل هما نقطتان حكاه القاضي قال الخليل وهي حية خبيثة قوله والابتر هو مقة طوع الذنب وقال النضر بن شميل هو ازرق اللون لانتظر اليه حامل الا لقت وقيل الابتر الحية القصيرة الذنب قال الداودي هو الافعى التي تكون قدر شبرا واكثر قليلا قوله يطمان البصر اي يحوان نوره وفي رواية ابن ابي مليكة عن ابن عمر وبذهب البصري في حديث عائشة فانه يلتمس البصر قوله ويسقطان الحبل وروى ويستسقطان الحبل بفتح الحاء المهملة والباء الواحدة وهو الجنين وفي رواية ابن ابي مليكة التي تأتي بعد احاديث فانه يسقط الولد وفي رواية عن عائشة ستأتي بعد احاديث وتصيب الحبل وفي رواية اخرى عنها وتذهب الحبل والكل بمعنى واحد اما امر يقتلها لان الجن لا يتحمل بها قاله الداودي ص قال عبد الله فينا انا اطارد حية لاقتلها فناداني ابولباية لا تقتلها فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الحيات قال انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهي العوامر ش اي قال عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله اطارد حية اي اطلبها واتبعها لاقتلها اي لان اقلها قوله فناداني ابولباية بضم اللام وتخفيف الباء الواحدة الاولى واسمه رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء على الاصح ابن عبد المنذر الاوسى البقي قاله الكرماني وفي التوضيح اسمه بشير بفتح الباء وكسر الشين المعجمة ابن عبد المنذر ابن رفاعه بن زبور بن امية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمر بن عوف بن مالك بن اوس رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين خرج واستعمله على المدينة وضرب له بسهم واجره وتوفي بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه واخوه مبشر بن عبد المنذر شهد بدرا وقتل بها واخوهما رفاعه بن عبد المنذر شهد العقبة وبدرا وقتل ماحد وليس له عقب ذكره كله ابن



سعد في الطبقات وقال ابو عمر بشير بن عبد المنذر ابولبابة الانصاري غلبت عليه كنيته واختلف في اسمه فقيل رفاعه بن عبد المنذر كذا قاله موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكذا قال ابن هشام وخليفة وقال احمد بن زهير سمعت احمد بن حنبل ويحيى بن معين يقولان ابولبابة اسمه رفاعه بن عبد المنذر وقال ابن اسحق كان نقيبا شهد العقبة وشهد بدرًا وزعم قوم انه والحارث بن حاطب خرجا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بدر فرجعهما وامر ابالبابة على المدينة وضرب له بسهم مع اصحاب بدر قال ابن هشام ردهما من الروحاء وقال ابو عمر قد استخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابالبابة على المدينة ايضا حين خرج الى غزوة السويق وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا وما بعدها من المشاهد وكانت معه راية بنى عمرو بن عوف في غزوة الفتح مات في خلافة علي رضي الله تعالى عنه قلت ليس له في الصحيح الا هذا الحديث قوله قال انه نهى بعد ذلك اى قال ابولبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى بعد امره بقتل الحيات عن قتل ذوات البيوت اى السالكات فيها ويقال لها الجنان وهى حيات طوال ابيض قلا تضر وفي رواية الترمذى عن ابن المبارك انها الحية التى تكون كأنها فضة ولا تلتوى في مشيتها قوله وهى العوامر قيل انه من كلام الزهرى مدرج في الخبر وقدينه معمر في روايته عن الزهرى فساق الحديث وقال في آخره وقال وهى العوامر سميت بها لطول عمرها وقال الجوهري عمار البيوت سكانها من الجن وقبل سميت بها لطول لبنهن في البيوت مأخوذ من العمر بالفتح وهو طول البقاء وروى مسلم من حديث ابي سعيد مرفوعا ان لهذه البيوت عوامر فاذا رأيت منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فان ذهب والا فاقتلوه ومعنى فخرجوا عليه ان يقال له انت في حرج اى ضيق ان لبثت عندنا وظهرت لنا او عدت لنا ومعنى ثلاثا اى ثلاث مرات وقيل ثلاثة ايام وان كانت في الصحارى والودية تقتل من غير ايدان لعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم فذكر منهن الحية وجاء في حديث آخر من تركهن مخافة شرهن فليس منا ثم اعلم ان ظاهر الحديث التعميم في البيوت وعن مالك تخصيصه ببيوت اهل المدينة وقبل يخص ببيوت المدن دون غيرها **ص** وقال عبد الرزاق عن معمر رآنى ابولبابة اوزيد بن الخطاب **ش** عبد الرزاق بن همام الصنعاني ومعمر هو ابن راشد اراد بهذا ان معمر روى الحديث عن الزهرى بهذا الاسناد على الشك في اسم الذى لقي عبد الله بن عمر ابولبابة اوزيد بن الخطاب هو اخو عمر بن الخطاب لايه وله في الصحيح هذا الحديث استشهدا ليامه ورواية عبد الرزاق هذه رواها مسلم ولم يسق لفظها وساقه احمد والطبراني من طريقه **ص** وتابعه يونس وابن عيينة واسحق الكلبي والزبيدي **ش** اى تابع معمر يونس بن يزيد على الشك في اسم الذى لقي عبد الله بن عمر هل هو ابولبابة اوزيد بن الخطاب وهذه المتابعة وصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه ابو عوانة قوله وابن عيينة اى تابع معمر ايضا في الشك سفيان بن عيينة وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثني عمرو بن محمد الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا الحيات وذا الطفتين والابر فانهما يستسقطان الحبل ويلتسان البصر قال فكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها فابصره ابولبابة بن عبد المنذر اوزيد بن الخطاب وهو يطارد حية فقال انه قد نهى عن ذوات البيوت قوله واسحق الكلبي اى تابع معمر ايضا في الشك اسحق بن يحيى الكلبي الحمصي قوله والزبيدي اى تابع معمر ايضا في الشك محمد بن الوليد الزبيدي بضم الزاى وقبح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة الحمصي وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال

حدثنا صاحب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بقتل الكلاب يقول اقتلوا الحيات والكلاب واقتلوا اذا الطفتين والابترا فانهما يلتسان البصر الحديث وفيه بنا انا طار دحية يوم امن ذوات البيوت مربي زيد بن الخطاب او ابولبابة الى آخره **ص** وقال صالح وابن ابي حفصة وابن مجمع عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رآني ابولبابة وزيد بن الخطاب **ش** صالح هو بن كيسان الهذلي وابن ابي حفصة اسمه محمد بن ابي حفصة واسم ابي حفصة ميسرة البصري وابن مجمع بضم الميم وقبح الجيم وكسر الميم وقيل بفتحها وهو ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع بن يزيد بن حارثة بن مامر بن مجمع بن العطف بن ضبيعة ابن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن اوس الانصاري المدني وهؤلاء الثلاثة رووا الحديث عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو في روايتهم رآني ابولبابة وزيد بن الخطاب بواو الجمع بلا شك **ص** اما تعليق صالح فوصله مسلم من حديثه عن ابي صالح عن الزهري بهذا الاسناد و اشار به الى الاسناد الذي قبله ثم قال غير ان صالحا قال حتى رآني ابولبابة بن عبد المذر وزيد بن الخطاب فقالا انه قد نهى عن ذوات البيوت **ص** واما تعليق ابن ابي حفصة فوصله ابو جندب عن عدي **ص** واما تعليق ابن مجمع فوصله البغوي وابن السكن في كتاب الصحابة **ص** باب **ص** خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال **ش** اي هذا باب في بيان ان خير مال المسلم غنم وهو اسم مؤنث موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث وعليها جميعا فاذا صغرتها الحقها الهاء فقلت غنمة لان اسماء الجموع التي لاوا حد لها من لفظها اذا كانت لغير الآدميين فالتأنيث فيها لازم قوله شعف الجبال بفتح الشين المعجمة وقبح العين المهملة وبالفاء جمع شعفة وشعفة كل شيء اعلاه ويجمع على شعاف ايضا والمراد به هتار رأس الجبال **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوشك ان يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطير يربدينه من الفتن **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الايمان في باب من الدين الفرار من الفتن فانه اخرج ههنا عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره نحوه وقال الكرماني روى بنصب خير ورفع غنم ويرفعهما ويرفع الخير ونصب الغنم ولم يذكر وجه ذلك فوجهه ان في الاول نصب لانه خير يكون مقدما ورفع غنم لانه اسم وفي الثاني يكون تامة وفي الثالث رفع خيرا لانه اسم يكون ونصب غنم لانه خبره قوله ومواقع القطر اي المطر يعني الاودية والصحارى وقدم مضى الكلام فيه مستوفي هناك **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق والمغرب والخيلاء في اهل الخيل والابل والفدادين من اهل الوبر والسكينة في الغنم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله في الغنم **ص** وابو الزناد بازاي والنسوان عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج والحديث اخرج مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى عن مالك قوله رأس الكفر نحو المشرق وفي رواية الكشميهني قبل المشرق بكسر القاف وقبح الباء اي من جهته يريد انه كان في عهده حين قال ذلك **ص** وفيه اشارة الى شدة كفر الجحوس لان مملكة للفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة الشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة والكثرة والمحر حتى ان ملكهم مزق كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدحال ايضا بائي

من المشرق من قرية تسمى رستا باذ فيما ذكره الطبري ومن شدة أكثر اهل الشرق كفر او طغيانا منهم كانوا يعبدون النار وان نارهم ما انطفأت الف سنة وكان الذين يخدمونها وهم السدنة خمسة وعشرين الف رجل قوله والفخر بالخاء المعجمة مشهور ومنه اعجاب النفس قوله والخيلاء بضم الخاء المعجمة وقبح الياء آخر الحروف مخففة وبالدالكبر واحتقار غيره قوله والفدادين قال الخطابي الفدادون يفسر على وجهين ان يكون جمع الفداد وهو الشديد الصوت من الفديد وذلك من دأب اصحاب الابل ادا رويته بتشديد الدال من فدا اذا رفع صوته والوجه الآخر انه جمع الفدان وهو آلة الحرث وذلك اذا رويته بالتخفيف يريد اهل الحرث وقال القزاز الفدادون بتشديد الدال جمع فداد وهو من بلغت ابله مأتين والف الى اكثر وقال ابو عبيدة نحوه وهم المكثرون من الابل جفأة واهل خيلاء وقال ابو العباس هم الجمالون والرعيان والبقارون والجمالون وقال الاصمعي هم الذين تعلموا اصواتهم في حروثهم واموالهم ومواشيهم قال والفديد الصوت الشديد وقال ابو عمرو والشيبي هو بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وهو عبارة عن القر التي يحرق عليها واهلها اهل جفأة بعدهم حكاه ابو عبيدة وانكر عليه وعلى هذا المراد بذلك اصحابها بحذف مضاف وقال القرطبي اما الحديث فليس فيه الا رواية التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الخفاء والقسوة في الفدادين قال يريد اصحاب الحروث والمواشي قال فديد هم اصواتهم وجلبتهم وقال الخطابي انما ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم عليه عن امور دينهم وتلميهم عن امر الآخرة وتكون منها قساوة القلب ونحوها قوله من اهل الوبر بفتح الواو والباء الموحدة هو بيان الفدادين والمراد منه ضدا لاهل المدر فهو كناية عن سكان الحماير قال الكرمانى فان اريد الوجه الاول من الوجوه يعني الذين ذكرهما الخطابي فهو تميم بعد تخصيص واستشكل بعضهم ذكر الوبر بعد ذكر الخيل وقال لان الخيل لا وبر لها اجيب بانه لا اشكال فيه لان قوله من اهل الوبر بيان الفدادين كما ذكرناه قوله والسكينة في الغنم اى السكون والطمانينة والوقار والتواضع وقال ابن خالويه السكينة مصدر سكن سكينة وليس في المصادر له شبه الا قولهم عليه ضربة اى خراج معلوم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس عن عقبة بن عمرو ابى مسعود قال اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان بمان هنا الان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذ تاب الابل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر **ش** هذا الحديث وما بعده من الاحاديث ليس بينها وبين الترجمة المذكورة مطابقة ولا مناسبة وانما كان اللائق ان تكون هذه الترجمة لحديث ابن مسعود وابى هريرة فقط لان فيهما ذكر الغنم والبقية كان ينبغي ان تكون في الترجمة التي هي باب قول الله تعالى وث فيها من كل دابة لوجود المطابقة فيها قبل ولهذا سقطت هذه الترجمة من رواية النسفي ولم يذكرها ايضا اسماعيلي **ذ** ذكر رجال الحديث **ي** يحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل ابن ابى خالد وقيس ابن ابى حازم البجلي وعقبة بن عمرو الانصارى البدرى وكنيته ابو مسعود والحديث اخرجه البخارى ايضا في الطلاق عن ابن المثنى عن يحيى وفي مناقب قريش عن علي بن عبد الله وفي المغازى عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الايمان عن ابى بكر عن ابى اسامة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابى كريب وعن يحيى بن حبيب **ذ** ذكر معناه **ق** قوله اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن لانه كان يتبوك وقال هذا القول واشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة

والمدينة يومئذينه وبين الين وقيل قال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول وكان بالمدينة لان كونها هو الغالب عليه وعلى هذا يكون الاشارة الى سابق اهل الين وقال النووى اشار الى الين وهو يريد مكة والمدينة ونسبهما الى الين لكونهما من ناحيته قوله الايمان يمان انما قال ذلك لان الايمان بدأ من مكة وهى من تهامة وتهامة من ارض الين ولهذا يقال الكعبة اليمانية وقيل انما قال هذا القول الانصار لانهم يمانون وهم نصرروا الايمان والمؤمنين وآوهم فنسبوا الايمان اليهم وهذا ضرب واغرب منه قول الحكيم الترمذى انه اشار الى اويس القرنى وقيل سبب الشاء على اهل الين اسراهم الى الايمان وحسن قبولهم للبشرى حين لم يقبلها بنو نعيم وفي رواية جاء انا كاهل الين الين قلوبا وارق افئدة يريد بلين القلوب سرعة خلوص الايمان فى قلوبهم ويقال القواد غشاء القلب والقلب جسته وسويداؤه فاذا رقى الغشاء اسرع نفوذ الشئ الى ما وراءه وقال ابو عبيد انما بدأ الايمان من مكة لانها مولده ومبعثه ثم هاجر الى المدينة ويقال ان مكة من ارض تهامة وتهامة من ارض الين ولهذا سمي مكة وما وليها من ارض الين تهامة فكذلك على هذا يمانية فان قلت الايمان يمان مبتدأ وخبر فكيف يصح جل اليمان عليه قلت اصله الايمان يمانى بياء النسبة فخذوا الياء للتخفيف كما قالوا اتهمون واشعرون وسعدون قوله الا ان القسوة وغلظ القلوب قال السهلى انهما المسمى واحد كقوله انما اشكوا بشى وحزنى الى الله البت هو الحزن وقال القرطبي القسوة يراد بها ان تلك القلوب لاتلين ولا تنشع لموعظة وغلظها عدم فهمها وقدمصى تفسير الفدادين قوله عند اصول اذئاب الابل اى انهم يعدون عن الامصار فيجهلون معالم دينهم قاله الداودى قوله حيث يطلع قرنا الشيطان اى جانباً رأسه وقال الخطابي ضرب المثل بقرنى الشيطان فيما لا يحمد من الامور والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد تسلط من الشيطان ومن الكفر قوله فى ربيعة ومضر يتعلق بقوله فى الفدادين اى المصوتين عند اذئاب الابل وهو فى جهة الشرق حيث هو مسكن هاتين القبيلتين ربيعة ومضر قال الكرماني يحتمل ان يكون فى ربيعة ومضر بدلا من الفدادين وعبر عن المشرق بقوله حيث يطلع قرنا الشيطان وذلك ان الشيطان ينتصب فى محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرنى رأسه اى جانبه فتقع العجدة حين تسجد عبدة الشمس لها

ص حديثا قتيبة حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعتم فحيح الحمام فتعوذوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا شى جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشى من اهل مصر بروى عن عبد الرحمن بن هريرة عن الاعرج عن ابي هريرة وهذا الحديث اخرجه الائمة الخمسة من شيخ واحد هو قتيبة بن سعيد والبخارى هنا عن قتيبة عن الليث بن سعد ومسلم عنه فى الدعوات وابوداود عنه فى الادب والترمذى عنه فى الدعوات والنسائى عنه فى التفسير وفى اليوم واليلة الكل عن قتيبة عن الليث قوله الديكة بكسر الدال المهملة وقح الياء آخر الحروف جمع ديك ويجمع فى القلة على ادياك وفى الكثرة على ديوك وديكة وارض مداكة ومديكة كثيرة الديوك وقال ابن سيدة الديك ذكر الدجاج وعن الداودى وقد يسمى الديك دجاجة والدجاجة تقع على الذكر والانثى قوله فانها رأت ملكا يفتح اللام فلذلك امر بالدعاء عند صياحها لتؤ من الملائكة على ذلك وتستغفر له وتشهده بالتضرع والاخلاص فوافق الدعوات فتقع الاجابة ومنه يؤخذ استحباب الدعاء عند حضور الصالحين وفى صحيح ابن حبان لانسوا الديك فانه يدعو الى الصلاة وفى رواية البرار صرخ ديك

قريب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل اللهم العنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 مه كلاله يدعو الى الصلاة ولديك خاصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليلى فانه ينسقط اصواته فيها  
 تقسيطا لا يكاد يخطئ ويؤلى صباحه قبل الفجر وبعده سواء طال الليل او قصر \* وفيه دلالة ان الله تعالى  
 جعل لديك ادراكا وكذلك جعل للحمير وان كل نوع من الملائكة والشياطين موجود قطعاً قوله نبيق الحمار  
 وهو صوته المنكروا انما امر بالعود عنده لحضور الشيطان فيخاف من شره فيتعوذ منه وروى ابو موسى  
 الاصبهاني في ترجمته من حديث ابن رافع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينطق الحمار حتى يرى  
 شيطانا او يمثل له شيطان فاذا كان كذلك فاذا كروا الله تعالى وصلوا على \* فائدة \* قال الداودي ينبغي  
 ان يعلم من لديك خمسة حسن الصوت والقيام بالسحر والسحابة والغيرة وكثرة الكاح \* ص  
 حدثنا اسحق اخبرنا روح اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان جنح الليل او امسيتم فكفوا صديانكم فان الشياطين تنشر حينئذ  
 فاذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح بابا  
 معلقا قال واخبرني عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله نحوه ما اخبرني عطاء ولم يذكر واذكروا اسم الله  
 ش \* اسحق هذا هو ابن راهويه كما عند ابن نعيم وقال الكرماني هو اسحق بن منصور قلت  
 هو ابن منصور بن كوسج ابو يعقوب المروزي وقد حدث كل من اسحق بن راهويه واسحق بن منصور  
 عن روح بن عباد فيحتمل ان يكون اسحق هذا الذي ذكره مجردا اسحق بن راهويه او يكون اسحق  
 ابن منصور والظاهر انه اسحق بن منصور لان البخاري قال في باب ذكر الجن وتفسير البقرة والرقاق حدثنا  
 اسحق حدثنا روح وحدث في الصلاة في موضعين وفي الاشارة في غير موضع عن اسحق بن منصور عن  
 روح وحدث في تفسير سورة الاحزاب وسورة ص عن اسحق بن ابراهيم عن روح وهو اسحق  
 ابن راهويه وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابراهيم والحديث  
 قدم عن قريب في باب صفة ابليس من وجه آخر فانه رواه عن يحيى بن جعفر عن محمد بن عبد الله  
 الانصاري عن ابن جريج الى آخره وبين متنيها مغايرة بزيادة ونقصان وقدم الكلام فيه هناك قوله  
 قال واخبرني عمرو بن دينار اي قال ابن جريج واخبرني عمرو بن دينار بهذا الحديث عن جابر بن عبد الله  
 ولم يذكر فيه واذكروا اسم الله كما ذكر عطاء في روايته عن جابر رضي الله تعالى عنه \* ص  
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب عن خالد بن محمد عن ابن هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال فقدت امة من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت واتى لا اراها الا الفأر اذا وضع لها البان الابل  
 لم تشرب واذا وضع لها البان الشاء شربت فحدثت كعبا فقال انت سمعت النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يقول قلت نعم قال لي مرارا قلت افاقرأ التورية ش \* وهيب بالنصغير هو ابن  
 خالد وخالد هو الخذاء ومحمد هو ابن سيرين وهؤلاء كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في آخر  
 الكتاب عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن الثني ومحمد بن عبد الله الازدي قوله فقدت امة اي طائفة  
 منهم فقدوا لا يدري ما وقع لهم قوله واتى لا اراها اي لا اظنها مسخها الله الا الفأر وهو جمع فأرة قوله  
 اذا وضع لها الى قوله شربت دليل على ان التي مسخت هي الفأر ان بني اسرائيل لم يكونوا يشربون  
 البان الابل والفأر ايضا لا يشربها وقال الترمذي في سورة يوسف باسناد قال اليهودي رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا عما حرم اسرائيل على نفسه قال اشتكى عرق النساء فلم يجد شيئا يلايمه



المسيب ان ام شريك اخبرته ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره باقتل الازاغ **ش** صدقة ابن الفضل وابن عيينة هوسفيان وام شريك اسمها غزية بضم الغين المججمة وقح الزاي مصغرو قيل غزيلة وهي عامرية قرشية وقيل انصارية وقيل دوسية والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن عبيد الله بن موسى وابن سلام واخرجه مسلم في الحيوان عن ابى بكر بن ابى شيبة وعمر بن الناقدة وامحق بن ابراهيم وابن ابى عمير اربعتهم عن ابن عيينة وعن ابى الطاهر بن السرح وعن محمد بن احمد وعن عبد بن حنبل واخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن يزيد بن العزيز واخرجه ابن ماجه في الصيد عن ابى بكر بن ابى شيبة **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوا ذا الطفتين فانه يلتمس البصر ويصيب الحبل **ش** ابو اسامة جاد بن اسامة قوله قال النبي وروى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او قدم مضى عن قريب عن ابن عمر نحو هذا الحديث **ص** تابعه جاد بن سلمة اخبرنا اسامة **ش** اي تابعه ابو اسامة جاد بن سلمة في روايته اياه عن هشام وقد وصل احده هذه المتابعة عن عفان عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني ابى عن عائشة قالت امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل الابتر وقال انه يصيب البصر ويذهب الحبل **ش** يحيى هو القطان وهشام يروى عن ابيه عروة عن عائشة وقدم تفسير الابتر عن قريب **ص** حدثني عمرو بن حلي حدثنا ابن ابى عدى عن ابى يونس القشيري عن ابن ابى مليكة ان ابن عمر كان يقتل الحيات ثم نهى قال ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلخ حية فقال انظروا ان هو فنظروا فقالوا اقتلوه فكنت اقتلها لذلك فلقيت ابالبابة فاخبرني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقتلوا الجنان الاكل ابترذى طفيتين فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه **ش** عمرو بن علي بن بحر ابو حفص الصيرفي البصري وابن ابى عدى هو محمد بن ابراهيم بن ابى عدى وابو يونس حاتم بن مسلم البصري القشيري بضم القاف وقح الشين المججمة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابى مليكة قوله سلخ حية اي جلدها يقال انسلخ الشهر من سنته والحية من قشرها وهو بكسر الشين قوله ابالبابة قدم الكلام فيه وفي معنى حديث ابن عمر الذي روى من وجوه قوله الجنان بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهو الحية البيضاء او الصغيرة او الرقيقة وقدم الكلام فيه ايضا قوله الاكل ابترذى طفيتين **ص** فان قلت تقدم عن قريب اقتلوا ذا الطفتين والابتر بالواو اشارة الى انها ضفان وهذا دل على انه صنف واحدا قلت قال الكرمانى الواو الجمع بين الوصفين لابين اذا تين فعناه اقتلوا الحية الجامعة بين وصف الابترية وكونها ذات الطفتين كقولهم مررت بالرجل الكريم والنسمة المباركة وايضا لامنافة بين ان يرد الامر يقتل ما اتصف باحدى الصفتين ويقتل ما اتصف بهما معا لان الصفتين قد مجتمعان فيها وقد تفرقان **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا جرير بن حازم عن نافع عن ابن عمر انه كان يقتل الحيات فحدثه ابوالبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل حنان البيوت فامسك عنها **ش** مر الكلام فيه مستوفي فليراجع **ص** **ص** من الدواب فواسق يقتلن في الحرم **ش** اي هذا باب يذكر فيه خمس من الدواب . وجمع دابة من دب على الارض يدب ديبا وكل ماش على الارض دابة ودبيب



والدابة التي تركب ودابة الارض احد اشراط الساعة قتلها خمس مرفوع  
 بالابتداء وفواسق صقته وقوله يقتلن خبره على صيغة المجهول قوله في الحرم يعلم منه  
 ان جواز قتلها في غير الحرم بالطريق الاولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع  
 حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس فواسق  
 يقتلن في الحرم الفأرة والعقرب والحديا والغراب والكلب العقور **ش** مطابقتها  
 للترجمة ظاهرة والحديث مرفوع في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب ومر الكلام فيه هناك  
 قوله والحديا بضم الحاء وقع الدال وتشديد الباء مقصورة وهو تصغير حدأة على وزن غبة وقياسه  
 الحدية فزيد فيه الالف للاشباع وقد انكر بعضهم التصغير ولا وجه لانكاره لما ذكرنا من وجه ذلك  
 او يقال انه موضوع على صيغة التصغير وقال الجوهري الحدأة مثال غبة وجمعها حدأمثل غنب  
 ولا يقال حدأة ووقع في حديث ابن عمر الا في الحدأة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة اخبرنا مالك  
 عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب  
 من قتلن وهو محرم فلا جناح عليه العقرب والفأرة والكلب العقور والغراب والحدأة **ش**  
 قدم في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب حديث ابن عمر اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك  
 عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس في قتلن على  
 المحرم جناح **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر بن عبد الله  
 رفعه قال خروا الآنية واوكروا الاسقية واجيفوا الابواب واكفوا صبيانكم عند العشاء فان للجن  
 انتشارا وخطفة واطفئوا المصابيح عند الرقاد فان القويصة ربما اجترت القتيلة فاحرقت اهل البيت  
**ش** قدم هذا الحديث في باب صفة ابليس عن قريب قوله رفعه الى رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لانه اعم ان يكون بالواسطة وبدونها وان يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث ام لا  
 فأشار اليه وكثير ضد القليل ابن شظير بكسر الشين المعجمة وسكون النون وكسر الظاء المعجمة وسكون  
 الياء آخر الحروف وفي آخره راء ابوقرة الازدي البصري وقال ابن معين فيه ليس بشيء وقال الحاكم  
 مراده بذلك انه ليس له من الحديث ما يشتغل به وقد قال فيه ابن معين مرة صالح وكذا قال احمد وقال  
 ابن عدى ارجوان تكون احاديثه مستقيمة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث قوله خبروا من  
 التحميم بالخاء المعجمة وهو التغطية قوله واوكروا من الايكاء اي شدوها بالوكاء وهو الخبط قوله واجيفوا  
 بالجيم والفاء من الاجافة يقال اجفت الباب اي رددته وقال القزاز تقول جفأت الباب اخلقته وقال  
 ابن التين لم أر من ذكره هكذا غيره وفيه نظر فان اجيفوا لاهه فاء وجفأت لاهه همزة قلت معنى  
 جفأت مهموز اللام فرغت يقال جفأت القدر اذا فرغته وفي حديث جبير انه حرم الحمر الاهلية فجفأوا  
 القدور اي فرغوها وقلبوها وروى فاجفأوا قال ابن الاثير وهي لغة فيه قليلة وقال الجوهري جفأت  
 القدر اذا كفأها او املأها فصببت ما فيها ولا تقل اجفأها واما الذي في حديث فاجفأوا قدورهم  
 بما فيها فهي لغة مجهولة انتهى والذي في الحديث ذكره ابن الاثير في باب اجوف معتل العين بالواو  
 ثم قال وفي حديث الحج انه دخل البيت واجاف الباب اي رده عليه ومنه الحديث اجيفوا ابوابكم  
 اي ردوها قوله واكفوا همزة الوصل اي ضموا صبيانكم عند العشاء وامنعوهم من الحركة في ذلك  
 الوقت من كفت الشيء اكفته كفتا من باب ضرب يضرب اذا ضمته الى نفسه قوله عند العشاء وبروي



عند المساء وفي الرواية المتقدمة اذا جنح الليل او امسىتم فكفوا صيادكم قمرله وخطفة بفتح الحاء  
المجمة وسكون الطاء المهملة وبالماء وهو استلاب النسيء واخذه بسرعة يقال خطف الشيء بخطفه  
من باب علم وكذا اختطفه يختطفه ويقال فيه خطف بخطف من باب ضرب يضرب وهو قليل  
قوله عند الرقادى عند النوم قوله فان القويسقة اى الفأرة قوله اجتزت بالجيم وتشديد الراء وفي رواية  
الاسماعيلي ربما جرت وبقيّة الكلام فيه مرت في باب صفة الشيطان ص قال ابن جريج  
وحبيب عن عطاء فان للشيطان شىء ص اى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وحبيب بن ابي  
قريبة ابو محمد المعلم البصرى اراد انهما روى هذا الحديث عن عطاء بن ابي رباح كما في رواية ابن شظير  
الانهم اقالا فان للشيطان بدل قول كثير بن شظير فان للجن والتوفيق بين الروايتين بأن يقال لا محذور  
في القول بانتشار الصنفين وقيل هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات ص اما تعليق ابن جريج فقد وصله  
البخارى في اول هذا الباب ص واما تعليق حبيب فقد وصله احمد وابو يعلى من رواية حاد بن سلمة عن  
حبيب المذكور ص حدثنا عبدة بن عبد الله اخبرنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن منصور  
عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال كماع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
في غار فنزلت والمرسلات عرفا ثابا لتلقاها من فيه اذ خرجت حية من جحرها فابتدرناها امة لها  
فسبقنا فدخلت جحرها فقال رسول الله وقت شركم كما وقيت شرها شىء ص عدة ضدا لثمان  
عبد الله ابو سهل الصفار الخزاعى البصرى ويحيى بن آدم ابن سليمان القرشى الخزومى الكوفى صاحب  
الثورى واسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي ومنصور ابن المعتمر وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس  
النخعي عم الاسود بن يزيد وعم ابراهيم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه  
البخارى ايضا في التفسير عن مجمود بن عبد الله بن موسى عن اسرائيل به واخرجه النسائي في التفسير  
عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم به وقدم في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب فانه  
اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم قوله وقيت على صفة الجهول  
من وفي بقي وقاية اذا حفظ فان قلت كان قتلهم لها خيرا لانه ما موربه قلت هو شر بالنسبة اليها  
والخيور والشرور من الامور الاضافية ص وعن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم عن  
علقمة عن عبد الله مثله قال وانا لتلقاها من فيه رطبة شىء ص اشار هذا الى ان اسرائيل المذكور  
كما روى الحديث عن منصور عن ابراهيم فكذلك رواه عن سليمان الاعمش عن ابراهيم ولم يختلف  
عليه انه من رواية ابراهيم قوله من فيه اى من فيه قوله رطبة اى غضة طرية في اول ما تلاها  
ووصفت التلاوة بالرطوبة لسهولة ولتها ويحتمل ان يكون المراد من الرطوبة رطوبة فغ يعنى انهم اخذوها  
عنه قبل ان يحفر يرقه من تلاوتها كذا قاله الشراح قلت هذا كناية عن سرعة اخذهم على الفور حين  
سمعوه وهو يقرؤ من غير تأخير ولا توان ص ونابعه ابو عوانة عن مغيرة شىء ص اى  
تابع اسرائيل ابو عوانة الواضح البشكرى في روايته عن المغيرة بن مقسم عن ابراهيم ومتابعة ابي عوانة  
تأتى في تفسير المرسلات ص وقال حفص وابو معاوية وسليمان بن قرم عن الاعمش عن ابراهيم  
عن الاسود عن عبد الله شىء ص حفص هو ابن عياث وابو معاوية محمد الضرير وسليمان بن قرم  
بفتح القاف وسكون الراء وفي آخره ميم الضى والاعمش سليمان اراد ان هؤلاء الثلاثة خالفوا  
اسرائيل فجهلوا الاسود بن يزيد بدل علقمة بن قيس ص اما رواية حفص فوصلها البخارى في الحج

وامارواية ابي معاوية فوصلها مسلم من حديث ابي معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غار الحديث \* و امارواية سليمان بن قرم فعلى الفتح  
**ص** حدثنا نصر بن علي اخبرنا عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض  
**ش** نصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدي البصري طلبه المستعين للقضاء ثم اجاؤا بهمة القضاء فقال اخروها الى العشي فلما خرج الى صلاة التهرج اودوه وقال سألتكم الى العشي وعسى ان يكفي الله قالوا ثم دخل الى منزله فصلى ركعتين وسجدوا وسأل الله ان يقبضه اليه هاب وهو ساجد رجه الله تعالى سنة خمس ومأتين وعبد الاعلى ابن عبد الاعلى والحديث مضى في كتاب الشرب في باب فضل سقي الماء فانه اخبره هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره  
قوله امرأ لم يدبر اسمها ووقع في رواية انها حبرية سوداء طويلة وفي رواية اخرى امرأة من من بني اسرائيل تعذب في النار وفي اخرى لم يقل من بني اسرائيل ولاتنا في بينهما لان طائفة من حبر كانوا من بني اسرائيل وفي التوضيح يجوز ان تكون هذه المرأة كافرة لكن ظاهر الحديث اسلامها وعذبت على اصرارها على ذلك وليس في الحديث تخليدها وروى الحافظ ابو نعيم في تاريخ اصبهان انها كانت كافرة وكذلك رواه البيهقي في البعث والنشور عن مائثة فكون من جملة استحقاقها في الدار حبس الهرة وعن القاضي فيه احتمال قوله في هرة كاة في التمليل اي لاحل هرة وفي رواية مسلم عن ابي هريرة من جرى هرة بفتح الجيم وتثديد الراء بالقصر والمدة اي من اجل حر وتروا الهرة انثى والهرة والسرور الذكر ويجمع على هرة كقردة وقردة والهرة على هرر كقربة وقرب قوله من خشاش الارض بفتح الخاء وكسرها وضما وبالشين المجتمين وهي الحشرات ذ وفيه جواز اتخاذ الهرة ورباطها اذا لم يحمل اطعامها وسقيها ويلحق بها غيرها مما في معناها وانما يجب اطعامها على من حبسها قاله القرطبي \* قال النووي وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة قال بعضهم فيه نظر لانه ليس في الخبر انها ملكها قلت في قوله هرة لها بدل على ما قاله النووي وتدل ايضا ان الهرة تملك خلافا لهذا القائل فانه قال الهرة لا تملك لان اللام في هرة لها تدل على التملك ويرد على هذا القائل  
**ص** قال وحدثنا عبيد الله عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله **ش** اي قال عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل الحديث المذكور واخرجه مسلم مكنيا وطال حدثني نصر بن علي الجهضمي حدثنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنل معناه \* حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آل نزل نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام تحت شجرة فلدغته نملة فامربحها فخرج من تحتها ثم امر ببيتها فاحرق بالسر فأوحى الله اليه فهلا نملة واحدة **ش** هؤلاء الرواة وقد كرر ذكرهم والحدِيث اخبر جرد البخاري في كتاب الجهاد في باب اذا احرق المشرك المسلم عن ابي هريرة بغير هذا الطريق ولفظه قرصت نملة نبي من الانبياء الحديث قوله نزل نبي من الانبياء قيل هذا النبي هو صرير عليه الصلاة والسلام وروى الحكيم الترمذي في النوادر انه موسى عليه الصلاة والسلام وبذلك حزم الكلاباذي

في معاني الاخبار والقرطبي في التفسير قوله فلدغته نملة بالذال المهملة والغين المجهمة اى قرصته ولذعته  
بالذال المجهمة والعين المهملة معناه احرقته وليس المعنى ههنا الاعلى الاول والثملة واحدة النمل وجع  
الجمع نمل والنمل اعظم الحيوان حيلة في طلب الرزق ومن عجيب أمره انه اذا وجد شيئا ولو قل انذر  
الباقين ويحتكر في زمن الصيف للشتاء واذا خاف العفن على الحب اخرجته الى ظاهرا الارض واذا  
حفر مكانه اتخذها تعاريج ثلاثيحرى اليهاماء المطر وليس في الحيوان ما يحمل انقل منه غيره ويحكي  
ان سليمان عليه الصلاة والسلام سأل نملة ما يكفيك من الاكل في سنة واحدة قالت حبة من القمح فامر  
بها فبست في قارورة ووضع معها حبة قمح فتركوها سنة فطلبها فقحقم القارورة فاذا فيها النملة ولم  
تأكل الا نصفها فقال لها ما قلت مأكولى حبة قمح في سنة فقالت يا بنى الله ولكن انت ملك عظيم الشأن  
مشتغل بالامور الكثيرة فحفت ان تنساني سنتين فاكلت نصف القمح وادخرت نصفها لسنة الاخرى  
فتعجب سليمان عليه الصلاة والسلام من امرها وادراكها وليس هذا ببدع منها فانظر ما اخبر الله عنها في  
سورة النمل قوله فامر يحيازمه قال النووى بكسر الجيم وقمها ومعناه امرته بشئ امره في تلك النملة  
فاخرج اى النملة من تحتها اى من تحت الشجرة قوله بيتها اى بيت تلك النملة وفي رواية الزهرى  
التي مضت في كتاب الجهاد فامر بقرية النمل فاحرق قرية النمل موضع اجتماعها والعرب تفرق  
في الاوطان فتقول لمسكن الانسان وطن وللأسد حرين وغابة وللابل عطن وللظبي كناس وللذئب  
وجار وللطائر عش وللزنبور كور ولليربوع نافقاء وللنمل قرية قوله فاحرق اى بيتها قوله  
فهلا نملة واحدة اى فهلا احرق نملة واحدة لانها هى التى آذتك ولم يصدر من غيرها جناية  
قال النووى هذا الحديث يحول على انه كان جائزا في شرع ذلك النبي جواز قتل النمل وجواز  
التعذيب بالنار فانه لم يقع عليه العتب في اصل القتل ولا في الاحراق بل في الزيادة على النملة الواحدة  
واما في شرعنا فلا يجوز احراق الحيوان بالنار وشرع من قبلنا انما يجوز العمل به اذا لم يقص الله لنا  
بالانكار ولا يجوز قتل النمل لما روى اصحاب السنن من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنحلة وقال الخطابي النهى عن قتل النمل السليمانى وقال البغوى النمل  
الصغير الذى يقال له الذر يجوز قتله وقال عياض في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذوق قال  
القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذا النبي عليه الصلاة والسلام انما طأ به الله حيث انتقم لنفسه باهلاك  
جمع آداه واحد منهم وكان الاولى به الصبر والصفح وكأنه وقع له ان هذا النوع مؤذ لبنى آدم وحرمة  
بنى آدم اعظم من حرمة الحيوان فلو انفردها النظر ولم ينضم اليه التشفى لم يعاتب والذي يؤيد هذا  
التمسك باصل عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم اعلم بالله وباحكامه من غيرهم واشدهم له  
خشية **ص** باب ه اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فان في احدى جناحيه  
داء والاخرى شفاء **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا وقع الذباب الى آخره وترجم هذا الباب  
بنص الحديث الذى ساقه في هذا الباب وانما وقعها في رواية ابى ذر عن بعض شيوخه وحذف عند الباقيين  
وحذفه اولى لان الاحاديث التى تأتى بعد هذا الحديث لا تعلق لها بذلك ولا مطابقة بينها وبين هذه  
الترجمة كما تراه **ص** حدثنا خالد بن محمد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني عتبة بن مسلم قال  
اخبرني عبيد بن حنبل قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه ثم لينزع فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء **ش**  
مطابقة للترجمة ظاهرة فانه لا فرق بينهما غير انه لم يذكر في الترجمة لفظ ثم لينزع وذكر رجالة

وهم خمسة \* الاول خالد بن مخلد يفتح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة وفي آخره دال ابو الهيثم البجلي الكوفي  
 \* الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي \* الثالث عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المشددة من  
 فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسلم مولى بني تميم المديني \* الرابع عبيد بن حنين كلاهما بالتصغير وحنين  
 بضم الحاء المهملة وفتح النون الاولى ابو عبد الله مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي \* الخامس  
 ابو هريرة \* ذكر تعدد موضعه ومن اخرج به غيره \* اخرج البخاري ايضا في الطب  
 عن قتبية عن اسماعيل بن جعفر واخرجه ابن ماجه في الطب قال حدثنا سويد بن سعيد قال  
 حدثنا مسلم بن خالد عن عتبة بن مسلم عن عبيد بن حنين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فيه ثم ليطرحه فان في احد جناحيه داء وفي الآخر  
 شفاء واخرجه عن ابي سعيد ايضا قال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن ابن ابي  
 ذئب عن سعيد بن خالد عن ابي سلمة قال حدثني ابو سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 احد جناحي الذباب سم والآخر شفاء فاذا وقع في الطعام فامقلوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء  
 واخرجه النسائي مختصرا وروى الدارقطني من حديث سعيد بن المسيب عن سليمان نحوه  
 ومن حديث انس باسناد ضعيف وروى ابو داود ايضا من حديث المقبري عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقع الذباب في اناء احدكم فليغمسه فان في احد جناحيه داء والآخر  
 شفاء وانه يتقي بجناحه الذي فيه الداء فيغمسه كله وروى فليغمسه كله \* ذكر معناه \* قوله اذا وقع الذباب  
 الذباب جمع ذبابة قاله ابن التين وفي المتن الذب بالضم الذباب وجع الذباب ذبان ولا تقل ذبابة والجمع  
 القليل اذبة كغراب واغربة وغربان وقال ابو هلال العسكري الذباب واحد والجمع ذبان والعامية  
 تقول ذبابة للواحد والذبان للجمع وهو خطأ وقال ابو حاتم السجستاني تقول هذا ذباب للواحد  
 وذبابان في التثنية ولا يقال ذبابة ولا ذبانة وقال ابن سيدة في المحكم لا يقال ذبابة الا ان ابا عبيدة  
 رواه عن الاحمر والصواب ذباب وفي التزويل (وان يسلبهم الذباب شيئا) فسروه بالواحد وحكي  
 سمي به عن العرب ذب في جمع ذباب وقال الجوهري الذباب معروف الواحدة ذبابة ولا تقل ذبابة  
 وجمع القلة اذبة والكثير ذبان وقال ابو عبيد ارض مذبة ذات ذباب وقال الفراء ارض مذبوبة كما  
 يقال موحوشة من الوحش والمذبة ما يذب به الذباب وقال الجاحظ عمر الذباب اربعون يوما وهو  
 في النار وليس تعذيبه وانما يعذب به اهل النار لوقوعه عليهم فانه لا شيء اضرف للمكثوم من وقوعه  
 على كفه قوله في شراب احدكم الشراب هنا يدخل فيه كل المبيعات قال تعالى يخرج من بطونها شراب  
 قلت قد ذكرنا آنفا ان في رواية ابي داود اذا وقع الذباب في اناء احدكم والناء يكون فيه كل شيء من  
 الماء كولات والمشروبات قوله فليغمسه من غمسه في الماء اذا غطه فيه وادخله وفي رواية ابن ماجه  
 فامقلوه فيه من المقل بالقف وهو الغمس قال ابو عبيد اي اغمسوه في الطعام او الشراب ليخرج  
 الشفاء كما اخرج الداء وذلك بالهام الله تعالى وفي المغرب في الحديث اذا وقع الذباب في طعام احدكم  
 فامقلوه فان في احد جناحيه سما وفي الآخر شفاء هكذا في الاصول واما فامقلوه ثم انقلوه فمضنوع  
 قلت في ثواب كتب اصحابنا وقع مثل ما قالوا الصحيح فامقلوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء كما في رواية  
 ابن ماجه وعمره وليس فيه ثم انقلوه نعم في رواية البخاري ثم لينزعه وهو يؤد معنى فانقلوه فمضنوع  
 في احدى جناحيه الجناح حقيقة للطائر واذا استعمل في غيره يكون بطريق الاستعارة قال الله تعالى



ورواه ابن الوليد عن ابن العمالك المأميس بالهمزة قال صح الهمزة فهو من مأس الرجل اذا لم يلتفت الى موعظة ومأس بين القوم افسد انتهى قلت اذا كان لفظ مومسة من مأس يأتي اسم الفاعل المؤنث مائة ولا يأتي من هذا الباب مومسة والذي يظهر لي انه من مومس مثل وسوس والفاعل منه للمذكر مومس وللمؤنث مومسة قوله ركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء هو الذئب ويجمع على ركا ياقوله بذلك اي بسبب ما فعلت من السقي جوفيه دليل على قول عمل المرتكب للكافر من المسلمين وان الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير من الخير تفضلا منه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظته من الزهري كإنيك ههنا اخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن ابي طلحة رضى الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة **ش** علي بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان ابن عيينة وعبيد الله بن عبد الله وابو طلحة زيد بن سهل الانصاري والحديث مضى عن قريب في باب اذا قال احدكم آمين فانه اخرجه ههناك عن ابن مقاتل عن عبد الله عن معمر عن الزهري الى آخره قوله كإنيك ههنا يعني كإنيك في كونك في هذا المكان كذلك لاشك في حفظي له **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الكلاب **ش** الحديث اخرجه مسلم ايضا في البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي في الصيد عن قتيبة عن مالك واخرجه ابن ماجه فيه عن سويد بن سعيد عن مالك واخذ مالك واصحابه وكثير من العلماء جواز قتل الكلاب الا ما استثنى منها ولم يروا الامر بقتل ما عدا المستثنى منسوخا بل محكما وقام الاجماع على قتل العقور منها واختلفوا في قتل ما لا ضرر فيه فقال امام الحرمين لمر الشارح ولا يقتلها كلها ثم خرج ذلك ونهى عن قتلها الا الاسود البهيم ثم استقر الشرع على النهي عن قتل جميعها الا الاسود لحديث عبد الله بن مغفل المزني لولان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها رواه اصحاب السنن الاربعة ومعنى البهيم شيطان بعيد عن المنافع قريب من المضرة وهذه امور لا تدرك بنظر ولا يوصل اليها بقياس وانما ينتهي الى ما جاء عن الشارح وقد روى ابن عبد البر عن ابن عباس ان الكلاب من الجن وهي ضعفة الجن وفي لفظ السود منها جن والبقع منها جن وقال ابن الاثير فيهم سفلة الجن وضعفاؤهم وقال ابن عديس يقال كلب جنى وروى عن الحسن وابراهيم انهما يكرهان صيد الكلب الاسود البهيم واليه ذهب احد وبعض الشافعية قالوا لا يحل الصيد اذا قتله وعندنا في حنيفة ومالك والشافعية يحل وقال ابو عمر الذي نخاره ان لا يقتل منها شيء اذ لم يضرب لنيه ان يتخذ شيء فيدور حرضا وحديث الذي سقى الكلب ولقوله في كل كبد حرا حر وترك قتلها في كل الامصار وفيها العلماء ومن لا يسامح في شيء من المكر والمعاصي الظاهرة وما علمت فقها من فقهاء المسلمين جعل اتخاذ الكلاب جرحا ولا رد قاض شهادة متخذها ومذهب الشافعية تحريم اقتناء الكلب لغیر حاجة **ص** وقال ابو عمر في الامر بقتل الكلاب دلالة على عدم اكلها الا ترى الى الذي جاء عن عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما في ذبح الحمام وقتل الكلاب وفيه دلالة على افتراق حكم ما يؤكل وما لا يؤكل لانه لما جاز ذبحه واكله لم يحز الامر بقتله ومن ذهب الى الاسود منها بانه شيطان فلا حجة فيه لان الله تعالى قد سمى من غلب عليه الشر من الانس شيطانا ولم يجب بذلك قتله وقد جاء مرفوعا في الحمام شيطان يتبع شيطانه وليس في ذلك ما يدل على انها مستحسنة من الجن ولان الحمامة مسخنة من الجن لان ذلك واجب قتله وقال ابن العربي في حديث سقى الكلب يحتمل

ان يكون قبل النهي عن قتلها تحتل بعدها فان كان الاول فليس بناسخ له لانه لما امر بقتل الكلاب لم يأمر بالقتل كلاب المدينة لابقى كلاب الوادي وهو الذي نسخ و كلاب الوادي لم يرد فيها قتل ولا نسخ و ظاهر الحديث يدل عليه ولانه لو وجب قتله لوجب سقيه ولا يجمع عليه حر العطش والموت كما لا يفعل بالكافر العاصي فكيف بالكلب الذي لم يعص وفي الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر بقتل يهود شكوا العطش فقال لا تجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا ثم قتلوا **قص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا همام عن يحيى قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة حدثه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من امسك كلبا ينقص من عمله كل يوم قيراط الا كلب حرث او ماشية **ش** يحيى هو ابن ابي كثير والحديث مر في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للحرث ومر الكلام فيه مستوفي وقد ذكرنا ان القيراط له اصل لمقدار معلوم عند الله تعالى والمراد نقص جزء من اجزاء عمله واما التوفيق بين قيراط في هذا الحديث وبين قيراطين في رواية اخرى فباستتار التعليق في القيراطين للمدينة الناس او باعتبار كثرة الاذى بين الكلب وقلته او باختلاف الواضع قال القيراطان في المدينة اثنوينة زيادة فضلهما القيراط في غيرها او القيراطان في المدينة والقيراط في الوادي وقال الروائي اختلفوا في المراد بما ينقص منه فقبل ينقص مما مضى من عمله وقبل من مستقبله واختلفوا في محل نقصانها فقبل قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل وقبل قيراط من عمل الفرض وقيراط من النفل وقال القرطبي اقرب ما قيل في ذلك قولان احدهما ان جميع ما عمله من عمل ينقص لمن اتخذ ما نهى عنه من الكلاب بازاء كل يوم يسكه جزآن من اجزاء ذلك العمل وقيل من عمل ذلك اليوم الذي يسكه فيه الثاني يخط من عمله عملان او من عمل يوم امساكه عقوبة له على ما قطع من الربى قواه الا كلب حرث وهو الزرع والماشية اسم يقع على جميع الابل والبقر والغنم واكثر ما يستعمل في الغنم **قص** حدثنا عبد الله بن مسعود سليمان قال اخبرني يزيد بن خصيفة قال اخبرني السائب بن يزيد سمع سفيان ابن ابي زهير الشامي انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زراعا ولا ضرعا نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اي ورب هذه القبلة **ش** الحديث مر في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للزراعة وسليمان هو ابن بلال بن ايوب ويزيد من الزيادة ابن خصيفة بضم الخاء المعجمة وقبح الصاد المهملة وسكون الياء آخر لحروف وalfاء وقدم فيها منى والسائب من السيب ابن يزيد من الزيادة مر في الوضوء والسنن يفتح لشين المعجمة وبالنون والهمزة نسبة الى شنوءه قوائمه او بكسر الهمزة وسكون الياء حرف جواب بمعنى نعم فيكون لتصديق الخبر ولاعلام المستخير ولو عد الطالب وزعم ابن الحاجب انها انما تقع بعد الاستفهام واتفق الجميع على انه لا تقع الا قبل القسم كما وقع هنا قبل قوله ورب هذه القبلة وقال الكرماني فان قلت لا تعلق لبعض هذه الاحاديث بترجمة الباب قلت هذا آخر كتاب البدء فذكر فيه ما ثبت عنده مما يتعلق بالحنوفات وذكر صاحب الوضوح ان ذكر احاديث الكتاب هنا لما في عن ابن عباس وغيره انها من الجن والترجمة وربة من الجن انتهى فانت اما ما ذكره الكرماني فقيده لانه لا تعلق لها اصلا بالترجمة وكونها مما يتعلق بالحنوفات لانه ضمنى الماسية لذكرها في هذه الترجمة وهذا بعيد جدا واما ما ذكره صاحب التوضيح فانه لا جدال ان كرمها من الجن يقتضي ذكرها في باب الجن وكيف يكون فـ هذه من باب ذكر الجن وبه وبين الترجمة المذكورة ثلاثة ابواب وبمثل هذا لا تقع

المطابقة والجواب الموجه مادكرناه وهوان هذه الترجمة وهى قوله باب اذا وقع الدباب فى شراب احدكم الى آخره ليس بموجود عند الاكثرين من الرواة فحينئذ تقع المطابقة بين هذه الاحاديث الاربعة المذكورة فى هذا الباب وبين الترجمة السابقة عليه وهى قوله باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة وقوله باب خير مال المسلم وباب خمس من الدواب داخلان فى باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة فان قلت فعلى هذا حديث الدباب لا يبق له شئ من المطابقة لشي من الابواب قلت قيل مطابقتها لقوله باب اذا وقع الدباب ظاهرة جدالكن يتوجه الجواب فى ذلك على من لا يرى وجوده لدباب واما بودر الذى روى عن مشايخه وجود هذا الباب فقد قالوا لم يقع هذا الا فى آخر الابواب المتقدمة كلها فان صح هذا انا وقع فى آخر الابواب كلها بابا مستقلا فلا كلام فيه فانه باب مترجم بشئ يطابق حديثه اياه والله اعلم

### ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب احاديث الانبياء عليهم صلاة والسلام ش

اى هذا كتاب فى بيان احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام كذا وقع فى رواية كريمة فى بعض النسخ وكذا وقع فى رواية ابى على بن عبويه نحوه وقدم الآية التى تاتى فى الترجمة على الباب وكذا وقع فى رواية ابى على بن شبيب نحوه وقدم الآية التى تاتى فى الترجمة على الباب وفى بعض النسخ كتاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفى بعض النسخ باب خلق آدم عليه الصلاة والسلام من غير ذكر شئ غيره واما عدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان اناذر رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا قلت يا رسول الله كم ارسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غير الحديث رواه ابن حبان فى صحيحه وابن مردويه فى تفسيره وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف الى بنى اسرائيل واربعة آلاف الى سائر الناس رواه ابو يعلى الموصلى وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت على اثر ثمانية آلاف نبي منهم اربعة آلاف من بنى اسرائيل رواه الحافظ ابوبكر الاسماعيلي ص باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته ش اى هذا باب فى بيان خلق آدم عليه الصلاة والسلام قوله وذريته اى وفى بيان خلق ذريته وانماسمى آدم لانه خلق من ادمة الارض وهى لونها والادمة فى الناس السمرة الشديدة وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان آدم خلق من اديم الارض وهو وجهها وروى مجاهد عنه ايضا انه مشتق من الادمة وقال ابواسحق الثعلبي التراب بلسان العبرية آدم فسمى آدم به وحذفت الالف الثانية وقيل انه اسم سريانى وقال الجوهرى انه اسم عربى وليس بهجمى وذكر ابو منصور الجوابى فى كتاب العرب اسماء الانبياء كلها اعجمية الاربعة وهى آدم وصالح وشعيب وسمي عليهم الصلاة والسلام والمشهور ان كنيته ابوالبشر وروى الواجبى عن ابن عباس ان كنيته ابومحمد وقال قتادة لا يكنى فى الجمة الا آدم يقال له يا ابا محمد اظهرا لشرف نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ينصرف آدم لانه على وزن افعول وهو معرفة وقد كره الله تعالى فى القرآن فى سبعة وعشرين موضعا واما الذرية فاصلها من ذرأ الله الخلق يذرأهم ذرأ خلقهم قال الجوهرى الذرية نسل القليل الا ان العرب تركت همزتها والجمع الذرارى وفى المغرب ذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجما ومنه قوله تعالى هب لى من لدنك ذرية طيبة ص صلصال طين خلط برمل فصلصل كايصلصل الفخار ش اشار بقوله صلصال الى ما فى قوله تعالى خلق الانسان من صلصال من صلصال ثم فسر الصلصال بقوله طين خلط برمل وحقيقة الصلصال الطين اليابس المصوت



قوله فصلصل اي صوت وهو فعل ماض ويصلصل مضارع ومصدره صلصلة وصلصال بالكسر وعن ابن عباس الصلصال هو الماء يقع على الارض فنشقي ونجف وبصيرله صوت قوله الفخار بفتح الفاء وتشديد الخاء وهو ضرب من الخذف يعمل منه الجرار والكيزان وغيرها **ص** ويقال من يري دون به صل كما يقال صر الباب وصرصر عند الاغلاق مثل كبكبه يعني كبكبه **ش** اراد بهذا انه جاء في اللغة صلصال بمعنى منق ومنه صل اللحم يصل صلولا اي انتم مطبوخا كان اوتيا واشار بقوله يري دون به صل الى ان اصل صلصل الذي هو الماضي صل فضوعف فاء الفعل فصار صلصل كما يقال صر الباب اذا صوت عند الاغلاق فضوعف فيه كذلك قبل صرصر كما يقال كبكبه في كبته بتضعيف الكاف يقال كبيت الاناء اي كبته **ص** فرت به استمرها الجملة فامتد **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فلما تغشاها جلت جلا خفيفا فرت به وفسرها بقوله استمرها الجملة حتى وضعته والضمير في قوله فرت به يرجع الى حواء عليها الصلاة والسلام وسياتي هذا في تفسير سورة الاعراف **ص** الاتسجد اي تسجد **ش** اشار به الى ما قوله تعالى ما معك الاتسجد ثم نيه على ان كلمة لاصلة فلذلك فسر بقوله اي تسجد وقيل فيه حذف تقديره ما معك من السجود فاحوجك ان لاتسجد اذا مررتك **ص** باب قول الله تعالى واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة **ش** اي هذا باب في بيان قوله تعالى واذ قال ربك الى آخره يعني اذكر يا محمد حين قال ربك للملائكة الآية اخبر الله تعالى بامثاله على بن آدم بنويهم بذكرهم في الملاء الاعلى قبل ايجادهم بقوله واذ قال ربك وحكي ابن حزم عن ابي عبيدة انه زعم ان اذهنا زائدة وان تقدير الكلام وقال ربك ورد عليه ابن جرير قال القرطبي وكذا رده جميع المفسرين حتى قال الزجاج هذا اجترأ من ابي عبيدة قوله اني جاعل في الارض خليفة اي قوما يخلف بعضهم بعضا قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل كما قال تعالى وهو الذي جعلكم خلائف في الارض قال اكثر المفسرين وایس المراد هنا بالخليفة آدم عليه الصلاة والسلام فقط كما قاله طائفة ادلو كان المراد آدم عينا لما حسن قول الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ليس على وجه الاعتراض ولا على وجه الحسد وانما هو سؤال استعمال واستكشاف عن الحكمة في ذلك مع ان فيهم من يفسد في الارض ويسفك الدماء فان كان المراد عبادتك فمن نسج بحمدك ونقدس لك اي نصلي ولا يصدر مناشي خلاف ذلك فقال الله تعالى في جوابهم اني اعلم ما لاتعلمون اي اني اعلم بالمصلحة الراجحة في خلق هذا الصنف على المفاصل التي ذكرتموها فاني ساء جعل فيهم الانبياء والرسول ويوحدهم الصديقون والشهداء والصالحون والعباد والزهاد والاولياء والابرار المقربون والعلماء العاملين والخاصعون والمتبعون رسله وفي هذا المقام مقال كثير ليس هذا الكتاب موضعه وانما ذكرنا بذة منه لاجل الترجمة **ص** قال ابن عباس لما عليها حافظ الاعلم احافظ **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ ثم فسر بان لما هنا بمعنى الا التي هي حرف الاستثناء واختلف القراء في تشديد ما وتنفينه فقرأ ابن عامر وحزة والكسائي بالتشديد على ان تكون ان نافية وتكون لما بمعنى الا وهي لغة هذيل يقولون نشدتك الله لماقت يعنون الاقت والمعنى ما نفس الا عليها حافظ من ربها والباقون قرأوا بالخفيف جعلوا ما صلة وان مخففة من الثقيلة اي ان كل نفس اعلمها حافظ من ربها يحفظ علمها ويحصى عليها ما يكتسب من خير او شر وعن ابن عباس

هم الحفظة من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عمالك ورزقك واجلك وقيل هو الله قريب  
عليها **ص** في كبد في شدة خلق **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان  
في كبد ثم نسر الكبد بقوله في شدة خلق وهكذا رواه ابن عبيدة في تفسيره واخرجه الحاكم في مستدركه  
**ص** ورياشا المال وقال غيره الرياش والريش واحد وهو ما ظهر من اللباس **ش**  
اشار به الى ما في قوله تعالى قد اتزلنا عليكم لباسا يوراي سوا آتكم ورياشا وفسر الرياش بالمال هو  
قول ابن عباس رواه ابن ابي حاتم عنه من طريق علي بن ابي طلحة قوله وقال غيره اي غير ابن عباس  
الى آخره قول ابي عبيدة وقيل الريش الجمال والهيئة وقيل المعاش **ص** ماتمون النطفة  
في ارحام النساء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرأيتم ماتمون ثم فسر بقوله النطفة في ارحام  
النساء وهذا قول الفراء ويقال منى الرجل وامنى **ص** وقال مجاهد انه على رجعه لقادر  
النطفة في الاحليل **ش** يعني قادر على رجوع النطفة الى الاحليل وهذا التعليق وصله ابن  
جرير من حديث ابن ابي نجيح عن عبد الله بن ابي بكر عن مجاهد وفي لفظ الماء بدل النطفة وفي رواية  
ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الصبا الى القطيعة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء  
لقادر وعن قتادة معناه ان الله قادر على بعثه واعادته **ص** كل شئ خلقه فهو شفيع السماء  
شفيع والتر هو الله عز وجل **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين  
اي كل شئ خلقه الله تعالى فهو شفيع قوله السماء شفيع معناه انه شفيع للارض كما ان الارض شفيع للبارد  
مثلا وبهذا يدفع وهم من توهم ان السموات سبع فكيف يقول شفيع وهذا الذي قاله هو قول مجاهد الذي  
وصله الطبري ولفظه كل شئ خلقه الله شفيع السماء والارض والبحر والجن والانس والشمس والقمر  
ونحو هذا شفيع والتر الله وحده **ص** احسن تقويم في احسن خلق **ش** اشار به الى ما في  
قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم فسر بقوله في احسن خلق وقيل احسن تعديل بشكله  
وصورته وتسوية الاعضاء وقيل في احسن تقويم في اعدل قامة واحسن صورة وذلك انه خلق كل شئ  
منكسا على وجهه الا الانسان وقال ابو بكر بن الطاهر مزيانا بالعفل مؤدبا بالامر مهذبا بالتمييز مديد  
القامة يتناول ما كوله بينه **ص** اسفل سافلين الامن آمن **ش** اشار به الى ما في  
قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا معناه ان الانسان يكون عاقبة امره اذا لم يشكر  
نعمته تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية ان رددناه اسفل من سفلى خلقا وتركيا يعني اقبح من قبح  
صورة واشوه خلقه وهم اصحاب النار فعلى هذا التفسير الاستثناء وهو قوله الا الذين آمنوا  
متصل ظاهر الاتصال وقيل السافلون الضعفي والهرمي والزمني لان ذلك التقويم يزول عنهم ويتبدل  
خلقهم فعلى هذا الاستثناء منقطع فالمعنى لكن الذين كانوا صالحين من الهرمي فلهم اجر دائم غير  
يمنون اي غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهزم وعلى مقاساة المشاق  
والقيام بالعبادة فيكتب لهم في حال هزمهم وخرفهم مثل الذين كانوا يعملون في حال شبابهم وصحتهم  
**ص** خسر ضلال ثم استثنى الامن آمن **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان الانسان  
لنفي خسره ثم فسر الخسر بالضلال ثم استثنى الله تعالى من اهل الخسر الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
**ص** لازم لازم **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى انا خلقناهم من طين لازب اي  
لازم وهكذا روى عن ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة عنه **ص** تنشكهم في اي خلق

نشأ ش ﴿ اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ونشأكم فيما لا تعلمون ثم فسر ذلك بقوله في اى خلق  
نشأ ص ﴿ نسج بحمدك نعظمك ش ﴿ اشار به الى ما في قوله تعالى ونحن نسج  
بحمدك ثم فسر ذلك بقوله نعظمك وكذا روى عن مجاهد ﴿ ص وقال ابو العالية فخلق آدم  
من ربه كلمات فهى قوله ربنا ظلمنا انفسنا ش ﴿ ابو العالية اسمه رفيع بن مهران الرياحى ادرك  
الجاهلية واسلم بعد موت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بستين ودخل على ابي بكر الصديق رضى الله  
تعالى عنه وصلى خلف عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وروى عن جماعة من الصحابة رضى الله  
تعالى عنهم وقد فسر ابو العالية الكلمات فى قوله تعالى فخلق آدم من ربه كلمات بقوله تعالى ربنا ظلمنا  
انفسنا وان لم تغفروا لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وروى ذلك ايضا عن مجاهد وسعيد جبير والحسن  
البصرى والربيع بن انس وقتادة ومحمد بن كعب القرظى وخالدين معدان وعطاء الخراسانى وعبد الرحمن  
ابن زيد بن اسلم وقال ابو اسحق السيبى عن رجل من بنى تميم قال اتيت ابن عباس فسألتهم ما الكلمات التى تلى  
آدم عليه الصلاة والسلام من ربه قال علم آدم شأن الحج ﴿ ص فأرلها فاسترلها ش ﴿ اشار به الى ما  
فى قوله تعالى فازلها الشيطان عنها فاخرجهما مما كانا فيه ثم فسر به بقوله فاسترلها اى دهاهما الى الزلة  
وفى تفسير ابن كثير يصح ان يكون الضمير عائدا الى الجنة فيكون المعنى كافرأ حرة وعاصم فازلها  
اى نحاها وبصح ان يكون عائدا على اقرب المذكورين وهو الشجرة فيكون المعنى كإقال الحسن  
وقتادة فازلها اى من قبل الزلل فيكون تقدير الكلام فازلها الشيطان عنها اى بسببها ﴿ ص  
ويتسنه بتغير آسن متغيرو المسنون المتغير ش ﴿ اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى فانظر الى  
طعامك وشرابك لم يتسنه اى لم يتغير وشار بقوله آسن الى ما فى قوله تعالى فيها نهار من ماء غير آسن  
اى غير متغير وأشار بقوله والمسنون الى ما فى قوله تعالى من جامسنون اى من طين متغير وكل هذه من مادة  
واحدة وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بقصة آدم عليه السلام قلت ذكر تبعية المسنون لانه  
قديم قال ما شتقاقه منه انتهى قلت الداعى الى هذا السؤال والجواب هو ان جميع ما ذكره من الالفاظ  
من اول الباب الى الحديث الذى يأتى متعلق بآدم واحواله غير قوله يتسنه فانه يتعلق بقضية عزير  
عليه السلام وغير قوله آسن فانه متعلق بالماء فلذلك سأل واجاب ومع هذا قال وامثال هذه تكثير للحجم  
الكتاب لا تكثير للفوائد والله اعلم بمقصوده قلت لا يخلو عن زيادة فائدة ولكن كتابه موضوع لبيان  
الاحاديث لا لبيان اللغات لالفاظ القرآن ﴿ ص جأ جمع جأة وهو الطين المتغير ش ﴿  
اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى من جأ مسنون وقال الجأ جمع جأة ثم فسر به بقوله وهو الطين المتغير وكذا  
فسره ابو عبيدة ﴿ ص يخصفان اخذا الخصاف من ورق الجنة يؤلفان الورق ويخصفان  
بعضه الى بعض ش ﴿ اشار به الى ما فى قوله تعالى بدت لهما سواتهما وطققا يخصفان عليهما  
من ورق الجنة ثم فسر يخصفان بقوله اخذا اى آدم وحواء عليهما السلام الخصاف وهو بكسر الخاء المعجمة  
وتخفيف الصاد المهملة جمع خصفة بالتحريك وهى الخلة التى تعمل من الخوص للتمر ويجمع على خصف  
ايضا بهتين قوله يؤلفان الورق اى ورق الشجر ويخصفان يعنى يلفان بعضه ببعض ليستتر به  
عورتهم وكذلك الاختصاف ومنه قرأ الحسن يخصفان بالشديد الا انه ادغم التاء فى الصاد وعن  
مجاهد فى تفسير قوله يخصفان اى يرفعان كهبة الثوب وتقول العرب خصفت النمل اى خرزتها  
﴿ ص سواتهما كناية عن فرجها ش ﴿ اشار بهذا الى فى قوله تعالى بدت لهما سواتهما

ثم فسر السوأة بأنها كناية عن الفرج وكذا فسر أبو عبيدة وورجها بالافراد ويرى وفرجها  
 بالثنية والضمير يرجع الى آدم وحواء **ص** ومانع الى حين ههنا الى يوم القيامة والحين عند  
 العرب من ساعة الى ما لا يحصى عدده **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ولكم في الارض  
 مستقر ومانع الى حين ثم فسر الحين بأنه الى يوم القيامة وكذا رواه الطبري باسناده عن ابن عباس  
 و اشار بقوله والحين عند العرب الى آخره الى ان لفظ الحين يستعمل لمعان كثيرة والحاصل ان الحين  
 في الاصل بمعنى الوقت **ح** **ص** قبيلة جيله الذي هو منهم **ش** اشار بهذا الى ما في  
 قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله ثم فسر قبيلة اي قبيل الشيطان بأنه جيله بكسر الجيم اي جماعته الذين  
 هو اي الشيطان منهم وروى الطبري عن مجاهد في قوله وقبيله قال الجن والشياطين **ح** **ص**  
 حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على اولئك  
 من الملائكة فاستمع ما يحيونك تحيتك ونحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة  
 الله فزادوا ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم عليه السلام فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن  
**ش** مطايقه للترجمة ظاهرة لاسيما اذا كان المراد من الخليفة في الآية المذكورة هو آدم  
 عليه السلام وقدم الكلام فيه عن قريب وعبد الله بن محمد هو المعروف بالمسندى وعبد الرزاق  
 ابن همام الصنعاني البجلي وهمام بن منبه الانباري الصنعاني اخو وهب بن منبه والحديث اخرجه  
 البخاري ايضا في الاستيذان عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن رافع **قوله**  
 وطوله الواو فيه للحال **قوله** ستون ذراعا قال ابن التين المراد ذراعا لان ذراع كل احد مثل ربعه  
 ولو كانت بذراعه لكانت يده قصيرة في جنب طول جسمه كالاصبع والظفر وقيل يحتمل ان يكون  
 بذراع نفسه والاول اشهر وقال القرطبي ان الله تعالى يعيد اهل الجنة الى خلقه اهل الجنة الذي هو آدم  
 عليه السلام وعلى صفته وطوله الذي خلقه الله عليه في الجنة وكان طوله فيها ستين ذراعا في الارتفاع  
 بذراع نفسه قال ويحتمل ان يكون هذا الذراع مقدرا باذرعتنا المتعارفة عندنا وقيل انه كان يقارب  
 اعلاه السماء وان الملائكة كانت تأذي بنفسه فخفضه الله الى ستين ذراعا وظاهر الحديث خلافه وروى  
 ابن جرير من حديث عطاء بن ابي رباح قال لما خلق الله آدم في الجنة كان رجلا في الارض ورأسه في السماء  
 يسمع كلام اهل السماء ودعاهم ويأنس اليهم فهابته الملائكة حتى شكت الى الله ذلك في دعائها فخفضه الله الى  
 الارض وقاله قتادة وابوصالح عن ابن عباس وابويحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس واخرجه ابن ابي  
 شيبة في كتاب العرش من حديث طلحة بن عمرو والحضرمي عن ابن عباس وروى احمد من حديث سعيد  
 ابن المسيب عن ابي هريرة مرفوعا كان طول آدم ستين ذراعا في سبعة اذرع عرضا وروى ابن ابي حاتم  
 باسناده حسن عن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه ان الله خلق آدم رجلا طوالا كثير شعر الرأس  
 كأنه نخلة سموق **قوله** اذهب فسلم هو اول مشروعية السلام وهو دال على ان تأكده وافشاءه  
 سبب المحبة الدينية ودخول الجنة العلية وقد قيل بوجوبه حكاه القرطبي ويؤخذ منه ان الوادر  
 على جلوسه بسلام عليهم والاصل تعريفه فان نكره جاز وفيه الزيادة في الرد على الابتداه ولا يشترط  
 في الرد الا تيان بالواو **قوله** ما يحيونك من النحية وروى ما يحيونك من الاجابة **قوله** تحيتك  
 بالرفع على انه خير مبتدأ محذوف اي هذه تحيتك ونحية ذريتك من بعدك **قوله** فكل من يدخل الجنة

على صورة آدم عليه السلام أي كل من يرزقه الله تعالى دخول الجنة يدخلها على صورة آدم في الحسن والجمال ولا يدخل على صورته التي كان عليها من السواد إن كان من أهل الدنيا السود ولا يدخل أيضا على صورته التي كان عليها بوصف من العاهات والقايص قوله فلم يزل الخلق يتقص أي من طوله أراد أن كل قرن يكون وجوده أقصر من القرن الذي قبله فأنهى تناقص الطول إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك وهو معنى قوله حتى الآن **ص** حدثنا جابر عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء أضاءة لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتفلون ولا يتخبطون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك وبجامرهم الألوة الأنجوج عود الطيب وأزواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعا في السماء **ش** مطابقتها للترجمة في قوله على صورة أبيهم آدم وجابر بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد وعمارة بضم العين هو ابن القعقاع وابوزرعة بضم الزاى وسكون الراء واسمهم وقيل عبد الله وقيل عبدالرحمن الجهلي الكوفي ومضى الحديث في باب ما جاء في صفة أهل الجنة فإنه أخرجه هناك من طريقين **ح** أحدهما عن أبي إيمان عن شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة والآخر عن إبراهيم المذرع عن محمد بن قنبل عن أبيه عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي عمرة عن أبي هريرة وفي حديث الباب ولا يتفلون موضع ولا يصقون في الحديث الماضي وفيه زيادة وهي قوله الأنجوج عود الطيب الأنجوج بفتح الهمة وسكون النون وضم الجيم وفي رواية أبي ذر ويقال الأنجوج بفتح الهمة وقبح اللام وسكون النون والباقي مثله وقال الكرمانى وفيه لعتان أخريان النجيج ويليح فلقت الأنجوج تفسير الألوة وقوله عود الطيب تفسير الأنجوج فيكون هو تفسير التفسير وقد ذكرنا الألوة بفتح الهمة وضمها وضم اللام وتشديد الواو والمفتوحة قوله على خلق رجل واحد بضم الخاء وقحمها وهو خبر مبتدأ محذوف أي هم على خلق رجل واحد قوله على صورة أبيهم آدم قال في الأول على صورة القمر والتوفيق بينهما بأن يقال الكل على صورة آدم في الطول والخلة وبعضهم في الحسن كصورة القمر نورا وأشارنا قوله في السماء أي في العلو والارتفاع ويسمى كل ماعلاك سماء **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام بن عمرو عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أن رسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة الغسل إذا احتلمت قال نعم فضحك أم سلمة فقالت تحتلم المرأة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء يشبه الولد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فجاء يشبه الولد ويحيى هو ابن سعيد القطان واسم أم سلمة هند بنت أبي أمية وفي اسم أم سليم أقوال قد ذكرناها وهى أم انس بن مالك والحديث مضى في كتاب الغسل فإنه أخرجه هالك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عمرو عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة وهناك نعم إذا رأت الماء وقوله فقالت تحتلم إلى آخره من الزيادة هنا قوله فجاء يشبه الولد ويروى فيه بدون الالف أي لولا أن لها نطفة وماء فأى سبب يشبهها ولها **ص** حدثنا محمد بن سلام حدثنا الفزارى عن حميد عن أنس قال بلغ عبدالله بن سلام مقدم رسوا الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فأنه قتال أتى سائلًا عن ثلاث يعلمن الأني قال ما واء اشراط الساعة وما اداياكله أهل الجنة ومن أى شئ ينزع الولد إلى أبيه **هـ** أى شئ نزع إلى أخواله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أما أول اشراط الساعة فنار

تخسر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام أكلم اهل الجنة زيادة كبد حوت واما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشى المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له واذ سبق ماؤها كان الشبه لها قل اشهد انك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علموا ما سألني قبل ان تسألهم بهتوني عندك فجاءت اليهود ودخل عبدالله البيت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي رجل فيكم عبدالله ابن سلام قالوا اعلمنا وابن اعلمنا واخبرنا وابن اخبرنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افرأيتم ان اسلم عبدالله قالوا نعم الله من ذلك فتخرج عبدالله اليهم فقال اشهد ان لا اله الا الله واسهد ان محمدا رسول الله فقالوا سرنا وابن سرنا ووقعوا فيه شئ مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله واما الشبه الى قوله كان الشبه له لانه في الذرية والترجمة في خلق آدم وذريته وسلام بتخفيف اللام والقرازي بفتح القاء وتخفيف الزاي وباراه وهو مروان بن معاوية قوله بلغ عبدالله مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة منصوب بقوله مقدم وهو مرفوع على الفاعلية والمقدم مصدر ميمي بمعنى القدوم والمدينة نصب على الظرفية قوله من ثلاث اي عن ثلاث مسائل قوله اشراط الساعة اي علاماتها وهو جمع شرط بفتح الراء وبه سميت شرط السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعلمون بها هكذا قال ابو عبيد وحكى الخطابي عن بعض اهل اللغة انه انكر هذا التفسير وقال اشراط الساعة ما يكره الناس من صغار امورها قبل ان تقوم الساعة وشرط السلطان نخبة اصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جندهم وقال ابن الاعرابي هم الذرط والنسبة اليهم شرطي وشرطة والنسبة اليهم شرطي وفي دلائل النبوة للبيهقي سألته عن السواد الذي في القمر بدل اشراط الساعة وفي آخره لما قالت اليهود ما قالوا في ابن سلام ثانيا بعد الاولى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم احزأنا الشهادة الاولى واما هذه فلا قوله ينزع الوالد الى ابيه اي يشبهه امه ويذهب اليه قوله زيادة كبد حوت زيادة الكبد هي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي اطيبها وهي في غاية الذقة وقيل هي اهنيء طعام وامرؤه قوله اذا غشى المرأة اي اذا جامعها قوله بهت بضم الباء الموحدة وضم الهاء وسكونها جمع بهوت وهو كثير البهتان ويقال بهت اي كذابون وممارون لا يرجعون الى الحق قوله اخبرنا افعل التفضيل من الخير وهذا دليل من قال ان افعل التفضيل بلفظ الاخير مستعمل ويقال يروي اخبرنا بالياء الموحدة من الخبرة **خص** حدثنا بشر بن محمد حدثنا عبدالله اخبرنا معمر عن همام عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه يعني لولا بنوا اسرائيل لم ينزل اللحم ولولا حواء عليها الصلاة والسلام لم تكن انثى زوجها شئ مطابقة للترجمة بمن ان تكون من حيث ان خلق حواء مضاف الى خلق آدم عليه الصلاة والسلام وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد المروزي وعبدالله هو ابن المبارك قوله نحوه قال بعضهم لم يسبق للثمن المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير فكأنه يشير الى ان اللفظ الذي حدث به شيخه فهو بمعنى اللفظ الذي ساقه قلت هذا ما فيه كفاية للتقصود ولاله التيام من جهة التركيب لان الذي يدور في فائق التركيب ما رضى بهذا الذي ذكره بل الظاهر ان ههنا وقعسة رجاء لا رافضة نحوه وامثله لا يذكر الا اذا مضى حدث بسوءه متن ثم اذا اراد ان ينادي بذكره من غير ان يذكره حقيقة لفظ نحوه او مثله اي نحو المذكور ولا يعاد ذكر المتن احد من ههنا بذكره من جهة لان لفظا نحوه يني عن ذلك والذي يظهر لي بالحدس ان البخاري يروي قبل هذا عن محمد بن عمار عن عبد الرزاق

عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولاد بنوا اسرائيل لم يخبث  
الطعام ولم يخبز اللحم واولا حواء لم تخن انثى زوجها الدهر ثم رواه عن بشر بن محمد عن عبد الله  
عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال نحو ما  
نحو الحديث المذكور ثم فسر ذلك بقوله يعنى لولا بنوا اسرائيل الى آخره وانما ذكر لفظ يعنى  
اشارة الى ان المتن الذى ذكره عبدالله بن المبارك عن معمر يغير المتن الذى رواه عبد الرزاق عن  
معمر ببعض زيادة وهو قوله لم يخبث الطعام وفي آخره لفظ الدهر والبخارى روى عن محمد بن رافع عن  
ابى زيد النيسابورى وروى عنه مسلم ايضا والحديث الذى ذكرنا هو بعينه رواية مسلم ولا مانع  
ان يتفق على الرواية عن محمد بن رافع هذا الحديث فهذا الذى ظهر لنا والله اعلم قوله لم يخبز اللحم بالخاء  
المججمة وقص النون وبالزاي اى لم يخبز ويقال ايضا خبز بكسر النون يخبز بفتحهم باب علم يعلم والاول  
من باب ضرب يضرب ويقال ايضا خزن يحزن على القاب مثل جذب وجذب وقال ابن سيدة خبز  
الحكم والتمر والجوز خنوزا فهو خنز اذا فسد وعن قتادة كان المن والسلوى يسقط على بنى اسرائيل  
من طلوع الفجر الى طلوع الشمس كسرة ويطالغ فيؤخذ منه بقدر ما يغنى ذلك اليوم الا يوم الجمعة  
فانهم يأخذون له وللسبت فان تعدوا الى اكثر من ذلك فسد ما دخروا فكان ادخارهم فساد الاطعمة  
عليهم وعلى غيرهم وقال بعضهم لما نزلت المائدة عليهم امروا ان لا يدخروا فادخروا وقيل يحتمل ان  
يكون من اعتدائهم في السبت وقبل كان سببه انهم امروا بترك ادخار السلوى فادخروه حتى انهم  
فاستمررت الحوم من ذلك الوقت اولما صار الماء في افواههم دما وانتوا بذلك سرى ذلك المتن الى  
الحكم وغيره عقوبة لهم وفي الحلية لابي نعيم عن وهب بن منبه قال وجدت في بعض الكتب عن الله  
تعالى اولاد اناي كتبت الفناء على الميت لحبسه اهله في بيوتهم واولاد اناي كتبت الفساد على الطعام لخزنه  
الاغنياء عن الفقراء قوله واولاد حواء عليها الصلاة والسلام حواء بالمدة سميت بذلك لانها ام كل  
اولادها خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام القصير اليسرى وهو حتى قبل دخوله الجنة وقبل فيها  
ومعنى خلقت اخرجت كما تخرج النحلة من النواة ومعنى اولاد حواء لم تخن انثى زوجها انها دعت  
آدم الى الاكل من تلك الشجرة وذكر الماوردي انها ابر وقيل التين وقيل الكافور وقيل الكرم وقيل  
شجرة الخلد التي كانت الملائكة تأكل منها **ص** حدثنا ابو كريب وموسى بن حزام قالا حدثنا حسين بن  
علي عن زائدة عن ميسرة الاشجعي عن ابي حازم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وان اعوج شيء في الضلع  
اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء **ش** مطابقة  
للترجمة يمكن ان يقال انهما كانا مشتملا على بعض احوال النساء وهن من ذرية آدم والترجمة مشتملة  
على الذرية ايضا وهذا وان كان فيه تعسف فلا يخاف من وجه ما وهذا المقدار كاف **ح** ذكر رجله **ح**  
وهم سبعة **ح** الاول ابو كريب بضم الكاف بصيغة التصغير واسمه محمد بن الوليد **ح** الثاني موسى بن حزام  
ذكره الحافظ المصنف الزاوي ابو عمر ان البرهذي له يدعى الثالث محمد بن علي بن الوليد ابو عبد الله  
الجبلي الرابع زائدة بن ثمامة بضم التاء وتخفيف الدال الملهة ابو الصلت التقي **ح** الخامس ميسرة ضد  
المسبة ابن صابر الاشجعي **ح** السادس ابو حازم بالخاء الملهة وبالزاي واسمه سليمان الاشجعي النطفاي  
**ح** السابع ابو هريرة مذكور لطائفة اساده **ح** في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنفة في اربعة

مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان موسى بن حزام من افراد البخارى وروى عنه مقرنا  
 بابي كريب وقد وثقه النسائي وغيره وماله في البخارى الا هذا الموضع وفيه ميسرة وماله في البخارى  
 الا هذا الحديث وآخر في سورة آل عمران وحديث الباب ذكره في النكاح من وجه آخر وفيه ان رواه  
 كلهم كوفيون ما خلا موسى بن حزام فانه ترمذى نزل بلخ والحديث اخرجه البخارى ايضا في النكاح  
 عن اسحق بن نصر واخرجه مسلم في النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائي في عشرة  
 النساء عن القاسم بن زكريا ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله استوصوا اى تواصلوا ايها الرجال في حق النساء  
 بالخير ويجوز ان تكون الباء للتعدي والاستفعال بمعنى الافعال نحو الاستجابة قال تعالى فليستجيبوا لى  
 ويستجيب الذين آمنوا قال البيضاوى الاستبضاء قبول الوصية اى اوصيكم بهن خيرا فقبلوا وصىني  
 فيهن وقال الطيبى السين لاطلب مبالغة اى اطلبوا الوصية من انفسكم في حقهن بخير وقال غيره استفعال  
 على اصله وهو طلب الفعل فيكون معناه اطلبوا الوصية من المريض للنساء لان مآخذ المريض يستحب له  
 ان يحث المريض على الوصية وخص النساء بالذكر لضعفهن واحتياجهن الى من يقوم بامرهن يعنى  
 اقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بها واصبروا عليهن وارفقوا بهن واحسنوا اليهن قوله فان المرأة الى آخره  
 هذا دليل لاقبله وظانته بانها خلقت من الضلع الاعوج هو الذى في اعلى الضلع اوبان انهما  
 لا تقبل الاقامة لان الاصل في التقويم هو اعلى الضلع لاسفله وهو في غاية الاعوجاج والضعف تكسر  
 الضاد وقبح اللام مفرد الضلوع وتسكين اللام جائز وقوله خلقت من ضلع هو ان الله تعالى لما سكن  
 آدم الجنة اقام مدة فاستوحش فشكى الى الله الوحدة فام قرأى في منامه امرأة حسناء ثم اتبته فوجدها  
 جالسة عنده فقال من انت فقالت حواء خلقتنى الله لتسكن الى واسكن اليك قال عطاء عن ابن عباس  
 خلقت من ضلع آدم ويقال لها القصيرى وقال الجوهري هو الضلع التى تلى الشاكلة ويسمى الواهنة  
 وقال مجاهد انما سميت المرأة امرأة لانها خلقت من المرأة وهو آدم وقال مقاتل بن سليمان نام آدم نومة في  
 الجنة فخلقت من قصبره من شقه الايمن من غير ان يتألم ولولا لم يعطف رجل على امرأة ابدا وقال ابن  
 عباس لأم الله تعالى موضع الضلع لحما ولما رآها آدم قال انايا بالناء المثلثة وهو بالسراية وتفسيره  
 بالعربية امرأة وقال الربيع بن انس خلقت حواء من طينة آدم واحتج بقوله تعالى هو الذى خلقكم  
 من طين والاول اصح لقوله تعالى هو الذى خلقكم من نفس واحدة قوله وان ذهبت تقيمه كسرته  
 قيل هو ضرب مثل للطلاق اى ان اردت منها ان تترك اعوجاجها افضى الامر الى طلاقها  
 ويؤيده قوله في رواية الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عند مسلم ان ذهبت  
 تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها وقيل الحديث لم يذكر فيه النساء الا بالتمثيل بالضلع  
 والاعوجاج الذى في اخلاقهن لان للضلع عوجا فلا ينهيا الانتفاع بهن الا بالصبر على  
 اعوجاجهن وقيل الصواب في اعلاه وفي تقيمه وفي كسرتها وفي تركته التأنيث لان الضلع  
 مؤنثة وكذا يقال لم تزل عوجاء ولهذا جاء في رواية مسلم المذكورة بهاء التأنيث واجب بان  
 التذكير يجوز في المؤنث الذى ليس بزواج **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابى حدثنا  
 الاعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا عبدالله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو  
 الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون  
 مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا ياربك اربع كلمات فيكتب عمله واجله ورزقه وشقى او سعيد ثم ينفخ



فيه الروح فان الرجل يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة وان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه بيان كيفية خالق بني آدم وهم ذريته والترجمة في خلق آدم وذريته وعمر بن حفص ابن غياث والاعمش سليمان وزيد بن وهب الجهني هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يدركه مات سنة ست وتسعين وعبد الله هو ابن مسعود **ص** ومن لطائف اسناد هذا الحديث **ح** ان فيه صيغة التحديث بالجمع في الكل حتى قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رواية الالب عن الالب وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي والحديث مضي في باب ذكر الملائكة من قريب فانه اخرجهم هناك عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص عن الاعمش الى آخره وقال الكرماني والحديث مرفي الخيض قامت ابس كذلك والذي مرفي الخيض عن انس بغير هذا الوجه والآن يأتي ومرر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله وكل بالرحم ملكا فيقول يارب نقطة يارب علفة يارب مضغة فاذا اراد الله ان يخلقها قال يارب اذكر يارب اثني يارب شقي ام سعيد فا الرزق فما الاجل فيكتب كذلك في بطن امه **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق **ح** وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي والحديث مضي في كتاب الخيض في باب مخلقة وغير مخلقة فانه اخرجهم هناك عن مسدد عن جاد بن زيد الى آخره ومضي الكلام فيه هناك قوله يخلقها اي بصورها ولم يذكر في هذه الرواية العمل لانه يعلم التزاما من ذكر السعادة ولسنا نؤثر قوله فيكتب كذلك الكتابة لظاهر الله ذلك للملك ولا نقاد امره وان كان قضاء الله ازليا لا يحتاج الى الكتابة **ص** حدثنا قيس بن حفص حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي عمران الجوني عن انس برفعه ان الله يقول لاهون اهل النار عذابا لو انك ما في الارض من شيء اكنت تقتدي به قال نعم فقال قد سألتك ما هو اهلون من هذا وانت في صلب آدم لا تتشرك بي فأبيت الا تشرك **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة ما يجري على اهل النار وهم من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري مات سنة سبع وعشرين ومائتين وهو من افراده وخالد بن الحارث بن سليم ابو عثمان الهجيمي البصري وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء وبالون والحديث اخرجهم البخاري ايضا في صفة النار عن بنديار واخرجهم مسلم في التوبة عن عبد الله بن معاذ وعن بنديار قوله برفعه اي برفع انس الحديث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لفظة يستعملها المحدثون في وضع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحو ذلك قوله لاهون اهل النار عذابا اي لايسر اهلها من حيث العذاب يقال انه ابوطالب قوله اكنت الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله تقتدي به من الاقتداء وهو خلاص نفسه من الذي وقع فيه بدفع ما بملكه قوله ما هو اهلون كله ماموصولة والواو في وانت للحال قوله فابيت اي امتنعت الا تشرك أبيت به **ص** حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال حدثني عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان

على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه اول من سن القتل ش مطابقتها للترجمة من حيث ان القاتل فيه وهو قابيل كانه كره هو ابن آدم من صلبه وهو داخل في لفظ الذرية في الترجمة وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الديات عن قبيصة عن سفيان الثوري وفي الاعتصام عن الحميدى عن سفيان بن عيينة واخرجه مسلم في الحدود عن ابى بكر بن ابى شيبة ومحمد بن عبد الله بن عمرو عن عثمان بن ابى شيبة وعن ابن ابى عمر واخرجه الترمذى في العلم عن محمود بن غيلان واخرجه النسائى في التفسير عن على بن حشرم وفي المحاربة عن عمرو بن على واخرجه ابن ماجه في الديات عن هشام بن عمار قوله لا تقتل نفس على صيغة المجهول والمراد بالنفس نفس ابن آدم وظلما نصب على التمييز قوله الا على ابن آدم الاول المراد من الابن هنا هو قابيل وآدم الاول هو آدم النبي عليه الصلاة والسلام ابو قابيل وقد قتل هو اخاه هابيل وكان عمره عشرين سنة وعمر قابيل خمسة وعشرين سنة وقال الطبرى واهل العلم يختلفون في اسم القاتل فبعضهم يقول هو قين بن آدم وبعضهم يقول هو قاي بن آدم وبعضهم يقول هو قابيل واختلفوا ايضا في سبب قتله هابيل فقال عبد الله بن عمرو ان الله تعالى امر بنى آدم ان يقربا قربانا وان صاحب الغنم قرب اكرم غنمه وصاحب الحرث قرب شر حرثه فقبل الله قربان الاول وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان من شأنهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فبينما هما قاعدان اذا قالا لو قربنا قريبا قربانا فقبل من احدهما قلت حكى السدى عن اشياخه عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء وغيرهم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم قالوا كانت حواء تلد توأما في كل بطن غلاما وجارية الاشياخ فانها ولدت مفردا فلما كان بعد مائة سنة من هبوط آدم عليه الصلاة والسلام الى الدنيا ولدت قابيل وتوأمته اقليما ثم هابيل وتوأمته ليوذا وكان آدم يزوج ابنه اخته التي لم تكن توأمته فلما بلغ قابيل وهابيل امر الله تعالى آدم عليه الصلاة والسلام ان يزوج قابيل ليوذا اخت هابيل يزوج هابيل اقليما اخت قابيل وكانت من اجل النساء قامة واجلهن واحسنهن صورة فلم يرض قابيل وقال انا احق باختى انا واختى من اولاد الجنة وهابيل واخته من اولاد الدنيا فقال آدم قريبا قربانا وكان قابيل صاحب زرع وهابيل صاحب غنم ففقر قابيل صبرة من طعام من اردى زرعه واضمر في نفسه وقال ما بالى اتقبل منى ام لا بعد ان يتزوج هابيل اختى وقرب هابيل كبشا سمينا من خيار غنمه ولبسا وزبدا واضمر في نفسه الرضى بالله تعالى وكان القربان اذا قبل تنزل من السماء نار يضاء فتأكله فترلت نار فأكلت قربان هابيل ولم تأكل من قربان قابيل شيئا فاخذ قابيل في نفسه حتى قتل هابيل وعن ابن عباس لم يزل الكلبى برعى في الجنة حتى فدى به اسماعيل عليه الصلاة والسلام واختلفوا في اى موضع كان القربان فعامة العلماء على انه كان بالهند واختلفوا ايضا في كيفية قتله فقال ابن جريج انه اتاه وهو نائم فلم يدركه فقتله فأتاه الشيطان متملا فاخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم شدخ رأسه بحجر آخر وقابيل ينظر اليه ففعل بهابيل كذلك وعن ابن عباس رماه بحجر فقتله وروى مجاهد عنه انه رضى رأسه بصخرة وعن الربيع انه اغتاله فقتله وقيل خنقه وقيل ضربه بحديدة فقتله واختلفوا ايضا في موضع مصرعه فعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه على جبل ثور وعن جعفر الصادق بالبصرة مكان الجامع وعن الطبرى على عقبة حراء وعن المسعودى قتله بدمشق وكذا قاله حافظ ابن عساكر في تاريخ دمشق فقال كان قابيل يسكن خارج باب الجابية وانه قتل اخاه على جبل قاسيون عند مغارة الدم وقال

كعب الدم الذي على قاسيون هودم ابن آدم وقال سبط ابن الجوزي والعجب من هذه الاقوال وقد  
 اتفق ارباب السيران الواقعة كانت بالهندوان قاييل اغتم غيبة ابيه بمكة فالذي اتى به الى جبل ثور  
 وحراروهما بمكة وما الذي اتى به الى البصرة ولم تكن اسست وابن الهندود مشق والجابية وهل وضعت  
 التواريخ لا يتميز الصحيح والسقيم والسالم والسليم اللهم غفر اقلت روى عن ابن عباس انه قتله على جبل  
 نوزبا بالهند وهذا هو الصحيح وحكي الثعلبي عن معاوية بن عمار سالت الصادق اكان آدم زوج ابنته من ابته  
 فقال معاذ الله وانما هو لما هبط الى الارض ولدت حواء عليها الصلاة والسلام بنافسها عاقا وهي  
 اول من بنى على وجه الارض فسلط الله عليها من قتلها فولد له على اثرها قاييل فلما ادرك اظهر الله  
 له جنية يقال لها حامة فاوحى الله اليه ان زوجها منه فاعتب قاييل على ابيه وقال انا اسن منه وكنت احق بها قال يا بني  
 ان الله تعالى اوحى الى بذلك قريبا قريبا قوله كفل بكسر الكاف واسكان الفاء وهو النصيب والجزء  
 وقال الخليل الكفل من الاجر والاثم هو الضعف وفي التنزيل من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب  
 منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) واما قوله تعالى (يؤتكم كفلين من حته) فاعله من تغليب  
 الخير قوله لانه اى لان ابن آدم الاول اول من سن القتل اى على وجه الارض من بنى آدم فان قيل قال الله  
 تعالى ولا تزروا زرة وزرا اخرى اجيب بان هذا جزا تأسيس هو فعل سنة **ص** باب الارواح  
 جنوده مجندة **ش** اى هذا باب يذكر فيه الارواح جنود مجندة والآن يأتي تفسيره ووجه  
 ذكر هذه الترجمة عقيب ترجمة خلق آدم الاشارة الى ان بنى آدم مركبة من الاجسام والارواح  
**ص** قال وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة فاعترف منها بالتلف وماتنا كرمها اختلف  
**ش** مطابقتها للترجمة من جهة ان الترجمة جزء منه اى قال البخارى وقال الليث بن سعد عن يحيى بن  
 سعيد الانصارى عن عمرة بنت عبد الرحمن هذا التعليق وصله البخارى في الادب المفرد عن عبد الله بن صالح  
 عن الليث ووصله الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابى مرجم عن يحيى بن ايوب وفي الحديث قصة ذكرها ابو  
 يعلى وغيره وهى ان عمرة قالت كانت بمكة امرأة مزاحمة ففرزت على امرأة مثلها فبلغ ذلك عائشة رضى  
 الله تعالى عنها فقالت صدق حين سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة  
 الحديث **و** الحديث رواه مسلم من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
 عبد العزيز بن يحيى بن محمد عن سبيل عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الارواح  
 جنود مجندة الى آخره فحواه قوله الارواح جمع روح وهو الذي يقوم به الجسد ويكون به الحياة  
 قوله جنود مجندة اى جوع مجتمعة وانواع مختلفة وقيل اجناس مجنسة وفي هذا دليل على ان الارواح  
 ليست باعراض فانها كانت موجودة قبل الاجساد وانما تبقى بعد فناء الاجساد ويؤيده ان ارواح الشهداء  
 في حواصل طير خضر قوله فاعترف منها تعارفها موافقة صفاتها التى خلقها الله عليها وتناسبها في اخلاقها  
 وقيل لانها خلقت مجتمعة ثم فرقت في اجسادها فان وافق قسمه الفقه ومن باعده نافر و قال الخطابي  
 فيه وجهان احدهما ان يكون اشارة الى معنى التشاكل في الخير والشروان الخير من الناس يحسن الى  
 شكله والشمر يرميل الى نظيره والارواح انما تعارف بضرائب طباعها التى جبلت عليها من الخير  
 والشر فاذا اتفقت الاشكال تعارف وتألقت واذا اختلفت تافرت وتناكرت والاخر انه روى ان الله

تعالى خلق الارواح قبل الاجساد وكانت تلتقي فلما التبست بالاجساد تعارفت بالذكر الاول فصار  
كل واحد منها انما يعرف وينكر على ما سبق له من العهد المتقدم وقال القرطبي اذا وجد احد من نفسه  
نقرة بمن له فضيلة او صلاح يفتش عن الموجب لها فانه يكشفه فيتعين عليه ان يسعى في ازالة ذلك  
حتى يتخلص من ذلك الوصف المذموم وكذلك القول اذا وجد في نفسه ميلا الى من فيه شرو شبهة  
وشاع في كلام الناس قولهم المناسبة تؤلف بين الاشخاص والشخص يؤلف بين شكله ولما تزل على  
ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه الكوفة قال يا اهل الكوفة قد علمنا خيركم من شريركم فقالوا لم ذلك قال كان  
معنا ناس من الاخيار فنزلوا عندنا فعلمنا انهم من الاخيار وكان معنا ناس من الاشرار فنزلوا عندنا  
فعلمنا انهم من الاشرار وكان كما قال الشاعر \* عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه \* فكل قرين بالمقارن يقتدى  
ص وقال يحيى بن ابوب حدثني يحيى بن سعيد بهذا ش يحيى بن ابوب الغافقي  
المصري ويحيى بن سعيد هو الذي مضى عن قريب قوله مثله اى مثل الذي قبله وقد وصله  
الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابى مريم عن يحيى بن ابوب به ص باب قول الله تعالى ولقد  
ارسلنا نوحا الى قومه ش اى هذا باب معقود في قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى  
قومه وهو نوح بن لك بفتح اللام وسكون الميم وقبل لك بفتحتين وقبل لامك بفتح الميم وكسرهما  
وقال ابن هشام بالبرانية لاخ بفتح الميم وفي آخره خاء معجمة وبالبرية لك وبالسريانية لمخ وتفسيره  
منواضع ويقال لمكان ويقال لمكان تقديم الميم على اللام وقال السهيلي ولك هو اول من اتخذ العود للغناء  
واتخذ مصانع الماء وهو ابن متوشلخ بفتح الميم وضم التاء المثناة من فوق المشددة وسكون الواو  
وقح الشين المعجمة واللام وفي آخره خاء معجمة كذا ضبطه ابن المصري وضبطه ابو العباس عبد الله  
ابن محمد الفاسي في قصيدة يمدح بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى طويلة ذكرتها في اول  
معاني الاخبار في رجال معاني الآثار بضم الميم وقح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام  
وبالحاء المعجمة وقال السهيلي بضم الميم وقح التاء وسكون الواو ومنهم من ضبط في آخره بالحاء المعجمة ومعناه  
في الكل مات الرسول لان باه كان رسولا وهو خنوخ بفتح الخاء المعجمة وضم النون وسكون الواو وفي آخره  
معجمة اخرى ويقال بالحاء المعجمة في اوله ويقال بالمهملتين ويقال اخنوخ بزيادة همزة في اوله  
ويقال اخنخ ماقاط الواو ويقال اخنخ بالهاء بعد الهمزة ومعناه على الاختلاف بالبرية ادريس  
عليه الصلاة والسلام سمى بذلك لكثرة درسه الكتب وصحف آدم وشيث واه اشوث وادرك  
من حياة آدم ثلاثمائة سنة وثمان سنين وهو ابن يارد بالياء آخر الحروف وقح الراء كذا ضبطه ابو عمر  
وكذا ضبطه النسابة الجوافي الا انه قال بالذال المعجمة وقيل يرد بفتح الياء وسكون الراء قال ابن  
هشام اسمه في التورية يارد وهو عبراني وتفسيره ضابط واسمه في الانجيل بالسريانية يرد وتفسيره  
بالعربي ضبط وقيل اسمه رائد ولم يثبت وهو ابن مهلائيل بفتح الميم وسكون الهاء وبالمهمز وقد يقال  
بالياء ولاهمز ومعناه الممدح وقال ابن هشام مهليل بفتح الميم وسكون الهاء وكسر اللام وهو اسر  
عبراني واسمه بالعربية عمدوح وقال السهيلي واسمه بالسريانية في الانجيل نابل بالنون وبالباء الموحدة  
وتفسيره بالعربية مسيح الله وفي زمنه كان بدؤ عبادة الاصنام وهو ابن قينان بفتح القاف  
وسكون الياء آخر الحروف والنونين بينهما الف وسماه المستولى وجاءته سنين وقاس واسمه  
في الانجيل ماقيا وتفسيره بالعربي عيسى وهو ابن آتوش بفتح الهمزة الممدودة وضم النون وفي

آخره شين مجمة ومعناه الصادق ويقال ايناش بكسر الهمزة وهو في اللغة العبرانية وتفسيره بالعربية انسان ويقال يانش بالياء آخر الحروف ومعناه المستوى وهو ابن شيث بكسر الشين المجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثاء مثلثة ومعناه هبة الله ويقال عطية الله وهذا اسمه بالعبرانية وبالسريانية شات بالالف موضع الياء وتوفي شيث وعمره تسعمائة سنة واثني عشر سنة ودفن مع ابويه آدم وحواء في غار ابي قيس وهو الذي بنى الكعبة بالطين والحجارة وكانت هناك خيمة لآدم عليه الصلاة والسلام وضعها الله من الجنة وكان ابوانوح عليه الصلاة والسلام مؤمنين واسم امه قيثوش بنت بركايل بن مخوايل بن اخنوخ وذكر ان مخشري ان اسم ام نوح شمحا بنت آتوش وارسل الله نوحا عليه الصلاة والسلام الى ولد قاييل ومن تابعهم من ولد شيث وهو ابن خسين سنة وقيل ابن ثلاثمائة وخسين سنة وقيل ابن ثمانين واربع مائة سنة واختلفوا في وقامه على قولين احدهما بالهند قاله مجاهد والثاني بارض بابل والكوفة قاله الحسن البصري وقال ابن جرير كان مولده بعد وفاة آدم بمائة سنة وست وعشرين سنة وقال مقاتل بينه وبين آدم الف سنة وبينه وبين ادريس مائة سنة وهو اول نبي بعد ادريس عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل اسمه السكن وقيل الساكن وقال السدي انما سمي سكتانا الارض سكنت به وقيل اسمه عبد الغفار ذكره الطبري وسمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه وقيل ان الله تعالى اوحى اليه لم نوح لكثرة بكائه فسمى نوحا ويقال انه نظر يوما الى كلب فيجب المنظر فقال ما قبح صورة هذا الكلب فانطقه الله عز وجل وقال يا سكن علي من عبت على النفس او على النقاش فان كان على النقاش فلو كان خلقي بيدي حسنته وان كان على النقاش فالعيب عليه اعتراض في ملكه فعلم ان الله تعالى انطقه ففاح على نفسه وبكى اربعين سنة قاله السدي عن اشياخه ومات نوح وعمره الف سنة واربع مائة سنة قاله ابن الجوزي في كتاب اعمار الاعيان وقيل الف وثلاثمائة سنة وقيل الف وسبعمائة وثمانين سنة قيل انه مات بقريّة الثمانين وهي القرية التي بناها عند الجودي الذي ارسيت عليه السفينة وهو بقرب موصل بالشرق حكاه هرون ابن المأمون وقال ابن اسحق مات بالهند على جبل يردو قيل بمكة وقال عبد الرحمن بن سابط قبر هود وصالح وشعيب ونوح عليهم الصلاة والسلام بين زمزم والركن والمقام وقيل مات ببابل وبلد بعلبك في البقاع قرية يقال لها الكرك فيها قبر يقال له قبر نوح ويعرف الان بركك نوح عليه الصلاة والسلام وقال ابن كثير واما قبره فروى ابن جرير والازرقى انه في المسجد الحرام وهذا اقوى واثبت من الذي ذكره كثير من المتأخرين من انه بلدة بالبقاع تعرف بركك نوح عليه الصلاة والسلام وقالوا ذكره الله في القرآن في مواضع فقبل في ثمانية وعشرين موضعا منها ما ذكره البخاري من قوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وتامم الآية فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم لما ذكر الله تعالى قصة آدم في اول السورة وهي سورة الاعراف وما يتعلق بذلك شرع في ذكر قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام الاول فالاول فابتدأ بذكر نوح عليه الصلاة والسلام فانه اول رسول بعثه الله الى اهل الارض بعد آدم عليه الصلاة والسلام وقال ابن اسحق لم يلق نبي من قومه من الاذي مثل نوح عليه الصلاة والسلام الا نبي قتل **ص** قال ابن عباس بادي الرأي ما ظهر لنا **ش** **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فقال الملا الذين كفروا من قومه ما الا ان ابشرا مئسا وما نراك اتبعك الا الذين هم ارادوا باذنه الرأي ثم فسر بادي الرأي بقوله ما ظهر لنا وقرئ بادي بالهمزة وتركه قال الرمحشمري انصبه على الظرف والاراذل جمع الارذل وهو الدون من كل شيء وقال الزجاج الاراذل الحاكة **ص** اقلعي امسحكي **ش**

اشار به الى ما في قوله تعالى باسماء اقلعي وفسر اقلعي بقوله امسكي وكذا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه واقلعي امر من الاقلاع واقلع الامر الكف عنه **ص** وفار النور نبع الماء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حتى اذا جاء امرنا وفار النور وفسر فار بقوله نبع الماء وفار من القور وهو الغليان والفوارة ما ينفور من القدر والنور اسم فارسي معرب لا تعرفه العرب اسما غيره قاله ابن دريد وقال ابن عباس النور بكل لسان عربي وعجمي وعنه انه تنور الملة وقال الحسن كان من حجارة وبه قال ابن مجاهد وابن مقاتل واختلفوا في موضعه فقال مجاهد كان في ناحية الكوفة وقال مقاتل كان تنور آدم وانما كان بالشام بموضع يقال له عين وردة وعن عكرمة فار النور بالهند **ص** وقال عكرمة وجه الارض **ش** اي قال عكرمة مولى ابن عباس النور وجه الارض **ص** كذا رواه ابن جرير من طريق ابي اسحق الشيباني عن عكرمة **ص** وقال مجاهد الجودي جبل بالجزيرة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واستوت على الجودي اي السفينة استقرت على الجبل الذي يسمى بالجودي وهو جبل بجزيرة ابن عمر في الشرق ما بين دجلة والفرات ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي شيح عنه وزاد تشاخصت الجبال يوم الفرق وتواضع هو الله عز وجل فلم يفرق وارسيت عليه سفينة نوح عليه السلام **ص** دأب مثل حال **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مثل دأب قوم نوح وفسر الدأب بالحال وهو العادة ايضا **ص** **باب** قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم الى آخر السورة **ش** اي هذا باب في ذكر سورة نوح عليه السلام وهي اثنتان وعشرون آية وما ثمان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعون حرفا وهذه الترجمة وقعت هكذا بعد قوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وهو رواية الاكثرين ولم يقع في رواية ابي ذر الآيات قول الله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه قوله ان انذر اي بأن انذر حذف الجار والمعنى انا ارسلنا نوحا الى قومه بأن قلنا له انذر اي ارسلناه بالامر بالانذار ويجوز ان يكون ان مفسرة لان الارسال فيه معنى القول قوله من قبل ان ياتيهم عذاب قيل عذاب الآخرة وقيل عذاب الطوفان والغرق وانما قال الى آخر السورة اشارة الى ان هذه السورة كلها في قضية نوح مع قومه **ص** وائل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري يا بات الله الى قوله من المسلمين **ش** هذه الآية ليست بموجودة في الكتاب عند اكثر الرواة وتام الآية هو قوله تعالى فعلى الله توكلت فاجعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمسة ثم اقضوا الي ولا تنظروا فان توليتم فاسألتكم من اجر ان اجري الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله عن بونس عن الزهري قال سالم وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فأتى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال ثم قال اني لمنذركوه وما من نبي الا انذر قومه لقد انذر نوح قومه ولكني اقول لكم فيه قول لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور **ش** مطابقته للترجمة في قوله لقد انذر نوح قومه وسيدان هو لقب عبد الله بن عثمان وتذكر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك وبونس هو ابن يزيد الميموني هو ابن عبد الله بن نوح و... **ص** **باب** في كتاب الجمل في باب ادائهم... **ص** **باب** في ذكر الدجال الى آخره ليس هناك نسوة ثم ذكر الدجال يعني به الدجال من خاتمه

والدجال فعال من ابنية المبالغة لكثرة الكذب فيه وهو من الدجل وهو الخلط والتليس والتويه  
 قوله اني لنذركموه من الانذار وهو التخويف وقد اكدت هذه الجملة بمؤكدات بكلمة ان واللام  
 وكون الجملة اسمية قوله لقد انذر نوح قومه اتماما لخصه بعد التعميم لانه اول نبي انذر قومه وهددهم  
 بخلاف من سبق عليه فانهم كانوا في الارشاد تربية الآباء الاولاد اولاه اول الرسل المشرعين شرع لكم  
 من الدين ما وصى به نوحا اولاه ابوالبشر الثاني وذريته هم الباقون في الدنيا لا غيرهم قوله انه  
 اعور وقد ورد فيه كلمات متنافرة وردانه اعور وفي رواية انها طافية وفي اخرى انه جاحظ العين كأنها  
 كوكب وفي اخرى انها ليست بباقية وفي اخرى انه اعور عين اليمنى وفي اخرى اعور عين اليسرى  
 وفي حديث حذيفة انه مسح العين عليها ظفيرة غليظة ووجه الجمع بين هذه الاوصاف المتنافرة  
 ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصح ان يقال لكل واحدة عوراء اذا لاصل  
 في العور العيب قوله وان الله ليس بأعور للتنزيه سبحانه وتعالى ص حديثا ابونعيم  
 حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة سمعت ابا هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا احذركم  
 حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه اعور وانه يحيى معه بمال الجنة والنار فالتى يقول انها  
 الجنة هي النار واني انذركم كما انذر به نوح عليه السلام قومه ش مطابقة للترجمة في قوله  
 كما انذر نوح عليه السلام قومه وابونعيم بضم النون الفضل بن دكين وشيبان ابن عبد الرحمن النخعي  
 ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن محمد بن رافع قوله بمثل الجنة اي بمثلها ويري  
 بمثل الجنة اي صورة الجنة قوله كما انذر وجه الشبه فيه الانذار المقيد بمجيئ المثال في صحبته والا فلا انذار  
 لا يختص به ص حديثا موسى بن اسماعيل حديثا عبد الواحد بن زياد حديثا الاعمش عن ابي صالح  
 عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحيى نوح وامته فيقول الله تعالى هل بلغت  
 فيقول نعم اي رب فيقول لامته هل بلغتكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول لنوح عليه السلام من  
 يشهدك فيقول محمد وامته فنشهدانه قد بلغ وهو قوله جل ذكره (وكذلك جعلناكم امة وسطا)  
 والوسط العدل ش مطابقة للترجمة في قوله يحيى نوح وامته والاعمش سليمان وابوصالح  
 ذكوان الزيات وابوسعيد سعيد بن مالك الخدري الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا  
 في التفسير عن يوسف بن راشد وفي الاعتصام عن اسحق بن منصور واخرجه الترمذي في التفسير  
 عن محمد بن بشار وغندرو عبد بن حديد وعن احدين منيع واخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم وعن  
 محمد بن المثني واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي كريب واحدين سنان واوله يحيى النبي ومعه الرجل  
 قوله اي رب يعني ياربى قوله لا ما جاءنا من نبي فان قلت قال الله تعالى اليوم ننحتم على افواههم  
 فكيف يشكهمون بذلك قلت في يوم القياسمة مواطن موطن يتكلمون فيه وموطن يسكتون قوله  
 فيقول محمد اي تشهد محمد وامته قوله فنشهد بنون المنكلم مع الغير قوله انه اي ان نوحا قد بلغ  
 اليهم ما امر به وباقي الحديث عند غيرهم قال فيقولون كيف تشهد علينا امة محمد ونحن اول الامم وهم  
 آخرهم فيقولون نشهد ان الله بعث النبي رسولا واتزل عليه الكتاب فكان فيما اتزل علينا خبركم  
 قوله والوسط العال ويقال وسطا خسارا و صفة بالاسم الذي هو وسط الشيء ولذلك استوى  
 فيه ام احاد والجمع والمذكر والمؤنث ص حديثا اسحق بن نصر حديثا محمد بن عبيد حدثنا  
 ابو حنيفة راي زرعة عن ابي هريرة قال قال الله تعالى عليه وسلم في دعوة فرغ اليه الذراع

وكانت تعجبه فنهس منها نهسة وقال اناسيد الناس يوم القيامة هل تدرون بمن يجمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد فيبصرهم الناظر ويسمعهم الداعي وتدومهم الشمس فيقول بعض الناس الاترون الى ما انتم فيه الى ما بلغكم الانتظرون الى من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس ابوكم آدم عليه الصلاة والسلام فيأتونه فيقولون يا آدم انت ابو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وامر الالئكة فسجدوا لك واسكنك الجنة الا تشفع لنا الى ربك الاترى ما نحن فيه وما بلغنا فيقول ربى غضب غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ونهاني عن الشجرة فصيته نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض وسماك الله عبدا شكورا اترى الى ما نحن فيه الاترى الى ما بلغنا الا تشفع لنا الى ربك فيقول ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسى نفسى ايتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتوني فاسجد تحت العرش فيقول يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعطه قال محمد بن عبيد لا احفظ سائر شئ ~~مطابقته للترجمة في قوله~~ فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدى البخارى وكان ينزل بالمدينة بباب سعد فالبخارى تارة يقول حدثنا اسحق بن نصر فينسبه الى جده وتارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر فينسبه الى ابيه وهو من افراده ومحمد بن عبيد الطنافسى الحنفى الا يادى الاحدب الكوفى وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياه آخر الحروف يحيى بن سعيد بن حيان التميمى وابوزرعة بضم الزاى وسكون الراء وبالعين المهملة واسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن محمد بن مقاتل وهنا عن اسحق بن نصر عن ابي اسامة واخرجه مسلم فى الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن نمير واخرجه الترمذى فى الزهد عن سويد بن نصر وفى الاطعمة عن واصل بن عبد الاعلى واخرجه النسائى فى الوليمة عن واصل بن عبد الاعلى مختصرا وفى التفسير بطوله عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه فى الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وسليمان بن محمد قوله فى دعوة بفتح الدال الى فى ضيافته وبكسر ها فى النسب وبضمها فى الحرب قوله فرفع اليه الذراع قال ابن التين والصواب رفعت وكذا فى الاصول رفعت الا انه جاء فى المؤنث الذى لا فرج له انه يجوز تذكيره والذراع مؤنثة ولذلك قال وكانت تعجبه قال وهذا على ما فى بعض النسخ يضم الذراع واما نصبها فبين ويكون رسول الله هو رافعها قوله تعجبه اى كانت الذراع تعجب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اعجابه لها ومحبتها لها لتعجبها وسرعة استمائها مع زيادة لذتها وحلاوة مذاقها وبعدها عن مواضع الاذى قوله فنهس اكثر الرواة على اهمالها وفى رواية ابن ماهان وابى ذر بالاعجام وكلاهما صحيح فالنهس بالمهملة الاخذ باطراف الاسنان وبالجمجمة الاخذ بالاضراس وقال القزاز النهس اخذ اللحم بالاسنان وقبل هو القبض على اللحم ونثره عند اكله وقال الاصمعى هما واحد وهو اخذ اللحم بالفم وخالفه ابو زيد فذكر ما ذكرناه قوله اناسيد الناس يوم القيامة اى الذى يفوق قومه ويفزع اليه فى الشدائد وخص يوم القيامة لارتفاع سودده وتسليم جميعهم له ولكون آدم وجيع ولده تحت لوائه ذكره عياض وقال الكرماني وتقيد سيادته يوم القيامة لا ينافى السيادة فى الدنيا وانما خصه به لان هذه القصة قصة يوم القيامة قلت اذا كان هو سيد يوم القيامة وهو اعظم من الدنيا فالاولى ان يكون سيدا فى الدنيا ايضا فان قلت قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخيروا بنى الانبياء



وقال لا تفضلوني على يونس عليه الصلاة والسلام قلت اجيب كان هذا قبل اعلامه بسيادة ولد  
آدم والفضائل لا تفسخ اجاما فبقيت القبلية او الذي قال في يونس من باب التواضع وقد قيل ان المنع  
في ذات النبوة والرسالة فان الانبياء فيها على حد واحد اذهى شيئا واحدا يتفاضل وانما التفاضل في زيادة  
الاحوال والكرامات والرتب والاطاف قواهم في صعيد واحد ارض واسعة مستوية فيصيرهم  
الناظر اى يحيطهم بصرا الناظر لا يخفى عليه منهم شيئا لاستواء الارض وعدم الحجاب و يروى  
فينفذهم البصر بفتح الباء وبالنال المجبة على الاكثرين و يروى بضم الباء وقال ابو عبيد دعناه  
بنفذهم بصرا الرحمن حتى يأتى عليهم كلهم قلت هو كذابة عن استيعابهم بالعلم والله لا يخفى عليه شيئا  
والصواب قول من قال فيصير الناظر من الخلق ومن ابي حاتم انما هو بدال مهمة اى يبلغ اولهم  
وآخرهم وقال ابن الاثير والصحيح فتح الباء مع الاعجام قوله ويسمعهم بضم الباء من الاسماع قوله  
الى ما بلغكم بدل من قوله الى ما انتم فيه قوله الانتظرون كلمة لا في الموضعين للعرض والتخصيص  
وهى بفتح الهمزة وتخفيف اللام قوله من روحه الاضافة الى الله لتعظيم المضاف وتشريفه  
كقوله عبد الخليفة كذا قوله وما بلغنا بفتح العين هو الصحيح لانه تقدم ما بلغكم ولو كان بسكون  
العين لقال بلغهم وقيل بالسكون وله وجه قوله ربي غضب المراد من الغضب لازمه وهو ارادة  
ايصال العذاب وقال النووي المراد من غضب الله ما يظهر من انتقامه فيمن عصاه وما يشاهده اهل  
الجمع من الاحوال التي لم تكن ولا يكون مثلها ولا شك انه لم يقع قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده  
مثله قواهم نفسى نفسى اى نفسى هى التي تستحق ان يشفع لها اذ المبتدأ والخبر اذا كانا متعديين فالمراد بعض  
اولادهم او قوله نفسى نفسى مبتدأ والخبر محذوف قوله اذهبوا الى نوح بيان لقوله اذهبوا الى غيرى قوله انت  
اول الرسل انما قالوا له كذلك لانه آدم الثانى اولاته اول رسول هلك قومه اولان آدم ونحوه خرج بقوله الى  
اهل الارض لانها لم تكن لها اهل حينئذ اولان رسالته كانت بمنزلة التربة للاولاد وفي التوضيح قولهم  
انت اول الرسل الى اهل الارض هو الصحيح قاله الداودى وروى ان آدم نبى مرسل روى في ذلك  
حديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو نبى وليس برسول وقيل رسول وليس نبيا  
انتهى وقال ابن بطال آدم ليس برسول نقله عنه الكرمانى قلت الصحيح انه نبى رسول وقد نزل  
عليه جبريل وانزل عليه صحفا وعلم اولاده الشرايع وقول ابن بطال غير صحيح واماقول من قال  
انه رسول وليس بنبي فظاهر الفساد لان كل رسول نبى ومن لازم الرسالة النبوة قوله اما ترى  
بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهى حرف استفتاح بمنزلة الاوكة الابعدها للعرض والتخصيص قوله  
اتوا السبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك بقوله فيأتونى  
اصله فيأتونى وحذف النون الجمع بلا جازم ولا ناصب لعة قوله تشفع على صيغة المجهول من  
التشفيع وهو قبول الشفاعة قوله قال محمد بن عبيد لا احفظ سائر اى سائر الحديث اى باقيه  
لانه مطول علم من سائر الروايات وقديمتها غيره وحفظه حتى قال ابن التين وقول نوح اتوا النبى  
وهم انا دلهم علم ابراهيم عليه الصلاة والسلام و ابراهيم دلهم على موسى عليه الصلاة والسلام  
وموسى دلهم على عيسى عليه الصلاة والسلام وعيسى دلهم على نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
فيؤذوا كذا قوله رحمة الله انهم من آدم الى نوح الفسنة وكذا الى كل نبى حتى يأتوا نبينا محمدا  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرسل يوم القيامة على منابر والعباء العاملين على كراسى وهم رؤساء

اهل المحشر ومن يشفع للناس رؤساء اتباع الرسل واول الشفعاء يوم القيامة نبينا محمد صلى الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم \* فان قلت روى ابو الزعراء عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه نبياكم رابع  
اربعة جبريل ثم ابراهيم ثم موسى او عيسى ثم نبياكم قلت قال البخاري ابو الزعراء لا يتابع عليه والمشهور  
المعروف ان نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اول شافع **ص** حدثنا نصر بن علي بن  
نصر اخبرنا ابو احمد عن سفيان عن ابى اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله ان رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم قرأ فهل من مدكر مثل قراءة العامة **ش** وجه ذكر هذا هنا لمناسبة بينه وبين  
قوله في الترجمة في الآية الثانية وتذكرى بآيات الله واصل مدكر من الذكر كانه من عن قريب  
ونصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدي البصري يكنى ابا عمرة وابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير  
ابن عمر بن درهم الزبيري وسفيان هو الثوري ابو اسحق عمر بن عبد الله السديعي والاسود بن يزيد من الزيادة  
النخعي وعبد الله ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن عمر بن  
الحوضي وعن مسدد عن يحيى وعن عبد الله عن ابيه وعن محمد عن غندر اربعتهم عن شعبة  
وفي احاديث الانبياء ايضا عن محمود بن غيلان وعن خالد بن يزيد عن اسرائيل وعن ابي نعيم عن زهير  
وفي التفسير ايضا يحيى عن وكيع واخرجه مسلم في الصلاة عن احمد بن يونس وعن ابن المثني واخرجه  
ابو داود في الحروف عن حماد بن عمار واخرجه الترمذي في القراءات عن محمود بن غيلان به واخرجه  
القسائي في التفسير عن عمرو بن علي **قوله** فهل من مدكر واوله قوله تعالى ولقد تركنا آية فهل من مدكر  
فكيف كان عذابي ونذراي ولقد تركنا السفينة آية عبرة حتى نظرت اليها وائل هذه الامة نظرا وكذا  
من سفينة كانت بعدها صارت رمادا وقال قتادة القاه الله بارض الجزيرة وقيل على الجودي دهر  
طويلا حتى نظرت اليها وائل هذه الامة فهل مدكر متعظ معتبر وخائف مثل عقوبتهم فكيف كان عذابي  
ونذراي انذاري استفهام تعظيم لما مضى وتخويف لمن لا يؤمن بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله**  
مثل قراءة العامة يعني قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالادغام واهمال الدال كما هو القراء  
المشهورة التي يقرؤها السبعة لا بفك الادغام ولا بالمجعة كما قرأ الشواذ قلت اصل مدكر الذي هو  
يضم الميم وتشديد الدال المهملة وكسر الكاف مذكر لانه من الذكر بالذال المجعّة فقل ذكر الى باب  
افعل فصار اذ تكرر واسم الفاعل منه مذكر **تلبت التاء** دال المهملة فصار مذكرا بالذال المجعّة ثم المهملة  
فابدلت المجعّة دال المهملة ثم ادغمت الدال في الدال فصار مذكرا وقال الفراء حدثني الكسائي عن اسرائيل  
والعزمي عن ابى اسحق عن الاسود فقال قلنا لعبد الله فهل من مدكر او مذكر يعني بالدال المهملة او بالذال  
المجعة فقال قرأتني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالدال يعني بالمهملة **ص** باب \* وار  
الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون الله ان دعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم  
الاولين فكذبوه فانهم لمحضرون الاحياء الله المخلصين وتركنا عليه في الآخرين سلام على الياسين  
انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين **ش** اي هذا باب معقود فيه قوله تعالى وان  
الياس الى آخره الياس هو ابن تسي بن قحاص بن العيزار بن هرون بن عمران قاله ابن اسحق وعن ابن  
عباس الياس بن ياسين بن العيزار بن هرون وبه قال مقاتل وحكى الثعلبي عن ابن مسعود ان الياس هو  
ادريس كان يعقوب هو اسرائيل قال عكرمة وكذا في مصنف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين  
وقيل هو بني من انبياء نبي اسرائيل وعن ابن عباس هو عم اليسع وقال آخرون بعث الله الى بني اسرائيل

بعدمهلك حزقيل وقال وهب ان الله لما قبض حزقيل وعظم في بني اسرائيل الاحداث ونسوا ما كان من عهد الله اليهم حتى نصبوا الاوثان وعبدوها فبعث الله اليهم الياس رسولا وكان الياس مع ملك من ملوك بني اسرائيل اسمه اجاب وله امرأة اسمها ازبيل وكان يسمع منه ويصدقه وكان بنو اسرائيل قد اتخذوا صنما يقال له بعل وقال ابن اسحق سمعت بعض اهل العلم يقول ما كان بعل الامراة يعبدونها من دون الله فجعل الياس يدعوهم الى الله وهم لا يسمعون منه شيئا الا ما كان من ذلك الملك ثم انه قال يوما لاياس والله ما اري ما تدعو اليه الا باطلا والله ما ادرى فلانا ولا نافع دملوكا مثله من ملوك بني اسرائيل متفرقون بالشام يعبدون الاوثان الاعلى مثل مانحن عليه يا كلون ويشربون ما ينقص دنياهم فيزعجون ان الياس استرجع ثم رفضه وخرج عنه وفعل ذلك الملك ما فعل اصحابه من عبادة الاوثان فقال الياس اللهم ان بني اسرائيل قد ابوا الا الكفر فذكر لي انه اوحى اليه انا جعلنا امرارزاقهم بيدك حتى تكون انت الذي تأذن لهم في ذلك فقال الياس اللهم امسك عنهم المطر فحبس عنهم ثلاث سنين حتى هلكت المواشي والهوام والشجر ولم ادع عليهم استخفى شفقة على نفسه منهم فكان حيث ما كان وضع له رزق وكانوا اذا وجدوا ريح الخبز في مكان قالوا لقد دخل الناس هذا المكان فيطلبونه ويلقى اهل ذلك المنزل منهم ثمرا ثم انه استأذن الله في الدماء لهم فأذن له فجاءهم فقال ان كنتم تجيبون ان الذي ادعوكم اليه هو الحق وانكم على باطل فاخرجوا او نأثمكم وما تعبدون واجأروا اليهم فان استجابوا لكم فهو كما تقولون وان هي لم تفعل علمت انكم على باطل وادعو الله تعالى ان يفرج عنكم ما انتم فيه قالوا انصفت فخرجوا بأوثانهم فدعوها فلم تستجب لهم ففروا ما هم عليه من الضلالة ثم سألوا الياس الدماء فدعا ربه قال فطروا بساعتهم فحسنت بلادهم فلم يترفوا ولم يرجعوا واقاموا على اخبت ما كانوا عليه فدعا الله تعالى ان يقبضه فكساه الريش والبسه النور وقطع عنه لذة الطعام والمشرب فكان انسيا ملكيا ارضيا سماويا يطير مع الملائكة وذكرا لهماكم عن انس <sup>مصححاته</sup> اجتمع مع سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض السفرات وخالفه ابن الجوزي في تصحيحه قوله اذ قل اي اذ كرحين قال الياس لقومه الاتقوا عذاب الله لايمان به قوله ادعوا بعلاي تعبدون بعلوا وهو اسم لصنم كان لهم يعبدونه فلذلك سميت مدينتهم بعلبك وقال مجاهد وعكرمة وقادة والسدي البعل الرب بلغة اهل اليمن وهي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وكان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجه قنوا به وعظموه وله اربعمائة سادن جعلوهم انبياء فكان ابليس لعنه الله تعالى يدخل في جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام قوله وتذرون اي تتركون الله احسن الخالقين فلا تعبدون الله ربكم قرأ حزة والكسائي وخلف ويعقوب الله بالنصب وينصون ربكم ورب آبائكم على البدل والباقون رفعها على الاستيفاء قوله فكذبوه اي الياس قوله فانهم لحضرون في العذاب والبار الاعباد الله المخلصين من قومه فانهم نجوا من العذاب قوله سلام على الياسين قرأ ابن عامر ونافع ويعقوب آل ياسين بالمد والباقون الياسين بالقطع والقصر فن قرأ آل ياسين بالمد فانه اراد آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل اراد آل الياس وهو البني بسياق الآية ومن قرأ الياسين فقد قيل انها لغة في الياس مثل اسماعيل واسماعيل وميكائيل وميكائين وقال الزمخشري قرئ على الياسين وادريسين وادريس على انها لغات في الياس وادريس ولعل زيادة الياء والنون في السريانية معنى وعن بعضهم انه قرئ الياس بترك الهزة في الف الياس

ويجعل الالف واللام داخلين على ياس للتعريف ويقولون كان اسمه ياس فدخلت عليه الالف واللام  
 ص ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله تعالى عنهم ان الياس هو ادريس ش  
 ذكره معلقا بصيغة التريض ووصل تعليق عبد الله بن مسعود عبد بن حديد وابن ابي حاتم عنه وتعليق ابن  
 عباس وصله جرير في تفسيره عن الضحاك عنه واستدل بهذا ابن العربي ان ادريس لم يكن جد النوح  
 عليه السلام وانما هو من بني اسرائيل لان الياس قد ورد انه من بني اسرائيل واستدل على ذلك ايضا  
 بقوله عليه السلام للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح  
 ولو كان من احدا جداده لقال له كما قال له آدم و ابراهيم عليهما السلام بالابن الصالح قيل يمكن انه قال  
 ذلك على سبيل التواضع والتلطف وقد ذكرنا عن قريب كيف ساق ابن اسحق نسبة الكريم وفيه  
 ادريس وهو خوخ وهو المشهور عند الجمهور ص ماب ذكر ادريس عليه السلام  
 ش اي هذا باب في بيان ذكر ادريس عليه الصلاة والسلام وقد سقط هذا الباب في رواية ابي ذر  
 ص وهو جد ابي نوح ويقال جد نوح عليه السلام ش اي ادريس جد ابي نوح لان نوحا  
 ابن ملك بن متوشلخ بن خنوخ وهو ادريس قوله ويقال جد نوح هذا ليس بشي لان جد نوح هو متوشلخ  
 المهم الا اذا اطلق على جد ابي نوح فانه جد نوح مجازا وهذا ليس بموجود في غالب النسخ ص  
 وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا ش وقول الله مجرور عطفا على ذكر ادريس اي  
 وفي بيان ذكر قول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا اي رفعنا ادريس مكانا عليا وهو السماء الرابعة  
 واستشكل بعضهم بان غيره من الانبياء ارفع مكانا وهذا الاستشكل ليس بشي لانه لم يذكر انه اعلى من  
 كل احد واجاب بعضهم بأن المراد منه انه لم يرفع الى السماء من هو حي غيره ورد بان عيسى عليه الصلاة  
 والسلام ايضا قد رفع وهو حي قلت هذا الرد موجه على القول الصحيح بأنه رفع وهو حي واما على  
 قول من يأخذ بظاهر قوله تعالى اتى متوفيك ورافعك الى لا يرد الرد المذكور ص حدثنا عبدان  
 اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري (ح) وحدثنا احمد بن صالح حدثنا عيسى حدثنا يونس  
 عن ابن شهاب قال انس بن مالك كان ابو ذر يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى وسلم قال فرج سقف بيتي  
 وانا بمكة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب بمثل  
 حكمة واما نافع فرغها في صدرى ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جبريل  
 لخازن السماء افتح قال من هذا قال جبريل قال معك احد قال معي محمد قال ارسل اليه قال نعم فافتح فلما علونا  
 السماء اذ ارجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة فاذا نظر قل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال  
 مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا يا جبريل قال هذا آدم وهذه الاسودة عن يمينه وعن شماله  
 نعم بنيه فاهل اليمن منهم اهل الجنة والاسودة التي عن شماله اهل النار فاذا نظر قبل يمينه  
 ضحك واذا نظر قبل شماله بكى ثم صرح بي جبريل حتى اتى السماء الثانية فقال له خازنها مثل ما قال الاول  
 ففتح قال انس فذكر انه وجد في السموات آدم و ادريس وموسى وعيسى و ابراهيم عليهم الصلاة  
 والسلام ولم يثبت كيف منازلهم غير انه قد ذكر انه وجد آدم في السماء الدنيا و ابراهيم في السادسة  
 فلما مر جبريل بادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا ادريس ثم مررت  
 بموسى فقال مرحبا بالابي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى  
 فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال عيسى ثم مررت بابراهيم فقال



والى ماداخاهم هودا اى وارسلنا الى عاد اخاهم هودا قال الزمخشرى اخاهم واحدا منهم وقال مقاتل اخوهم فى النسب لافى الدين وكان عاد الذى تسمت القبيلة به ملكهم وكان يعبد القمر وطال عمره فرأى من صلبه اربعة آلاف ولد وتزوج الف امرأة وهو اول من ملك الارض بعد نوح عليه السلام وعاش الف سنة ومات سنة ولما مات انتقل الملك الى اكبر ولده وهو شديد بن عاد فأقام خمسمائة سنة وثمانين سنة ثم مات فانتقل الملك الى اخيه شداد بن عاد وهو الذى بنى ارم ذات العماد وكانت قائل عاد التى تسمت به قدملكوا الارض بقوتهم واقتخروا وقالوا من اشد مناقرة فلما كثر طغيانهم بعث الله اليهم هودا وهو قوله تعالى (والى ماد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان انتم الا مفترون) يعنى تفترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء **ص** وقوله اذ انذر قومه بالاحقاف الى قوله كذلك نجى القوم الجرمين **ش** وقوله بالجر عطف على قوله قول الله تعالى واوله واذكر اخا عاد اذا نذر قومه بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه الاتعبدوا الا الله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا اجثنا لنا فكننا عن آلهتنا فأتينا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله والبلغكم ما ارسلت به ولكنى اراكم قوما تجهلون فلما رأوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا ترى الامساكنهم كذلك نجى القوم الجرمين وقوله واذكر يعنى يا محمد وقوله اخا عاد اى فى النسب لا فى الدين قوله بالاحقاف جمع حقف بكسر الحاء وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اعوجاج من احقوفا شئ اذا اعوج وعن ابن عباس الاحقاف واذين عمان ومهرة وعن مقاتل كان منازل عاد باليمن فى حضر موت بموضع يقال لها مهرة اليها تنسب الجمال المهرية وعن الضحاك الاحقاف جبال بالشام وعن مجاهد هى ارض حمى وعن قتادة ذكر لنا ان عاد كانوا احبا باليمن اهل رمال مشرفين على البحر بأرض من بلاد اليمن يقال لها الشجر وعن الخليل هى الرمال العظام وعن الكلبي احقاف الجبل مانصب عليه الماء زمان الفرق كان ينضب الماء ويبقى اثره وقوله النذر جمع نذر بمعنى مذر وقوله من بين يديه ومن خلفه المعنى مضت المنذرون من بين يديه اى من قبل هود ومن خلفه والمعنى ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا فى زمانه والذين يعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره وقوله الاتعبدوا يعنى انذارهم بقولهم ان لاتعبدوا الا الله وحده لا شريك له وقوله انى اخاف الى آخر الآية كلام هود وقوله قالوا اى قوم هود وقوله لتأفكسا اى لتصرفنا عن آلهتنا الى دينك وهذا لا يكون وقوله فأتينا خطاب لهود اى هات لنا من العذاب الذى توعدنا به على الشرك ان كنت من الصادقين فيما تقول وقوله قال اى هود انما علم عند الله بوقت مجئ العذاب لا عندى والبلغكم ما ارسلت به اى الذى امرت بتبليغه اليكم وليس فيه تعيين وقت العذاب ولكنكم جاهلون لاتعلمون ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لاعتراضين ولا سائلين غير ما اذن لهم فيه وقوله فلما رأوه اى فلما رأوا ما يوعدون به قالوا هذا عارض اى سحاب عرض فى افق السماء بمطر لنا منه قال هود بل هو ما استعجلتم به هى ريح فيها عذاب اليم تدمر اى تهلك كل شئ من نفوس عاد واما الههم باذن ربها وقوله فأصبحوا لا ترى قرأاصم وحزة ويعقوب ترى بضم التاء ورفع مساكنهم قال الكسائى عنه لا ترى شئ الا مساكنهم وقال الفراء لا ترى الناس لانهم كانوا تحت الرمل وانما ترى مساكنهم لانها قائمة رقا

الباقيون بفتح التاء ونصب مساكنهم على معنى لا ترى يا محمد الامساكنهم قواله كذلك تجزي القوم  
 الجرمين اي من اجرم مثل جرمهم وهذا تحذير لمشركي العرب « ومختصر قصة هود انه عليه الصلاة  
 والسلام لما دعا على قومه ارسل الله الريح عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اي متتابعة ابتدأت  
 خدوة الاربعاء وسكنت في آخر الثامن واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها  
 الاماييلن الجلود وتلذذ النفوس عن مجاهد كان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى ولما جاء امرنا  
 نجينا هودا ولذين آمنوا معه فكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن في بيته اهلكته  
 في البراري والجبال وقال السدي لما رأوا ان الابل والرجال تطير بين السماء والارض في الهواء  
 تبادروا الى البيوت فلما دخلوها دخلت الريح وراهم فاخرجتهم منها ثم اهلكتهم ثم ارسل الله عليهم  
 طيرا سودا فقتلتهم الى البحر فالتهم فيه ثم ان هودا عليه الصلاة والسلام بقي بعد هلاك قومه ماشاء الله ثم  
 مات وعمره مائة وخسون سنة وحكى الخطيب عن ابن عباس انه عاش اربعمائة وستين سنة وكان بينه وبين  
 نوح ثمانمائة سنة وستين سنة - واختلفوا في اي مكان توفي فقيل بارض الشجر من بلاد حضرموت  
 وقبره ظاهر هناك ذكره ابن سعد في الطبقات وعن عبد الرحمن بن سابط بن الركن والمقام  
 وزعم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم الصلاة والسلام  
 في تلك البقعة وقيل يجامع دمشق في حائط القبلة يزعم بعض الناس انه قبر هود والله اعلم وقال  
 ابن الكلبي لم يكن بين نوح وابراهيم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا هود وصالح **ص**  
 فيه عن عطاء وسليمان عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي في  
 هذا الباب روى عن عطاء بن ابي رباح روى هذا التعليق البخاري في باب ما جاء في قوله وهو الذي  
 ارسل الرياح عن مكى بن ابراهيم عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 الحديث قوله وسليمان اي وعن سليمان بن يسار عن عائشة ووصل هذا التعليق في تفسير سورة  
 الاحقاف وقال حدثنا احمد بن وهب اخبرنا عمرو بن ابي النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن  
 عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضاحكا  
 حتى ارى منه لهواته الحديث **ص** باب **ق** قول الله عز وجل واما اعداؤهم فاهلكوا بريح  
 صرصر شديدة مائة قال ابن عينة عنت على الخزان سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما  
 متتابعة فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية اصولها فهل ترى لهم من باقية بقية **ش**  
 اي هذا باب في بيان تفسير قول الله تعالى واما اعداؤهم فاهلكوا بريح صرصر مائة سخرها عليهم سبع  
 ليال وثمانية ايام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية  
 قوله واما اعداؤهم طع على ما قبله وهو قوله فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية وقصة عاد مرت  
 في الباب السابق وقد مر البخاري الصرصر بقوله شديدة مائة وعاتية من هتايعتو حتوا  
 اذا جاوز الحد في الشيء ومنه العاتى هو الذي جاوز الحد في الاستكثار قوله قال ابن عينة اي  
 سفاهة من عبيد تست اي الريح على انها ان يتم الله جميع خازنها الاثكة المؤكاد بالريح معنى  
 صرصر عاتية فلهذا **ص** باب القار وبل عتية على غزائها فخرجت بلا كيل ولا وزن وعن ابن  
 عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الله تعالى فتممة من ريح الابدكيال ولاقطرة من مطر  
 الامة الايام عار يوم نوح طغى على انحران فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل الصرصر شديدة

الصوت لها صرصر وقيل صرصر باردة من الصرصر كأنها التي كرر بها الرد وأكثرهم يعمق بشفة  
 بردها قوله سخرها يعني أرسلها أو سلطها عليهم والتسخير استعمال لشيء بالاعتقاد قوله حسوما  
 فسرده البخاري بقوله متتابعة وكذا فسرده أبو عبيدة وقال الضحاك كاملة لم تنقر عنهم حتى افتمهم وقال  
 عطية شوما كأنها حسمت الخير عن أهلها وقال الخليل قطع الدابرهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم  
 الرضاع وقال النضر بن شميل حسمهم قطعهم وانتصاب حسوما على الحال قال الزمخشري أما جمع  
 حاسم كشهود جمع شاهد وأما مصدر كالكفور والشكور فإن كان جمعا يكون حالا يعني حاسمة وإن كان  
 مصدرا يكون منصوبا بفعل مضمر أي يحسم حسوما بمعنى استأصل استبصلا أو يكون صفة كتركت  
 ذات حسوم أو يكون مفعولا له أي سخرها عليهم للاستبصال قوله فترى القوم فيها أي في تلك الأيام  
 واليالي وقيل في الرمح وقيل في بيوتهم قوله صرعى جمع صريع يعني ساقط قوله كأنهم أعجاز نخل  
 أي جذوع نخل وقيل أصول نخل وهو ما بقي على المكان بعد قطع الجذع قوله خاوية أي ساقطة  
 وشبههم بأعجاز نخل لعظم أجسامهم قيل كان طولهم اثني عشر ذراعا وقال أبو حنيفة طول كل رجل  
 منهم كان سبعين ذراعا وعن ابن عباس ثمانين ذراعا وقال الكلبي كان طولهم مائة ذراع وأقصرهم  
 ستين ذراعا وقال وهب بن منبه كان رأس أحدهم مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل تخرج فيها السباع  
 وكذلك مناخرهم وقيل خاوية خالية الأصوات من الحياة وقيل خاوية من الاحشاء لأن الرمح  
 أخرجت ما في بطونهم قوله فهل ترى لهم من باقية أي من بقية أو من نفس باقية وقيل الباقية مصدر  
 كالعاقبة أي فهل ترى لهم من بقاء **ص** حدثنا محمد بن عرعة حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد  
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدور **ش**  
 مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عرعة بن البرند الباجي السامي البصري مات سنة ثلاث عشرة  
 ومائتين والحكم بفتح الحين ابن عتبة مصغر عتبة الباب والحديث مضى في كتاب الاستسقاء في باب قول  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فإنه أخرجه هناك عن مسلم عن شعبة عن الحكم  
 إلى آخره نحوه **ص** قال وقال ابن كثير عن سفيان عن أبيه عن أبي نعم عن أبي سعيد رضي الله  
 تعالى عنه قال بعث علي رضي الله تعالى عنه إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذهبية فقسمها بين  
 الأربعة الأقرع بن حابس الحنظلي ثم الجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم أحد بني نبهان  
 وعلقمة بن علاثة العامري ثم أحد بني كلاب ففضبت قريس والأنصار قالوا يعطى صنايد أهل نجد  
 ويدعنا قال نعم أنألهم فأقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين فأتى الجين كثر الحمية مخلوق فقال  
 اتق الله يا محمد فقال من يطع الله أذعنصيت أيا مني الله على أهل الأرض فلا تأمنوني فسأله رجل قتله أحسبه  
 خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه فغصه فلما ولي قال إن من ضئضئي هذا أو في عقب هذا قوم يقرؤون القرآن  
 لا يجاوز حناجرهم يرقون من الدين مروق الدسم من الرمية يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل  
 الأوثان لئن أنا دركتهم لأقتلنهم قتل عاد **ش** مطابقته للترجمة في قوله لأقتلنهم قتل عاد فإن  
 قلت كيف المطابقة وعاد أهل كوابرج صرصر قلت التقدير كقتل عاد والتشبيه لا عموم له والغرض منه  
 استبصالهم بالكيفية كاستبصال عاد لأن الإضافة في قتل عاد إلى المفعول فإن قلت إذا كان من الإضافة  
 إلى الفاعل يكون المراد القتل الشديد القوي لأنهم كانوا مشهورين بالعدو والقوة وعلى التقديرين  
 المراد استبصالهم بأي وجه كان وليس المراد التعيين شيء **هـ** ذكر رجاله **هـ** وهم خمسة الأول



ابن كثير ضد القليل وهو محمد بن كثير ابو عبد الله العبدى البصرى \* الثانى سفيان الثورى \* الثالث ابوه  
سعيد بن مسروق بن حبيب الثورى الكوفى \* الرابع ابن ابى نعيم بضم النون وسكون العين المهملة البجلي  
واسم الابن عبد الرحمن ابو الحكم البجلي الكوفى العابد وكان من عباد اهل الكوفة ممن يصبر على الجوع  
الدائم اخذه الجحاج ليقتله وادخله بيتا ظما وسد الباب خمسة عشر يوما ثم امر بالباب ففتح ليخرج  
ويدفن فدخلوا عليه فاذا هو قائم يصلى فقال له الجحاج سر حيث شئت واما اسم ابى نعيم فاقفت عليه  
\* الخامس ابوسعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك بن سنان الانصارى \* ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه  
غيره \* اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن محمد بن كثير مختصرا وفى التوحيد بتامه عن قبيصة بن  
عقبة وفى التوحيد ايضا عن اسحق بن نصر وفى المغازى عن قتبية واخرجه مسلم فى الزكاة عن قتبية  
به وعن هناد بن السرى وعن عثمان بن ابى شبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابوداود فى السنة  
عن محمد بن كثير به واخرجه النسائى فى الزكاة وفى التفسير عن هناد به وفى المحاربة عن محمود بن غيلان  
مؤذرا \* قوله قال وقال ابن كثير اى قال البخارى وقال محمد بن كثير كذا روى هنا معلقا ورواه فى تفسير  
براهة بقوله حدثنا محمد بن كثير فوصله لكنه لم يسقه بتامه وانما اقتصر على طرف من اوله وابن كثير  
هذا هو احمد شايع البخارى روى عنه فى الكتاب فى مواضع وروى مسلم عن عبد الله الدارمى عنه  
عن اخيه حديثا فى الرويا قوله بذهبية بالتصغير قال الخطابى انما انتهى على نية القطعة من الذهب وقد  
يؤنث الذهب فى بعض اللغات وقال ابن الاثير قيل هو تصغير على اللفظ وفى رواية مسلم بعث على رضى الله  
تعالى عنه وهو باليمن بذهبية فى تربتها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووى هكذا هو  
فى جميع نسخ بلادنا بذهبية بفتح الذال وكذا نقله القاضى عن جميع رواة مسلم عن الجلودى قال وفى رواية  
ابن ماهدان بذهبية على التصغير وقال ابن قرقول قوله بعث بذهب كذا الرواية عن مسلم عندا كثر شيوخنا  
ويقال الذهب يؤنث والمؤنث الثلاثى اذا صغر الحق فى تصغيره الهاء نحو فريسة وشجيرة قوله قسمها  
بين الاربعة اى بين اربعة انفس وفى رواية مسلم قسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اربعة  
نفر قوله الاقرع بن حابس يجوز الرفع والجرا ما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اى احدهم الاقرع  
واما الجرف فعلى انه وما بعده من المعطوف بدل من الاربعة اوبيان والاقرع بفتح الهمزة وسكون القاف  
وبالراء وبالعين المهملة ابن حابس بالخاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالسين المهملة ابن حقال بن محمد  
ابن سفيان بن مجاشع المجاشعى الدارمى احد المؤلفة قلوبهم قال ابن اسحق الاقرع بن حابس التميمى قدم على  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع عطار بن حاجب فى اشراف بنى تميم بعد فتح مكة وقد كان  
الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن شهدا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحنينا والطائف  
وقال ابن دريد اسم الاقرع فراس وفى التوضيح بخط منصور بن عثمان الخابورى الصواب حصين وقال ابو  
عمر فى باب الهاء من الاستيعاب فراس بن حابس اظنه من بنى العنبر قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فى وفد بنى تميم وفى التوضيح فى كتاب لطائف المعارف لابي يوسف كان الاقرع اصم مع قرعه  
وعوره وفى الكامل كان فى صدر الاسلام سيد خندف وكان محله فيها محل عينة بن حصن فى قيس  
وقال المرزبانى هو اول من حرم الفهار وكان يحكم فى كل موسم وقال الجاحظ فى كتاب العرجان انه  
كان من اشرافهم واحدا لفرسان الاشراف سائر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرجعه من فتح  
مكة وقال ابو عبد الله كان اعرج الرجل اليسرى قتل باليرموك سنة ثلاث عشرة مع عشرة من بنيته

وقال ابن دريد استعمله عبدالله بن عامر بن كريز على جيش انقذه الى خراسان فاصيب بالجوزجان  
 قوله الخنظلي ثم المجاشعي الخنظلي نسبة الى خنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم والمجاشعي نسبة الى مجاشع  
 ابن دهم بن مالك بن خنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم قوله وعيينة بن بدر امي الثاني من الاربعة عيينة  
 مصغر عينة ابن بدر وفي مسلم عيينة بن حصن قلت بدرجده وحصن ابوه ففي رواية البخاري ذكره  
 منسوباً الى جده وفي رواية مسلم ذكره منسوباً الى ابيه حصن بن بدر بن عمر بن حويرة بن لؤذان بن  
 ثعلبة بن عدى بن فزارة بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان قوله الفزاري بفتح الفاء وتخفيف  
 الزاي وبالراء نسبة الى فزاراة المذكورة في نسبه وفي التوضيح عيينة اسمه حذيفة بن حصن بن حذيفة  
 ابن بدر ولقب عيينة لانه طعن في عينه وكنيته ابو مالك اسلم قبل الفتح وارتد مع طليحة بن خويلد وقاتل  
 معه وتزوج عثمان بابنته وهو عريق في الرياسة وهو المقول فيه الاحق المطاع قوله وزيد الطائي  
 وفي مسلم وزيد الخير الطائي ثم احدي بن نهبان قال النووي قال في هذه الرواية زيد الخير الطائي كذا  
 هو في جميع النسخ الخير بالراء وقال في رواية زيد الخليل باللام وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان  
 يقال له في الجاهلية زيد الخليل فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد الخير لانه لم يكن في العرب اكثر  
 من خيله وقال ابو عبيد وكان له شعر وخطابة وشجاعة وكرم توفي لما انصرف من عند رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالحجى وقيل توفي في آخر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقال ابو عمر زيد الخليل  
 هو زيد بن مهلهل بن زيد بن منبه الطائي قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة تسع  
 وسماه رسول الله عليه السلام زيد الخير واقطع له ارضين في ناحيته يكنى ابا منذر وفي كتاب ابى الفرج  
 توفي بماء الحرم يقال له فردة وقيل لما دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرح له متكافاً عظم  
 ان يتكى عليه بن بدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فردة فاعاده ثلاثاً وعلمه دعوات كان يدعو  
 بها فيعرف بها الاجابة ويستسقى فيسقى وقال يارسول الله اعطني مائة فارس اغزوهم على الروم فلم  
 يلبث بعد انصرافه الا قليلا حتى حم ومات وكان في الجاهلية اسرا من بنى الطفيل وجزنا صيته ثم اعتقه  
 وقال ابن دريد وكان لا يدخل مكة الا معتمدا من خيفة النساء عليه قوله ثم احدي بن نهبان بفتح النون  
 وسكون الباء الموحدة نهبان هو ابن اسودان بن عمرو بن الغوث بن طي قال الرشاطي من بنى نهبان  
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن مهلهل بن زيد بن منبه بن عبد رضاء بن مخنلس  
 ابن ثوب بن مالك بن نابل بن اسودان بن نهبان كان من اجل الناس واتهم ولما قدم على رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال له من انت قال انا زيد الخليل قال انت زيد الخير قوله وعلقمة بن علاثة  
 بضم العين المهملة وتخفيف اللام وبالثاء المثناة ابن عوف الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن  
 عامر بن صعصعة كان من اشراف قومه حلياً قافلاً ولم يكن فيه ذلك الكرم وارتد لما رجع  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف ثم اسلم ايام الصديق رضي الله تعالى عنه وحسن  
 اسلامه واستعمله عمر رضي الله تعالى عنه على حوران فأت بها قوله العامري نسبة الى عامر بن  
 صعصعة بن مالك بن بكر بن هو ازن بن منصور بن عكرمة بن حفضة بن قيس بن غيلان قوله  
 ثم احدي بن كلاب هذا هو المذكور الآن هو كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن  
 بكر بن هوازن الى آخر ما ذكرناه قوله فغضبت قريش والانصار وليس في رواية مسلم  
 والانصار قوله صناديد اريد بهم الرؤساء وهو جمع صناديد بكسر الصاد قوله ويدعنا بالياء

آخر الحروف وكذلك في قوله يعطى بالياء وفي رواية مسلم اتعطى صنديد نجد وتدعنا بتاء الخطاب في موضعين والهمزة في اتعطى للاستفهام على سبيل الانكار ومعنى تدعنا تتركنا والجد بفتح النون وسكون الجيم وهو ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض اليمامة والبحرين الى عمان الى العروض وقال ابن دريد نجد بلد للعرب وانما سمى نجدا لعلوه عن انخفاض تهامة قوله انما تألفهم من التألف وهو المداراة والابناس ليثبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال قوله فأقبل رجل وفي رواية مسلم فجاء رجل هذا الرجل من بني تميم يقال له ذو الخويصرة واسمه حرقوص بن زهير قيل ولقبه ذو الشدية وقال ابن الاثير في كتاب الادواء ذو الشدية احد الخوارج الذين قتلهم على بن ابي طالب رضي الله عنه بحروراء من جانب الكوفة وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم وآية ذلك ان فيهم رجلا سودا حدى عضديه مثل ثدي المرأة ومثل البضعة بدرأ ويقال له ذو الثدي ايضا وذو الشدية وهو حبشي واسمه نافع قوله غائر العينين اي غارت حيناه فدخلنا وهو ضد الجاحظ وقال الكرماني غائر العينين اي داخلتين في الرأس لاصقتين بقعر الحدة قوله مشرف الوجنتين اي غليظهما ويقال اي ليس بسهل الخدود قد مشرفت وجنتاه اي علتنا واصله من الشرف وهو العلو والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين وقيل لحم الجلد وكل واحدة وجنة فاذا عظمتا فهو موجن والوجنة مثناة الواو حكاه يعقوب وبالا ف بدل الواو فهذه اربع لغات وقال ابن جني اري الرابعة على البدل وفي الجيم لغتان قحها وكسرها حكاهما في البارع عن كراع والاسكان هو الشايع فصارت ثلاث لغات في الجيم وقال ثابت هما فوق الخدين اذا وضعت يداك وجدت حجم العظم تحتها وحجمه تنوء وقال ابو حاتم هو مانتى من لحم الخدين بين الصدين وكنى الانف قوله نائى الجبين اي مرتفعه وقبل مرتفع على ما حوله وقال ال ووى الجبين جانب الجبهة ولكل انسان جبينان يكنفان الجبهة قوله كث الحمية يعني كثير شعرها غير مسبلة والكث بفتح الكاف وقال ابن الاثير الكثانة في الحمية ان تكون غير دقيقة ولا طويلة وفيها كثافة يقال رجل كث الحمية بفتح الكاف وقوم كث بالضم قوله محلو في مسلم محلو في الرأس وفي الكامل للبردرجل مضطرب الخلق اسود وانه يكون لهذا ولاصحابه نأ وفي التوضيح وفي الحديث انه لا يدخل النار من شهيد برأ ولا الحديدية حاشا رجلا معروفا منهم قيل هو حرقوص ذكره شيخنا العمري وفي التعليق انه اصول الخوارج قوله من يطع الله اذا عصيت اي اذا عصيته وفي مسلم من يطع الله ان عصيته قوله فسأله رجل قتله اي فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل قتل هذا القاتل قوله احسبه اي اظن انه هذا السائل هو خالد بن الوليد كذا جاء هنا على الحساب وجاء في الصحيح انه خالد بن غير حساب وفي رواية اخرى انه عمر بن الخطاب ولا تنافي في هذا لانهما كانهما سالا جميعا قوله فغعه اي منع خالدا عن القتل وذلك لثلاث يتحدث الناس انه يقتل اصحابه فهذه هي العلة وسلك معه مسلكه مع غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في غير موطن ماكرهه ولكنه صبر استبقاه لانقيادهم وتأليف الغيرهم حتى لا ينفروا قوله من ضئضئ بكسر الضادين المعجمتين وسكون الهمزة الاولى وهو الاصل والعقب وحكى اهما لهما عن بعض رواة مسلم فيما حكاه القاضي وهو شائع في اللغة وقال ابن سيده الضئضئ والضؤضؤ الاصل وقيل هو كثرة النسل وقال في المسئلة الضئضئ والضئضئ كلاهما الاصل عن يعقوب وحكى بعضهم ضئضئ بوزن قديل حكاه ابن الاثير وقال النووي قالوا الاصل الضئضئ اسماء كثيرة منها الضئضئ بالمعجمتين والمهملتين والنجار بكسر النون والحاء والسنخ بكسر السين واستكان النون وبخاء معجمة والعيص والارومة قوله

حناجرهم جمع خنجرة وهي رأس العليصة حيث ترافناثا من خارج الحلق وقال ابن التين معناه لا يرفع في الاعمال الصالحة وقال عياض لا تفقه قلوبهم ولا يتفهمون بما يتلون منه ولا لهم حظ سوى تلاوة الفم وقيل معناه لا يصعد لهم عمل ولا تلاوة ولا تقبل قوله يرقون من الدين وفي رواية من الاسلام اي يخرجون منه خروج السهم اذا نفذ من الصيد من جهة اخرى ولم يتعلق بالسهم من دمه شئ وبهذا سميت الخوارج المراق والدين هنا الطاعة يريد انهم يخرجون من طاعة الائمة كخروج السهم من الرمية والرمية بفتح الراء على وزن فعيلة من الرمي بمعنى مفعولة فقال الداودي الرمية الصيد المرمي وهذا الذي ذكره صفات الخوارج الذين لا يدينون للائمة ويخرجون عليهم قوله يقتلون اهل الاسلام كذلك فعل الخوارج قوله ويدعون اي يتركون اهل الاوثان وهو جمع وثن وهو كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة الآدمي يعمل وينصب فيعبود هذا بخلاف الصنم فانه الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما قيل لما خرج اليهم عبدالله بن خباب رسولاً من عند علي رضي الله تعالى عنه جعل يعظهم فراحدهم بكرة لمعاهد فجعلها في فيه فقال بعض اصحابه تمره معا هد فيم استحلها قال لهم عبدالله بن خباب انا ادلكم على ما هو اعظم حرمة رجل مسلم يعني نفسه فقتلوه فأرسل اليهم علي رضي الله تعالى عنه ان اقيدونا به فقلوا كيف نفيدك به وكلمنا قتله فقاتلهم على قتل اكثرهم قيل كانوا خمسة آلاف وقيل كانوا عشرة آلاف قوله لئن ادركتهم لاقتلهم قتل عاد قد ذكرنا معناه عند ذكر المطابقة بين الحديث والترجمة ويروى قتل ثمود فان قلت اليس قال لئن ادركتهم وكيف ولم يدع خالداً رضي الله تعالى عنه ان يقتله وقد ادركه قلت انما اراد ادراك زمان خروجهم اذا كثروا وامتنعوا بالسلاح واعترض الناس بالسيف ولم يكن هذه المعاني مجتمعة اذ ذاك فيوجد الشرط الذي خلق به الحكم وانما اتزل صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون في الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم فاول ما يحم هو في ايام علي رضي الله تعالى عنه فان قلت المال الذي اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولئك المؤلفة قلوبهم من أي مال كان قلت قال بعضهم من خمس الخمس ورد بأنه ملكه وقيل من رأس الغنيمة وانه خاص به لقوله تعالى قل الانفال لله والرسول ورد بان الآية منسوخة وذلك ان الانصار لما نهزموا يوم حنين فأيد الله رسوله وأمدّه بالملائكة فلم يرجعوا حتى كان الفتح رد الله الغنائم الى رسوله من اجل ذلك فلم يعطهم منها شيئاً وطيب نفوسهم بقوله وترجعون برسول الله الى رحالكم بعد ما فعل ما امر به واختيار ابي عبيدة انه كان من الخمس لامن خمس الخمس ولا من رأس الغنيمة وانه جائز للإمام ان يصرف للانصاف المذكورة في آية الخمس حيث يرى ان فيه مصلحة للمسلمين ولكن ينبغي ان يعلم اولاً ان هذا الذهب ليس من غنيمة حنين ولا خير ولا من الخمس وقد فرغها كلها ص حدثنا خالد بن يزيد حدثنا اسرايل عن ابي اسحق عن الاسود قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ فهل من مدكر ش قد مضى هذا في آخر باب قوله تعالى انا ارسلنا نوحاً الى قومه فانه اخرجه هناك عن نصر بن علي عن ابي اجد عن سفيان عن ابي اسحق الى آخره وهذا اخرجه عن خالد بن يزيد بن الهيثم المقرئ الكاهلي الكوفي عن اسرايل بن يونس بن ابي اسحق السيبعي عمرو بن عبدالله والله اعلم ص باب قصة بأجوج ومأجوج ش اي هذا باب في بيان قصة بأجوج ومأجوج بأجوج رجل ومأجوج كذلك ابنا يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا ذكره عياض مشتقان من تأجج النار وهي حرارتها سمو بذلك لكثرتهم وشدتهم وهذا على قراءة من همز

وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان اعجميان غير مشتقين وفي المنتهى من همزهما  
جعل وزن يأجوج يفعولا من اجيج النار او الظلم وغيرهما ومأجوج مفعولا ومن لم يهزهما  
جعلهما مجيين وقال الاخفش من هزهما جعل الهمزة اصلية ومن لم يهزهما جعل الالفين  
زائدين يجعل يأجوج فاعولا من يججت ومأجوج فاعولا من مججت الشيء في فى وقال  
الزنجشري يأجوج ومأجوج اسمان اعجميان بدليل منع الصرف قلت العلة في منع الصرف  
الجمعة والعلية وهم من ذرية آدم بلا خلاف ولكن اختلفوا فقيل انهم من ولد يافث بن نوح عليه  
الصلاة والسلام قاله مجاهد وقيل انهم جيل من الترك قاله الضحاك وقيل يأجوج من الترك ومأجوج  
من الجليل والديلم ذكره الزنجشري وقيل هم من الترك مثل المغول وهم اشد باسا واكثر فسادا من  
هؤلاء وقيل هم من آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتلم فامتزجت نطفته بالتراب فلما انبأه اسف على  
ذلك الماء الذي خرج منه فخلق الله من ذلك الماء يأجوج ومأجوج وهم متعلقون بنامن جهة الالب  
دون الام حكاة الثعلبي عن كعب الاحبار وحكاة النووي ايضا في شرح مسلم وغيره ولكن العلماء  
ضعفوه وقال ابن كثير وهو جدير بذلك ادل دليل عليه بل هو مخالف لماذكروا من ان جميع الناس  
اليوم من ذرية نوح عليه الصلاة والسلام بنص القرآن قلت جاء في الحديث ايضا امتناع الاحتلام  
على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال نعيم بن حاد حدثنا يحيى بن سعيد حدثني سليمان بن عيسى قال  
بلغني انهم عشرون امة يأجوج ومأجوج وياجيج واجيج والغيلانين والغسلين والقرانين والقوطينين  
وهو الذي يلتحف اذنيه والقريطين والكنعانيين والدفرانين والجاجونين والانطارنين والبعاسين  
ورؤسهم رؤس الكلاب وعن عبد الله بن عمر اسناد جيد الانس عشرة اجزاء تسعة اجزاء يأجوج  
ومأجوج وسر الناس جزء واحد وعن عطية بن حسان انهم اثنان في كل امة اربعمائة الف امة ليس  
فيها امة تشبه الاخرى وذكر القرطبي مرفوعا يأجوج امة لها اربعمائة امير وكذلك مأجوج صنف منهم  
طوله مائة وعشرون ذراعا وروى انهم يأكلون جميع حشرات الارض من الحيات والعقارب وكل  
ذئب وروح من الطير وغيره وليس لله خلق ينمى عليهم في العام الواحد تداعون تداعى الحمام ويعوون عواء  
الكلاب ومنهم من له قرن وذنب واناب بارزة يأكلون اللحم النية وقال ابن عبد البر في كتاب الامم هم امة  
لا يقدر احد على استقصاء ذكرهم لكثرتهم ومقدار الربع العام مائة وعشرون سنة وان تسعين منها يأجوج  
ومأجوج وهم اربعون امة مختلفوا الخلق والقود في كل امة ملك ولغة ومنهم من مشبه وثب وبعضهم  
يغير على بعض ومنهم من لا يتكلم الا همهمة ومنهم مشوهون وفيهم شدة وبأس واكثر طعامهم الصيد  
وربما اكل بعضهم بعضا وذكر الباجي عن عبد الرحمن بن ثابت قال الارض خمسمائة عام منها ثلاث مائة  
بحور ومائة وتسعون لياجوج ومأجوج وسع للحيثة وثلاث لاسائر الناس وروى ابن مردويه  
في تفسيره عن احمد بن كامل حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثنا ابي حدثنا عيسى حدثنا ابي عن ابيه عن  
ابن عباس عن ابي سعيد الخدري قال نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر يأجوج ومأجوج لا يموت الرجل  
منهم حتى يولد لصلبه الف رجل وباسناده عن حذيفة مرفوعا يأجوج امة ومأجوج امة كل امة اربعمائة  
الف رجل لا يموت احدهم حتى ينظر الى الف رجل من صلبه كلهم قد جلاوا السلاح الحديث وذكر ابو نعيم  
ان صنمنا منهم اربعة اذرع طولوا واربعة اذرع عرضا يكون مشاثم نساثم وعن علي رضي الله تعالى  
عنه في رواية ثمانية اذرع عرضا واربعة اذرع طولوا واربعة اذرع عرضا واربعة اذرع عرضا واربعة اذرع عرضا  
الخروا بريرة بن خازم - ام - هما ربه يشموا شيئا والاخرى جلدة يصيفون فيها وفي التذكرة

وصنف منهم كالارض طولهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم يفتش اذنه ويلتحف بالآخرى  
وبأكلون من مات منهم \* وعن كعب الاحبار ان التين اذا اذى اهل الارض نقله الله تعالى الى  
يا جوج ومأجوج فجعله رزقهم فيجزرونها كما يحزرون الابل والبق ذكره نعيم بن حاد في كتاب  
الفن وروى مقاتل بن حيان عن عكرمة مرفوعا بعني الله ليله اسرى بي الى يا جوج ومأجوج  
فدعوتهم الى دين الله تعالى فأبوا ان يحيوني فهم في النار مع من عصى من ولد آدم وولد ابليس  
ص وقول الله تعالى قالوا يادا القرنين ان بأجوج ومأجوج ممدون في الارض شي \*  
وقول الله بالجور عطفاسا على لفظ قصة بأجوج ومأجوج \* وذو القرنين المذكور في القرآن المذكور  
في السنة الناس بالاسكندر ليس الاسكندر اليوناني فانه مشرك ووزيره ارسطاطاليس والاسكندر  
المؤمن الذي ذكره الله في القرآن اسمه عبدالله بن الضحاك بن معد قاله ابن عباس ونسب هذا القول  
ايضا الى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقيل مصعب بن عبدالله بن قيس بن منصور بن  
عبدالله بن الازد بن عون بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن قحطان وقد جاء في حديث انه  
من حبر واهل رومية وانه كان يقال له ابن الفيلسوف لعقله وذكر ابن هشام ان اسمه الصعب بن مرثد  
وهو اول التبابعة وقال مقاتل من حبر وفداوه الى الروم فتزوج امرأة من غسان فولدت له ذا القرنين  
وقال وهب بن منبه اسمه الاسكندر قلت ومن هنا يشارك هو الاسكندر اليوناني في الاسم وكثير  
من الناس يخطئون في هذا ويزعمون ان الاسكندر المذكور في القرآن هو الاسكندر اليوناني وهذا  
زعم فاسد لان الاسكندر اليوناني الذي بنى الاسكندرية كافر مشرك وذو القرنين عبد صالح ملك  
ملك الارض شرقا وغربا حتى ذهب جماعة الى نبوته منهم الضحاك وعبدالله بن عمرو وقيل كان رسولا  
وقال الثعلبي والصحيح ان شاء الله كان نبيا غير مرسل ووزيره خضر عليه السلام فأتى يساويان واختلفوا  
في زمانه فقبل في القرن الاول من ولديا فت بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله علي رضي الله تعالى عنه  
وانه ولد بأرض الروم وقيل كان بعد نمرود قاله الحسن وقيل انه من ولد اسحق من ذرية العيص  
قاله مقاتل وقيل كان في الفترة بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقيل في الفترة بين عيسى ومحمد  
عليهما الصلاة والسلام والاصح انه كان في ايام ابراهيم الخليل عليه السلام واجتمع به في الشام وقيل بمكة  
ولما فاته عين الحياة وحطى بها الخضر عليه السلام اغتم غما شديدا فأيقن بالموت فأتى بدومة الجندل  
وكان منزله هكذا روى عن علي رضي الله تعالى عنه وقيل بشهر زور وقيل بأرض مابل وكان قد ترك  
الدنيا وتزهد وهو الاصح وقيل مات بالقدس ذكره في فضائل القدس لابي بكر الواسطي الخطيب  
وكان عدد ماسار في الارض في البلاد من ذبوم بعث الله تعالى الى ان قبض خسمائة عام وقال مجاهد  
عاش الف سنة مثل آدم عليه السلام وقال ابن عساكر بلغني انه عاش ستا وثلاثين سنة وقيل ثنتين  
وثلاثين سنة \* واختلف لم يسمي ذا القرنين فعن علي رضي الله تعالى عنه لما دعا قومه ضربه على  
قرنه الايمن فأتى ثم بعث ثم دعاهم فضربوه على الايسر فأتى ثم بعثه وقيل لانه بلغ قطري الارض  
المشرق والمغرب وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل كان ذا صفتين من شعر والعرب تسمى  
الخصلة من الشعر قرنا وقيل كانت له ذؤابتان وقيل كان لتاجه قرنان وعن مجاهد كانت صفحتا رأسه من  
نحاس وقيل كان في رأسه شبه القرنين وقيل لانه سلك الظلمة والضوء قاله الربيع وقيل لانه اعلى علم الظاهر  
والباطن حكاه الثعلبي ص وقول الله تعالى ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم

منه ذكرنا انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء سبياً الى قوله آتوني زبر الحديد ش  
وقول الله تعالى بالجر عطف على قول الله الاول وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى الى آخره ورواية  
ابن ذر الى قوله سبياً وساق غيره الآية ثم اتفقوا الى قوله آتوني زبر الحديد وبعد قوله سبياً هو  
قوله فاتبع سبياً حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حجة ووجد عندها قوما قلنا  
ياذا القرنين اما ان تعذب واما ان نتخذ فيهم حسنا قال امامنا ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه  
عذاباً نكر واما من آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسراً ثم اتبع سبياً حتى  
اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً كذلك وقد احطنا بما لديه خبراً ثم اتبع  
سبياً حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا ياذا القرنين ان يا جوج  
ما جوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجاً على ان تجعل بيننا وبينهم سداً قال ما مكني فيه  
ربي خير فأعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردماً آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين  
قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطراً فاسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له  
نقياً قوله ويسألونك السائلون هم اليهود سألو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على جهة  
الامتحان وقبل سأله ابو جهل واشياعه قوله قل خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله  
سأتلو عليكم قال الزمخشري الخطاب لاحد الفريقين قوله منه ذكرنا اي من اخباره قوله  
انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء اي من اسباب كل شيء اراده من اغراضه ومقاصده  
في ملكه ويقال سهلنا عليه الامر في السير في الارض حتى بلغ مشارقها ومقاربها قال على رضي الله  
تعالى عنه سخر الله له السحاب فحمل عليه وبسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء قوله وآتيناه  
من كل شيء سبياً اي علماً يتسبب به الى ما يريد قاله ابن عباس وقيل علماً بالطرق والمسالك فسخرنا  
له اقطار الارض كما سخر الریح لسليمان عليه السلام وقيل جعل له في كل امة سلطاناً وهيبة وقيل ما يستعين به  
على لقاء العدو ووقع في بعض نسخ البخاري بعد قوله سبياً طريقاً \* قوله في عين حجة اي ذات  
حجة ومن قرأ حامية فغناه مثله وقيل حارة ويجوز ان تكون حارة وهي ذات حجة \* قوله ووجد  
عندها قوما اي عند العين او عند نهاية العمارة قوما لباسهم جلود السباع وليس لهم طعام الا ما احرقته  
الشمس من الدواب اذا غربت نحوها وما لفظت العين من الحيتان اذا وقعت وعن ابن السائب هناك  
قوم مؤمنون وقوم كافرون قوله قلنا ياذا القرنين من قال انه نبي قال هذا القول وحى ومن منع قال  
الهام \* قوله اما ان تعذب واما ان نتخذ فيهم حسنا قال الزمخشري كانوا كفرة فخير الله تعالى بين ان  
يعذبهم بالقتل وان يدعوهم الى الاسلام فاختر الدعوة والاجتهاد في استمالتهم فقال اما من دعوته  
فابي الالبقاء على الظلم العظيم الذي هو الشرك فذلك هو المعذب في الدارين \* قوله امامنا ظلم اي  
اشرك \* قوله فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذاباً نكراً اي منكراً وقال الحسن كان يطعنهم في القدر  
\* قوله واما من آمن اي ترك الكفر وعمل صالحاً في ايمانه فله جزاء الحسنى اي الجنة \* قوله  
يسراً اي قولا جليلاً \* قوله ثم اتبع سبياً اي طريقاً آخر يوصله الى المشقة \* قوله لم نجعل لهم من دونها  
ستراً دون الشمس ستراً لانهم كانوا في مكان لا يستقر عليه البناء وكانوا في اسراب لهم حتى اذا زالت  
الشمس خرجوا الى ما يشبههم وحروهم وقال الحسن كانت ارضهم على شاطئ البحر على الماء لا يحتمل  
البناء فاداء الله عليهم الشمس فدخلوا في الماء واذا ارتفعت عنهم خرجوا \* قوله كذلك اي كما وجد  
قوما عند مغرب الشمس وحكم فيهم وحكم قوما عند مطلعها وحكم فيهم كذلك قوله وقد احطنا



بالمدينة اى من الجنود والآلات واسباب الملك \* قوله خبرا قال الزمخشري تكثيرا وقال ابن الاثير  
الخبر النصيب \* قوله ثم اتبع سببا اى طريقا بين المشرق والمغرب \* قوله حتى اذا بلغ بين السدين  
اى الجبلين وجد من دونهما قوما يعنى امام السد قال الزمخشري القوم الترك \* قوله لا يكادون يفقهون  
قولا لانهم لا يعرفون غير لغتهم ثم ذكر بقية التفسير فى الفاظ البخارى **ص** واحده زبرة  
وهى القطع **ش** اى واحد الزبر زبرة وهى القطع وهكذا فسرہ ابو عبيد فقال زبر  
الحديد اى قطع الحديد **ص** حتى اذا ساوى بين الصدفين يقال عن ابن عباس الجبلين والسدين  
الجبلين **ش** قرأ ابان حتى اذا سوى بتشديد الواو بحذف الالف وقال ابو عبيدة قوله  
بين الصدفين اى ما بين الناحيتين من الجبلين والصدفين بضمين وقمتين وضمة وسكون وقحة  
وضمة قوله يقال عن ابن عباس تعلب بصبغة التمريض ووصله ابن ابى حاتم من طريق على  
ابن ابى طلحة عن ابن عباس والسدين بضم السين وقحها بمعنى واحد قاله الكسائى وقال  
ابو عمرو بن العلاء ما كان من صنع الله فبالصم وما كان بضع الاذى فبالقح وقبل بالقح ما رأته  
والضم ما توارى عنك **ص** خرجا اجرا **ش** اشار به الى لفظ خرجا ثم فسرہ  
بقوله اجرا وروى ابن ابى حاتم من طريق ابن جريج عن عطية عن ابن عباس خرجا قال  
اجرا عظيما **ص** قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا اصاب رصاحا  
ويقال الحديد ويقال الصفر وقال ابن عباس النحاس **ش** قال المفسرون حشى ما بين الجبلين  
بالحديد ونسج بين طبقات الحديد بالخطب والفحم ووضع عليها المنافع قال انفخوا حتى اذا جعله نارا  
اى كالنار من الانفخ قال آتوني اى اعطوني افرغ عليه قطرا وفسر البخارى قوله افرغ بقوله اصاب من  
صب يصب اذا سكب وذكره بفك الادغام لان المثلين اذا اجتمعا فى كلمة واحدة يجوز فيه الادغام  
والفك والادغام اكثر وفسر قطرا بقوله رصا صا وهو بكسر الراء وقحها قوله ويقال الحديد اى  
القطر هو الحديد ويقال الصفر اى القطر الصفر بضم الصاد وكسر هاء فى المغرب الصفر النحاس الجيد الذى  
يعمل منه الآنية قوله وقال ابن عباس النحاس اى القطر هو النحاس وكذا قاله السدى **ص** فاستطاعوا  
ان يظهروه وعلوه استطاع استفعل من طعته فلذلك قح استطاع يستطاع وقال بعضهم استطاع يستطاع  
وما استطاعوا له نقبا **ش** قوله فاستطاعوا اى فاقدروا ان يظهروه اى يعلوه من قولهم ظهرت  
فوق الجبل اذا علوته وهكذا فسرہ ابو عبيدة قوله استطاع استفعل اشار به الى ان فاستطاعوا الذى هو  
بفتح الهمزة وسكون السين بلا تاء مشاة من فوق جمع مفردة استطاع وزنه فى الاصل استعمل لانه من طعت  
بضم الطاء وسكون العين لانه من باب فعل يفعل مثل نصر بنصر ولكنه اجوف واوى لانه من الطوع  
يقال طاع له وطعت له مثل قال له وقلت له ولما نقل طاع الى باب الاستفعال صار استطاع على وزن استفعل  
ثم حذفت التاء للتخفيف بعد نقل حركتها الى الهمزة فصار استطاع بفتح الهمزة وسكون السين  
واشار الى هذا بقوله فلذلك قح استطاع اى فلاجل حذف التاء ونقل حركتها الى الهمزة قيل  
استطاع يستطاع بفتح الهمزة فى الماضى وقح الياء فى المستقبل ولكن بعضهم قال فى المستقبل بضم الياء  
فمن قح الياء فى المستقبل جعله من طاع يطيع ومن ضمها جعله من طاع يطوع يقال اطاعه بطيعه فهو مطيع  
وطاع له بطوع ويطيع فهو طاع اى اذعن له وانقاد والاسم الطاعة والاستطاعة القدرة على الشئ  
قوله وما استطاعوا له نقبا وهو من قوله تعالى بعد قوله فاستطاعوا ان يظهروه ذكره اشارة الى ان  
التصرف المذكور كان فى قوله فاستطاعوا ان يظهروه واما قوله وما استطاعوا له نقبا فعلى الاصل



باب الاستفعال قوله نقبا يعني لم يتمكنوا ان يتقوا السدم من اسفله لشدة وصلابته ولم أشرار حارر  
هذا الموضع كما ينبغي فالجدة على ما أولانا من نعمه **ص** قال هذا رجة من ربي فاذا جاء وعد  
ربي جعله دكا الزفة بالارض وناقة دكا لاستنامها والدكالك من الارض مثله حتى صلب من الارض  
وتلبد وكان وعد ربي حقا وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض **ش** هذا اشارة الى السد  
هذا السدر رجة من الله على عباده ونعمة عظيمة قال الزمخشري اى هذا الاقدار والتمكين من تسويته  
قوله فاذا جاء وعد ربي يعني فاذا دنا يوم القيامة وشارف ان يأتي جعله دكا اى الزفة بالارض يعني جعله  
مدكو كما مستوى بالارض مبسوطا وكل ما انبسط بعد الارتقاع فقد اندك وقرى دكا بالمدينة اى ارضه مستوية  
قوله وناقة دكا اى لاستنامها وكذلك يقال جل ادك اذا كان منبسط السنام قوله والدكالك من الارض  
مثله اى المزق بالارض المستوى بها وقال الجوهري والدكالك من الرمل ما تلبد منه بالارض ولم  
يرتفع قوله وكان وعد ربي حقا هذا آخر حكاية قول ذى القرنين قوله وتركنا بعضهم يومئذ يموج  
في بعض ابتداء كلام آخر اى وتركنا بعض الخلق يوم القيامة يموج اى يضطرب ويختلط بعضهم في بعض  
وهم حيارى من شدة يوم القيامة ويجوز ان يكون الضمير في بعضهم ليا جوج وما جوج وانهم يموجون  
حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين في البلاد وروى يأتون البحر ويشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم  
يأكلون الشجر ومن ظفروا به من لم يتحصن من الناس ولا يأتون مكة والمدينة وبيت المقدس هكذا كره  
الزمخشري في هذه الآية وروى الترمذي من حديث السدي عن ابي هريرة وفيه فخرجون على الناس  
فيستقون المياه وفي تفسير مقاتل فاذا خرجوا يشرب اولهم دجلة والفرات حتى يمر آخرهم فيقول قد كان  
ههنا مرة ماء **ص** حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون قال قتادة حدب  
الكمة **ش** وفي بعض النسخ قبل هذا باب حتى اذا فتحت الى آخره كلمة حتى حرف ابتداء بسبب  
اذا لانها تقتضى جوابا هو المقصود ذكره قيل جوابه وانقرب الوعد الخق والواو زائدة نظيره حتى  
اذا جاؤها وفتحت ابوابها وقيل جوابه في قوله ياويلنا بعده التقدير قالوا ياويلنا وايست الواو  
زائدة وقيل الجواب في قوله فاذا هي شاخصة وقرأ ابن عامر فتحت بالتشديد والباء قون  
بالتخفيف والمعنى حتى اذا فتحت سد يأجوج ومأجوج يخرجون حين يفتح السد وهم من  
كل حدب اى ينشرون من الارض وفسره قتادة بقوله حدب الكمة قوله ينسلون اى يسرعون من  
الفسلان وهو مقاربة الخطى مع الاسراع كشي الذئب اذا بادر والفسلان بالعين المهملة مثله **ص**  
وقال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السد مثل البرد المحبر قال رأيت **ش** هذا التعليق  
وصله ابن ابي عمر من طريق سعيد عن قتادة عن رجل من أهل المدينة انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم يا رسول الله قد رأيت سد يأجوج ومأجوج قال كيف رأيت قال مثل البرد المحبر طريقه جراء وطريقه  
سوداء قال قد رأيت ورواه الطبراني من طريق سعيد عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة ان رجلا اتى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذكر نحوه واخرجه البرار من طريق يوسف بن ابي مريم الحنفي  
عن ابي بكرة ان رجلا رأى السد فساقه مطولا واخرجه ابن مردويه ايضا في تفسيره من سليمان بن اجد  
حدثنا احمد بن محمد بن يحيى حدثنا ابو الجاهير حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة  
الثقي ان رجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتى قد رأيت معنى السد  
فقال كيف هو قال كالبرد المحبر قال قد رأيت قال وحدثنا قتادة انه قال طريقه جراء من نحاس وطريقه

سوداء من حديد قوله مثل البرد بضم الباء هو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد وبرودو البردة  
اشملة المخططة قوله المبر بالحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة وهو خط ابيض وخط اسود  
او احمر قوله قال رأيت اى رأيت صحبها وانت صادق في ذلك وقال نعيم بن جاد في كتاب الفتن  
حدثنا مسلة بن علي حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة قال رجل يا رسول الله قد رأيت الزم والانس  
يكذبوننى فقال كيف رأيت قال رأيت كالمبرد المبر قال صدقت والذي نفسى بيده لقد رأيت ليلة الاسراء  
لبنة من ذهب وابنة من رصاص وقال الحوفي في تفسيره بعدما بين الجليلين مائة فرسخ فلما اخذ  
ذو القرنين في عمله حفرة اساسا حتى باغ الماء وجعل عرضه خسين فرسخا وجعل خشوه الصخور  
وطينه النحاس المذاب فبقى كأنه عرق من جبل تحت الارض ثم علاه وشرفه بزر الحديد والنحاس  
المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس فصار كأنه برد مجبر **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا  
الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت  
ابى سفيان عن زينب ابنة جمحش رضى الله تعالى عنهن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها  
فزما يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه  
وحلق باصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب ابنة جمحش فقلت يا رسول الله انه لك وفيما الصالحون قال نعم  
اذا كثرت الخبث **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ثمانية \* الاول يحيى بن بكير وهو  
يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي \* الثاني الليث بن سعد رضى الله تعالى عنه \* الثالث  
عقيل بضم العين ابن خالد مولى عثمان بن عفان \* الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى \* الخامس  
عروة بن الزبير بن العوام \* السادس زينب بنت ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد الخزومي ربة النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم اخت عمر بن ابي سلمة وامهما ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* السابع  
ام حبيبة واسمها رمة بنت ابي سفيان واسمها صخر بن حرب بن امية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
\* الثامن زينب ابنة جمحش بن رباب ام المؤمنين زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* ذكر لطائف  
اساده \* فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنفة في خمسة  
مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه واليها مصرين وان عقيل ابلى والبقية مدنيون وفيه  
ثلاث صحايات يروى بعضها من بعض وهو تادر واندر منه ما في احدي روايات مسلم اربع من الصحايات  
وهو انه روى اولا وقال حدثني عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عروة عن زينب  
بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جمحش ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استيقظ من نومه  
وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه  
وعقد سفيان بيده عشرة الحديث ثم روى وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمرو الاشعثي  
وزهير بن حرب وابن ابي عمر قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى بهذا الاسناد وزادوا في الاسناد عن  
سفيان فقالوا عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جمحش واخرجه الترمذي  
ايضا وقال حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الخزومي وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى عن عروة  
عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جمحش قال استيقظ رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم من نوم محم وجهه وهو يقول لا اله الا الله يرددها ثلاث مرات وهو يقول ويل للعرب  
من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد عشر الحديث واخرجه

ابن ماجه عن ابى بكر بن ابي شيبة عن سفيان بن عيينة عن الزهرى الى آخره نحوه وفيه وعقد بيده  
 عشرة وقال الترمذى قال الحميدى عن سفيان بن عيينة حفظت من الزهرى فى هذا الاسناد اربع  
 نسوة زينب بنت ابى سلمة عن حبيبة وهما ريبتا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ام حبيبة عن  
 زينب بنت جحش زوجى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الترمذى ايضا وروى معمر هذا  
 الحديث عن الزهرى ولم يذكر فيه عن حبيبة قلت ذكر ابو عمر فى الاستيعاب فى كتاب النساء فقال  
 حبيبة بنت ابى سفيان قال ابان بن صفحة سمع محمد بن سيرين يقول حدثتني حبيبة بنت ابى سفيان  
 سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من مات له ثلاثة من الولد لم يرو عنها غير محمد بن سيرين  
 ولا يعرف لابي سفيان ابنة يقال لها حبيبة والذي اعطانا حبيبة بنت ام حبيبة ابنة ابى سفيان ثم ذكر  
 ابو عمر الحديث الذى رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة تأكيذا لما قاله ان حبيبة بنت ام حبيبة  
 وليست بنت ابى سفيان وقال النووى وحبيبة هذه هى بنت ام حبيبة ام المؤمنين بنت ابى سفيان  
 ولدتها من زوجها عبدالله بن جحش الذى كانت عنده قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 \* واخرج البخارى هذا الحديث ايضا فى كتاب الفتن حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة انه  
 سمع الزهرى عن عروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب ابنة جحش انها قالت استيقظ  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النوم محمرا وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرقة  
 اقترب قبح اليوم من ردم بأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد سفيان تسعين او مائة الحديث  
 واخرجه ايضا فى آخر كتاب الفتن عن ابى الجان **﴿ذكر معناه﴾** قوله دخل عليها اى على زينب بنت جحش قوله  
 فزعا نصب على الحال وانما دخل عليها على هذه الحالة خشية ان يدركه وقتهم لما فيه من المهرج  
 وهلاك الدين قوله ويل للعرب كلمة ويل للمعزن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع  
 فى الهلكة دما بالويل وانما خص العرب لاحتمال انه اراد ما وقع من قتل عثمان بينهم وقيل يحتمل  
 انه اراد ما سبق من مفسدة بأجوج ومأجوج ويحتمل انه اراد ما وقع من الترك من المفساد العظيمة  
 فى بلاد المسلمين وهم من نسل بأجوج ومأجوج قوله فداقرب جلة فى محل الجرلانه صفة لقوله  
 من شر قوله من ردم اى من سد بأجوج ومأجوج يقال ردمت الثلمة اى سدتها الاسم والمصدر  
 سواء وذلك انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين ان يخرفوا القرب الايسر فيقولون غدا  
 نأتى فنفرغ منه فباتون بعد الصبح فيجدونه عاد كهيتته فاذا جاء الوقت قالوا عند المساء غدا ان شاء الله  
 نأتى فنفرغ منه فيقبونه ويخرجون اخرجه ابن مردويه فى تفسيره من حديث ابى هريرة وحذيفة  
 وفى تفسير مقاتل يقدون اليه فى كل يوم فيعالجون حتى يولد فيهم رجل مسلم فاذا غدوا عليه قال لهم المسلم  
 قولوا باسم الله فيعالجونه حتى يتركونه رقيقا كقشر البيض ويرى ضوء الشمس فيقول المسلم قولوا باسم الله  
 غدا نرجع ان شاء الله تعالى فنقمه الحديث قوله وحلق باصبعة الابهام والى تلها يعنى جعل الاصبع  
 السبابة فى اصل الابهام وضما حتى لم يبق بينهما الاخلل يسير وهو من مواضع الحساب وظاهر  
 هذا يدل على ان الذى فعل هذا هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم فى حديث مسلم من طريق  
 سفيان بن عيينة وعقد سفيان بيده عشرة وفى رواية البخارى ايضا فى كتاب الفتن وعقد سفيان  
 تسعين او مائة وبأى عن قريب فى حديث زينب ايضا قبح اليوم من ردم بأجوج ومأجوج مثل

هذه وحلق اصبعيه والتي تليها الحديث ولم يذ كر شيئا غير هذا ويأتى ايضا في حديث ابى هريرة قال قبح الله من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد يده تسعين وظاهر هذا ايضا ان الذى عقد هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء في رواية مسلم عن ابى هريرة من طريق وهيب عن عبد الله ابن طاوس عن ابيه عنه وفيه وعقد وهيب يده تسعين وهذه الرواية تصرح بان العاقد هو وهيب وههنا ثلاثة اشياء \* الاول في اختلاف العاقد \* والثاني في اختلاف العدد \* والثالث ان هذا الحديث يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة امية لانكتب ولا نحسب فالجواب عن الاول بما اشار اليه كلام ابن العربي ان نفس العقد مدرج وليس من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما الرواة عبر واعن الاشارة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذه في حديث الباب وغيره وذلك لانهم شاهدوا تلك الاشارة \* والجواب عن الثاني ما قاله عياض المراد ان التقريب بالتمثيل لاحقيقة التحديد \* والجواب عن الثالث ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة الحديث لبيان صورة خاصة معينة قوله انهلك بالنون وكسر اللام على الصحيح ويروى بالضم قوله اخبث قال الكرماني اخبث بفتح الخاء والباء الموحدة وفسره الجمهور بالفسوق والفجور وقيل المراد الزنا خاصة وقيل اولاد الزنا والظاهر انه المعاصى مطلقا وان اخبث اذا كثرت فقد يحصل الهلاك العام وان كان هناك صالحون انتهى **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قبح الله من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد يده تسعين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ووهيب مصغروهب ابن خالد البصرى يروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن واخرجه مسلم فيه عن ابى بكر بن ابي شيبة **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا ابواسامة عن الاعمش حدثنا ابو صالح عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك فيقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعين فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله وما ينادى ذلك الواحد قال ابشروا فان منكم رجل ومن يأجوج ومأجوج الف ثم قال والذي نفسي بيده اتى لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبرنا فقال ما انتم في الناس الا كالشعرة السوداء في جلد ثور ابيض او كشعرة بيضاء في جلد ثور اسود **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ومن يأجوج ومأجوج واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخارى وابواسامة حاد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه البخارى ايضا في تفسير سورة الحج قوله لبيك مضى تفسيره في التلبية في الحج قوله وسعديك اى ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة واسعادا بعد اسعاد ولهذا تثنى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال وقال الجرمي لم يسمع سعديك مفردا قوله والخير في يديك اى ليس لاحد معك فيه شركة قوله اخرج بفتح الهزة امر من الاخراج قوله بعث النار بعث السار بالنصب مفعوله وهو بفتح الباء الموحدة وبالهاء المثناة يعنى المبعوث ويقال بعث النار حزبا وهو اخبار ان ذلك العدد من ولده يصيرون الى النار قوله تسعمائة قال الكرماني بالنصب والرفع قلت وجه النصيب على

التميز ووجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفي حديث ابي هريرة من كل مائة تسعة وتسعين وفي الترمذي مثله عن عمران وصححه وعن انس كذلك اخرجه ابن حبان في صحيحه واكثر ائمة البصرة على ان الحسن سمع من عمران وعن ابي موسى نحوه رواه ابن مردويه من حديث الاشعث نحوه وعن جابر نحوه رواه ابو العباس في مقامات التنزيل وفي حديث عمران اني لارجو ان تكونوا شطراهل الجنة ثم قال اني لارجو ان تكونوا اكثر اهل الجنة قوله فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها اي فعند قول الله تعالى عز وجل لا ادم عليه الصلاة والسلام اخرج بعث النار يشيب الصغير من الهول والشدة فان قلت يوم القيامة ليس فيه حل ولا وضع قلت اختلفوا في ذلك الوقت فقيل هو عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فهو حقيقة وقبل هو مجاز عن الهول والشدة يعني لو تصورت الحوامل هنالك لو ضمن حملها كما تقول العرب اصابت امرئ يشيب منه الولدان قوله رجل روى بالرفع والنصب اما النصب فظاهرا واما الرفع فعلى انه مبتدأ مؤخر ولكن وتقدر ضمير الشأن محذوفا والتقدير فانه منكم رجل وكذا الكلام في الف والفا قوله فكبرنا اي عظمنا ذلك وقلنا الله اكبر للسرور بهذه البشارة العظيمة وانما ذكر الرفع اولاً لان النصف لانه اوقع في النفس وابلغ في الاكرام فان تكرار الاعطاء مرة بعد اخرى دال على الملاحظة والاعتناء به وفيه ايضاً جملهم على تحديد شكر الله وتكبيره ووجهه على كثرة نعمه قوله او كشجرة تنوع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوشك من الراوى وجاء فيه تسكين العين وقصها فان قلت اذا كانوا كشجرة فكيف يكونون نصف اهل الجنة قلت فيه دلالة على كثرة اهل النار كثرة لان نسبة لما الى اهل الجنة والله اعلم **باب** قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً **ش** اي هذا باب في بيان فضل ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام كما في قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً وتام الآية هو قوله تعالى ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً وسبب تسميته خليلاً ما ذكره ابن جرير في تفسيره عن بعضهم انه انما سماه الله خليلاً من اجل انه اصاب اهل ناحية جذب فارس الى خليل له من اهل الموصل وقيل من اهل مصر ليمتار طعاما لاهله من قبله فلم يصب عنده حاجته فلما قرب من اهله مر بمقازاة ذات رمال فقال لوملات غراثرى من هذا الرمل لئلا اضم اهلې برجوعى اليهم بغير ميرة وليظنوا اني اتيتهم بما يحبون ففعل ذلك فحول ما في غراثره من الرمل دقيقة فلما صار الى منزله نام وقام اهله ففحقوا الغراثر فوجدوا دقيقة نقيا فعجنوا منه وخبروه فاستيقظ فسألهم عن الدقيق الذي خبروا منه فقالوا من الدقيق الذي جثنا به من عند خليلك فقال نعم هو من خليلي الله فسماه الله تعالى بذلك خليلاً وقيل انما سمي خليلاً لشدة محبة ربه عز وجل لما قام له من الطاعة التي يحبها ويرضاها وقيل جاء من طريق جندب بن عبد الله الجعفي وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ الله ابراهيم خليلاً وقال ابن ابي حاتم باسناده الى عبد بن عمر قال كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يضيف الناس فخرج يوماً بلباس انسانا يضيفه فلم يجد احدا يضيفه فرجع الى داره فوجد فيها رجلاً قائماً فقال يا عبد الله ما ادخلك دارى بغير اذنى قال دخلتها باذن ربها قال ومن انت قال ملك الموت ارسلنى ربي الى عبد من عباده ابشره بان الله فد اتخذ خليلاً قال من هو فوالله ان اخبرتنى به ثم كان باقصى البلاد لا يتنه ثم لا ابرح له جار احتى يفرق بيننا الموت قال ذاك العبد انت قال نعم قال فبم ذا اتخذنى ربي خليلاً قال انك تعطى الناس ولا

تسألهم \* واختلفوا في نسبه فقيل انه ابراهيم بن تارخ بن ناحور بن ساروغ بن ارغو بن عابر بن  
 شالخ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح حكاه السدي عن ابيه باخه وقد اسقط ذكر قينان من عهود  
 النسب بسبب انه كان ساحرا \* وقيل ابراهيم بن تارخ بن اسوع بن ارغو بن فالغ بن شالخ بن ارفخشذ  
 ابن سام بن نوح \* وقيل ابراهيم بن آزر بن الناجر بن سارغ بن والغ بن القاسم الذي قسم الارض ابن عير بن  
 شالخ بن واقد بن فالخ وهو سام \* وقيل آزر بن صاروج بن زاغو بن فالغ بن ارفخشذ وقال الثعلبي كان اسم  
 اب ابراهيم الذي سماه ابوه تارخ فلما صار مع نمرود قما على خرائد آلهته سماه آزر وقيل آزر اسم صنم وقال ابن  
 اسحق انه لقب له عيب به ومعناه معوج وقيل هو بالقبطية الشيخ الهرم وقال الجوهرى آزر اسم اعجمي  
 وقال البلاذري عن الشرفي بن القطامي ان معنى آزر السيد المعين وقال وهب اسم ام ابراهيم نونا بنت كرنبان  
 بنى سام بن نوح وقال هشام لم يكن بين نوح و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام الا هود وصالح عليهما السلام  
 وكان بين ابراهيم وهو دسمائة سنة و ثلاثون سنة وبين نوح و ابراهيم الف ومائة و ثلاثة واربعون سنة وقال  
 الثعلبي وكان بين مولد ابراهيم وبين الطوفان الف سنة و مائتا سنة و ثلاث وستون سنة وذلك بعد خلق  
 آدم بثلاثة آلاف سنة و ثلثمائة سنة و سبع و ثلاثين وكان مولد ابراهيم في زمن نمرود بن كنعان لعنه الله تعالى  
 ولكن اختلفوا في اى مكان ولد قيل بابل من ارض السواد مدينة نمرود قاله ابن عباس وعن مجاهد  
 بكونا محلة بكوفة وعن عكرمة بالسوس وعن السدي بين البصرة والكوفة وعن الربيع بن انس  
 بكسرك ثم نقله ابوه الى كونا وعن وهب بخران والصحيح الاول وقال محمد بن سعد في الطبقات كنية  
 ابراهيم ابو الاضياف وقد سماه الله باسماء كثيرة منها الاوام والحليم والنيب قال الله تعالى ان ابراهيم حلیم  
 اوام منيب ومنها الخفيف وهو المائل الى الدين الحق ومنها القانت والشاكر الى غير ذلك قلت هذه  
 اوصاف له في الحقيقة ومات ابراهيم وعمره هو ابن مائى سنة وهو الاصح ويقال مائة وخمسة وسبعون  
 سنة قاله الكلبي وقال مقاتل مائة وتسعون سنة ودفن بالمغارة التي في حبرون وهي الآن تسمى  
 بمدينة الخليل ومعنى ابراهيم أب رحيم لرحته الاطفال ولذلك جعل هو وسارة كافلين لاطفال المؤمنين  
 الذين يموتون الى يوم القيامة وسيأتى عن قريب وقال الجوابي ابراهيم و ابرهم و ابراهم و ابراهام  
 ص وقوله ان ابراهيم لاوام حلیم ش وقوله عطف على المجرور في باب قول الله الاوام  
 على وزفعال للمبالغة فيقول اوام وهو المتأوه المتصرع وقيل هو الكثير البكاء وقيل هو الكثير  
 الدماء وفي الحديث اللهم اجعلنى لك محبنا اوامنا وعن مجاهد الاوام المنيب الفقير الموفق وعن  
 الشعبي الاوام المسبح وعن كعب الاحبار كان اذا ذكر النصارى قال اوام من عذاب الله تعالى  
 ص وقال ابو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة ش ابو ميسرة ضد الميعة واسمه  
 عمرو بن شرحبيل الهمداني الوادعي الكوفي سمع ابن مسعود وعنه ابو وائل شقيق بن سلمة مات  
 قبل ابى جحيفة في ولاية عبيد الله بن زياد وهذا الاثر المعلق وصله و كعب في تفسيره من  
 طريق ابى اسحق عنه ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا المغيرة بن النعمان  
 قال حدثني سعد بن جبر عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انكم  
 محشورون حفاة حراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق قعيده وعدا علينا انا كذا فاعلين واول من  
 يكسى يوم القيامة ابراهيم وان انا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال فاقول اصحابي اصحابي فيقال فانهم  
 لن يزلوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت

فيهم الى قوله الحكيم ش - مطابقتها للترجمة في قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسفيان هو الثوري والمغيرة ابن النعمان النخعي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الوليد وسليمان بن حرب فرقهما وفي الرقاق عن بندار عن غندر وفي احاديث الانبياء عن محمد بن يوسف وفيه ايضا عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في صفة القيامة عن ابي موسى وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذي في الزهد عن ابي موسى وبندار به وعن محمود بن غيلان وفي التفسير عن محمود بن غيلان ايضا واخرجه النسائي في الجنائز عن محمود بن غيلان وعن محمد بن المثني وفي التفسير عن سليمان بن عبيد الله **﴿ذكر معناه﴾** قوله انكم محشورون جمع محشور من الحشر وهو الجمع وفي رواية مسلم انكم تحشرون بقاء المضارعة على صيغة المجهول قوله حفاة جمع حاف وهو خلاف الناعل كقضاة جمع قاض من حفى يحفى حفية وحفاية وامام من حفى من كثرة المنى اذ ارتقت قدمه فهو حفف من الحفا مقصور قوله عراة جمع عار من الثياب قوله غرلا بضم الغين المججمة جمع اغرل وهو الاقلف وهو الذي لم يحنن وبقيت معه غرلته وهى فلفته وهى الجلد التى تقطع فى الختان قال الازهرى وغيره هو الاغرل والارغل والاغلف بالغين المججمة فى الثلاثة والاقلف والاعرم بالعين المهملة وجمعه غرل ورجل وعلف وقلق وعرم والغرلة ما يقطع من ذكر الصبي وهو القلفة وبطولها يعرف بخابة الصبي وقال ابو هلال العسكري لا تلتقى الرأ مع اللام فى العربية الا فى اربع كلمات اول اسم جبل وورل اسم دابة وجرل هو اسم للحجارة والغرلة وقال صاحب التوضيح اهل اربع كلمات اخرى برل الديك وهو الريش الذى يستدير بعقه وعين اغرل اى واسع ورجل غرل مسترخى الخلق والهزل ولد

قاله القالى قلت لغة العرب واسعة واستقصاء هذه المادة متعسر والورل بفحتين دابة مثل الضب والجمع ورلان والجرل بفتح الجيم وفتح الرأ وكذلك الجرول والواو للالحاق بجمع وورل الديك بضم الباء الواحدة وقال الجوهرى برائل الديك عفرته وهو الريش الذى يستدير فى عنقه ولم يذ كر برلا وقد برأل الديك برألة اذا نفش برائله وعين اغرل بالعين المججمة ورجل غرل بفتح الغين المججمة وكسر الرأ مسترخى الخلق بالخاء المججمة **﴿فان قلت ما فائدة القلفة يوم القيامة قلت المقصود انهم يحشرون كما خلقوا لا شئ معهم ولا يفقد منهم شئ حتى الغرلة تكون معهم﴾** وقال ابن الجوزى لذة جاع الاقلف تزيد على لذة جاع المحتون وقال ابن عقيل بشرة خشفة الاقلف موقاة بالقلفة فتكون بشرتها ارق وموضع الحس كالمارق كان الحس اصدق كراحة الكف اذا كانت موقاة من الاعمال صلحت للحس واذا كانت بدقصار او نجار خفي فيها الحس فلما ابانوا فى الدنيا تلك البضعة لاجله امادها الله ليذيقها من حلاوة فضله قال والسرف فى الختان مع ان القلفة معقومات تحتها من النجس انه سنة ابراهيم عليه الصلاة والسلام **﴿فان قلت روى ابو داود من حديث ابي سعيد انه لما حضره الموت دعا ثيابا جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يبعث فى ثيابه التى يموت فيها ورواه ابن حبان ايضا وصححه وروى الترمذي من حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكم تحشرون رجالا وركبانا وتجرون على وجوهكم ففيها معارضة لحديث الباب قلت اجيب بأنهم يبعثون من قبورهم فى ثيابهم التى يموتون فيها ثم عند الحشر تتناثر عنهم ثيابهم فيحشرون عراة او بعضهم يأتون الى موقف الحساب عراة ثم يكسون**



من ثياب الجنة وبعضهم حل قوله يعنون في ثيابه على الاعمال اي في اعماله التي يموت فيها من خير او شر قال تعالى (و لباس التقوى ذلك خير) وقال تعالى (و ثيابك فطهر ) اي عملك اخلصه وروى مسلم عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا يبعث كل عبد على مامات عليه وحله بعضهم على الشهداء الذين امر صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يملوا في ثيابهم ويدفنوا بها ولا يغير شيء من حالهم وقالوا يحتمل ان يكون ابوسعيد سمع الحديث في الشهداء فتأوله على العموم وقال بعضهم ومما يدل على حديث الباب قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة) وقوله تعالى (كابدأكم تعودون) ولا ملابس يومئذ الا في الجنة وذهب الغزالي الى حديث ابى سعيد واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالغوا في اكفان موتاكم فان امتي تحشرون في اكفانهم وسائر الامم عراة رواه ابوسفيان مسندا واجيب عنه على تقدير صحته انه محمول على امتي الشهداء واحتج الغزالي ايضا بما رواه ابونصر الوائلي في الابانة من حديث ابى الزبير عن جابر مرفوعا احسنوا اكفان موتاكم فانهم يتساهون بها ويتزاورون في قبورهم واجيب بأن ذلك يكون في البرزخ كافي نفس الحديث فاذا قاموا اخرجوا كافي حديث ابن عباس الا الشهداء قوله ثم قرأ قوله تعالى كابدأنا اول خلق الآية واولم اهو قوله تعالى (يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب) اي يوم نطوى السماء طيا كطي السجل الصحيفة للكتاب المكتوب وعن علي وابن عمر رضى الله تعالى عنهم السجل ملك يطوى كتب ابن آدم اذ ارفعت اليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما السجل كتاب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنه ايضا السجل يعنى الرجل فعلى هذه الاقوال الكتاب اسم الصحيفة المكتوب فيها قوله اول خلق مفعول لقوله نعيد الذي يفسره نعيده الذي بعده والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيد اول خلق كابدأناه تشبيها للاعادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء وقيل كابدأناهم في بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة نظيرها قوله وعدا مصدر مؤكد لان قوله نعيده عدة للاعادة قوله انا كنا فاعلين اي قادرين على ما نشاء ان نفعل وقيل معناه انا كنا فاعلين ما وعدناه قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخصوصية كما خص موسى عليه الصلاة والسلام بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم يجده متعلقا بساق العرش مع ان سيد الامة اول من تنشق عنه الارض ولا يلزم من هذا ان يكون افضل منه بل هو افضل من في القيامة ولا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا او المراد غير المتكلم بذلك لان قوما من اهل الاصول ذكروا ان المتكلم لا يدخل تحت عموم خطابه وروى ابن المبارك في رقايقه من حديث عبدالله بن الحارث عن علي رضى الله تعالى عنه اول من يكسى خليل الله قبطيين ثم يكسى محمد حلة حبرة عن عيين العرش وفي منهاج الحليمي من حديث عباد بن كثير عن ابى الزبير عن جابر رضى الله تعالى عنه اول من يكسى من حلل الجنة ابراهيم ثم محمد ثم النبيون ثم قال اذا اتى بمحمد اتي بمحمد اتي بمحمد لا يقوم لها البشر لنفاسة الكسوة فكأنه كسى مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام وروى ابو نعيم من حديث ابن مسعود فيه فيكون اول من يكسى ابراهيم فيقول ربنا عز وجل اكسو اخلي فيؤتى برطينين يضاوين فيلبسهما ثم يقصد مستقبل العرش ثم يؤتى بكسوتي فالبسها فاقوم عن يمينه مقاما يغبطني فيه الاولون والآخرين وفي الاسماء والصفات للبيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا اول من يكسى ابراهيم حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن عيين العرش ويؤتى بي فاكسى حلة لا يقوم لها البشر



والحكمة في خصوصية ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك لكونه النقي في النار صريحا وقيل لانه اول من لبس السر او لبس مبالغة في السر ولا سيما في الصلاة فلما فعل ذلك جوزى بأن يكون اول من يستر يوم القيامة قوله وان انا سامن اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال بكسر الشين ضد اليمين وبرادبها جهة اليسار قوله فاقول اصحابي اصحابي الاول خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء صحابي وصحابي الثاني تأكيده ويروى اصحابي اصحابي ووجه التصغير فيه اشارة الى قلة عدد من هذا وصفهم قوله لن يزالوا ويروى لم يزالوا في رواية مسلم الا وانه سبحانه رجال من امة فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب اصحابي قوله لن يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم وفي رواية مسلم فيقال لا تدري ما احدثوا بعدك وقال الخطابي الارتداد هنا التأخير عن الحقوق اللازمة والتقصير فيها قبل هو مردود لان ظاهر الارتداد يقتضي الكفر لقوله تعالى (اذا مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) اي رجعتكم الى الكفر والتنازع وقال بعدا لهم وسحقوا وهذا ليقال للمسلمين فان شفاعته للمؤمنين \* فان قلت كيف خفي عليه حالهم مع اخباره بعرض اتمه عليه قلت ليسوا من اتمه وانما يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابن التين يحتمل ان يكونوا منافقين او مرتكبي الكبائر من اتمه قال ولم يرتد احد من اتمه ولذلك قال على اعقابهم لان الذي يعقل من قوله المرتدين الكفار اذا اطلق من غير تقييد وقيل هم قوم من جفاة العرب دخلوا في الاسلام ايام حياته رغبة ورهبة كعينة بن حصين جاء به ابو بكر رضى الله تعالى عنه اسيرا والاشعث بن قيس فذبحتهما ولم يستتر قهما فعادوا الاسلام وقال النووي المراد به المنافقون والمتردون وقيل المراد من كان في زمنه مسلما ثم ارتد بعده فيناديه لما كان يعرفه في حال حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك \* فان قلت يشكل عليه بعرض الاعمال قلت قد ذكرنا ان الذي يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين ولا المنافقين وقال ابو عمر كل من احدث في الدين فهو من المطرودين عن الخوض كالخوارج والروافض وسائر اصحاب الاهواء وكذلك الظلمة المسرفون في الجور وطمس الحق والمعلنون بالكبائر قوله فاقول كما قال العبد الصالح وهو عيسى بن مريم صلوات الله عليهما قوله وكنت عليهم شهيدا الى آخره وتام هذا الكلام من قوله واذ قال الله يا عيسى ابن مريم انت قلت للناس الى قوله فالتك انك انت العزيز الحكيم ومعنى قوله وكنت عليهم شهيدا اي كنت اشهد على اعمالهم حين كنت بين اظهرهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب اي الحفيظ عليهم والمراقبة في الاصل المراقبة وقيل انت العالم بهم وانت على كل شيء شهيد اي شاهد لما حضر وغاب وقيل على من عصى واطاع قوله ان تعذبهم ذكر ذلك على وجه الاستعطف والتسليم لامره وان تغفر لهم فبئس كانت منهم لانهم عبادك وانت العادل فيهم وانت في مغفرتك عز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم في ذلك **ص** حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال اخبرني اخي عبد الحميد عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يلقي ابراهيم ابا ما ذر يوم القيامة وعلى وجه آزر فترة وغبرة فيقول له ابراهيم عليه الصلاة والسلام الم اقل لك لا تعصني فيقول ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام يارب انك وعدتني ان لا تخزيني يوم تبعثون فاي خزي اخزي من ابى الا بعد فيقول الله تعالى اني حرمت الجنة على الكافرين فيقال يا ابراهيم ما تحت رجلك فينظر فاذا هو بذبح ملتحق فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار **ش** مطابقة للترجمة في ذكر ابراهيم عليه الصلاة والسلام واسماعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن ابي اويس واسم ابي اويس عبد الله واخوه عبد الحميد ابن ابي اويس يكنى ابا بكر الاصبحي وابن ابي ذئب هو

محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب وأخرجه البخاري أيضا في التفسير عن اسماعيل بن عبد الله قوله  
 قتره أي سواد الدخان وغبرة أي غبار ولا يرى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه قال  
 تعالى (وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قتره) ويقال القتره الظلمة وفسر ابن التين القتره بالغبرة فعلى هذا  
 يكون من باب الترادف قال وقيل القتره ما يغشى الوجه من كرب وقال الزحاج القتره الغبرة معها سواد  
 كاللخان وعن مقاتل سواد وكأنة قوله أن لا تخزيني من الأخزاء وثلاثه خزاه يخزوه خزوا يعني  
 ساسه وفهره وخزى يخزى من باب علم يعلم خزيا بالكسر أي ذل وهان وقال ابن السكيت معناه وقع  
 في بلية وخزى أيضا يخزى خزاية أي استحيى فهو خزيان وقوم خزايا وامرأة خزيا قوله لا بعد أي  
 لا بعد من رحمة الله وإنما قل بأفعل التفضيل لأن الفاسق بعيد والكافر أبعد وقيل هو بمعنى الباعد أي  
 الهالك من بعد بفتح العين إذا هلك وعلى المعنيين المضاف محذوف أي من خزي أبي الأبعد قوله فإذا  
 كلمة مفاجأة قوله بدخ بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وبالحاء المحجمة ذكر الضبع  
 الكثير الشعر وقال ابن سيدة والجمع اذياخ وذيوخ وذيخه والجمع ذبخت قوله ملتطخ صفة الذئب  
 أي ملتطخ بالرجيع أو بالطين أو بالدم وحلت إبراهيم الرأفة على أن يشفع فيه فأرى له على خلاف منظره  
 ليتبرأ منه وفي رواية أخرى يوجد بحجرة إبراهيم عليه الصلاة والسلام فانتزع منه إبراهيم  
 ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب أخبرني عمرو بن بكير حدثني عن كريب مولى  
 ابن عباس عن ابن عباس قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت وجد فيه صورة إبراهيم وصورة  
 مريم عليهما الصلاة والسلام فقال ما هم قد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا إبراهيم  
 مصور فإله يستقسم ش مطابقة للترجمة في قوله إبراهيم في الموضعين ويحيى بن سليمان  
 أبو سعيد الجعفي الكوفي نزل مصر وهو من أفراد البخاري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري  
 وعمرو هو ابن الحارث المصري وبكير مصغر بكر ابن عبد الله بن الأشج والحديث أخرجه النسائي  
 في الزينة عن وهب بن بيان وقد مضى أيضا في كتاب الحج في باب من كبر في نواحي الكعبة فإنه  
 أخرجه هناك من حديث أيوب عن عكرمة عن ابن عباس وقد مضى الكلام فيه هناك قوله البيت أي الكعبة  
 قوله أما بالتشديد قوله هم أي قريش وقسم أما هو قوله هذا إبراهيم أو قسمه محذوف نحو وأما صورة مريم  
 فكذا قوله هذا إبراهيم أي هذا صورة إبراهيم قوله فإله يستقسم أبعاد منه في حق إبراهيم لأنه معصوم  
 منه والاستقسام طلب معرفة ما قسم له مما يقسم له بالالزام وهي القداح وقيل الاستقسام بالالزام  
 هو الميسر وقسمتهم الجزور على الانصباء المعلومة وأما حرم ذلك لأنه دخول في علم الغيب وفيه  
 اعتقاد أنه طريق إلى الحق وفيه افتراء على الله إذ لم يأمر بذلك ص حدثنا إبراهيم بن موسى  
 أخبرنا هشام عن معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى الصور  
 في البيت لم يدخل حتى أمر بها فحيت ورأى إبراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام فقال قاتلهم الله  
 والله أن استقسما بالالزام قط ش مطابقة للترجمة في قوله إبراهيم وهذا طريق آخر في حديث  
 ابن عباس أخرجه عن إبراهيم بن موسى الفراء أبي اسحق الرازي المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف  
 الصنعاني الليثي عن معمر عن أيوب السخيتي عن عكرمة قوله فحيت من المحو وهو الازالة وهو على صيغة  
 المجهول قوله قاتلهم الله أي لعنهم الله قوله أن استقسما أي ما استقسما وكلمة أن بكسر الهمزة وسكون النون  
 نافية ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى سعيد حدثنا عبد الله قال حدثنا سعيد بن أبي سعيد عن

ابيه عن ابي هريرة قيل يا رسول الله من اكرم الناس قال اتقاهم فقالوا ليس عن هذا نسألك فقال فيوسف  
 نبي الله بن نبي الله بن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك فقال فعن معادن العرب تسألونني  
 خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذ افقهوا **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله خليل الله  
 وعلى بن عبدالله المعروف بابن المديني ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله بتصغير العبد هو ابن عمر بن  
 حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وسعيد هو المقبري يروي عن ابيه كيسان عن ابي هريرة والحديث  
 اخرجه البخاري ايضا هنا عن صدقة بن الفضل وفي مناقب قريش عن محمد بن بشار واخرجه  
 مسلم في المناقب عن محمد بن المنني وزهير بن حرب وعبيد الله بن عمر واخرجه النسائي في التفسير عن  
 عمر بن علي قوله اتقاهم يعني اشداهم تقوى قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم قوله فيوسف  
 نبي الله اي فيوسف نبي الله اشرفهم لان معنى الكرم هو الشرف وذلك من اتقى ربه عز وجل شرف لان  
 التقى تحمله على اسباب العز لانها تبعده عن الطمع في كثير من المباح فضلا عن غيره من المآثم وماذا  
 الا من اسره هواه \* وادعى القرطبي انه يخرج من هذا الحديث ان اخوة يوسف ليسوا انبياء اذ لو كانوا  
 كذلك لشاركوه في هذه المقبة وفيه نظر لانه ذكره لكونه افضلهم لاسيما على من ادعى رسالته قوله  
 ابن نبي الله هو يعقوب بن نبي الله هو اسحق بن خليل الله هو ابراهيم عليهم الصلاة والسلام قوله  
 فعن معادن العرب اي اصولهم التي ينسبون اليها ويتفاخرون بها وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات  
 المتفاوتة فنها قابلة لقبض الله على مراتب المعدنيات ومنها غير قابلة له وشبههم بالمعادن لانهم اوعية  
 للعلوم كما ان المعادن اوعية للجواهر النفيسة وانما قيد بقوله اذ افقهوا والحال ان كل من اسلم وكان  
 شريفا في الجاهلية فهو خير من الذي لم يكن له الشرف فيها لان المعنى ليس على ذلك فان الوضع  
 العالم خير من الشريف الجاهل والعلم يرفع كل من لم يرفع وقوله فقها وبكسر القاف معناه اذ افهموا  
 وعلموا وهو من باب علم يعلم اعني بكسر القاف في الماضي وبفتحها في المستقبل واماقفه بضم القاف  
 بفقته كذلك فعناه صار فقها عالما والفق في العرف خاص بعلم الشريعة ويختص بعلم الفروع  
**ص** قال ابواسامة ومعمتر عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
**ش** اشار بهذا التعليق عن ابي اسامة جاد بن اسامة وعن معمتر بن سليمان بن طرخان الى انهما  
 خلفا يحيى بن سعيد القطان في الاسناد حيث لم يرويا الا عن سعيد عن ابي هريرة ولم يذكر الا ب بخلاف  
 يحيى فانه قال عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة \* اما تعليق ابي اسامة فان البخاري وصله في قصة يوسف  
 عن عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة جاد بن اسامة \* واما تعليق معمتر فوصله في قصة يعقوب عن اسحق  
 ابن ابراهيم عن المعمتر بن سليمان عن عبيد الله **ص** حدثنا مؤمل حدثنا اسماعيل حدثنا عوف  
 حدثنا ابورجاء حدثنا سمرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني  
 الليلة آتيان فأتينا على رجل طويل لا اكاد أرى رأسه طولا في السماء وانه ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
**ش** مطابقتهم للترجمة في قوله وانه ابراهيم والحديث مضى في آخر كتاب الجنائز مطولا عن  
 موسى بن اسماعيل عن جرير بن ابي حازم عن ابي رجاء عن سمرة وهذا اخرجه عن مؤمل بلفظ اسم المفعول من  
 التأميل ابن هشام البصري ختن اسماعيل بن علي والراوى عنه عن عوف الا راوى عن ابي رجاء  
 عمران العطاردي عن سمرة بن جندب قوله فأتينا اي فذهبنا حتى أتينا **ص** حدثني بيان  
 ابن عمرو حدثنا النضر اخبرنا ابن عون عن مجاهد انه سمع ابن عباس وذكر واه الدجال بين عينيه

مكتوب كافر أو (ك ف ر) قال لم اسمعه ولكنه قال اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واما موسى  
فبعد آدم على جبل اجر مخطوم بخلبة كائى انظر اليه انحدر فى الوادى يكبر **ش** مطابقتها  
لترجمة فى قوله اما ابراهيم عليه الصلاة والسلام وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الباء آخر الحروف  
ابن عمر وابو محمد البخارى وهومن افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل  
وابن عون هو عبد الله بن عون والحديث مضى فى كتاب الحج فى باب التلبية اذا انحدر من الوادى  
وهنا تم قوله وذكره الدجال الى قال جل معترضة قوله او ك ف ر وهذه الحروف  
اشارة الى الكفر والصحيح الذى عليه المحققون ان هذه الكتابة على ظاهرها وانما كتابة حقيقة  
جعلها الله تعالى علامة حسية على بطلانه تظهر لكل مؤمن كاتب او غير كاتب قوله صاحبكم يريد  
به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قوله فبعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة قال الكرماني  
ناقلا عن صاحب التحرير هذا يحتمل معنيين احدهما ان يراد به جموعة الشعر ضد السبوة والثانى  
جموعة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وهذا اصح لانه فى بعض الروايات انه رجل الشعر قوله  
آدم من الادمة وهو السمرة قوله مخطوم اى مزوم بالخلبة بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وضما  
وقح الباء الموحدة وهى اليفة قوله انحدر فعل ماض من الانحدار وهو الهبوط قوله يكبر جملة  
فعلية مضارعية وقعت حالا من موسى عليه الصلاة والسلام **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشى عن ابى الزناد عن الاصم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم اختن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدم **ش**  
مطابقتها لترجمة فى قوله ابراهيم عليه الصلاة والسلام وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصم عبد الرحمن  
ابن هرمز والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاستبذان عن قتيبة ايضا واخرجه مسلم فى احاديث  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتيبة به قوله وهو ابن ثمانين سنة جملة حاله قال عياض جاء  
هذا الحديث من رواية مالك والازاعى وهو ابن مائة وعشرين سنة وعاش بعد ذلك ثمانين  
سنة الا ان مالكا ومن تبعه وقفوه على ابى هريرة وقال النووى وهو متأول او مردود قلت قد  
اخرجه ابن حبان فى صحيحه مرفوعا وحكى الماوردى انه اختن وهو بعد سبعين سنة وقال ابن  
قتيبة عاش مائة وسبعين سنة وقد ذكرنا الخلاف فيه فيما مضى عن قريب قوله بالقدم فى رواية  
الاصبلى والقابسى بالتشديد وقال الكرماني روى بتخفيف الدال وتشديدها فقبل آلة البحار  
يقال لها القدم بالتخفيف لا غير واما القدم الذى هو مكان بالشام ففيه التشديد والتخفيف فى رواه  
بالتشديد اراد القرية ومن روى بالتخفيف فيحتمل القرية والآلة والا كثرون على التخفيف واردة  
الآلة ونستقصى الكلام فيه عن قريب ولما اختن ابراهيم صار الختان سنة معمولا بها فى ذريته وهو  
حكم التورية على بنى اسرائيل كلهم ولم يزالوا يختنون الى زمن عيسى عليه السلام غيرت طائفة  
من النصارى ما جاء فى التورية من ذلك وقالوا المقصود خلفه القلب لا خلفه الذكر فتركوا المشروع  
من الختان بضرب من الهذيان وهو عند الشافعى واجب وعندا كثير العلماء منه وانما يجب بعد البلوغ  
ويستحب فى السابغ ومحلة الفروع **ص** حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب اخبرنا ابوالزناد بالقدم  
مخففة **ش** ابواليمان الحكم بن نافع الحمصى وشعيب ابن ابى حمزة الحمصى وابو الزناد عبد الله  
ابن ذكوان قوله بالقدم يعنى روى ابوالزناد بالقدم حال كونها مخففة الدال وقال القرطبي الذى

عليه كثر الرواة بالتخفيف يعني به الآلة وهو قول أكثر أهل اللغة في الآلة قال يعقوب الآلة لا تشدد  
واعلم أن قوله حدثنا أبو اليمان إلى قوله مخففة وقع في غير نسخة من رواية أبي الوقت وغيره بعد قوله  
ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة وفي نسخة وقع مثل ما تراه فلذلك جعلنا متابعة عبد الرحمن بن  
اسحق ومتابعة مجلان ورواية محمد بن عمرو لشعيب الذي روى عنه أبو اليمان بالتخفيف وأما على  
تلك النسخ فيكون المتابعان لقتيبة بن سعيد في كون عمر إبراهيم عليه السلام في ثمانين سنة فيكون  
اتفاق هذه الروايات يدل على أن عمره عند اختفائه كان ثمانين سنة وينبغي التنبيه في هذا الموضع  
حتى لا يختلط الكلام **ص** تابعه عبد الرحمن بن اسحق عن أبي الزناد **ش** أي تابع  
شعيب عبد الرحمن بن اسحق بن عبد الله الثقفي المدني فيه مقال استشهد به البخاري وروى له في الأدب  
وهذه المتابعة وصلها مسدد في مسنده عن بشير بن الفضل عنه ولفظه اختن إبراهيم بعدما مرت به  
ثمانون سنة واختن بالقدم يعني مخففة وقال النوى لم يختلف الرواة عند مسلم بالتخفيف  
**ص** وتابعه مجلان عن أبي هريرة **ش** أي تابع شعيبا أو عبد الرحمن بن اسحق  
مجلان مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة القرشي والد محمد بن مجلان يعني في التخفيف وهذه المتابعة  
وصلها أحمد عن يحيى القطان عن محمد بن مجلان عن أبيه مجلان عن أبي هريرة **ص** ورواه محمد بن  
عمرو عن أبي سلمة **ش** أي وروى الحديث المذكور محمد بن عمرو عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن  
عوف ووصل هذا أبو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولفظه اختن إبراهيم على رأس ثمانين سنة  
واختن في المراد بالقدم قبيل قبيل لابراهيم عليه السلام وقيل هي قرية بالشام وقال الحازمي  
المخفف قرية كانت عند حلب وقيل هو اسم مجلس إبراهيم بحلب وقال ثعلب هو اسم موضع وقال  
ابن وضاح هو جبل بالمدينة وقال ابن دريد قدوم بالفتح والتخفيف ثنية بالشراة وكذا قال البكري  
وحكى البكري عن محمد بن جعفر اللغوي أن المكان مشدد لا بد خله الألف واللام ومن رواه في  
حديث إبراهيم بالتخفيف فتمامه الآلة وقال القرطبي الذي عليه أكثر الرواة بالتخفيف يعني به  
الآلة وهو قول أكثر أهل اللغة وقال الجوهري القدم الذي ينحت به مخفف ولا تقول قدوم بالتشديد  
وقال ابن السكيت والجمع قدوم **ص** حدثنا سعيد بن تليد الرعيني أخبرنا ابن وهب قال أخبرني  
جرير بن حازم عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب  
إبراهيم الا ثلاثا (ح) وحدثنا محمد بن محبوب حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة  
قال لم يكذب إبراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل قوله أني سقيم وقوله  
بل فعله كبيرهم هذا وقال بينا هو ذات يوم وسارة اذاني على جبار عن الجسارة فقبل له ان ههنا  
رجلا معه امرأة من احسن الناس فأرسل اليه فقال من هذه قال اختي فأتى سارة فقال يا سارة ليس على وجه  
الأرض مؤمن غيري وغيرك وان هذا سألني فأخبرته أنك اختي فلا تكذبي فأرسل اليها فلما دخلت عليه  
ذهب يئنا ولها يده فأخذ فقال ادعى الله لي ولا اضرك فدعت الله فاطلق ثم تناولها الثانية فأخذ مثلها واو شد  
فقال ادعى الله لي ولا اضرك فدعت فاطلق فدعا بعض حبيته فقال انكم لم تأتوني بأنسان انما أتيتوني  
بشيطان فأخدمها جرفائمه وهو قائم يصلي فأومأ بيده مهيا قالت رد الله كيد الكافر أو الفاجر  
في بحره واخدم هاجر قال أبو هريرة فذلك أمكم يابني ماء السماء **ش** مطابقة للترجمة في  
قوله لم يكذب إبراهيم وما المقصود بالذكر إبراهيم فقط واخرجه من طريقين **ص** الاول عن سعيد بن تليد  
بفتح التاء المثناة من فوق وكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو سعيد بن

عيسى بن تليد أبو عثمان الرعيني المصري وهو من أفراد مروى عن عبد الله بن وهب المصري عن جرير بن حازم عن أيوب السختماني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة والثاني عن محمد بن محبوب ضد مغوش أبي عبد الله البصري إلى آخره وهذا الطريق غير مرفوع والحديث في الأصل مرفوع كما في رواية جرير بن حازم وكذا عند النسائي والبرار وابن حبان مرفوع من حديث هشام بن حسان عن ابن سيرين وابن سيرين كان غالبا لا يصرح برفع كثير من حديثه وأخرجه البخاري أيضا في الشكاح عن سعيد المذکور مرفوعا وأخرجه مسلم في الفضائل عن أبي الطاهر بن المرح وأخرج البخاري هذا الحديث أيضا في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحرابي عن أبي اليمان عن شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة إلى آخره وليس فيه قضية الكذب وباقى القضية فيه على اختلاف في المتن زيادة ونقصان قوله الاثلاثا أي الاثلاث كذبات كما في الطريق الثاني وقيل الجيدان يقال بفتح الذال في الجمع لأنه جمع كذبة بسكون الذال وهو اسم لصفة لانتك تقول كذب كذبة كما تقول ركب ركبة ولو كان صفة لسكن في الجمع وقد استشكل بعضهم هذا الحصر في ثلاث لأنه جاء في رواية مسلم عن حديث أبي حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما بلحم فرفع إليه الذراع الحديث وهو حديث طويل في الشفاعة وفيه ذهبوا إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام الحديث وفيه وذكر كذباته الحديث وفيه وزاد في قصة إبراهيم قال وذكر قوله في الكوكب هذا ربي وقوله لأتهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله أني سقيم وجه الاستشكال أن ذكر الكوكب يقتضي أن كذباته أربع وهو يعارض الحصر في حديث الباب وقال بعضهم في معرض الجواب الذي يظهر أنه وهم من بعض الرواة فإنه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة والذي اتفقت عليه الطرق في ذكر سارة دون الكوكب انتهى قلت لا يحتاج إلى نسبة أحد إلى الوهم لأن قوله في الكوكب لا يتخلو وأما أنه كان وهو طفل كما قاله ابن أمحق وأما أنه كان بعد البلوغ فإن كان الأول فلا بعد هذا شيئا لأن الطفولية ليست بمحل للتكليف وإن كان الثاني فإنه إنما قل ذلك على طريق الاحتجاج على قومه تنبيه على أن الذي ينبغي لا يصلح للرؤية أو قاله توبخا أو تهكما بهم وكل ذلك لا يطلق عليه الكذب وأما وجه إطلاق الكذب على الأمور الثلاثة فهو ما قاله الماوردي أما الكذب فيما طريقه البلاغ عن الله عز وجل فالإتياء عليهم الصلاة والسلام معصومون عنه وأما في غيره فالصحیح امتناعه فيأول ذلك بأنه كذب بالنسبة إلى فهم السامعين أما في نفس الأمر فلا إذ معنى سقيم أني سأسقم لأن الإنسان عرضة للاسقام أو سقيم بما قدر عليه من الموت أو كانت تأخذه الحمى في ذلك الوقت وأما فعله كبيرهم فيأول بأنه اسند إليه لأنه هو السبب لذلك أو هو مشروط بقوله أن كانوا ينطقون أو يوقف عند لفظ فعله أي فعله فاعله وكبيرهم هو ابتداء الكلام وأما سارة فهي اخته بالاسلام واتفق الفقهاء على أن الكذب جائز بل واجب في بعض المقامات كما أنه لو طلب ظالم ودبعة ليأخذها غصبا واجب على المودع عنده أن يكذب بمثل أنه لا يعلم موضعه بل يحلف عليه قوله ثنتين منهم أي كذبتين من هذه الكذبات الثلاث كانتا في ذات الله تعالى أي لأجله وإنما خص هاتين الثنتين بأنهما في ذات الله لأن قصة سارة وإن كانت أيضا في ذات الله لأنها سبب دفع كافر ظالم عن موافقة فاحشة عظيمة لكنها تشتمت حظا لنفسه ونفعاله بخلاف الثنتين المذكورتين لأنهما كانتا في ذات الله محضاً وقد وقع في رواية هشام بن حسان أن إبراهيم لم يكذب قط الاثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله تعالى وعندنا جد من حديث ابن

عباس والله ان جادل بهن الاعن الله قوام بيا هو اى ابراهيم وسارة معه اذ اتى جواب بينا اذ اتى  
ابراهيم على جبار يعنى مر على جبار من الجبارة وفي رواية مسلم وواحدة في شان سارة اى خصلة  
واحدة من الثلاث المذكورة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة وكانت احسن الناس واسم هذا الجبار  
عمرو بن امرئ القيس بن سبأ وكان على مصر ذكره السعيلي وهو قول ابن هشام في التيجان وقيل اسمه  
صادوف بالفاء حكاه ابن قتيبة وانه كان على الاردن وقيل سفيان بن علوان بن عبيد بن عويج بن علاق بن  
لاوذين سام بن نوح عليه السلام حكاه الطبري ويقال انه اخو الضحاك الذي ملك الاقاليم وقيل انه ملك  
حران وقال علماء السير اقام ابراهيم بالشام مدة فمخط الشام فسار الى مصر ومعه سارة وكان بها فرعون  
وهو اول الفراعنة عاش دهر اطول فأتى اليه رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس  
وجرى له معه ماذ كره في الحديث قوله فأرسل اليه اى ارسل هذا الجبار الى ابراهيم قوله فقال من هذه  
اى فقال الجبار من هذه المرأة قال اختي وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتي بها فمذايدل على انه اتى بها حين  
ارسل اليه الجبار ورواية البخاري تدل على انه ارسل اليه اولاً وسأل عنها ثم اتى ابراهيم بها وقال لها  
ماذ كره في الحديث ثم ارسلها اليه قوله فقال يا سارة ليس على وجه الارض مؤمن غيري وغيرك قيل بشكل  
عليه كونه لوط معه وأجاب بعضهم بأن مراده بالارض الارض التي وقع له بها ما وقع ولم يكن لوط معه  
ذاك فان قلت ذكر اهل السير ان ابراهيم سار الى مصر ومعه سارة ولوط قلت يمكن انه سار معه الى مصر  
ولم يدخلها معه فأتى الجواب المذكور كما ذكره والله اعلم قوله فأخبرته انك اختي فلا تكذبي وكانت عادة  
هذا الجبار ان لا تعرض الا الى ذوات الازواج فلذلك قال لها اني اخبرته انك اختي وقيل لو قال انها امرأتى  
لازمه بالطلاق قوله فلما دخلت عليه اى فلما دخلت سارة على الجبار قوله فاخذ على صيغة المجهول اى  
اختنق حتى ركض برجله كأنه مصروع وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها قام ابراهيم يصلي فلما دخلت  
عليه لم يتألك ان بسط يديه اليها فقبضت يده قبضة شديدة وعند اهل السير فلما دخلت عليه ورآها  
اهوى اليها فتناولها بيده فبست الى صدره قوله الثانية ويروى ثانية بدون الالف واللام وعند  
اهل السير فعل ذلك ثلاث مرات قوام فدعت وكان دعاؤها اللهم ان كنت تعلم اني آمنتك برسولك  
واحصنت فرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على الكافر قوله فدعا بعض حجته بفتح الحيم والياء الموحدة  
جمع حاجب وفي رواية مسلم ودعا لذي جاء بها قوله انكم لم تأتونى بانسان انما أتيتونى بشيطان  
وفي رواية الاخرج ما ارسلتم الى الشيطان ارجعوه الى ابراهيم وفي رواية مسلم فقال انما بعثتني  
بشيطان ولم تأتني بانسان فاخرجها من ارضي واعطها هاجر والمراد من الشيطان المتمرد من الجن  
وكانوا قبل الاسلام يعظمون امر الجن جدا ويرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم قوله  
فاخدمها هاجر اى وهب لها خادما اسمها هاجر ويقال اجر بالهمز بدل الهاء وهى ام اسماعيل عليه  
الصلاة والسلام وهو اسم سريان ويقال ان اباه كان من ملوك القبط واصلها من قرية بارضر بمصر  
تدعى حمن بفتح الحاء المثلثة وسكون الهمزة قوله فأتته اى فأتته هاجر ابراهيم مائة الف سلامة سلام  
والحال انه يصلي ثم ايه طوما بيده اى اشار بيده ثم ايه هيا بفتح الميم وسكون الهاء وتختف بالياء  
آخر الحروف مقصوراً وهذه رواية المستنبي وفي رواية ابن المكي ذهبن بالون في آخره وفي رواية  
الاكثرين ميم بالميم في آخره والتكل بمعنى واحد وسواها كلمة يستفهم بهامعنا ما حالك وما شأنك  
رواية ان ابراهيم اول من قال هذه الكلمة قوام رد الله كيد الكافر في نحره هذا مثل قوله الله بل من  
اراد امرا باطلا فلم يصل اليه وفي رواية مسلم كف الله يد الفاجر وخدم خادما وفي رواية الاخرج



اشعرت ان الله كبت الكافر واخدم وليدة اى جارية للخدمة ومعنى كبت رده خاسئا قوله قال ابو هريرة  
 فقلت انكم يا بني ماء السماء اراد بهم العرب لانهم يعيشون بالطر ويتعنون مواقع القطر في الوادي  
 لاجل المواشي وفيه حجة لمن يدعى ان العرب كلهم من ولد اسماعيل ويقال اراد به ماء زمزم اذا تبطها  
 الله تعالى لها جر فعاشوا به فصاروا كائهم اولادها وقال ابن حبان في صحيحه كل من كان من ولد  
 اسماعيل يقال له ماء السماء لان اسماعيل ولدها جر وقد ربي بماء زمزم وهى من ماء السماء وقيل سماء  
 بذلك خلوص نسبه وصفائه فاشبه ماء السماء وقال عياض والظاهر عندى انه اراد بذلك الانصار نسبهم  
 الى حدهم عامر ماء السماء ابن حارثة الفطريف بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن من الازد  
 ابن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعامر هذا هو  
 جد الاوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عمرو بن مزريقا بن عامر ماء السماء وقال صاحب  
 التوضيح وما ذكره انما يأتى على الشاذ ان العرب جميعها من ولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام  
 الا قبائل استثنيت اما الانصار فليسوا من ولد اسماعيل بن هاجر ولا يعلم لها ولد غيره قلت قال الرشاطى  
 ان الانصار جذمان اوس والخزرج اخوان رفعنا نسبهما في باب الانصار فذكرناهما كذكرنا الاكن  
 واهما قبيلة بنت الارقم بن عمرو بن حفنة وقيل قبيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاة حكى ذلك  
 ابن الكلبي والحمدانى وسنستقصى الكلام في هذا الباب ان شاء الله تعالى عند انتهائنا الى باب ذكره  
 البخارى بقوله باب نسبة اليمين الى اسماعيل عليه الصلاة والسلام ذكر ما يستفاد من الحديث  
 المذكور فيه مشروعية ان يقال اخى في غير النسب ويراد به الاخوة في الاسلام وفيه قبول صلة  
 الملك الظالم وقبول هدية المشرك وفيه اجابة الدعاء باخلاص النية وكفاية الرب لمن اخلص في الدعاء  
 بالعمل الصالح وفيه ان من نابه امرهم من الكرب ينبغي له ان يفرغ الى الصلاة وفيه ان الوضوء كان  
 مشروعا للامم قبلنا وليس مختصا بهذه الامة ولا بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لبوت ذلك عن سارة وذهب  
 بعضهم الى نبوة سارة والجمهور على انها ليست بنبيه **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى او ابن سلام  
 عنه اخبرنا ابن جريج عن عبد الحميد بن جبير عن سعيد بن المسيب عن ام شريك رضى الله تعالى عنها ان  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الوزغ وقال كان ينفع على ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
 شىء مطابقة للترجة في قوله على ابراهيم وعبيد الله بن موسى بن بازام ابو محمد العيسى الكوفي  
 وهو من اكبر مشايخ البخارى وكأنه شك في سماعه هذا الحديث منه وتحقق انه سمعه من محمد بن سلام فاورده  
 على هذا الوجه وقد وقع له نظير هذا في اماكن وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي  
 وعبد الحميد بن جبير مصغر الجبر ضد الكبر ابن شديدة بن عثمان الجبى العدود في اهل الحجاز وام  
 شريك اسمها غزبة او غزيلة والحديث مر في كتاب بدء الخلق في باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال  
 وقدمر الكلام فيه هناك قوله عن ام شريك وفي رواية ابى عاصم احدى نساء بنى عامر بن لؤى ولفظ المتن انها  
 استأمرت الننى في قتل الوزغات فامر بقتلهم ولم يذكر الزيادة والوزغات بالفتح جمع وزغة بالفتح ايضا وذكر  
 بعض الحكماء ان الوزغ اصم ابرص وانه لا يدخل بيتا فيه زعفران وانه يلحق بفيه وانه يبيض ويقال  
 لكبارها سام ابرص بتشديد الميم ويمج في الاناء فينال الانسان من ذلك مكروه عظيم واذا تمكن  
 من الملح تمرغ فيه ويصير ذلك مادة لتولد البرص وينحجر في الشتاء اربعة اشهر لا يأكل شيئا  
 كالحى وبدنه وبين الحية ألفة كالفة العقارب والخناسف **ص** حدثنا عمر بن حفص بن



حيث حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قلنا يا رسول الله ايا لا يظلم نفسه قال ليس كاتقولون لم يلبسوا ايمانهم بشرك اولم تسمعوا الى قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** اعترض الاسماعيلي فقال لا اعلم في الحديث شيئا من قصة ابراهيم وقال بعضهم نصرة البخاري وخفي عليه انه حكاية من قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه سبحانه لما فرغ من حكاية قول ابراهيم في الكوكب والقمر والشمس ذكر بحاجة قومه له ثم حكى انه قال لهم وكيف اخاف ما شركتم ولا تخافون انكم اشركتكم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فاي الفريقين احق بالامن فهذا كله عن ابراهيم انتهى قلت قد سبق صاحب التوضيح بهذا الجواب وقال الكرمانى مناسبة هذا الحديث بقصة ابراهيم اتصال هذه الآية بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وكل هذا لا يحدى شيئا والكلام في مطابقة الحديث للترجمة والترجمة هي قوله باب واتخذ الله ابراهيم خليلا في المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة واعتراض الاسماعيلي باق وقول القائل المذكور وخفي عليه الى آخره غيره وجه اصلا بل هو الذى خفي عليه انه اثبت المطابقة بالجر الثقيل وابتعد عنه ما قاله الكرمانى والمقصود من المطابقة ان يكون فيه شئ من الفاظ الترجمة ولو كان شيئا يسيرا وهذه الاحاديث المذكورة كلها لا تخلو عن ذكر ابراهيم كما هو مذكور في الترجمة ويستأنس في المطابقة من حديث رواه الحاكم عن علي رضى الله تعالى عنه انه قرأ هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال هذه في ابراهيم واصحابه وليست في هذه الامة وهذا الحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم واخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابي الوليد عن شعبة والآخر عن بشر بن خالد عن محمد بن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن الاسود عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** باب \* يزفون النسلان في المشى **ش** اى هذا باب ولم يذكر له ترجمة وهو كالفصل من باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا وقوله يزفون النسلان في المشى انما ذكر في رواية الجوى والكشميني وفي رواية المستلى والباقيين باب بغير ترجمة وفي رواية النسفي لم يذكر باب وفي شرح الكرمانى باب قال الله تعالى فاقبلوا اليه يزفون وقال بعضهم والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستلى ووجه من وقع عنده باب يزفون النسلان فانه كلام لامعنى له قلت بل له معنى جيد لان قوله باب كالفصل كما ذكرنا فلا يحتاج الى الترجمة لانه من الباب السابق وقوله يزفون اشار به الى ما في قوله تعالى فاقبلوا اليه يزفون لانه من جملة قصة ابراهيم مع قومه حين كسر اصنامهم قال الله تعالى فاقبلوا اليه اى الى ابراهيم يزفون اى يسرعون ثم اشار بقوله النسلان في المشى الى المعنى الحاصل من قوله يزفون وهو من زف في مشيه اذا اسرع وكذلك النسلان هو الاسراع في المشى يقال نسل ينسل من باب ضرب يضرب نسلانا ونسلانا وفي حديث لقمان واذا سعى القوم نسل اى اذا غدوا لغارة او مخافة اسرع هو قال ابن الاثير النسلان دون السعى قلت ومادته نون وسين مهملة ولا م **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر حدثنا ابواسامة عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى النبی صلى الله عليه وسلم يوما بلحم فقال ان الله يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد فيقسمهم الداعى وينفذهم البصر وتدنو الشمس منهم فذكر حديث الشفاعة فيأتون ابراهيم فيقولون انت نبى الله وخليله

من الارض اشفع لنا الى ربك فيقول فذكر كذباته نفسى نفسى اذهبوا الى موسى **ش** مطابقتها  
باب واتخذ الله ابراهيم خليفا في قوله انت نبي الله وخليفه من الارض وابو اسامة جاد بن اسامة وابو حيان  
بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف يحيى بن سعيد التيمي نيم الرباب الكوفي وابو زرعة  
بضم الزاى وسكون الراء اسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث قدمضى  
في باب قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه عن قريب قوله وينفذهم رواه الاكثر بفتح الباء  
وبعضهم بالضم يقال نفذنى بصره اذا بلغنى وتجاوز ويقال انفذت القوم اذا اخذتهم ومعناه انه  
يحيط بهم بصر الناظر لا يخفى عليه منهم شئ لاستواء الارض وقال ابو حاتم اصحاب الحديث يروونه  
بالذال المعجمة وائما هو بالمهملة اى يبلغ اولهم وآخرهم حتى يراهم كلهم ويستوعبهم من نفذت  
الشئ انفذه وانفذته قوله فذكر كذباته تفسير قوله فيقول **ح** ص تابعه انس عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى تابع اباه ريرة في رواية الحديث المذكور انس بن مالك  
بين البخارى هذه المتابعة في التوحيد وغيره من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا  
الحديث **ح** ص حدثني احمد بن سعيد ابو عبد الله حدثنا وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب  
عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال يرحم الله ام اسماعيل لولا انها عجلت لكنت زمزم عينا معينا **ش** مطابقتها  
للباب الذى تقدم ظاهرة لانه في قضية ابراهيم عليه السلام وحديث ابن عباس هذا اخرجه  
البخارى من ثلاث طرق وهذا هو الاول ورجاله سبعة الاول احمد بن سعيد ابو عبد الله المروزي  
المعروف بالرباطي **ث** الثاني وهب بن جرير الازدي البصري ابو العباس **ث** الثالث ابو جرير بفتح الجيم  
ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري **ث** الرابع ايوب السخيتاني **ث** الخامس عبد الله بن سعيد بن  
جبير الاسدي الكوفي **ث** السادس ابو سعيد بن جبير بن هشام الاسدي الفقيه الورع **ث** السابع عبد الله بن  
عباس **ث** ذكر الاختلاف الواقع في هذا الاسناد **ح** هذا الحديث رواه ابن السكن والاسماعيلي من  
طريق ججاج بن الشاعر عن وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه  
عن ابن عباس عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد في روايتهما ابي بن كعب  
رضي الله تعالى عنه **ث** ورواه النسائي عن احمد بن سعيد شيخ البخارى المذكور عن وهب بن جرير  
عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن ابي بن كعب الى آخره فاسقط عبد الله بن سعيد بن جبير  
وزاد ابي بن كعب **ث** ورواه النسائي ايضا عن ابي داود سليمان بن سعيد عن علي بن المدبني عن وهب  
به وفيه قلت لابي جاد لا يذكر ابي بن كعب ولا يرفعه وقال انا احفظ كذا وكذا حدثني به ايوب قال  
وهب وحدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن سعيد عن ابيه عن ابن عباس نحوه ولم يذكر ابي  
ابن كعب ولم يرفعه قال وهب فانيت سلام بن ابي مطيع فحدثني بهذا الحديث عن جاد بن زيد عن  
ايوب عن عبد الله بن سعيد فرد ذلك ردا شديدا ثم قال لي قابوك ما يقول قلت ابي يقول ايوب عن  
سعيد فقال العجب والله ما يزال الرجل من اصحابنا الحافظ قد غلط اتماما وايوب عن عكرمة بن خالد  
عن سعيد بن جبير **ث** وقال ابو مسعود رأيت جماعة اختلفوا على وهب بن جرير في هذا الاسناد قال  
الجاني لم يذكر ابو مسعود الا هذا وانا اذكر ما انتهى الى من الخلاف على وهب وعلى غيره في هذا

الاسناد فرواه عن حجاج عن وهب بن زيادة بن كعب ثم رواه من طريق البخاري باسقاطه ورواه  
 علي بن المديني عنه باباته ورواه جاد بن زيد عن ايوب فلم يذكره ولا رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ورواه ابن علية عن ايوب فقال ثبت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اول من سعى بين الصفا  
 والمروة الحديث بطوله نحو ما رواه معمر عن ايوب عن سعيد وفيه قصة زمزم ورواه سلام بن ابى مطيع  
 عن ايوب عن عكرمة بن خالد ولم يذكر ابن جبير قال ابو علي وكيف يصح هذا وفيه من الخلاف ما عرفت  
 فقول الامير الناظر مير منه ما مره البخاري وحكم بصحته وعلم ان الخلاف الظاهر فيه انما يقود الى وفاق  
 وانه لا يدفع بعضه بعضا والاختلاف اذا كان دأرا على ثقات حفاظ لا يضر فلا يلتفت الى عيب الاسماء على  
 علي البخاري اخرجها رواية ايوب لا يضطربها ولا يلتفت ايضا الى انكار سلام بن ابى مطيع على كون  
 مخرج الحديث عن سعيد رواه عن عكرمة لانه ليس من حال المحابر ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله رحم الله  
 ام اسماعيل هي هاجر وقصتها ملخصة ما ذكره السدي ان سارة زوج ابراهيم عليهما الصلاة والسلام  
 حافت ان لا تسكن هاجر فحملها ابراهيم واسماعيل معها الى مكة على البراق ومكة اذ ذاك عضاء  
 وسلم وسمرو موضع البيت يومئذ ربوة فوضعهما موضع الجرثم انصرف فاتبعته هاجر فقالت الى من تكلمنا  
 قال الله امر لك بهذا قال نعم فقالت اذن لا يضيعةا ثم انصرف راجعا الى الشام وكان مع هاجر شاة ماء وقد نهد  
 فعطشت وعطش الصبي فقامت وصعدت الصفا فسمعت هل تسمع صوتا او ترى انسانا فلم تسمع  
 صوتا ولم تر احدا ثم ذهبت الى المروة فصعدت عليها وفعلت مثل ذلك فلم تزل سمعت بينهما سبع مرات  
 واصل السعي من هذا ثم سمعت صوتا فجعلت تدعو اسمع ايل يعني اسمع يا الله قد هلكت وهلك من معي  
 فاداهي بجبريل عليه السلام فقال لها من انت قالت سريه ابراهيم تركني وابني ههنا قال الى من وكلكما  
 قالت الى الله تعالى قال وكلكما الى كاف ثم جاء بهما الى موضع زمزم فضرب بعقبه فقارت عينا  
 فلذلك يقال لزمن ركضة جبريل عليه السلام فلما نبع الماء اخذت هاجر شاة ماء وجعلت تستقي  
 فيها تدخره وهي تقور فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله ام اسماعيل لولائها جعلت  
 لكناث زمزم عينا معينا وهو بفتح الميم اي سائلا جاريا على وجه الارض يقال عين معين اي ذات عين جارية  
 والقياس ان يقال معينة والتذكير اما حلا على اللفظ اولوهم انه فعل بمعنى مفعول او على تقدير  
 ذات معين رهوالا يجري على وجه الارض ﴿ ص ﴾ وقال الانصاري اخبرنا ابن جريح اما  
 كثير بن كثير فحدثني قال اني وعثمان بن ابى سليمان جلوس مع سعيد بن جبير فقال ما هكذا حدثني ابن  
 عباس قال قبل ابراهيم واسماعيل واهل عايمهم السلام وهي ترضعه معاشة لم يرفعها ثم جاء بها ابراهيم  
 وبابنها اسماعيل ﴿ ش ﴾ هذا طريق ثان اخرجه معلقا عن الانصاري وهو محمد بن عبد الله بن المشي بن  
 عبد الله بن انس مات سنة اربع عشرة وخمس عشرة وما شين عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح قال اما  
 كثير بن كثير ضد القليل في الاثنين بن المطالب بتشديد الطاء المهملة كسر اللام ابن ابى وداعة بفتح الواو  
 وتخفيف الدال المهملة السهمي مر في كتاب الشرب وعثمان بن ابى سليمان بن حير بن مطعم القرشي قوا له  
 جلوس اي جالسان قوله واهل عايمهم السلام وهي ترضعه لفتح القوا له شاة بفتح الشين المعجمة وتشديد  
 النون وهي القرية اليابسة قوله لم يرفعها اي الحديث وهذا التعليق وصله في السخرج عن فاروق بن عبد  
 الكبير حدثنا ابو خالد عبد العزيز بن معاوية لقرشي عن الانصاري ولكنه اوردته مختصرا  
 ﴿ ص ﴾ وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب السخيتي في وكثير بن  
 كثير بن المطالب بن ابى رداة زيد احدهما على الآخر عن سعيد بن جبير قال ابن عباس اول ما اتحدت

الذي المطلق من قبل ام اسماعيل اتخذت منطقا لتعفي اثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وابنها اسماعيل وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم في اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس بها ماء فوضعهما هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا فبعثته ام اسماعيل فقالت يا ابراهيم اين تذهب وتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه ائدى ولا شئ فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له الله الذى امرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يصعب اني رجعت فانطلق ابراهيم عليه السلام حتى اذا كان عند النذبة حيث لا يرونها استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفع يديه فقال رب انى اسكنت من ذريتى بوادى غير زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون وجعلت ام اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نهض ما فى السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يتلبط فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل فى الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فمطبت من الصفا حتى اذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها ثم سعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم اتت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم تسمعت فسمعت ايضا فقالت قد سمعت ان كان عندك غوث فاذا هبى بالملك عنده وضع زمزم فبحث بعقبه او قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول يدها هكذا وجعلت تعرف من الماء فى سقائها وهو يفر بعد ما تعرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تعرف من الماء لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وارضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافوا الضيعة فان ههنا بيت الله مبنى هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهلوه وكان البيت مرتفعاً من الارض كالرابية تأتية السيول فتأخذ من يمينه وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فزلوا فى اسفل مكة فرأوا طائرا عائفا فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء له ههنا بهذا الوادى وما فيه ماء فارسلوا جريا او جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروهم بالماء فقبلوا قال وام اسماعيل عند الماء فقالوا اتأذنين انما ان نزل عندك فقالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى ذلك ام اسماعيل وهي تحب الانس فزلوا وارسلوا الى اهلهم فزلوا معهم حتى اذا كان بها اهل ابيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وانفسهم واعجبهم حين شب فلما ادرك زوجوه امرأة منهم وماتت ام اسماعيل فجاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعد ما تزوج اسماعيل يطالع تركته فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغي لنا ثم سألتها عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بشر نحن فى ضيق وشدة فشكت اليه فقال فاذا جاء زوجك فاقرئى عليه السلام وقولى له غير عتبة بابه فلما جاء اسماعيل كاهه أنس شيئا فقال هل جاءكم من احد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنك فاخبرته فسالنى كيف عيشنا فاخبرته انانى جهد وشدة قال فهل اوصى بشئ قالت نعم امرنى ان اقرأ عليك السلام ويقول غير عتبة بابك قال ذاك ابى وقد امرنى ان افارقك الحقى باهلك فطافها وتزوج منهم اخرى فليست منهم ابراهيم ماشاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألتها عنه فقالت خرج يبتغي لنا قال كيف اتممت وسألتها عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بخير وسعة

واثنت على الله فقال ما طعامكم فقالت اللحم قال فاسراكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه قال فهما لا يخلو عليهما  
احد بغير مكة الا لم يوافقاه قال فاذا جاء زوجك فاقرئ عليه السلام ومر به يثب عتبة بابك فلما جاء اسماعيل  
قال هل اتاكم من احد قالت نعم اتانا شيخ حسن الهيئة واثنت عليه فسألني عنك فاخبرته فسألني كيف عيشنا  
فاخبرته انا بخير قال فاصالك بشيء قالت نعم هو يقرؤ عليك السلام ويأمرك ان تثب عتبة بابك  
قال ذلك ابي واثنت العتبة امرني ان امسكك ثم لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسماعيل يرى  
بلاله تحت دوحة قريبا من زمزم فلما رآه قام اليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم  
قال يا اسماعيل ان الله امرني بامره ل فاصنع ما امرك ربك قال وتعينني قال واعينك قال فان الله  
امرني ان ابني ههنا بيتا و اشار الى الكعبة مرتفعة على ماحولها قال فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت  
فجعل اسماعيل يأتي بالحجارة و ابراهيم يبني حتى اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه  
وهو يبني واسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال فجعلنا  
بيننا حتى يدور احوال البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم **ش** هذا  
من تمة الحديث الاول لان الحديث الاول جزء يسير منه وهذا يوضح القصة كما ينبغي وعبد الله بن  
محمد المعروف بالسندی وعبد الرزاق ابن همام ومعمربن راشد **ذكر معناه** قوله المنطق  
بكسر الميم ما يشد به الوسط اى اتخذت ام اسماعيل منطقا وكان اول الاتخاذ من جهتها ومعناه انها  
تزيث بزى الخدم اشعارا بانها خادما يعنى خادم سارة لتجميل خاطرها وتبجير قلبها وفي رواية ابن جريج  
المنطق بضم النون والطاء وهو جمع منطق وكان السبب في ذلك ان سارة كانت وهبت هاجر  
لابراهيم فحملت مد باسماعيل فلما ولدته غارت منها فحملت لتقطعن منها ثلاثة اعضاء فاتخذت  
هاجر منطقا فشدت به وسطها وجرت ذيلها لتخفي اثرها على سارة وهو معنى قوله لتعفى  
اثرهاى لان تعفى يقال عفى على ما كان منه اذا اصفح بعد السداد ويقال ان ابراهيم شفع فيها  
وقال لسارة حللى بينك بان تقبلى اذنيها ونخفضيها فكانت اول من فعل ذلك ووقع في رواية ابن  
عليه عند الاسمعيلى اول ما حدث العرب جرا الذبول عن ام اسماعيل قوله ثم جاء بها ابراهيم قيل كان  
على البراق وقيل كان تطوى له الارض قوله وهى ترضعه الواو فيه للحال اى هاجر ترضع اسمعيل  
قوله عند البيت اى عدم موضع البيت لانه لم يكن في ذلك الوقت بيت ولا بناء قوله فوضعهما  
عند البيت هكذا في رواية الكشميى وفي رواية غيره حتى وضعهما قوله عند دوحه بفتح الدال  
والحاء المهملتين وهى الشجرة العظيمة قوله فوق زمزم هكذا هو في رواية الكشميى وفي رواية غيره  
فوق الزمزم قوله في اعلى المسجد اى في اعلى مكان المسجد لانه لم يكن حينئذ بنى المسجد قوله جرابا  
بكسر الجيم وهو الذى يتخذ من الجلد يوضع فيه الزوادة قوله وسقاء بالنصب عطف على حرابا وهو  
بكسر السين وهو قربة صغيرة وفي روايه تاتى شذ بفتح الشين المجمة وتشديد الون وهى القربة  
بعين الياء **قوله** ثم تاتي فريح العاف وتشديد الفاء من الضميه وهى الاعراس والتولى وقال  
**قوله** معنى قوله لا ياتي ولا ياتي الى الشام وفي رواية ابن اسحق فانصرف ابراهيم الى اهله بالشام  
**قوله** لا ياتي الى الشام الى الشام **قوله** فتبعته ام اسمعيل وفي رواية ابن اسحق  
**قوله** فاتبته وفي رواية ابن جريج نادر كنه بكذا **قوله** اذن لا يضيئنا وفي رواية عطاء بن يضيئنا وفي رواية

ابن جريج حسي وفي رواية ابراهيم بن نافع من كثير فقالت رضىت بالله قوله عند الثانية بفتح التاء  
 المثلثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهو في الجبل كالعقبة وقيل هو الطريق العالي  
 فيه وقبل اعلى السبل في رأسه قوله رب يعنى يارب ويروى ربى بالياء هكذا رواية الكشميهنى رب  
 وفي رواية غيره ربنا كما في القرآن وهو قوله تعالى (ربنا انى اسكنت من ذرى بواد غير ذى زرع  
 عند بيتك المحرم ربنا لبقموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم  
 يشكروا) قوله بواو غير ذى زرع هو مكة قوله المحرم وصف البيت بالمحرم لان الله تعالى حرم  
 التعرض له والتهاون به ولانه حرم على الطوفان اى منع منه \* قوله ليقموا الصلاة يتعلق بقوله  
 اسكنت اى ما سكنتهم بهذا الوادى الخلاء البلقع الا ليقموا الصلاة عند بيتك المحرم \* قوله فاجعل افئدة  
 من الناس اى من افئدة الناس وهى جمع فؤاد وهى القلوب وقد يعبر عن القلب بالفؤاد وقبل جمع  
 وفود من الناس ولو قال افئدة للناس لحجت اليهود والصارى والمجوس قاله سعيد بن جبير \* قوله  
 تهوى اليهم اى تقصدهم وتسكن اليهم \* قوله وارزقهم من الثمرات اى التى تكون في بلاد الريف  
 حتى يحبهم الناس فقبل الله دماءه وانبت لهم بالطائف سائر الاشجار لعلهم يشكروا النعمة قوله  
 حتى اذا نفذ ما فى السقاء اى حتى اذا فرغ الماء الذى فى السقاء قوله وعطش ابنها اى اسمعيل بكسر  
 الطاء فى الموضعين قيل كان عمره فى ذلك الوقت سنتين وقيل كان لبنها انقطع قوله يلهوى اى يترغ ويتقلب  
 ظهر البطن ويمينا وشمالا والوهوى وجع فى البطن قوله او قال يلبط بالياء الموحدة قبل الطاء المهملة اى يترغ  
 ويضرب بنفسه الارض وقال الداودى هو ان يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت قال الخليل لبط فلان  
 بفلان الارض اذا صرعه صرعا عتيقا وقال ابن دريد اللط باليد والخطب بالرحل وفي رواية عطاء  
 ابن السائب فلما ظم اسمعيل جعل يضرب الارض بعقبه وفي رواية معمر والكشميهنى يتلظظ بالميم  
 والظاء المججمة قوله ثم استقبلت الوادى وفي رواية عطاء بن السائب والوادى يؤمذع بى قوله تنظر  
 جلة وقعت حالا قوله فهبطت بفتح الباء قوله ثم سعت سعى الانسان المجهود اى الذى اصابه الجهد هو  
 الامر المشق قوله سبع مرات وفي حديث ابى جهم وكان ذلك اول من سعى بين الصفاء والمروة قوله فقالت  
 صه بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبكسر هاء منونة والمعنى لما سمعت الصوت قالت لنفسها صه اى  
 اسكتى وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فقالت اغثنى ان كان عندك خير قوله ثم تسعت اى تكلفت  
 فى السماع واجتهدت فيه وهو من باب التفعّل ومعناه التكلف قوله قد اسمعت بفتح التاء من الاسماع قوله  
 غواث بفتح الغين المعجمة فى رواية الاكثرين وتخفيف الواو وفى آخره ناء مثلثة قبل وليس فى الاصوات  
 فعال بفتح اوله غيره وحكى ابن الانبارى ضم اوله وحكى ابن قرقول كسر اوله ايضا وفي رواية ابى  
 ذر الضم والفتح للاصلي وضبطه الدمياطى بالضم وضبطه ابن التين بالفتح وعلى كل حال هو مشتق  
 من الغوث وجزاء الشرط محذوف تقديره ان كان عندك غواث اغثنى قوله فاذا هى بالملك كذا اذا لفظ جأزة  
 وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فاذا جبريل وفى حديث على عند الطبرى باسناد حسن فناداها  
 جبريل فقال من انت قالت انا هاجرام ولد ابراهيم قال فالى من وكلكما قالت الى الله قال وكلكما الى كاف  
 قوله فبحث بعقبه البحث طلب الشئ فى التراب وكأنه حفرت طرف رحله فتأوله او قال بجناحه شك  
 من الراوى قال الكرماني ومعنى قال بجناحه اشار به وفي رواية ابراهيم بن نافع فقال بعقبه هكذا  
 وغمر عقبه على الارض وفي رواية ابن جريج فركض جبريل برجله وفى حديث على ففحص الارض

باصبعه فنبعت زمزم قوله حتى ظهر الماء وفي رواية ابن جريج ففاض الماء وفي رواية ابن قانع فانبثق  
 اى تفجر قوله وجعلت نحوضه اى تجعله كالخوض اى لا يذهب الماء وفي رواية ابن قانع فدهشت  
 ام اسمعيل فجعلت تحفر وفي رواية الكشميني من رواية ابن نافع تحفن بالنون بدل الراء والاول  
 اصوب وفي رواية عطاء بن السائب فجعلت تفحص الارض بيديهما قوله وتقول بيدها هكذا  
 هو حكاية فعلها وهذا من اطلاق القول على الفعل قوله عينا معينا قدم تفسيره عن قريب وفي رواية  
 ابن قانع كان الماء ظاهرا قواله لا تخافوا الضيعة اى الهلاك ويروى لا تخافى وفي حديث ابى جهم لا تخافى  
 ان ينفد الماء ويروى لا تخافى على اهل هذا الوادى ظمأ وانها عين تشرب بها ضيقان الله وزاد في حديث  
 ابى جهم فقالت بشرك الله بخير وفيه ان الملك يتكلم مع غير الانبياء عليهم السلام قوله يبنى هذا  
 الغلام كذا هو بغير ذكر المفعول وفي رواية الاسمعيلى يبنيه باظهار المفعول قوله كالراية وهو المكان المرتفع  
 قوله رفقة بضم الراء وسكون الفاء وقبح القاف وهى الجماعة المختلطون سواء كانوا فى سفرهم او لا  
 قوله من جرهم بضم الجيم والهاء حى من الين وهو ابن فخطان بن طار بن شاخ بن ارفخشذ بن سام  
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وكان جرهم واخوه قطورا اول من تكلم بالعربية عند تبليط اللسان  
 وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السبيدع ويطلق على الجميع جرهم وقبل ان  
 اصلهم من العمالة وفي رواية عطاء بن السائب وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قوله  
 او اهل بيت من جرهم شك من الراوى قوله مقبلين حال من الاقبال وهو التوجه الى الشئ قوله  
 من طريق كداء بفتح الكاف وبالمد وكذا هو فى جميع الروايات واعترض بعضهم بان كداء بالفتح والمد فى  
 اعلى مكة واما الذى فى اسفلها بضم الكاف والقصر والصواب هنا هذا يعنى بالضم والقصر ورد  
 بانه لا مانع من ان يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى قوله عائشا بالعين المهملة وبالفاء  
 وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يمضى عنه قاله الخليل والعائف الرجل الذى يعرف  
 مواضع الماء من الارض قوله لعمري اللام فيه مفتوحة للتأكيد قوله بهذا الوادى ظرف مستقرا  
 لغو قوله وما فيه ماء الوادى فيه الحال قوله فارسلوا جريا بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء آخر  
 الحروف وهو الرسول ويطلق على الوكيل والاجير وسمى بذلك لانه يجرى بجرى مرسله او موكله  
 اولانه يجرى مسرعا فى حوائجه قوله او جريرين شك من الراوى هل ارسلوا واحدا او اثنين وفى  
 رواية ابراهيم بن نافع فارسلوا رسولا قوله فاذا هم بالماء كلمة اذا الفاجأة فان قلت المذكور جرى  
 بالافراد او جريرين بالنسبة فاجدها الجمع قلت يحتمل كون ناس آخرين مع الجرير من الخدم والاتباع قوله  
 فاقبلوا اى جرهم اقبلوا الى جهة الماء قوله وام اسمعيل عند الماء جملة حاله كانه عند الماء مستقرة قوله  
 فقالوا اى جرهم قالوا بعد حضورهم عند ام اسمعيل قوله فقالت نعم اى قالت ام اسمعيل نعم اذنت لكم  
 بالنزول قوله قالنى ذلك بالفاء اى وجد قال الكرمانى اى وجد ذلك الجرهمى ام اسمعيل بحبة اللوائسة بالناس  
 وقال بعضهم قالنى ذلك اى وجدوا ام اسمعيل بالنصب على المفعولية ولم يبين فاعل وجد من هو كانه خفى  
 عليه وكذلك خفى على الكرمانى حتى جعل فاعل الجرهمى والفاعل لقوله قالنى هو قوله ذلك دام  
 اسمعيل مفعوله وذلك اشارة الى استئذان حى والمعنى فأتى استئذان جرهم بالنزول ام اسمعيل  
 والى لئلا انها تحب الانس لانها كانت وحدها والى صغير والوحشة متمكنة وظهر ما ذكرنا من هذا  
 نظير ما فى قول عائشة رضى الله تعالى عنهما لما لاهى السحر عندى الاناث ما وفسره ابن الاثير وغيره اى ما لى

عليه السحر الا وهو ان يعمى بعد صلاة الليل والفعل فيه للسحر قوله الانس بضم الهمزة ويجوز بالكسر ايضاً لان الانس بالكسر جنسها قوله وشب الغلام اي اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي حديث ابي جهم ونشأ اسمعيل بين ولدانهم اي ولدان جرهم قوله وتعلم العربية منهم اي من جرهم وقال بعضهم وفيه تضعيف لقول من روى انه اول من تكلم بالعربية وقع ذلك عند الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ اول من نطق بالعربية اسمعيل قلت ليس فيه تضعيف ذلك لان المعنى اول من تكلم بالعربية من اولاد ابراهيم اسمعيل عليهما السلام لان ابراهيم واهله كلهم لم يكونوا يتكلمون بالعربية فالاولية امر نسي فبالنسبة اليهم هو اول من تكلم بالعربية لا بالنسبة الى جرهم قوله وانفسهم قال الكرماني انفسهم بلفظ الماضي اي رغبهم فيه وفي مصاهرته يقال انفسني فلان في كذا اي رغبني فيه واعجبهم اي اعجبهم في نفاسته وقال بعضهم انفسهم بفتح الفاء بلفظ افعال التفضيل من النفاسة اي كثرت رغبتهم فيه انتهى قلت قوله افعال التفضيل غلط وما هو الا فعل ماضٍ من الانفاس والفعل فيه اسماعيل وهو عطف على تعلم وقال ابن الاثير في النهاية وحديث اسمعيل عليه الصلاة والسلام انه تعلم العربية وانفسهم اي رغبهم واعجبهم وصار عندهم نفيساً يقال انفسني في كذا اي رغبني فيه قوله تزوجوه امرأة منهم قال السهيلي اسمها جداء بنت سعد وعن ابن اسحق ان اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة وفي حديث ابي جهم انها بنت صدي ولم يسمها وقال عمر بن شبة اسمها حى بنت اسعد بن علق وعنه ابن اسحق ان اسمعيل خطبها الى ابيها فزوجها منه قوله وماتت ام اسمعيل يعني في خلال ذلك وفي رواية عطاء بن السائب تقدم ابراهيم وقدمات هاجر عليها السلام وكان عمرها تسعين سنة فدفنها اسمعيل عليه الصلاة والسلام في الحجر قوله يطالع تركته بكسر الراء اي تفقد حال ما تركه هناك والتركبة بكسر الراء وسكونها بمعنى المتروكة والمراد بها اهله والمطالعة النظر في الاءور وقال ابن التين هذا يشعر بان الذبيح اسحق لان المأمور بذبحه كان عند ما بلغ السعي وقد قال في هذا الحديث ان ابراهيم تركه رضيعاً وعاد اليه وهو متزوج فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث انه عاد اليه في خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج واجاب الكرماني بانه ليس فيه نفى بحيته مرة اخرى قبل موتها وتزوجه قلت بل ليس فيه نفى للجحى اصلاً بل فيه الجحى مرات فانه جاء في خبر ابي جهم كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يزور هاجر كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتي مكة ثم يرجع فيقبل في منزله بالشام قوله خرج ينتحى لنا اي يطلب لنا الرزق وفي رواية ابن جريج وكان يعيش اسمعيل الصيد فيخرج فيصيد وفي حديث ابي جهم ولكن اسمعيل برعى ماشية ويخرج متسكياً قوسه فيرمى الصيد قوله ثم سألهما عن عيشهم وزاد في رواية عطاء بن السائب وهل عندك من ضيافة قوله فقالت نحن في ضيق وشدة وفي حديث ابي جهم فقال لها هل من منزل فقالت لاها الله اذا قال فكيف عيشكم قال فذكرت جهداً فقالت اما الطعام فلا طعام واما الشاء فلا تحلب الا لمصر اي الشخب واما الماء فعلى ما ترى من الغلظة الشخب بفتح الشين وسكون الخاء المعجمتين وباء موحدة السيلان قوله يغير عتبة بابه \* العتبة بفتح العين المهملة من فوق والباء الموحدة وهي اسكفة الباب وهي ههنا كناية عن المرأة قوله جامنا شيخ كذا وكذا وفي رواية عطاء بن السائب كالمستخف بشانه قوله فسالنا عنك بفتح الكلام قوله ذاك ابي اي ذاك الذي هو ابي ابراهيم قوله وتزوج منهم اخرى اي تزوج من جرهم امرأة اخرى ذكر الواقدي ان اسمها سامة بنت مهمل وقيل اسمها عاتكة وقيل شامة بفتح الباء الموحدة



وبشبن مجبة خفيفة بنت مهلهل بن سعد بن عوف وقيل اسمها نجدة بنت الحارث بن مضاض وحكى  
ابن سعد عن ابن اسحق ان اسمها رعدة بنت بشجب بن يعرب بن يوزان بن جرهم وذكر الدارقطني  
ان اسمها سيدة بنت مضاض وقال الجواني اسمها هالة بنت الحارث بن مضاض ويقال سلمى ويقال  
الخنفاء قوله نحن بنخير وسعة وفي حديث ابى جهم نحن في خير عيش بحمد الله ونحن في ابن كثير  
ولحم كثير وما طيب قوله اللهم بارك اللهم في اللحم والماء وفي رواية ابراهيم بن نافع اللهم بارك اللهم  
في طعامهم وشرابهم قوله فهما لا يخلوان عليهما اى اللحم والماء لا يعتمد عليهما احد بغير مكة  
اللم يوافقاه والغرض ان الدائمة على اللحم والماء لا يوافق الامرجة ويخرف المزاج عنهما الا في  
مكة فانهما يوافقانه وهذان جلة بركاتهما واثرا دعاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفي رواية الكشميني  
لا يخلوان بصيغة التثنية يقال خلوت بالشيء واختليت اذا لم تخلط به غيره ويقال اخلى الرجل  
البن اذا غيره وفي حديث ابى جهم ليس احد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا استكى قوله  
هل اناكم من احد وفي رواية عطاء بن السائب فلما جاء اسمعيل وجديح ايه فقال لامرأته هل جاءك  
احد قالت نعم شيخ احسن الناس وجها وطيب ريحا قوله ان تثبت عتبة بابك وفي حديث ابى جهم  
فانها فلاح المنزل قوله ان امسكتك زاد في حديث ابى جهم ولقد كنت على كريمة وقد ازدددت على  
كرامة فولدت لاسمعيل عشرة ذكور قلت ولدت له اثني عشر رجلا وهم ثابت وغيثار واذميل  
وميشى ومسمع وذوما وماش وآزر وفطور ونافش وظميا وقيما وكانت له ابنة تسمى نسمة قوله  
يرى بفتح الياء وسكون الباء الموحدة والنبل بفتح النون وسكون الباء الموحدة السهم قبل ان يركب  
فيه فصله وربشه وهو السهم العربي قوله دوحه وهى التى تزل اسمعيل وامه تحتها اول قدمهما  
ووقع في رواية ابراهيم بن نافع من وراء زمزم قوله كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد يعنى  
من الاحتناق والمصالحة وتقبل البد قوله ان الله امرنى بامر قبل كان عمر ابراهيم في ذلك الوقت مائة  
سنة وعمر اسمعيل ثلاثين سنة قوله وتعينى قال واعينك وفي رواية الكشميني فاعينك فالفاء وفي رواية  
ابراهيم بن نافع ان الله قد امرنى ان تعينى عليه قال اذن افعل بالنصب قوله اكة بفتحين وهى الزاوية  
قوله على ما حو لها يتعلق بقوله ابى قوله رفعا للقواعد جمع قاعدة وفي رواية احمد عن عبد الرزاق  
عن معمر عن ايوب عن سعيد عن ابن عباس القواعد التى رفعها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك  
وفي رواية مجاهد عند ابن ابى حاتم ان القواعد كانت فى الارض السابعة وفي حديث ابى جهم فلغ  
ابراهيم من الاساس الذى اس آدم عليه الصلاة والسلام وجعل طوله فى السماء تسعة اذرع وعرضه  
فى الارض يعنى دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم زاد ابوجهم وادخل الحجر فى البيت وكان  
قبل ذلك زرا لغن اسمعيل وانما بناء بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا  
وحفر له بئرا عند باب خزانه للبيت يلقى فيها ما يهدى للبيت وفي حديثه ايضا ان الله اوحى الى ابراهيم  
ان اتبع السكينة فخلقت على موضع البيت كما انها سمحابة فخفراء يريدان اساس آدم الاول وقال ابن  
جرير حدثنا هناد بن السرى حدثنا ابو الاحوص عن سماك عن خالد بن عرمة ان رجلا قام الى  
على رضى الله تعالى عنه فقال الانخبز عن البيت اهو اول بيت وضع فى الارض فقال لا ولكنه  
اول بيت وضع فى البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وان شئت انبأ لك كيف بنى الله تعالى اوحى  
الى ابراهيم ان ابن لي بيتا فى الارض قال فضاق ابراهيم بذلك ذراعا فرسل الله السكينة وهى ريح خيوج

ولها رأسان فاتبع احدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فتطوت على موضع البيت كطى الحجة  
وامر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يبني حيث تستقر السكينة فبنى ابراهيم وبقي حجر فقال ابراهيم  
لاسمعيل ايتني حجرا كما امرتك قال فانطلق الغلام يلتمس له حجرا فأتاه به فوجده قد ركب الحجر الاسود  
في مكانه فقال يا ابت من اناك بهذا الحجر قال اتاني به من لا يتكل على بنائك جاءه جبريل عليه الصلاة  
والسلام من السماء فاتممه وفي رواية السدي لما بنيا القواعد فبلغا مكان الركن قال ابراهيم لاسمعيل  
يا بني اطلب لي حجرا حسنا اضعه ههنا قال يا ابت اتي كسلان قال على ذلك فانطلق يطلب له حجرا  
وجاء جبريل بالحجر الاسود من الهند وكان ابيض ياقوتة بيضاء مثل الثغامة وكان آدم عليه الصلاة  
والسلام هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس فجاءه اسمعيل بحجر فوجده عند الركن فقال يا ابت من جاءك  
بهذا قال جاء به من هوانث مثلك فينا هما يدعوان الكلمات التي ابتلى ابراهيم ربه فقال ربنا تقبل  
منائك انت السميع العليم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا عمرو بن رافع حدثنا عبد الوهاب بن معاوية  
عن عبد الرحمن بن خالد عن عليان بن احران ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسمعيل بنيا قواعد البيت  
من خمسة اجبل فقال مالكما ولا رضى فقالا نحن عبدان مأموران امرنا ببناء هذه الكعبة قال فهاتما  
بالبينة على ما تدعيان فقامت خمسة اكباش فقلن نحن نشهدان ابراهيم واسمعيل عبدان مأموران  
امرنا ببناء هذه الكعبة فقال قد رضيت وسلمت ثم مضى وذكر الازرق في تاريخ مكة ان ذا القرنين  
طاف مع ابراهيم البيت فلت ربح خجوج اى شديدة المرور في غير استواء \* قوله فتطوت وفي رواية  
فتطوقت قوله مثل الثغامة بفتح الثاء المثلثة والغين المعجمة وهى طير ابيض كبير قوله من خمسة  
اجبل وعند ابن ابي حاتم بناء من خمسة اجبل حراء وثير ولبنان وجبل الطور وجبل الحجر قال ابن  
ابى حاتم جبل الحجر يعنى بفتح الخاء المعجمة هو جبل بيت المقدس وقال عبدالرزاق عن ابن جريج عن  
عطاء ان آدم بناه من خمسة اجبل حراء وطور زينا وطور سينا والجودى ولبنان وكان ربضه من  
حراء ومن طريق محمد بن طلحة التيمي قال سمعت انه اسس البيت من ستة اجبل من ابي قبيس ومن  
الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضوى ومن احد قلت حراء بكسر الحاء المهملة والمدة وهو جبل  
من جبال مكة معروف وثير بفتح الثاء المثلثة وكسر الباء الموحدة جبل من جبال مكة ولبنان بضم اللام  
وسكون الباء الموحدة جبل بالشام من اعظم الجبال واصله متمد من الججاز الى الروم وجبل الطور  
على مسيرة سبعة ايام من مصر وهو الجبل الذى كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه وطور زينا جبل  
بالقدس والجودى جبل مطل على جزيرة ابن عمر على دجلة فوق الموصل وطور سينا اختلف فيه  
ف قيل هو جبل بقرب ايلة وقيل هو جبل بالشام وقدس بفتح القاف اثنان قدس الابيض وقدس الاسود  
وهما جبلان عند ورقان وورقان على وزن قطران جبل اسود بين العرج والروثة على عين المار من  
المدينة الى مكة والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم قرية جامعة من اعمال الفرع  
على ايام من المدينة النبوية والروثة بضم الراء وقح الواو وسكون الباء آخر الحروف وقح الثاء  
المثلثة وهى قرية جامعة بينها وبين المدينة سبعة عشر فرسخا ورضوى من جبل تهامة بينه وبين  
المدينة سبع مراحل وهو من ينبع على يوم قوله جاء بهذا الحجر اراد به الحجر المشهور بمقام ابراهيم  
عليه السلام وفي رواية ابراهيم بن نافع حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر  
المقام وزاد في حديث عثمان ونزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام يبني عليه

ويرفعه له اسمعيل عليه السلام فلما بلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه واخذ المقام فجعله  
 لاصقا بالبيت قوله حتى يدور من الدوران ويروى حتى يدور من التدوير **ص** حدثنا عبد الله  
 ابن محمد حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن  
 عباس قال لما كان بين ابراهيم وبين اهله ما كان خرج باسمعيل وام اسمعيل ومعهم سنة فيهما فجعلت ام اسمعيل  
 تشرب من السنة فيدر لبنها على صبيها حتى قدم مكة فوضعها تحت دوحه ثم رجع ابراهيم الى اهله  
 فاتبعته ام اسمعيل حتى لما بلغوا كداء نادته من ورائه يا ابراهيم الى من تركنا قال الى الله قالت رضيت  
 بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من السنة ويدربنها على صبيها حتى لما فني الماء قالت لو ذهبت فنظرت  
 لعلى احس احدا قال فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت هل تحس احدا فلما بلغت الوادى سعت  
 وانت المروة فجعلت ذلك اشواط ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت لعلى الصبي فذهبت فنظرت فاذا  
 هو على حاله كأنه ينشغ الموت فلم تقرها نفسها فقالت لو ذهبت فنظرت لعلى احس احدا فذهبت  
 فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم تحس احدا حتى اتمت سبعاً ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت الصبي  
 فاذا هي بصوت فقال اغث ان كان عندك خير فاذا جبريل عليه السلام قال فقال بعقبه هكذا وغمز  
 عقبه على الارض قال فانبثق الماء فدهشت ام اسمعيل فجعلت تحفر قال فقال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لو تركته كان الماء ظاهراً قال فجعلت تشرب من الماء ويدربنها على صبيها قال فرئاس من جرهم  
 بطن الوادى فاذا هم بطير كأنهم اتركوا ذلك وقالوا ما يكون الطير الا على ماء فبعثوا رسولهم فنظروا فاذا  
 هو بالماء فأتاهم فأخبرهم فاتوا بها فقالوا يا ام اسمعيل اتأذنين لانا ان نكون معك او نسكن معك فبلغ ابنها فنكح  
 فيهم امرأة قال ثم انه بدا لابراهيم عليه السلام فقال لاهله انى مطلع تركتى قال فجاء فسلم فقال ابن اسمعيل  
 فقالت امرأته ذهب يصيد قال قولى له اذا جاء غير عتبة بابك فلما جاء اخبرته فقال انت ذاك فادهى  
 الى اهلك قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله انى مطلع تركتى قال فجاء فقال ابن اسمعيل فقالت امرأته  
 ذهب يصيد فقالت الانزل فنظم وتشرب فقال ما طعامكم وما شرابكم قالت طعمانا اللحم وشرابنا  
 الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم قال فقال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة بدعوة ابراهيم  
 قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله انى مطلع تركتى فجاء فوافق اسمعيل من وراء زمزم يصلح نبلا له فقال  
 يا اسمعيل ان ربك امرنى ان ابني له بنتا قال اطع ربك قال انه قد امرنى ان تعينى عليه قال اذا فعل او كما قال قال  
 فقما فجعل ابراهيم يبنى واسماعيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال  
 حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ على نقل الحجارة فقام على حجر المقام فجعل يناوله الحجارة ويقولان  
 ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم **ش** هذا طريق ثالث لحديث ابن عباس وعبد الله بن  
 محمد البخارى المعروف بالسندى وابو عامر هو العقدى وابراهيم بن نافع الخزومى المكي قوله  
 وبين اهله معنى مارة لما ولدت هاجر اسمعيل وقد تقدمت قصتها قوله ما كان اى من حنس الخصومة  
 التى هى معتادة بين الضرائر قوله حتى لما بلغوا اى نادته حين اللوغ قوله كداء قدم الكلام فيه  
 مع الخلاف فى ضبطه قوله كأنه ينشغ من النشغ بالنون والشين والغين المجتئين وهو الشهيق من الصدر  
 حتى كاد يبلغ به العشى اى يعلو نفسه كأنه شهيق من شدة ما يرد عليه قوله فلم تقرها نفسها من الاقرار  
 فى المكان ونفسها مرفوع بانه فاعله قوله فقال بعقبه اى اشار به وهذا من المواضع التى يستعمل فيها  
 قال فى غير معناه قوائمه فانبثق اى انخرق وتفجرو مادته باء موحدة وفاء مثله وقاف قوله تحفر باراء

ويروى تحفن بالدون اى تملأ الكفين قوله فبلغ الفاء فيه فصحة اى فأذنت فكان كذا تبلغ قوله  
 بدا اى ظهر لابراهيم التوجه الى هاجر قوله بركة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هى  
 بركة او بالعكس اى زمزم بركة او فى طعام مكة وشرابها بركة وسباق الكلام يدل عليه قوله عتبة  
 بابك ويروى بيتك قوله على نقل الحجارة ويروى عن نقل الحجارة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل  
 حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه قال سمعت اباذر قال قلت يا رسول الله اى  
 مسجد وضع فى الارض اول قال المسجد الحرام قال قلت ثم اى قال المسجد الاقصى قلت كم بينهما  
 قال اربعون سنة ثم ايتا ادر كنت الصلاة بعد فصله فان الفضل فيه **ش** مطابقة للترجمة فى قوله  
 المسجد الحرام لانه بناء ابراهيم الخليل والمراد بالترجمة التى بقوله باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم  
 خليلا والباب المجرى الذى بعده قد قلنا انه كالفصل فلا اعتبار للباب المترجم دون المجرى وعبد الواحد  
 هو ابن زياد والاعمش سليمان وابراهيم التيمي هو ابن يزيد يروى عن ابيه يزيد ابن شريك بن طارق  
 التيمي عداة فى اهل الكوفة والحديث اخرجه البخارى ايضا عن عمر بن حفص بن غياث فى باب قول الله  
 تعالى ووهبنا لداود سليمان واخرجه مسلم فى الصلاة عن ابى كامل وعن ابى بكر وابى كريب وعن على بن  
 حجر واخرجه النسائى فيه عن بشر بن خالد وفيه وفى التفسير عن على بن حجر واخرجه ابن ماجه فى الصلاة  
 عن على بن محمد وعن على بن ميمون قوله اول بضم اللام ضمة بناء لقطعة عن الاضافة مثل قبل وبعد ويجوز  
 قهما اذا كان غير منصرف ويجوز بالنصب اذا كان منصرفا والمعنى اى مسجد وضع او لا للصلاة قوله  
 ثم اى بالتنوين اى ثم اى مسجد بنى بعد المسجد الحرام قوله قال اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بنى بعده  
 المسجد الاقصى قيل له الاقصى لبعده المسافة بينه وبين الكعبة وقيل لانه لم يكن وراءه موضع عبادة وقيل  
 لبعده عن الاقدار والخبائث فانه مقدس اى مطهر قوله كم بينهما اى بين بناء المسجد الحرام وبناء المسجد  
 الاقصى قوله اربعون سنة اى بينهما اربعون سنة وقال ابن الجوزى فيه اشكال لان ابراهيم بنى الكعبة  
 وسليمان عليه الصلاة والسلام بنى بيت المقدس وبينهما اكثر من الف سنة والجواب عنه ما قاله  
 القرطبي ان الآية الكريمة والحديث لا يدلان على ان ابراهيم وسليمان عليهما الصلاة والسلام ابتداء  
 وضعهما بل كان تجديدا لما اسس غيرهما وقد روى ان اول من بنى البيت آدم وعلى هذا فيجوز ان يكون  
 غيره من ولده رفع بيت المقدس بعده باربعين عاما ويوضحه ما ذكره ابن هشام فى كتابه التيجان ان  
 آدم لما بنى البيت امره جبريل عليه الصلاة والسلام بالسير الى بيت المقدس وان يبنيه فبناه ونسك  
 فيه وقال ابن كثير اول ما جعله مسجدا اسرائيل عليه الصلاة والسلام وانما امر سليمان بتجديده  
 واحكامه لانه اول من بنى وذكر الثعلبى ان داود عليه الصلاة والسلام امر لبني اسرائيل ان يتخذوا  
 مسجدا فى صعيد بيت المقدس فاخذوا فى بناءه لاجدى عشرة سنة مضت من ملك داود وكان داود  
 يقتل لهم الحجارة على طاقه فاوحى الله الى داود انك لست بانيه ولكن لك ابن املكه بعدك اسمه  
 سليمان فاقضى اتمامه على يده وروى عن كعب الاحبار ان سليمان بنى بناء المقدس على اساس قديم كان  
 اسسه سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وذكر ابو محمد بن احمد الواسطى فى تاريخ بيت المقدس ان  
 سليمان اشترى ارضه بسبعة قناطير ذهبيا وقال الخطابى يشبه ان يكون المسجد الاقصى اول ما وضع  
 بناءه بعض اولياء الله تعالى قبل داود وسليمان ثم بناه داود وسليمان فزادا فيه ووسعا فاضيف اليهما  
 بناؤه وقد ينسب هذا المسجد الى ايليا فيحتمل ان يكون هو بانيه او غيره ولست احقق لم اضيف اليه

وفي قوله فيحتمل ان يكون هو بانيه نظر لان ايليا اسم البلد فاضيف الى المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة وقال ابو عبيد في معجم البلدان ايلياء مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات مدآخرة وقصره وحذف الياء الاولى قوله بعد بضم الدال اي بعد ادراك وقت الصلاة قوله فصله الهاء فيه للسكت وفي رواية الكشميهني فصل بلاهاء قوله فان الفضل فيه اي في فعل الصلاة اذا حضر وقتها **ص** حدثنا عبد الله بن مسلم عن مالك عن عمرو بن ابي عمرو ومولى المطلب عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة واني احرم ما بين لابتيها **ش** مطابقتة في قوله ان ابراهيم وعمرو ابن ابي عمرو واسم ابي عمرو ميسرة مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب القرشي الخزومي او عثمان المدني والحديث مضى في كتاب الجهاد في آخر حديث مطول في باب من خزا بصى للخدمة قوله طلع له اي ظهر له جبل احد قوله يحبنا اما حقيقة واما مجازا ومن باب الاضمار اي يحبنا اهله قوله لا بتيها تهيئة لابة بتخفيف الباء الموحدة وهي الحرة وقد تقدم الكلام فيه هناك **ص** ورواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور عبد الله بن زيد الانصاري واخرجه البخاري موصولا في كتاب البيوع في باب بركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن موسى عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم الانصاري عن عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله تعالى عنهم زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الم ترى ان قومك بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقلت يا رسول الله الاتردها على قواعد ابراهيم فقال لولا حدثان قومك بالكفر فقال عبد الله بن عمر لئ كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك استلام الركنتين اللذين يليان الحجر الان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام **ش** مطابقتة للترجمة على الوجه المذكور في الحديث السابق وابن ابي بكر هو عبد الله ابن محمد بن ابي بكر اخو القاسم قتل بالحرّة والحديث مضى في كتاب الحج في باب فضل مكة وبنيانها فانه اخرجها هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك **ص** وقال اسمعيل عبد الله بن محمد بن ابي بكر **ش** اسمعيل ابن ابي اويس واسمه عبد الله ابن اخت مالك بن انس اشار بهذا الى ان اسمعيل روى هذا الحديث وبين ان ابن ابي بكر الذي فيه هو عبد الله بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه واخرجه البخاري حديث اسمعيل في التفسير **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن عمرو ابن سلم الزرقى قال اخبرني ابو حنيفة الساعدي رضي الله تعالى عنه انه قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على ذريته وبارك على ابراهيم انك جيد مجيد **ش** مطابقتة للترجمة المذكورة في قوله كما صليت على ابراهيم وعمرو بن سلم بضم السين الزرقى بضم الزاي وقح الراى وبالغاف وابو حنيفة بضم هاء عبد الرحمن الساعدي والحديث اخرج به البخاري ايضا في الدعوات عن القعنبى

واخر جده مسلم في الصلاة عن محمد بن محمد بن عبد الله بن زياد عن اسحق بن ابراهيم واخر جه ابو داود عن  
 القمي وعن ابن السرح واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد  
 ابن سلمة واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن عمار بن طالوت قوله قولوا اللهم صل على محمد وعلمه  
 في الدنيا باعلا ذكره واظهار دعوته وابقاء شريعته وفي الآخرة بشيقته في امته وتضعيف اجره وثبوته  
 وقيل لما امرنا الله بالصلاة عليه ولم نبلغ قدر الواجب في ذلك احلنا على الله وقانا اللهم صل على محمد  
 قوله كما صليت على ابراهيم هذا ليس من باب الخلق السابق بالكمال بل من باب ان حاله لا يعرف بما عرف  
 وما عرف من الصلاة على ابراهيم وآله ليس الا في قوله نعم الى رحمة الله ورحمته عليكم اهل البيت انه جدد  
 مجيد قبل سياق الكلام يقتضي ان يقال على ابراهيم بدون لفظ الأكل راجعاً الى ما قبله لفظ الآل مقم قوله  
 وبارك على محمد اي انبأ له وادهم ما عليه من التبريد والذكر انه هو من برك البعير اننا نخ من موضع  
 ولزمه وتطلق البركة ايضا على الزيادة والاحوال الاول حديثنا عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن  
 اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا ابو فرقة مسلم بن سالم الهمداني حدثني عبد الله بن عيسى سمع  
 عبد الرحمن بن ابى ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا هدي لث هدية سمعتهما من النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فقلت بلى فاهديها لي فقال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليكم  
 اهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل  
 ابراهيم انك جيد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك  
 جيد مجيد ش مطابقتها للرجحة في قوله على ابراهيم في اربعة مواضع وقيل بن حفص  
 ابو محمد الدارمي البصري وموسى بن اسمعيل ابوسلمة البصري التبوذكي وعبد الله بن عيسى بن  
 عبد الرحمن بن ابى ليلى واسمه يسار وكعب بن عجرة بضم العين المهملة وسكون الجيم وازاء البلوي  
 حليف الانصار شهيد به الرضوان مات سنة ثنتين وخمسين بالمدينة ولد خمس وسبعون سنة  
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن آدم وفي التفسير عن سعيد بن يحيى واخرجه ابو داود  
 في الصلاة عن ابى موسى محمد بن المثني وبن دار وعن زهير بن حرب وعن محمد بن نكار واخرجه ابو داود  
 فيه عن حفص بن عمر وعن مسدد وعن محمد بن العلاء واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان  
 واخرجه النسائي فيه عن قاسم بن زكريا وعن يزيد بن نصر واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد  
 وعن بن دار وقد عني الحافظ المزي حديث كعب بن عجرة هذا الى الصلاة وهو وهم منه وليس له ذكر  
 في الصلاة واخر بذلك صاحب التلويح وتعه فيه وتعه صاحب البلويح صاحب التوضيح ايضا  
 وقدم تفسير الحديث فيما قبله قوله اهل البيت مصوب على الاختصاص قوله فان الله قد علمنا  
 يعني في التشهد وهو قول المصلي السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته حديثنا عثمان  
 ابن ابى شيبة حديثنا جرير عن منصور عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وآله يقول ان ابا كان يعوذ بها اسمعيل واسحق اعوذ  
 فكان الله الدارمي البصري وموسى بن اسمعيل ابوسلمة البصري التبوذكي وعبد الله بن عيسى بن  
 عبد الرحمن بن ابى ليلى واسمه يسار وكعب بن عجرة بضم العين المهملة وسكون الجيم وازاء البلوي  
 حليف الانصار شهيد به الرضوان مات سنة ثنتين وخمسين بالمدينة ولد خمس وسبعون سنة  
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن آدم وفي التفسير عن سعيد بن يحيى واخرجه ابو داود  
 في الصلاة عن ابى موسى محمد بن المثني وبن دار وعن زهير بن حرب وعن محمد بن نكار واخرجه ابو داود  
 فيه عن حفص بن عمر وعن مسدد وعن محمد بن العلاء واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان  
 واخرجه النسائي فيه عن قاسم بن زكريا وعن يزيد بن نصر واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد  
 وعن بن دار وقد عني الحافظ المزي حديث كعب بن عجرة هذا الى الصلاة وهو وهم منه وليس له ذكر  
 في الصلاة واخر بذلك صاحب التلويح وتعه فيه وتعه صاحب البلويح صاحب التوضيح ايضا  
 وقدم تفسير الحديث فيما قبله قوله اهل البيت مصوب على الاختصاص قوله فان الله قد علمنا  
 يعني في التشهد وهو قول المصلي السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته حديثنا عثمان



المشوى بالحجارة فقربه اليهم فامسكوا ايديهم قال انا منكم وجلون اى خاشعون قالوا لا توجل انا نبشرك  
بغلام عليم اى يكون عليهما الدين وفسر البخارى قوله لا توجل بقوله لا تخف من وجل ويجل ويوجل  
فهو وجل اى خائف فزع وقرأ الحسن لا توجل بضم التاء من اوجله يوجله اذا خافه وقرئ لا تأجل  
ولا توأجل من واجله بمعنى اوجله **ص** ولكن ليطمئن قلبي **ش** وفي بعض  
النسخ واذا قال ابراهيم رب ارنى كيف نحى الموتى قال ارم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وهذه  
رواية ابي ذر ووقع في رواية كريمة ولكن ليطمئن قلبي فقط وسقط كل ذلك للنسفي فحديث ابي  
هريرة عند تكلمة الباب الذى قبله واما الكرماني فانه كذلك لم يذكر منه شيئاً لفظ الباب ولا الترجمة  
\* قوله واذا قال ابراهيم يعنى اذكريا محمد حين قال ابراهيم رب ارنى كيف نحى الموتى الآية وذكر  
المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام اسباباً منها انه لما قال لعمرو دلعه الله ربى الذى يحبى ويميت احب  
ان يترقى من علم اليقين الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال رب ارنى كيف نحى الموتى كما ان  
الانسان يعلم الشئ ويقتنه ولكن يحب ان يراه عياناً ومنها انه لما بشر بالخلة سأل ذلك ليتيقن بالاجابة  
لحجة ما بشر به قاله ابن مسعود \* ومنها انه لما سأل ليشاهد كيفية جمع اجزاء الموتى بعد تفريقها واتصال  
الاعصاب والجلود بعد تمزيقها فاراد ان يجمع بين علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين \* ومنها ما روى عن  
قتادة انه قال ذكر لنا ان ابراهيم اتى على دابة توزعها الدواب والسباع فقال رب ارنى كيف نحى  
الموتى ليشاهد ذلك لان النفوس متشوفة الى المعاناة بصرفه الحديث الصحيح ليس الخبر كالمعاينة  
\* ومنها ما قاله ابن دريد مر ابراهيم يحوت نضفة في البر ونضفة في البحر والذى في البحر تأكله دواب  
البحر والذى في البر تأكله دواب البر فقال ابراهيم متى يجمع هذا من بطون  
هؤلاء فقال رب ارنى كيف نحى الموتى ليطمئن قلبي ليسكن ويهدى باليقين الذى يستيقنه وقال  
ابن الحصار فى شرح القصيدة انما سأل الله ان يحى الموتى على يديه بدل على ذلك قوله  
فصرعن اليك فأجابه على نحو ما سأل وعلم ان احدا لا تترج على الله مثل هذا فيجيبه بعين مطلوبه  
الا عن رضى واصطفاء بقوله اولم تؤمن مانا اصطفتناك واتخذناك خليلاً قال بلى \* قوله كيف  
نحى الموتى لفظ كيف اسم لدخول الجار عليه بلاتاً ويل نحو قولهم \* على كيف تبع الاحرين \*  
وبستعمل على وجهين احدهما ان يكون شرطاً نحو كيف تصنع اصنع والآخر وهو القالب  
ان يكون استفهاماً رهناء كذلك وقال ابن عطية السؤال بكيف انما هو سؤال عن حاله شئ موجود  
مقرر الوجود عند السائل فكيف هنا استفهام عن هيئة الاحياء وهو مقرر قوله قال او لم تؤمن يعنى  
باحياء الموتى وانما قال اولم تؤمن مع علمه بأنه اثبت الناس ايماناً بالحيب بما اجاب به لما فيه من الفائدة الجلية  
للسامعين \* قوله قال بلى اى بلى آمنت وبلى ايجاب لما بعد التثنية \* قوله ولكن ليطمئن قلبي اى ليريد سكونا  
وطمأنينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال لان ظاهر الادلة اسكن للقلوب وازيد للبصيرة واليقين  
وعن ابن عباس والحسن وآخرين ليطمئن قلبي للمشاهدة كأن نفسه طالبت برؤية ذلك فاذا رآه  
اطمأن وقد يعلم المرء الشئ من جهة ثم يطلب ان يعلمه من غيرها وقبل المعنى ليطمئن قلبي لاني اذا سألتك  
اجبتني وقيل كان سؤاله على طريق الادب يعنى اقدرنى على احياء الموتى ليطمئن قلبي عن هذه الامنية  
فاجاب الله الى سؤاله وقال فخذ اربعة من الطير وهى الغرموق والطاوس والديك والحمامة كذا روى  
عن ابن عباس وعنده انه اخذ وزاور الا وهو فرخ النعامة وديكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة كانت



حاجة وديكا وطاوسا وغرابا وروى مجاهد عن ابن عباس ان الطيور كانت طاوسا ونسرا وغرابا  
وحماما وفيه اشارة الى احوال الدنيا فانطاوس من الزينة والنسر من امتداد الامل والغراب  
من الغربة والحمام من النياحة وقبل موضع النسر البط وموضع الحمام الديك والحكمة في اختيار  
هذه الاربعة هي ان الطاوس خان آدم عليه الصلاة والسلام في الجنة والبط خان يونس عليه السلام  
حين قطع يقطينه والغراب خان نوحا عليه السلام حين ارسله ليكشف حال الماء الذي هم الارض  
فاشتغل بالجيفة والديك خان الياس فساب ثوبه فلا جرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بدعاء آدم  
عليه الصلاة والسلام وساب السكون عن البط بدعاء يونس عليه السلام وجعل رزق الغراب  
الجيفة بدعاء نوح عليه السلام والى العداوة بين الديك بدعاء الياس عليه السلام ولما اخذ ابراهيم  
هذه الطيور الاربعة قال الله تعالى له فصرهن اليك اى قطعهن كذا روى مجاهد عن ابن عباس ثم  
خلطن ثم اجعلها اربعة اجزاء ثم اعمل على كل جبل منهن جزأ ففعل ابراهيم مثل ما امر به ثم امره  
الله ان يذبحهن فذبحهن فجعل ينظر الى الشيطانية والريش والدم الى اللحم والدم الى اللحم والاجزاء  
من كل طير يصل بعضها الى بعض حتى قام كل طير على حذته واتي به يمشين سعيا ليكون الملع في الرؤية  
التي سألهما قال ابن عباس وكان ابراهيم يدأخذ رؤسهن بيده وجعل كل طير يحس لياخذ رأسه من يد  
ابراهيم فاذا قدم ابراهيم غير رأسه يأتاه واذا قدم رأسه يركب مع بقية جنته يحول الله تعالى وقوته  
ولهذا قال الله واعلم ان الله عز لا يغلبه شيء ولا يمتنع منه شيء حكيم في اقواله وافعاله فان قلت لم  
خص الطير من بين سائر الحيوانات قلت لان الطير ما سائر الحيوانات وله زيادة الطيران ولان الطير  
هو اقرب ماى وارضى فكانت الاعجوبة في حياته اكثر وانا قال عيسى عليه الصلاة والسلام اني اخلق لكم  
من الطين كهيمة الطير فاختر الخفش لاختصاصه باشياء ليست في الطيور الخفش والحبل والطيران  
في الظلمة وعدم الرؤية بالنهار وله اسنان فان قلت لم خص اربعة من الطير قلت لاجل الاسطوانات  
الاربعة التي بها قوام العالم والجمال كانت اربعة من جبال الشام وقيل جبل لبنان وسنين وطور  
سينين وطور زبتا ص حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب  
عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارنى كيف تحي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن  
ليطمئن قلبي ورحم الله لو طاق لكان بأوى الى ركن شديد ولوليت في السجن ما لبث يوسف  
لاحببت الداعي ش مطابقتها للترجمة الاصلية ظاهرة واحمد بن صالح ابو جعفر المصرى  
وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى ويونس هو ابن يزيد الابلى وابن شهاب هو محمد بن مسلم  
الزهري والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن احمد بن صالح وعن سعيد بن تليد واخرجه  
مسلم في الايمان وفي الفضائل عن حرمة بن يحيى واخرجه ابن ماجه في الفتن عن حرمة بن يحيى  
ويونس بن عبد الاعلى ذكر معناه قوله نحن احق بالشك وسقط في بعض الروايات لفظ الشك  
ومعناه نحن احق بالشك في كيفية الاحياء لافى نفس الاحياء وعن الشافعى وغيره ان الشك مستحيل في  
حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك متطرا لال الانبياء عليهم السلام لكنك احق به من ابراهيم وقد علمتم  
ان ابراهيم لم يشك فاذا لم اشك انا لم ارتب في القدرة على الاحياء ابراهيم اولى بذلك وقيل معناه ان هذا الذى  
نظفونا منك ليس ذلك بل هو من شئنا ما انا اولى به ولم يمسك ليس بشك ولكنه تطله لم يد اليقين وتال عياض

يحتمل انه اراد امته الذين يجوز عليهم الشك او انه قاله تواضعا مع ابراهيم قوله اذ قال اي حيز قال  
قوله ويرحم الله لوطا ولوط عليه الصلاة والسلام هو ابن هاران بن آزر وهو ابن اخ ابراهيم عليه السلام  
وكان من آمن بابراهيم وهاجر معه الى مصر ثم عاد معه الى الشام فنزل ابراهيم عليه السلام فلسطين  
ونزل لوط الاردن ثم ارسله الله الى اهل سدوم وهي عدة قرى وقال متانل وبلادهم ما بين الشام  
والحجاز بنا حية زغر وكانت اثنتي عشرة قرية وتسمى المؤصكات من الاذنك وكانوا يعبدون الاوتان  
ويأتون الفواحش وبسافد بعضهم بعضا على الطريق وغير ذلك من المفاسد وذكر الله لوطا في القرآن  
في سبعة عشر موضعا وهو اسم اعجمي وفيه العلية والعجة ولكنه صرف لسكون وسطه وقبل اسم  
عربي من لاط لان حيه لاط بقلب ابراهيم عليه السلام اي تعلق ولصق قوله لقد كان ياوى الى ركن شديد  
وهو اشارة الى الآية الكريمة وهي قوله تعالى (قالوا ان لي بكم قوة او آوى الى ركن شديد) وقال  
الطبري قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لان كلامه يدل على اقناط كلئ وبأس شديد  
من ان يكون له ناصر ينصره وكأنه صلى الله تعالى عليه وسلم استغرب ذلك القول وعده نادرا  
منه اذ لاركن اشد من الركن الذي كان ياوى اليه وقال الزمخشري معناه الى قوى استند اليه وامتنع  
منه فيحتمل منكم شبه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومعننه وقال النووي رحمه الله  
يجوز انه نسي الاتجاه الى الله في حاجتهم الاضياف او انه التجأ الى الله فيما بينه وبين الله وظهر للاضياف  
العدرو ضيق الصدر قوارب اولبثت في السجن مالبث يرسف وفدلبث سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة  
يام وسبع ساعات لاجبت الداعي يعني لا سرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن ولما قدمت  
العدرة قال تعالى (فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك) الآية وصفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبر  
حيث لم يبادر الى الخروج وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك تواضعا لانه كان في الامر منه مبادرة  
وعجلة لو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبيرا بل يزيده جلالا وقدرنا وقيل هو من جنس  
قوله لا تفضلوني على يونس وقيل انه كان قبل ان يعلم انه افضل من الجميع والله اعلم واحكم  
ص ١٠٠ باب ١٠ قول الله عز وجل واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا للوعدش ١٠٠ اي هذا  
باب في بيان ما جاء في حق اسمعيل من قوله عز وجل واذكر في الكتاب الآية وتام الآية ( وكان رسولا نبيا  
قوله واذكر اي اذكر يا محمد في الكتاب اي في القرآن اسمعيل انه كان صادقا للوعد قال المفسرون كان بينه وبين  
رجل ميعاد فقام ينتظره مدة واخلفوا في تلك المدة فيل حولا حتى أتاه جبريل عليه السلام وقال ان العاجر  
الذي وعده بالنعوذ ابليس عليه اللعنة قوله رسول لا اي الى جبرهم ص ١٠٠ حدثنا قتية بن سعد  
حدثنا حماد بن زيد بن ابي عمير عن سلمة بن الاكوع عن رضى الله تعالى عنه قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
على نفر من اسلم يتصلون فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارموا بني اسمعيل فان اباكم كان  
راميا وانا مع بني فلان قال فامسك احد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لكم  
لا ترمون فقالوا يا رسول الله كيف نرمي وانت معهم قال ارموا وانا معكم كلكم ش ١٠٠ مطابقته  
للترجة في قوله بني اسمعيل وحاتم الخاء المهملة وكسر التاء المشاة من فوق ابن اسمعيل الكوفي مرفي  
الوضوء ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والحديث قدم في كتاب الجهاد في باب  
التحريض على الرمي ومر الكلام فيه هناك والله اعلم بالصواب ص ١٠٠ باب ١٠ قصة اسحق بن  
ابراهيم عليهما الصلاة والسلام ش ١٠٠ اي هذا باب في ذكر قصة اسحق بن ابراهيم الخليل وعن ابن

اسحق بشر الله ابراهيم ماسحق من سارة فحملت وكانت بنت تسعين سنة و ابراهيم ابن مائة وعشرين سنة وقد كانت هاجر حلت باسماعيل فوضعتا معا وشب الغلامان ونقل ابن كثير عن اهل الكتاب ان هاجر ولدت اسمعيل و ابراهيم من العمر ستة وثلاثون سنة قبل مولد اسحق بثلاث عشرة سنة وقال ابن الجوزي في اعمار الاعيان ان اسحق عاش مائة وثمانين سنة وفي قول وهب بن منبه عاش مائة وخمسة وثمانين سنة ودفن عند قبر ابيه ابراهيم في مزرعة جبرون **ص** فيه ابن عمرو ابو هريرة رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قال الكرمانى فيه اى في الباب يعنى روى ابن عمر في حق اسحق وقصته حديثا فاشار البخارى اليه اجمالا ولم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه وقال ابن التين لم يقف البخارى على سنده فارسله وقال بعضهم هذا كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرمانى قلت هذه مناقشة باردة لان كل من له ادنى فهم يفهم ان ما قاله ابن التين والكرمانى هو الكلام الواقع في محله وهذا الذى ذكره اوجه من كلامه الذى ذكره بالشك والتردد حيث قال كأنه يشير بحديث ابن عمر الى ماسايقى في قصة يوسف وبحديث ابى هريرة الى الحديث المذكور في الباب الذى يليه فليتأمل الحادق في حديث ابن عمر الذى في قصة يوسف هل يحد لما ذكره من الاشارة اليه وجهها قريبا او بعيدا وكذلك في حديث ابى هريرة **ص** باب **ب** ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلمون **ش** اى هذا باب يذكر فيه (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه مات عبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق اله واحد ونحن له مسلمون) ذكر الله تعالى وصية ابراهيم لبنيه بقوله ووصى بها ابراهيم بنيه اى بهذه الملة وهى الاسلام ووصى يعقوب ايضا بها ثم قال محتجا على المشركين من العرب ابنا اسمعيل وعلى الكفار من بنى اسرائيل ان يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنيه بعبادة الله تعالى وحده لاشريك له فقال لهم مات عبدون من بعدى فأخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا نعبد الهك والآبئة هذه من باب التغليب لان اسمعيل وعمر يعقوب ونقل القرطبي ان العرب تسمى الم ابا وقد استدلل بهذه الاية من جعل الجد ابا وجب به الاخوة وهو قول الصديق واليه ذهبت عائشة ام المؤمنين وبه يقول الحسن البصرى وطاوس وعطاء وهو مذهب ابى حنيفة وغير واحد من علماء السلف والخلف وقال مالك والشافعى واحدا في المشهور عنه انه يقاسم الاخوة وحكى مالك عن عمرو عثمان وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت وبه قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقال الزحمرى ام كنتم شهداء هى ام المقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والشهداء جمع شهيد يعنى الحاضر اى ما كنتم حاضرين يعقوب اذ حضره الموت اى حين احتضر والخطاب للؤمنين بمعنى ما شاهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون ما مات نبي الاعلى اليهودية وقال الزحمرى ايضا لكن الوجه ان تكون ام متصلة على ان يقدر قبلها محذوف كأنه قيل اتدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت يعنى ان اوائلكم من بنى اسرائيل كانوا مشاهدين له اذ اراد بنيه على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك فالحكم تدعون على الانبياء ما هم منه برآء **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع المعتمر عن عبيد الله عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اكرمهم اتاهم قالوا ياتى الله ليس عن هذا نعم ائتلك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ايس عن هذا نسألك قال نعم معادن العرب تسألونى قالوا نعم قال فخيركم في الجاهلية



باب ١ فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون **ش** اي هذا باب  
 يذكر فيه قوله تعالى فلما جاء آل لوط المرسلون وحمل الاثكة الرسلى من عند الله  
 لهلاك قوم لوط قوله آل لوط بالنصب مفعول جاء قوله قال اي لوط عليه الصلاة والسلام قوله  
 انكم قوم منكرون اي لا اعرفكم قالوا بل جئتكم بالحق اي اليقين وانا لصادقون في قولنا ثم حكى الله  
 تعالى بقية القصة بقوله فاسربا هلك الى آخرها **ص** بركته بمن معه لانهم قوته **ش**  
 اشار به الى ما في قوله وقال ساحر او مجنون واول الآية وفي موسى اذارسلناه الى فرعون بسلاطين مين  
 فنولي قوله وفي موسى عطف على قوله وفي الارض آيات قوله بركته يعني بقوته ومن معه يعني المنعة  
 والعشيرة قال المورج بجانبه وجميع بدنه وهو كناية عن المبالغة عن الاعراض والانكار والركن ما ركن اليه  
 الانسان من مال وجند وقوة قوله وقال ساحر او مجنون اي وقال فرعون موسى ساحر او مجنون وهذا  
 الذي ذكره البخاري ههنا لا وجه له لانه في قصة موسى والترجة في قصة لوط عليهما الصلاة  
 والسلام ومع هذا ان التفسير التي ذكرها ههنا لم توجد الا في رواية المستمل وحده **ص** تركنوا  
 تيملوا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تركنوا الى الدين ظلموا اي لا تيملوا اليهم وهذا  
 ايضا لا تعلق له بقصة لوط **ص** فانكرهم ونكرهم واستنكرهم واحد **ش** اشار به  
 الى ما في قوله تعالى فلما رأى ايديهم لاتصل اليه دنكرهم وهذا ايضا لا وجه له لان هذا الانكار في الآية  
 من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو غير انكار لوط عليه الصلاة والسلام وذلك ان الملائكة  
 الاربعة الذين ذكرناهم عن قريب لما دخلوا على ابراهيم عليه الصلاة والسلام في صور مردحسان جاء  
 اليهم بجمل حنيد فامسكوا ايديهم فلما رأى ايديهم لاتصل اليه دنكرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف  
 انا ارسلنا الى قوم لوط واما انكار لوط ففي مجيئ قومه اليهم كما هو المذكور في قصته **ص**  
 يهرعون يسرعون **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وجاء قومه يهرعون اليه اي جاء لوطا  
 قومه يهرعون اي يسرعون ويهرولون وذلك ان امرأ لوط هي التي اخبرتهم بمجيئ هؤلاء الملائكة  
 في صورة الرجال مردان ونصته مشهورة **ص** دابر آخر **ش** اشار به الى ما في  
 قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع اي آخرهم مقطوع مستأصل **ص**  
 صيحة هلكة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان كانت الاصيحة واحدة فاداهم خامدون  
 وهذا ايضا لا وجه له ههنا لان هذه الآية لاتعلق لها بقصة لوط **ص** للمتوسمين للناظرين  
**ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين وفسره بقوله للناظرين وهكذا  
 فسره الضحاك وقال مجاهد عنه بالنفسين وقال القراء للمفكرين وقال ابو عبيدة للمتصمرين وحقيقته  
 عن توسم الشئ نظرت نظر ثبت **ص** ايسيل لطريق **ش** اشار به الى ما في قوله  
 فانها امسرتهم فسر بالمرات وكذا فسره ابو عبيدة والضمير في قوله وانها يرجع

ثم قال ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر وذلك ذكر عقيب قصة عاد وقصة ثمود ايضا وكلها في سورة  
 (القمر)

القمر قوله فهل من مدكر بالدال المهملة المشددة ومر الكلام فيه هناك ونحوه هو ابن غيلان بالعين  
 المججمة و ابو اجد هو محمد بن عبد الله الزبيري وسفيان هو الثوري و ابو اسحق السبيعي عمرو و الاسود  
 ابن يزيد و عبد الله هو ابن مسعود **ص** باب قوله تعالى والى نوح اخاهم صالح **ش** اى هذا  
 باب يذكر فيه بيان قول الله عز وجل والى نوح اخاهم صالح و انما قل اخاهم لان صالحا  
 عليه السلام كان من قبلتهم **ص** واختلفوا فى عمود فقال الجوهري نوح و قبيلة من العرب الاولى وهم قوم  
 صالح وكذلك قال القراء سميت بذلك لقلة مائهم وقال الزجاج الحمد الماء القليل الذى لا مادة له ر قيل نوح اسم  
 رجل وقال عكرمة هو نوح بن جابر بن ارم بن سام بن نوح وقال الكلبي وكانت هذه القبيلة تنزل فى وادى  
 القرى الى البحر والسواحل و اطراف الشام وكانت اعمارهم طويلة وكانوا يبون البنيان والمساكن  
 فتنهدم فلما طال ذلك عليهم اتخذوا من الجبال بيوتا يفتحونها و عملوها على هيئة الدور ويقال كانت  
 منازلهم اولابأرض كوش من بلاد عالج ثم انتقلوا الى الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى  
 و خالفوا امر الله و عبدوا غيره و افسدوا فى الارض فبعث الله اليهم صالحا نبيا فدعاهم الى الله تعالى حتى  
 سمع ولم يتبعه منهم الا قليل يستضعفون و صالح هو ابن عبيد بن جاثر بن ارم بن سام بن نوح عليه  
 الصلاة والسلام و قيل صالح ابن عبيد بن انيف بن ماشخ بن جادر بن جاثر بن نوح قاله مقاتل و قيل صالح ابن  
 كانوا له الربيع و قيل صالح ابن عبيد بن يوسف بن صالح بن عبيد بن جاثر بن نوح قاله مجاهد قال مجاهد كان بيده  
 و بين نوح مائة سنة و كان فى قومه بقايا من قوم عاد على طولهم و هيئاتهم و كان لهم صنم من حديد يدخل  
 فيه الشيطان فى السنة مرة واحدة و يكلمهم و كان ابو صالح سادته فعار الله و هم يكسره فناداهم الصم  
 اقتلوا كانوا فقتلوه و رموه فى مغارة فبكت عليه امرأته مسلمة فجاءها ملاك فقال لها ان زوجك فى المغارة  
 الفلانية فجاءت اليه و هو ميت فاحياها الله تعالى فقام اليها فوطئها فى الحال فعلفت بصالح من ساعتها  
 و عاد كانوا ميتا باذن الله و لما شب صالح بعثه الله الى قومه قبل البلوغ ولكنه قدر افاقى قاله و هب  
 وقال ابن عباس لما تم له اربعون سنة ارسله اليهم و ذكره الله تعالى فى القرآن فى خمسة مواضع و بين  
 قصته مع قومه فلما اهلك الله قومه نزل صالح بفلسطين و اقام بالرملة و قال السدي اتى صالح و من  
 معه من المؤمنين الى مكة و اقاموا يتعبدون حتى ماتوا فقبورهم غربى الكعبة بين دار الندوة والحجر  
 و قال ابن قتيبة اقام صالح فى قومه عشرين سنة و مات وهو ابن مائة و ثمان و خمسين سنة و قيل ابن  
 ثلاثمائة و ست و ثلاثين سنة و حكاه الخطيب عن ابن عباس و هو الاظهر و يقال ان صالحا مات فى اليمن  
 و قبره بموضع يقال له الشبوة و ذكر القربرى ان صالحا خرج مع المؤمنين الى الشام فسكنوا فلسطين  
 و مات بها و كان بين صالح و بين هود مائة سنة و بين صالح و بين ابراهيم ستمائة سنة و ثلاثون سنة  
**ص** كذب اصحاب الحجر الحجر موضع نوح و اما حرت حجر حرام و كل ممنوع فهو حجر محجور  
 و الحجر كل بناء بنيت و ما حرت عليه من الارض فهو حجر و منه سمي حطيم البيت حجر اكانه  
 مشتق من محطوم مثل قيل من مقتول و يقال للانى من الخيل الحجر و يقال للعقل حجر و حى  
 و اما حجر اليمامة فهو منزل **ش** قوله كذب اصحاب الحجر اشار به الى قوله تعالى و لقد كذب  
 اصحاب الحجر المرسلين و فسر الحجر بقوله موضح نوح و هو ما بين المدينة و الشام و اراد بالمرسلين  
 صالحا و هو و اى كان واحدا فلما اراد هو و من معه من المؤمنين ان يأتوا الخيول و فى ابن الزبير و اصحابه  
 و قيل كل من كذب واحدا من الرسل فكأنما لذبهم جميعا قوله و اما حرت حجر حرام اشار به الى

ما في قوله تعالى وقالوا هذه انعام وحرث حجر وفسر الحجر بقوله حرام وكذا فسر ابو عبيدة وحذف البخاري الفاء عن جواب اما وهو قوله حرام وهو جائز قوله وكل ممنوع فهو حجر محجور اي كل شيء يمنع فهو حجر اي حرام ومنه حجر محجور اشارة الى ما في قوله تعالى ويقولون حجرا محجورا وقال ابو عبيدة اي حراما محرما قوله والحجر كل بناء بنيت به الخطاب في آخره ويروى بنيه بناء الخطاب في اوله قوله فهو حجر اتماما دخلت الفاء فيه لان قوله وما حجرت عليه يتضمن معنى الشرط قوله ومنه سمي الخطيم اي ومن قيل هذه المادة سمي حطيم البيت اي الكعبة حجرا وهو الحائط المستدير الى جانب الكعبة قوله كأنه مشتق من محطوم مثل قيل من مقتول اراد ان الخطيم بمعنى المحطوم كما ان القتل بمعنى المقتول يعني فعل ولكن به معنى مفعول وليس فيه اشتقاق اصطلاحى ومعنى محطوم مكسور وكان الخطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة فانكسر باخراجه عنها قوله ويقال للاني من الخيل الحجر ويجمع على حجورة قوله ويقال للعقل حجر كما في قوله تعالى (هل في ذلك قسم لذي حجر) اي لذي عقل لانه يمنع صاحبه من الوقوع في المهالك قوله وحجى بكسر الحاء وفتح الجيم مقصور وهو ايضا من اسماء العقل ومنه الحجى بمعنى الستر وفي الحديث من بات على ظهر بيت ليس عليه حجى فقد رثت منه الذمة شبهه بالحجى العقل لان العقل يمنع الانسان من الفساد ويحفظه من التعرض للهلاك فكذلك الستر الذى على السطح يمنع الانسان من التردى والسقوط قوله واما حجر ايمامة فهو منزل يعنى اما حجر ايمامة بفتح الحاء فهو اسم منزل عمود بناحية الشام عند واد القرى وهذا ليس له تعلق بما قبله من الالفاظ الستة ولكنه ذكره استطرادا ومن مكسور الحاء غير ما ذكره حجر القميص وفيه جاء الكسر والفتح افسح ومنه حجر الانسان قال ابن فارس فيه لغتان ويجمع على حجور وجاء في الحجر الذى بمعنى الحرام الكسر والضم والفتح وقال الجوهري الكسر افسح والحجر بفتحين معروف وهو اسم رجل ايضا ومنه اوس بن حجر الشاعر والحجر بفتح الحاء وسكون الجيم مصدر حجر القاضى عليه اذا منعه من التصرف في ماله وحجر بضم الحاء وسكون الجيم نبت مر واسم رجل ايضا وهو حجر الكسدى الذى يقال له آكل المرار وحجر بن عدى الذى يقال له الادبر واعلم ان في بعض النسخ وقع هذا الباب بعبارة قوله باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا وقال بعضهم الصواب اثباته عا. يعنى عقيب قوله والى عاد اخاهم هودا ثم ابدى كلامه بما حكاه ابو الوليد الباجي عن ابي ذر الهروي ان نسخة الاصل من البخاري كانت ورقا غير محبوبك فرما وجدت الورقة في غير موضعها فلتخت على ما وجدت فوق في بعض التراجم اشكال بحسب ذلك والافقد وقع في القرآن ما يدل على ان عمود كانوا بعد ما دكا ان عادا بعد قوم نوح عليه الصلاة والسلام قلت الاعتماد على هذا الكلام مما يستلزم سوء الترتيب بين الابواب وعدم المطابقة بين الاحاديث والتراجم مع الاعتناء الشديد في كتب البخاري على ترتيب ما وضعه المصنف في تلك الايام ولا يستلزم وقوع قصة عمود في حاشية عادية في آراء لزوم رعاية الترتيب به عا. ص حدثننا الحميدي حدثننا رفيان حدثننا شام بن عمرو عن ابيه عن عبد الله بن زعمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ال. اي عقر ال. لافق فقال ادب لها رجل ذوع ومنه في نوة كابي زعمرة ش. مطابقتها للترجمة ظاهرة لان عمر ال. في قصة صالح عليه الصلاة والسلام والحميدي بضم الحاء المهملة عبد الله بن الزبير بن عيسى

وقد مر غير مرة وسفيان هو ابن عذبة وعبد الله بن زمعة بفتح الزاي وسكون الميم دفنهما ابن الاسود  
ابن المطلب بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي امه قريبة بنت ابي امية ابنة ام سلمة  
ام المؤمنين وكان من اشراف قريش وكان يأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد في اهل المدينة  
وزمعة واخوه عقيل قتلا يوم بدر كافرين وابوهما الاسود كان من المستهزين ذكروا ان جبريل  
عليه الصلاة والسلام ضرب في وجهه بورقة فعمى وكان لعبد الله بن يسمي بن يدقته مسرف بن عقبة  
صبرا يوم الحرة وقتل له بنون ايضا يوم الحرة وليس لعبد الله بن زمعة في البخاري غير هذا  
الحديث وقال ابو عمر وروى عنه عروة ثلاثة احاديث احدها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال يضرب احدكم المرأة ضرب العبد ثم يضاجعها من آخر يومه والثاني انه ذكر الضرطة فو عظم  
فيها فقال لم يضحك احدكم بما فعل والثالث حديث الباب وقد جمع عروة الثلاثة المذكورة في حديث  
واحد كما يحكى بيانه عن قريب \* ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره \* اخرجه البخاري  
في التفسير ايضا عن موسى بن اسمعيل وفي الادب عن علي بن عبد الله وفي النكاح عن محمد بن يوسف  
واخرجه البخاري هنا بحديث عقر الناقة وفي الادب بالحديث الاول والحديث الثاني وفي النكاح  
بالحديث الاول واخرجه مسلم في صفة النار عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب واخرجه الترمذي  
في التفسير عن هرون بن اسحق وعن عدة بن سليمان واخرجه النسائي في التفسير ايضا عن محمد بن  
رافع وهرون بن اسحق بحديث الباب وفي عشرة النساء بالحديث الاول واخرجه ابن ماجه في النكاح  
عن ابي بكر بن ابي شيبة بالحديث الاول \* ذكر معناه \* قواله وذكر الذي عقر الناقة اي ناقد  
صالح عليه الصلاة والسلام وقصتها هي ان صالحا دعا قومه الى الله تعالى اقترحوا عليه ناقة لانهم  
كانوا اصحاب ابل وكانت النوق عندهم حنزة فقالوا لتكن الناقة سودا حالكة عشرة اذات عرف وناصية  
وورفسأل الله فأوحى اليه اخرج بهم الى فضاء من الارض فخرجوا فقال من اين تريدونها فأشاروا  
الى صخرة فقالوا من هذه فأشار اليها صالح عليه الصلاة والسلام فقال اخرجي ما دن الله فتخضض  
تمخض الحامل وانفجرت عن ناقد كما طلبوا ثم تلاها فصيل لها فآمن خلق من حضر منهم ملكهم جددع  
عمر ورهط من قومه واراد اشراف ثمود ان يؤمنوا فقامهم دواب بن عمرو وصاحب اولئهم ورياب  
ابن ضمير فكانا من اشراف ثمود وفي تاريخ الفربري قالوا لصالح عليه الصلاة والسلام ان تؤمن لك  
حتى تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة ذات الوان من اجر ناصع واصفر فافع واسود حالتوا بض  
نقق ويكون نظرها كالبرق الخاطف ورغاؤها كالرعد القاصف ويكون طولها مائة ذراع وعرضها  
كذلك ذات ضروع اربعة فحلب منها ماء وعسلا ولبا وخرا ويكون لها تبع على صفتها وليكبر  
حينها بتوحيد الهك والاقرار بنوتك فخرجت مثل ما قالوا فآمن الكل وكذب بعضهم وكذب اخو المالك  
صالحا وملكه ممن لم يؤمن منهم فالقصة طويلة فأخرا الامر قالوا قد ضايقنا هذه الناقة في الماء والكل  
فاجعوا على عقرها كما ذكره قوله انتدب لها رجل من نديه لامر فانتدب اى دعا له فأجاب قواله ذو عن  
ومنة بفتح الميم والنون والعين المهملة وقيل بسكون النون وهى القوة وما يمنع به الخصم قواله  
في قوة كذا هو في رواية الكشميهني والمرحى وفي رواية الاكثرين في قومه قوله كابي زمعه  
ر هو الاسود بن المطلب وكان ذا عن ومنة كعافر الناقة والتشبيه في هذا وعافر الناقة هو قدار بن سالف  
وذكر السهلي انه كان ولدنا وهو اجر ثمود الذي يضرب به المثل في الشوم وكان اجر اشقر  
ازرق سناطا قصيرا وقال الثعلبي اسمه قديرة وقال الجوهري اسمه قدار بالذال المهملة وهو الاصح وقالا



وهب وكان في المدينة ثمانية رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون فاقضاه اليهم قدر فصاروا تسعة  
وقال وهب وكانت الثمانية حاكمة وكان الذي تولى عقرها قد ار بن سالف ورمهاها مصدع بن مخرج وذكروهم  
ابن دريد في الوشاح فقال قد ار بن سالف بن جدع ومصدع بن مخرج بن هزيل بن الحيا وهزيل بن عتير بن  
غنم بن مبلع وسبيع بن مكيف بن سحان وعرام بن نهى بن لقيط ومهرب بن زهير بن سبيع وسبيع بن رغام  
بن ملدع ومهرب بن نجد بن مهان ورعين بن عمر بن داصر **ص** حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا  
يحيى بن حسان بن حبان ابو زكرياء حدثنا سليمان بن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئر ها ولا يستقوا منها  
فقالوا قد عجننا منها واستقينا فامرهم ان يطرحوا ذلك العجين ويهرقوا ذلك الماء **ش** مطابقتة  
للتريجة ظاهرة ومحمد بن مسكين اليافى شيخ الشيعين ويحيى بن حسان منصرفا وغير منصرف ابن  
حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف النديسى مرفى الجنائز وسليمان هو ابن بلال ابو ابوب  
مولى القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وكان بربريا قوله لما نزل الحجر اى منازل  
ثمود قوله ويهرقوا اى ويريقوا من الارافة والهاء زائدة واتما امرهم ان لا يشربوا من مائها خوفا  
ان يورثهم قوة اوشيتا يضرهم **ص** وروى عن سبرة بن معبد وابى الشموس ان النبى صلى الله  
تعالى عليه وسلم امر بالقاء الطعام **ش** سبرة بفتح السين المهملة وسكون الاء الموحدة وماراء ابن معبد  
بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وقال ابو عمر سبرة بن معبد الجهنى ويقال ابن عوسجة بن  
حرملة بن سبرة بن حنيج بن مالك بن عمرو الجهنى يكنى ابا ثرية بفتح التاء المثلثة وكسر الراء وتشديد الياء آخر  
الحروف وقال ابو عمر والصواب ضم التاء يعنى المثلثة وفتح الراء سكن المدينة وله بهادار ثم انتقل الى مرو و  
ليس له فى البخارى الا هذا الحديث ووصله حديثه اجدوا الطبرانى من طريق عبد العزيز بن سبرة بن معبد عن  
ابيه عن جده سبرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه حين راح من الحجر من كان عجن منكم  
من هذا الماء عجينة او حاسبه حيسا فليلقه وابو الشموس بفتح الشين المعجمة وضم الميم وفى آخره سين  
مهملة البلوى بفتح الباء الموحدة واللام ولا يعرف له اسم ووصل حديثه البخارى فى الادب المفرد  
والطبرانى وابن منده من طريق سليم بن مطير عن ابيه عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فى غزوة تبوك فذكر الحديث وفيه فالى ذوا العجين عجينة وذوا الخيس حيسه ورواه ابن ابى  
عاصم من هذا الوجه وزاد فقلت يا رسول الله قد حسنت حيسة افالقهها راحلتى قال نعم **ص** وقال  
ابو ذر عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من اعجن بمائه **ش** ابو ذر اسمه جندب بن جادة  
قوله من اعجن بمائه اى امر من اعجن بمائه باللقاء ووصله البرار من طريق عبد الله بن قدامة عنه  
انهم كانوا مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزوة تبوك فأتوا على واد فقال لهم النبى صلى الله تعالى  
عليه وسلم انكم بوا دملعون فاسرعوا وقال من اعجن عجينة او طبخ قدرافليكها الحديث وقال لانعله  
الا بهذا الاسناد **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع ان  
عبد الله بن عمر اخبره ان الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارض ثمود الحجر  
فاستقوا من بئر ها واعجنوا به فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يهرقوا ما استقوا من بئر ها  
وان يعلفوا الابل العجين وامرهم ان يستقوا من البراء التى كانت ترددها الناقة **ش** مطابقتة للتريجة  
ظاهرة وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم فى آخر الكتاب

عن اسحق بن موسى الانصارى قوله الحجر بالنصب على انه بدل من ارض ثمود قوله وان يعلقوا بفتح الياء  
من علفت الدابة علفا قيل امر في الحديث الماضى بالطرح وههنا قال بالتعليق واجيب بان المراد بالطرح  
ترك الاكل او الطرح عند الدواب قوله التى كانت هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره التى كان ٥ وفيه  
كراهة الاستقاء من ابار ثمود قيل ويلحق بها نظائر هاهنا الآبار والعيون التى كانت لمن هلك بتعذيب  
الله على كفره واختلف في الكراهة المذكورة فقيل للتحريم وقيل للتنزيه وعلى التحريم هل يمتنع صحة  
التطهر من ذلك الماء ام لا والظاهر لا يمتنع **ص** تابعه اسامة عن نافع **ش** اى تابع  
عبد الله اسامة بن زيد بن حارثة الليثى عن نافع يعنى روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما  
ووصل هذه المتابعة حرمة بن يحيى ابو حفص الجبى المصرى عن عبد الله بن وهب المصرى قال اخبرنى  
اسامة بن زيد فذكر مثل حديث عبد الله وفي آخره وامرهم ان ينزلوا على بئر ناقة صالح عليه الصلاة  
والسلام فيستقوا منها **ص** حدثنا محمد بن عبد الله عن معمر بن الزهرى اخبرنى سالم بن عبد الله  
عن ابيه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا  
باكين ان يصيبكم ما اصابهم ثم تقنع بردائه وهو على الرحل **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد  
هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عبد الله بن محمد  
الجعفى واخرجه النسائى فى التفسير عن سويد بن نصر قوله لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا وزاد فى رواية  
انفسهم وقوله المساكن اعلم ان يكون مساكن ثمود وغيرهم من هو كصفتهم وان كان السبب ورد  
في ثمود قوله باكين وفي رواية القابسى باكين بيا من قال ابن التين وليس **ب** صحيح لان الياء الاولى مكسورة  
فى الاصل فاستقلت وحذفت احدى الياءين لالتقاء الساكنين قوله الذين ظلموا ثمود ومن فى معناهم  
من سائر الامم الذين تزلت بهم المثلث قوله ان يصيبكم اى حذر ان يصيبكم كقولك لا تقرب الاسدان  
يفترسك وان مصدرية اى كراهة الاصابة وهذا التقدير عند البصريين والتقدير عند الكوفيين لثلاث  
يصيبكم ما اصابهم وهذا خطأ عند البصريين لانهم لا يجوزون اضمارا لا قوله ثم تقنع اى تستر قوله  
على الرحل وهو رحل البعير **ص** حدثنى عبد الله حدثنا وهب حدثنا ابى سمعت يونس عن الزهرى  
عن سالم ان ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان  
تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم **ش** عبد الله بن محمد المعروف بالسندى وهو هو  
ابن جرير يروى عن ابيه جرير بن حازم البصرى ويونس هو ابن يزيد الا بلى والحديث اخرجه مسلم  
فى آخر الكتاب عن حرمة عن ابن وهب وقدم فى كتاب الصلاة فى باب الصلاة فى مواضع الخسف  
حديث ابن عمر من وجد آخر رواه عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن  
عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا باكين فان  
لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم ما اصابهم **ص** باب ٥ ام كنتم شهداء اذ حضر  
يعقوب الموت **ش** اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ام كنتم شهداء ثبتت هذه الترجمة هنا وهى  
مكررة ذكرت قبل بثلاثة ابواب فلذلك لا توجد فى كثير من النسخ **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا  
عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن ابن عمر عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الكريم  
ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام **ش**  
مطابقتها للترجمة من حيث ان يوسف داخل فى وصية يعقوب حين حضره الموت واسحق بن منصور ابن

بهرام الكوسج المروزي الحافظ ابو يعقوب سكن نيسابور ومات سنة احدى وخسين ومائتين روى له الجماعة الا ابا داود ولهم اسحق بن منصور السلولى الكوفي روى له الجماعة ولهم ثالث اسحق بن منصور ابن حبان الاسدي الكوفي روى له الجماعة وعبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل التنوري الحافظ الحجة روى له الجماعة ولهم عبد الصمد بن حبيب العواذي روى له ابو داود وقال البخاري لين وعبد الصمد بن سليمان البلخي الحافظ روى عنه الترمذي وابن خزيمة مات في سنة ست واربعين ومائتين وعبد الرحمن بن عبد الله يروى عن ابيه عبد الله بن دينار والحديث اخرجه البخاري في آخر هذا الباب ايضا عن عبدة بن عبد الله الصفاري واخرجه في التفسير ايضا وقال عبد الله قواله يوسف مرفوع لانه خبر مبتدأ وهو قوله الكريم والكريم ضد النعيم وكل نفس كريم هو متناول للصالح الجيد دينا ودنيا وقال النووي واصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابنا لثلاثة انبياء متناسلين ومع شرف رياسة الدنيا ملكها بالعدل والاحسان وكون قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الكريم ابن الكريم الى آخره موزونا مقفى لا ينافي وما علمناه الشعر اذ لم يكن هذا بالقصد بل وقع بالاتفاق او المراد به صنعة الشعر وفي رواية الطبراني من طريق ابى عبيدة بن عبد الله بن مسعود يوسف بن يعقوب بن اسحق دبح الله وله من حديث ابن عباس قيل يا رسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قال فما في امتك سيد قال رجل اعطى مالا حلالا وررق سمحا واسناده ضعيف **ص** \* **باب** \* قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين **ش** اى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى لقد كان في يوسف \* ويوسف فيه ستة اوجه ضم السين وكسرهما وقمهما مع الهمز وتركه \* واختلفوا فيه هل هو اعجمي او عربي فالاكثرون على انه اعجمي ولهذا لم ينصرف وقيل عربي مأخوذ من الاسف وهو الحزن والاسف وهو العبد وقد اجتمعا في يوسف عليه الصلاة والسلام فسمى به وقال مقاتل ذكر الله يوسف في القرآن في سبعة وعشرين موضعا **قوله** واخوته اى في خبرهم **قوله** آيات اى عبر **قوله** للسائلين قيل اليهود وقيل آيات اى علامات ودلائل على قدرة الله تعالى وحكمته في كل شئ للسائلين يعنى لمن سأل عن قصتهم وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فاخبرهم بالصحة من غير سماع من احد ولا قراءة كتاب وقال الزخشري وقرئ لاية وفي بعض المصاحف عبرة \* واما اسماء اخوة يوسف فرويل بضم الراء وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره لام وهو اكبرهم وشمعون ولاوى ويهوذا وريالون ويسخرو يقال اى ساخرو وامهم ليا بنت لايان وهو خال يعقوب وداني ويقتالي وجادوا واشرو هو لاه من سريتين ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب اختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فالكل اثني عشر نفرا **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابى اسامة عن عبيد الله اخبرني سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اتقاهم لله قالوا ليس من هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس من هذا نسألك قال فعن هادى الرب تسألونى الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اكرم الناس يوسف بنى الله وعبيد الله بضم العين ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله ابو محمد الهباري الكوفي وهو من افراده وابو اسامة جاد بن اسامة وعبيد الله بن عمر العمري والحديث مضى عن قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت قال العلماء لما سألوا عن اكرم الناس اخبروا كرم الكرم فقال اتقاهم

لان التقي كبير في الآخرة فلما قالوا لانسألك عنه فقال يوسف نبي الله الذي جمع بين الدنيا والآخرة فلما قالوا ما قالو فهم ان مرادهم قبائل العرب واصولهم قوله فقهوا بضم القاف وحكى كسرهما  
**ص** حدثني محمد بن محمد بن عبد الله بن عبد الله عن سعيد بن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا **ش** هذا وجه آخر للحديث المذكور قال حدثني ويروي اخبرني محمد بن سلام اخبرنا عبدة ويروي اخبرني عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري وقال صاحب التوضيح له المقبري وشنع عليه بعض من عاصره لاشك ان سعيدا هو المقبري بلا حرف ترج ومثل هذا كيف يتصدى لشرح البخاري قوله بهذا اي بهذا الحديث **ص** حدثني بدل بن المحبر اخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها مري ابا بكر يصلي بالناس قالت انه رجل اسيف متى يتم مقامك رقي فعادت قال شعبة فقال في الثالثة او الرابعة انكن صواحب يوسف مروا ابا بكر **ش** مطابقته للترجمة في قوله يوسف وبدل بفتح الباء الموحدة والذال المهملة وباللام ابن المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والباء الموحدة المشددة وبالراء اليربوعي البصري ويقال الواسطي وهو من افرادهم والحديث قدمضي في كتاب الصلاة في باب من اسمع الناس تكبير الامام وفي الباب الذي يليه وفي باب اذا بكى الامام في الصلاة قوله مري امر من امر بامر واصله او مري فحذفت الهمزة الثانية تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار مري على وزن على قوله اسيف وفي رواية زائدة بعدها رقيق القلب سريع البكاء والخرن قوله رقي اي يحصل له الرقة قوله فعاد اي فعاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى كلامه بان قال مري قوله فعادت اي عادت عائشة الى كلامها الاول بأن قالت انه رجل اسيف وبقية الكلام مرت هناك **ص** حدثنا الربيع بن يحيى البصري حدثنا زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه قال مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس فقالت ان ابا بكر رجل قتال مثله فقالت مثله فقال مروه فانكن صواحب يوسف فام ابو بكر رضي الله تعالى عنه في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حسين عن زائدة بن قدامة رجل رقيق **ش** مطابقته للترجمة في قوله يوسف وزائدة بن قدامة وايوردة بضم الباء الموحدة اسمه عامر وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث مرفي كتاب الصلاة في باب اهل العلم والفضل احق بالامامة قوله فقالت اي عائشة قوله فقال مثله اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما قال في الحديث السابق قوله فقالت مثله اي فقالت عائشة مثل ما قالت في الحديث السابق قوله فقال حسين والحسين هو ابن علي الجعفي وهو المذكور في الحديث الذي في باب اهل العلم الذي ذكرنا آنفا وهو راوى عن زائدة فيه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الامرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسني يوسف **ش** مطابقة للترجمة في قوله كسني يوسف وهذا الاسناد بعينه على هذا النسق قدم غير مرة ومضي الحديث في كتاب الصلاة مطولا في باب يهوى بالتكبير حين يسلم من الصلاة وهذا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء بن اخي جويرية حدثنا جويرية بن اسماء عن مالك عن الزهري ان سعيد بن المسيب وابا عبد الله اخبراه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد ولولبت في العجن مالبت يوسف ثم اتاني الداعي

لأجبهه ش مطابقتها للترجمة في قوله ما لبث يوسف \* وعبد الله بن محمد بن اسماء مات سنة  
 احدى وثلاثين ومائتين وجويرة مصغر جارية وهو من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث ابن  
 اسماء بوزن جراء الضبعي والحديث مضى عن قريب في باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف اراهيم  
 ومرا الكلام فيه هناك ص حدثنا محمد بن سلام اخبرنا ابن فضيل حدثنا حصين عن شقيق  
 عن مسروق قال سألت ام رومان وهي ام عائشة عما قيل فيها ما قيل قالت بيننا انا مع عائشة جالستان  
 اذ ولجت علينا امرأة من الانصار وهي تقول فعل الله بفلان وفعل قالت فقلت لم قالت انه نبي ذكر الحديث  
 فقالت عائشة اى حديث فاخبرتها قالت فسمعه ابو بكر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قالت نعم فخرت مغشيا عليها فاذا فاقت الاو عليها حتى بناقض فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فقال ما هذه قلت حتى اخذتهما من اجل حديث تحدث به فقعدت فقالت والله لئن حلفت لا تصدقوني ولئن  
 اعذرت لا تعذروني فثلى وملككم كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانصرف النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فأنزل الله ما نزل فاخبرها فقالت بحمد الله لا بحمد احد ش مطابقتها للترجمة  
 تؤخذ من قولها فثلى وملككم كمثل يعقوب وبنيه فان فيه يوسف ايضا وسيأتي في قصة الافك في  
 سورة النور عن عائشة بلفظ والتمست اسم يعقوب فلم اجده فقلت ما جدلى ولكم مثالا الا ابو يوسف  
 ذكر رجاله \* وهم ستة \* الاول محمد بن سلام البخارى البكندى وهو من افراده \* الثاني  
 محمد بن فضيل مصغر فضل ابن غزوان الكوفي \* الثالث حصين بضم الحاء المهملة وقبح الصاد  
 المهملة وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الرحمن الهلالى \* الرابع شقيق بن سلمة الاسدى  
 ابو وائل الكوفي \* الخامس مسروق بن الاجدع الهمداني الوادعى ابو عائشة الكوفي \*  
 السادس ام رومان بضم الراء وقيل بفتحها بنت عامر بن عويمر ابن عبد شمس بن عتات بن  
 اذينة بن سبيع بن دهمان بن الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة قال ابو عمر هكذا نسبها مصعب وخالفه  
 غيره والخلاف من ايها الى كنانة كثير جدا واجعوا انها من بني غنم بن مالك بن كنانة امرأة  
 ابي بكر الصديق وام عائشة وعبد الرحمن ابني ابي بكر وذكر في التوضيح ام رومان دعد ويقال زينب  
 بنت عمير بن عامر وقيل بنت عامر بن عويمر \* ذكر ما قيل في هذا السند \* اختلف فيه فقيل انه  
 منقطع قال ابو عمر رواية مسروق عن ام رومان رسالة ولعله سمع ذلك من عائشة رضى الله  
 عنها وقال ابن سعد وابو حسان الزياىى ام رومان ماتت في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم سنة ست ونزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قبرها زاد الزبير في ذى الحجة وقال ابو  
 عمر سنة اربع وقيل سنة خمس فعلى هذا لا يتجه سماع مسروق منها ويكون حديثه منقطعاً وقال آخرون  
 الحديث متصل فقال ابو اسحق الحربى في تاريخه وعلمه سأل مسروق ام رومان وله خمس عشرة  
 سنة ومات وله ثمان وسبعون سنة وهي اقدم من حدث عنه مسروق وقد صلى خلف ابي بكر وعمر  
 رضى الله عنهما وقال ابو نعيم الحافظ بقيت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دهرًا طويلاً فعلى هذا  
 الحديث متصل وقال الخطيب المحب من الحربى كيف خفي عليه استحالة سؤال مسروق لها مع علو قدره  
 في العلم واحسان الله التي دعه عايداً سال السند وتمت رجاله ولم يتفكر فيما وراء ذلك فهي العلة  
 التي دخلت على البخارى حتى تروى اماه سلم فلم يخرجهم ورجاله على شرطه واحسبه فطن لاستحالة  
 فردده وقول الحربى سألها وله خمس عشرة سنة فعلى هذا لو كان له وقت وفاة رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم يضع عشرة سنة فالذي منعه ان يسمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم \* ولقد  
 اتصروا بعضهم للبخاري بانهم لما ذكر رواية علي بن زيد بن جدعان عن القاسم مانت ام رومان زمن  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيه نظر لضعف علي وانقطاع حديث القاسم \* وحديث  
 مسروق اسند وقال ايضا الذي رواه ابن سعد اصله من الواقدي وفيه مقال ورد عليه بان الحميدي قال  
 كان بعض من لقينا من البغداديين الحفاظ يقولون الارسال في هذا الحديثين وقال الخطيب وقع  
 في كتاب في رواية رواه مسروق عن ابى مسعود عن ام رومان قال وهو الاشبه وكذا قاله ناصر  
 السلاحي وقال الخطيب ايضا الصواب ان يقال سئلت ام رومان على صيغة المجهول من الماضي وهذا  
 اشبه بالصحة لان من الناس من يكتب الهمزة الفاصلي جميع احوالها الرفع والنصب والخفض فلعل بعض  
 القلة كتب على صورة سألت بالالف ودون عليه ورواه وقال الكرماني لا ينفعه هذا العذر لما جاء  
 في حديث الافك من البخاري قال مسروق حدثني ام رومان قلت قيل انه وهم فيه وقال الداوي  
 فيه من الوهم ان ام مسطح من قريش وقالت ولجت علينا امرأة من الانصار وقال الخطيب الراوي عن شقيق  
 عن مسروق هو حصين وحصين قد اختلط في آخر عمره فلعله روى الحديث في حال اختلاطه قال  
 الخطيب ايضا وفي رواية عن مسروق سئلت ام رومان وهذا هو الاشبه بالصحة والله اعلم \* وذكر  
 معناه **قوله** عما قيل فيها اي في مائشة ما قيل من الافك **قوله** اذ ولجت اي دخلت **قوله** فعل الله  
 بفلان وفعل ارادت الانصارية المذكورة بفلان مسطح بكسر الميم وهو مسطح بن اثانة بن عباد بن المطلب  
 ابن عبد مناف بن قصي القرشي المطلبى يكنى ابا عباد وقال ابو عمر اسمه عوف لا اختلاف في ذلك وغلب  
 عليه مسطح وامه سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة وهى ابن خالة ابى بكر رضى الله  
 عنه وقيل ام مسطح سلمى بنت صخر بن عامر خالة ابى بكر الصديق شهد مسطح بدرا ومات سنة اربع  
 وثلاثين وهو ابن ست وخسين سنة وقد قيل انه شهد صفين مع على رضى الله عنه وهو الاكثر ولما  
 خاض في الافك على عائشة ونزلت برأيتها جلده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبين جلد في  
 جلد وكان ابو بكر ينفق عليه لقربته وقره فتألى ان لا ينفق عليه فنزلت ولا يأتى اولوا الفضل  
 منكم والسعة الآية فقال ابو بكر والله لاحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى  
 كان ينفق عليه وقال والله لا اترعها عنه ابدا **قوله** انه نعى بتشديد الميم من التمية وهى  
 رفع الخبر يقال نعت الحديث نعيه اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الفساد  
 والتمية قلت نعيته بالتشديد **قوله** اذ قاله ابو عبيد وابن قتيبة وغيرهما من العلماء وقال الحربى  
 نعى مشددة واكثر المحديثين يقولونها مخففة قال ابن الاثير وهذا لا يحوز معنى ههنا وفي المطالع وفي رواية  
 ابى ذر بالتخفيف **قوله** بناقض اي ملتبسة بارتعاد والناقض من الحمى هو ذات الرعدة والنقض التحريك  
**قوله** من اجل حديث وهو حديث الافك **قوله** تحدث به على صيغة المجهول صفة لحديث **قوله**  
 ومثلى اي صفتى كصفة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث صبر صبرا جريلا وقال والله المستعان  
**قوله** ما نزل وهو قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم) العشر الايات فقال لها النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يا عائشة اما الله فقد برأك فقالت امها قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه فاني لا اجد الا الله  
 عز وجل وهو معنى قولها بحمد الله لا بحمد احد **قوله** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن  
 شهاب قال اخبرنى عروة انه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

أرأيت قوله حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا أو كذبوا قالت بل كذبهم قومهم فقلت والله لقد استيقنوا أن قومهم كذبهم وما هو بالظن فقلت يا عرية لقد استيقنوا بذلك قلت فلعلها أو كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها وأما هذه الآية قالت هم أتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى إذا استبأس من كذبهم وظنوا أن أتباعهم كذبهم جاءهم نصر الله **ش** ما رأيت أحدا ذكر وجه مطابقة هذا الحديث للترجمة ولكن له مناسبة للحديث السابق من حيث مجيئ النصر في حق كل من ذكر فيها بعد اليأس فيكون هذا مطابقا للحديث السابق من هذا الوجه ثم نقول المطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيء **ش** وورجاءه ذكروا غير مرة قوله أرأيت أي أخبرني قوله قوله أي قول الله تعالى حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا ونمام الآية جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين قوله إذا استبأس الرسل من اليأس وهو القنوط وتذكر بقية الكلام فيه عن قريب قوله وظنوا أي الرسل ظنوا أنهم كذبوا وفهم عروءة من ظاهر الكلام أن نسبة الظن بالكذب لا يليق في حق الرسل فقالت له مائشة ليس كما زعمت بل معناه ما أشارت إليه بقوله بكلمة الاضراب بل كذبهم قومهم في وعد العذاب وقريب منه ما روى عن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغلبوا أنهم قد خلفوا وما وعدهم الله من النصر وقال الزمخشري وظنوا أنهم قد كذبوا أي كذبهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون قوله فقلت القائل هو عروءة فكانت له اشكل عليه قوله وظنوا لأنهم يتقنوا وما ظنوا فقال والله لقد استيقنوا أن قومهم كذبهم فردت عليه مائشة بقولها يا عرية لقد استيقنوا بذلك وأشارت بذلك أن الظن هنا بمعنى اليقين كما في قوله تعالى (وظنوا أن لا ملجأ من الله الا إليه) أي يتقنوا ثم حاد عروءة اليها فقال أو كذبوا بالتخفيف ولفظ القرآن على لفظ الفاعل على معنى وظن الرسل أنهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم فأجابت مائشة بقولها معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها وأشارت بذلك إلى ما فهمه عروءة منه ولما لم ترض مائشة بما قاله في الموضوعين حاطبته بقوله يا عرية بالتصغير ولكنه تصغير الشفقة والمحبة والدلال وليس تصغير التحقير وأصلها عروءة اجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء قوله وأما هذه الآية جواب اما محذوف تقديره قالمراد من الظانين فيهاهم أتباع إلى آخره **ش** قال أبو عبد الله استبأسوا افتعلوا من يئست منه من يوسف **ش** أبو عبد الله هو البخاري نفسه قوله افتعلوا يعني وزن استبأسوا افتعلوا وليس كذلك بل وزنه استفعلوا والسين والتاء فيه زائدان للمبالغة وقال الكرماني استبأسوا استفعلوا وفي بعض النسخ افتعلوا وغرضه بيان المعنى وإن الطلب ليس مقصودا فيه ولا بيان الوزن والاشتقاق قلت قال بعضهم في كثير من الروايات افتعلوا وقوله أن الطلب ليس مقصودا منه كلام واه لأن من قال أن السين فيه للطلب قال ليس الا للمبالغة كما ذكرناه نص الزمخشري عليه في قوله تعالى فداستبأسوا منه خلصوا نجيا \* قوله ولا بيان الوزن أيضا كلام واه لأنه إذا لم يكن مراده بيان الوزن لم قال استبأسوا افتعلوا وهذا عين بيان الوزن والظاهر أن هذا من قصور اليد في علم التصريف **ش** ولا تبأسوا من روح الله معناه الرجاء **ش** أشار هذا إلى أن الروح في قوله تعالى لا تبأسوا من روح الله يعني الرجاء وعن قتادة أي لا تبأسوا من رحمة الله كذا رواه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن بشير عنه **ش** أخبرني عبدة حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن عمر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام  
**ش** عبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة بن عبد الله ابو سهل الصفار الخزاعي البصري مات  
 بالاهاوز سنة ثمان وخسين ومائتين ومن هو افراده وفي بعض النسخ حدثنا عبدة وفي الستة عبدة بن سليمان  
 الكلابي وعبدة بن ابي لبابة تابعي كوفي نزل دمشق روى له الجماعة ما خلا ابا داود وعبدة بن سليمان  
 المروزي نزل المصيصة صاحب ابن المبارك روى عنه ابو داود وقيل روى عنه البخاري ايضا  
 ذكره ابن هدي ولم يذكر غيره وعبدة بن عبد الرحيم المروزي روى له الترمذي مات بدمشق سنة  
 اربع واربعين ومائتين وعبد الصمد ابن عبد الوارث البصري وعبد الرحمن ابن عبد الله والحديث  
 قدم من قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت **ص** باب قول الله تعالى  
 عر وجل واوب اذ نادى ربه اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين **ش** اي هذا باب في بيان  
 ما ذكر في حال اوب في قول الله تعالى عز وجل واوب اذ نادى ربه الآية واوب اسم اعجمي لا ينصرف  
 للجمعة والعلية ذكره الله في القرآن في خمسة مواضع وقوله واوب عطف على ما قبله وداود  
 وسليمان اذ يحكمان في الحرث والتقدير واذا ذكر اوب كما ان التقدير في قوله وداود اذ ذكر داود واختلفوا  
 في نسبة فقيل اوب بن اموص بن رزاح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم عليهما السلام نقل هذا  
 عن كعب وابن اسحق وقيل اوب بن اموص بن زريح بن عوبل بن عيصو وقيل اوب بن ساري  
 ابن رغوال بن عيصو والمشهور الاول وقيل كان اوب من آمن بابراهيم عليه الصلاة والسلام  
 يوم القي في النار والمشهور انه من درية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذريته داود وسليمان واوب) الآية  
 والمشهور ان الضمير مائد الى ابراهيم دون نوح عليهما الصلاة والسلام وكانت امه من ولد لوط بن هاران  
 وقال ابن الجوزي وانه بنت لوط عليه السلام وكان اوب في زمن يعقوب وتزوج ابنة يعقوب واسمها  
 رجة وقيل دنيا وقيل ليا وقيل انما تزوج اوب رجة بنت ميثا بن يوسف بن يعقوب وقيل رجة بنت  
 افرايم بن يوسف وذكر ابن الجوزي في التبصرة انه كان في زمن يعقوب ولكن لم يكن نبيا في زمانه  
 ونبي بعد يوسف عليه السلام وقيل كان بعد سليمان روى عن مقاتل وكان اوب رجلا غنيا وكان له  
 خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولدو تحمل كل فدان اثنان لكل اثنان ولد من اثنين  
 وثلاثة واربعة وخسة وفوق ذلك وقيل له ست مائة عبد ولكل عبد امرأة ومال وكان له ثلاثة  
 عشرة ولدا وكان كثير الضيافة على مذهب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان يكفل الارامل واليتامى  
 ويحمل المنقطعين وما كان يشبع حتى يشبع الجايح ولا يكتسى حتى يكسو العاري قوله اذ نادى ربه اي  
 حين نادى ربه اي حين دعا ربه اي مسني الضر فقرأ حزة مسني بسكون الياء والباقون يفتحها والضر بالضم  
 الضر في النفس من مرض وهزال وبالفتح الضر في كل شيء واختلفوا في معنى قوله اني مسني  
 الضر فقيل قال ذلك عند بيع امرأته قرنا من شعرها لشيء اشتهاه فلم يقدر عليه وقيل انما قال ذلك  
 لما سمع نفرا يقولون انما اصيب هذا لذنوب عظيم فعله وقيل انما قال ذلك عند انقطاع الوحى عنه  
 اربعين يوما فخاف الهجران وقيل انما قال ذلك عند اكل الدود جميع جسده ثم اراد الدب الى قلبه  
 وقيل انما قال ذلك عند تأخر زوجته عنه اياما مرض حصل لها فلم يبق من ينظر في امره وقال الحسن  
 اني ابليس الى امرأته بسخلة فقال قولي له ليذهبها الى حتى يرا فجماءت وحكت بذلك فقال كدت ان  
 تهلكني لنفريج الله عني لاجلدتك مائة تأمريني ان اذبح لغير الله ثم طردها عنه وبقي وحيدا ليس له



معين فقال مسنى الضر وقيل غير ذلك فان قلت فلم يدع اول ما نزل به البلاء قلت لانه علم امر الله فيه ولا تصرف للعبد مع مولاه او اراد مضاعفة الثواب فلم يسأل كشف البلاء قوله وانت ارحم الراحمين تعريض منه بسؤال الرحمة اذا اتى عليه بانه ارحم والطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر به بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب وقال بعضهم لم يثبت عند البخاري في قصة ايوب شيئا فكتفى بهذا الحديث الذي على شرطه قلت انه اراد به حديث الباب وفيما قاله نظر لعدم الدليل على عدم ثبوت غير هذا الحديث عنده ولا يلزم من عدم ذكره غير هذا الحديث ان لا يكون عنده شيئا غير هذا الحديث على شرطه ثم قال واصح ما ورد في قصته ما أخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهري عن انس ان ايوب عليه السلام ابتلى فلبث في بلائه ثلاث عشرة سنة فرفضه القريب والبعد الحديث وروى احمد بن وهب اخبرنا نافع بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلائه ثمان عشرة سنة وعن خالد بن دريك اصابه البلاء على رأس ثمانين سنة من عمره وعن ابن عباس مكث في البلاء سبع سنين وكان اصابه بعد السبعين من عمره وعن ابن عباس سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كتامة مزيلة لبني اسرائيل سبع سنين واشهرها وقال الطبري وابن الجوزي كان عمره حين مات ثلاثا وتسعين سنة وقيل اثنى مائة وستا واربعين سنة ودفن في الموضع الذي ذهب فيه بلاؤه وهو بالبثنية بالشام وقبره ظاهر بها **ص** اركض اضرب يركضون يعدون ش اشار به الى ما في قوله تعالى في قصة ايوب عليه السلام اركض برجلك هذا مقتسل بارد وشراب المعنى اضرب برجلك الارض وحرك هذا مقتسل فيه اضمار معناه فركض فنبعت عين فقيل هذا مقتسل اي هذا ماء مقتسل بارد وشراب اي يغتسل به ويشرب منه ولما امره الله بذلك ركض برجله الارض فنبعت عين فاغتسل فيها فلم يبق عليه شي من الداء وعاد اليه شبابه وجاله احسن ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الاخرج فقام صحيحا وكسى حلة وقال السدي جاءه جبريل عليه السلام بحلة من الجنة فلبسها فان قلت كان يكفيه ركضة واحدة قلت الركضة الاولى لزوال الضرر والثانية دليل الفرح والطرب بالعافية بشربة منها وانما خص الرجل بالركض لان العادة جارية بأن تنبع الماء من تحت الرجل فكان ذلك معجزة له قوله يركضون اشار به الى ما في قوله تعالى اذا هم منها يركضون وفسره بقوله يعدون وفسره الفراء بقوله يهربون ووجه ذكر هذا كون اركض ويركضون من مادة واحدة **ص** حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا ايوب يغتسل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل يحثي في ثوبه فنادى ربه يا ايوب الما كن اغنيك هماري قال بلى يارب ولكن لا غنى لى عن ركنك شي **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث ان عقيب قوله ربي اتى مسنى الضر جاء الوحي بقوله اركض برجلك فركض فنع الماء فاغتسل فيه وهو عريان فترسل عليه رجل جراد ورواه هذا قدمروا غير مرة والحديث مر في الطهارة في باب من اغتسل عريانا ومرار الكلام فيه وقد ذكرنا غير مرة ان اصل بينا بين فاشبعت الفتحة بالالف ويضاف الى جملة وهي ايوب مبتدأ ويغتسل خيره وعريانا نصب على الحال قوله خراى سقط وهو جواب بيا وقد ذكرنا ايضا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذ قوله رجل بكسر الراء وسكون الجيم وهو جماعة من الجراد

كما يقال سرب من الظباء وعانة من الحجر وهو من اسماء الجماعات التي لا واحد لها من لفظها قوله  
يحيى بالثاء المثلثة اى يأخذ بيديه جميعا وفي رواية بشير بن نبيك يلتقط وروى ابن ابي حاتم من حديث  
ابن عباس فجعل ايوب ينشر طرف ثوبه فيأخذ الجراد فيجعله فيه فكلما امتلأت ناحية تنشر ناحية  
قوله فناداه ربه يحتمل ان يكون بواسطة او بلا واسطة او بالهام قوله بلى اى اغنيتني قوله لا غنى  
لى بكسر الغين المجبة مقصور بلا تنوين وخبر لا يجوز ان يكون قوله لى او قوله من بركتك وروى  
من فضلك وقال وهب تطاير الجراد من الماء الذى اغتسل فيه وكان له اندران احدهما القمح والاخر  
الشعير فبعث الله سبحانه قافرتين ففرغت احدهما على اندر القمح ذهبا والاخرى فضة وتطاير الجراد  
على الكل وانما خص الجراد لكثرة وقال الخطابي فيه دلالة على ان من نثر عليه دراهم او نحوها فى اماكن  
ونحوه انه احق بما نثر عليه وتعقبه ابن التين فقال ليس كاذكره لانه شئ خص الله به نبيه ايوب وان ذلك  
شئ من فعل آدمي فيكره فعله لانه من السرف ويتنازع في كونه خاصا بانه جاء من الشارع ولا سرف فيه  
**ص** باب **قوله** الله تعالى واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا  
ونادياه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا وهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا **ش**  
اي هذا باب يذكر فيه موسى وهرون وبيان ذلك في قول الله تعالى واذكر في الكتاب الى آخره وهذا  
كله مذکور في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر الى قوله نجيا فحسب قوله واذكر خطاب للنبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في الكتاب اى القرآن قوله مخلصا قرأ الكسائي وحزة وحفص  
عن عاصم بفتح اللام اى اخلصه الله وجعله خالصا من الدنس مختارا وقرأ الباقون بكسر اللام اى الذى  
وحد الله وجعل نفسه خالصة فى طاعة الله تعالى غير دنسة قوله ونادياه اى دعواته وكنائه ليلة  
الجمعة من جانب الطور وهو جبل بين مصر ومدن قوله الايمن قيل صفة للطور وقيل للجانب وقيل  
لموسى فانه جاء النداء من يمين موسى قوله وقربناه نجيا مانجا قيل حتى سمع صريف القلم حين كتب له  
في الاواح قوله من رحمتنا اى من اجل رحمتنا او بعض رحمتنا فعلى الاول قوله اخاه مفعول وهبنا  
وعلى الثانى بدل وهرون عطف بيان كقولك رأيت رجلا اخاك زيدا وكان هرون اكبر من موسى  
بثلاث سنين وقال مقاتل ذكر الله تعالى موسى في القرآن فى مائة وثمانية عشر موضعا وذكر الله هرون  
فى احد عشر موضعا وموسى على وزن فعلى من الموس وهو خلق الشعر والميم اصلية وقال الليث  
اشتقاقه من الماء والشجر فواماء وساشجر لحال التابوت والماء وهو عبرانى عرب وهو ابن عمران  
ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام وذكر بعضهم عاذر  
بعد قاهث ونكح عمران نجيب بنت اشمويل بن تركيا بن يقشان بن ابراهيم فولدت له هرون وموسى  
عليهما الصلاة والسلام وقيل اسم امهما اناجيا وقيل اباذخت وقال السهيلي اباذخا وقال ابن اسحق  
نجيب وقال الثعلبي بوخايد وهو المشهور وواد موسى وقدمضى من عمر عمران سبعون سنة وجميع  
عمر عمران مائة وسبع وثلاثون سنة **ص** يقال للواحد والاثنين والجمع نجى ويقال خلصوا نجيا  
اعتزلوا نجيا والجمع انجى يتناجون **ش** النجى بفتح النون وكسر الجيم وتشديد الياء آخر الحروف  
قال ابن الاثير هو المناجى وهو المخاطب للانسان المحدث له وذكر البخارى انه يقال للواحد نجى  
وللاثنين نجى وللجمع نجى وفى المطالع يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجال نجى ومثله فى رواية  
الاصيلي فى قوله تعالى خلصوا نجيا واوله (فلما استأسوا منه خلصوا نجيا) وفسره البخارى بقوله



اقى موسى النار رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء تنقد وسمع تسبيح  
 الملائكة ورأى نورا عظيما فخاف فالتقت عليه السكينة ونودى ياموسى انى انار بك فاخلع نعليك  
 قيل سبب امره بخلع نعليه انهما كانتا من جلد حار ميت غير مدبوغ فخلع موسى نعليه  
 والقاهما من وراء الوادى قوله انك بالوادى المقدس اى المطهر طوى اسم واد قرأ ابن كبير  
 ونافع وابو عمرو بالتونين منصرفا بتأويل المكان والناقون بعير تنوب غير مصصرف بتأويل  
 البقعة وقيل للوادى المقدس طوى مرتين اى قدس مرتين وقيل يودى ندائى **ص**  
 آنت ابصرت ش **ش** يعنى معنى آنت ابصرت من الانساس وهو الابصار اليين الذى  
 لاشبهة فيه ومنه انسان العين لانه يبين به الشئ والانس لظهورهم وقيل الانساس ابصار  
 مايونس به **ص** قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما المقدس المبارك ش **ش** وقع  
 هذا من قول ابن عباس الى آخر ما ذكره من تفسير الالفاظ المذكورة فى رواية ابى ذر عن المستملى  
 والكشميهنى خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا وانما ذكره وبعضه فى تفسير سورة طه وقال الكرماني  
 وذكر امثال هذا فى هذا الكتاب العظيم الشأن اشتغال بما لا يعنيه وقول ابن عباس وصله ابن ابى  
 حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه **ص** طوى اسم الوادى ش **ش** وقد ذكرناه وروى  
 الطبرى من وجه آخر عن ابن عباس انه سمى طوى لان موسى عليه الصلاة والسلام طواه ليلا  
**ص** سيرتها حالتها ش **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى سنعبدك سيرتها الاولى وفسر  
 السيرة بالحالة وهكذا روى عن ابن عباس وعن مجاهد وقتادة سيرتها هيبتها **ص** والنهى التقي  
 ش **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ان فى ذلك لآيات لاولى النهى وفسر النهى بالتقي كذا رواه  
 الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله لاولى النهى قال لاولى التقي وعن قتادة  
 لاولى الورع وقال الطبرى خص اولى الهى لانهم اهل التفكير والاعتبار **ص** بملكنا امرنا  
 ش **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ما خلفنا موعدا بملكنا وفسره بقوله بأمرنا وهكذا روى  
 الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة بملكنا اى بطاقتنا  
 وكذا قال السدى **ص** هوى شقى ش **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ومن يحلل عليه  
 غضى فقد هوى وفسره بلفظ شقى وكلاهما ماضيان وكذا روى عن الطبرى وابن ابى حاتم **ص**  
 فارغا الامن ذكر موسى عليه الصلاة والسلام ش **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى واصبح  
 فؤاد ام موسى فارغا ثم فسر بقوله الامن ذكر موسى يعنى لم يخل قلبها عن ذكره وهذا وصله سعيد  
 ابن عبد الرحمن المخزومي فى تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس ولفظه واصبح فؤاد موسى  
 فارغا من الامن ذكر موسى وكذا اخرجه الطبرى من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال ابو عبيد  
 فارغا من الحزن لعلها انه لم يغرق **ص** ردأ كى يصدقنى ش **ش** اشار بقوله ردأ الى ما فى  
 قوله تعالى واخى هرون هو اقصم منى لسانا فارسله معى ردأ يعصدقنى ثم اشار الى ان التقدير فى قوله  
 يصا فنى كى يصدقنى وروى الطبرى من طريق السدى كى يصدقنى ومن طريق مجاهد وقتادة ردأ اى عونا  
 وقال ابو عبيدة اى معينا يقال اردأت فلانا على عدوه اى كنفته واعنته وصرت له كنفا **ص**  
 ويقال مغينا او معينا ش **ش** اى يقال فى تفسير ردأ مغينا بالغين المعجمة والثاء المثلثة من الاغانة  
 قوله او معينا اى او يقال معينا بالعين المهملة من الاغانة وهى المساعدة **ص** يبطش ويطش

ش اشار به الى ان لفظ يبطش فيه لغتان احدهما كسر الطاء والاخرى ضمها وهو في قوله  
فلما اراد ان يبطش بالذي هو عدو لهما والكسر هي القراءة المشهورة هنا وفي قوله تعالى يوم نبطش  
البطشة الكبرى والضم قراءة الحسن وابي جعفر ص يأترون يتشاورون ش  
اشار به الى ما في قوله تعالى ان الملا يأترون بك ليقتلوك وفسره بقوله يتشاورون وكذا فسر  
ابوعبيدة وقال ابن قتبية معناه يأمر بعضهم بعضا ص والجدوة قطعة غليظة من الخشب  
ليس فيها لهب ش اشار به الى ما في قوله تعالى او جدوة من النار ثم فسرهما بما ذكر ابو  
عبدة والجدوة مثلة الجيم ص سنشد سنعينك ش اشار به الى ما في قوله تعالى  
سنشد عضدك بأخيك وفسره بقوله سنعينك وفسره ابوعبيدة بقوله سنقويك به ونعينك يقال شد  
فلان عضد فلان اذا امانه ص كلما عززت شيئا فقد جعلت له عضدا ش هذا  
من بقية تفسير سنشد عضدك وهو ظاهر ص وقال غيره كلما لم ينطق بحرف او فيه تممة  
او فائء فهي عقدة ش اشار بهذا الى تفسير عقدة في قوله تعالى رب اشرح لي صدري  
ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني روى الطبري باساده من طريق السدي قال لما تحرك موسى  
اخذه آسية امرأة فرعون ترقصه ثم تناولته لفرعون فأخذ موسى بلحيته فنتفها فاستدعى  
فرعون بالذباحين فقالت آسية انه صبي لا يعقل فوضعت له جيرا وياقوتا وقالت ان اخذ الياقوت  
فأذبحه وان اخذ الحجر فأحرقه فاحرق لسانه فصار في لسانه عقدة من يومئذ وقيل لما وضع فرعون موسى في حجرة تناول  
لحيته ومدّها وتنف منها وكانت لحيته طويلة سبعة اشبار وكان هو قصيرا ويقال لطم وجهه وكان  
يلعب بين يديه ويقال كان يده قضيب صغير يلعب به فضرب به رأسه فعند ذلك غضب غضبا شديدا  
وتطير منه وقال هذا عدوي المطلوب ثم جرى ما ذكرناه فان قلت كيف لم تحرقه النار يوم التنوير التي  
التي فيها واحرقت لسانه في هذا اليوم قلت لانه قال يوما لفرعون يا ابا فعون قب لسانه ولم تعاقب يده  
لانها مدت لحية فرعون ولهذا ظهرت المجزة في اليد دون اللسان تخرج بيضاء من غير سوء وقبل  
لم يحترق في التنوير ليدوم له الانس بينه وبين النار لئلا التكلم وقيل انما لم تحترق يده ليحاسبها  
فرعون بحمل العصا قوله تممة هي التردد في الطق بالتاء المثناة من فوق قوله او فائء هي التردد  
في النطق بالفاء ص ازرى ظهري ش اشار به الى ما في قوله تعالى اشد به ازرى  
واشركه في امري وفسر الازر بالظهور وكذا روى الطبري عن ابن عباس ص فيسحتكم  
فيهلككم ش اشار به الى ما في قوله تعالى فيسحتكم بعذاب وقد خاب من امرى وفسر  
يسحتكم بقوله يهلككم وهكذا روى الطبري عن ابن عباس وقال ابوعبيدة سحت واسحت بمعنى وقال  
الطبري سحت اكثر من اسحت ص التلى تأنيث الامثل تقول بدينكم يقال خذ التلى خذ الامثل  
ش اشار به الى ما في قوله تعالى ويذهب بطريقكم التلى ومنلى على وزن فعلى تأنيث الامثل  
قوله تقول بدينكم تفسير لقوله بطريقكم التلى يعني يريده موسى وهرون ان يذهب بدينكم المستقيم  
وقيل بسنتكم ودينكم وما انتم عليه وقيل ارادوا اهل طريقكم التلى وهوبوا اسرائيل لقول موسى  
ارسل معي بني اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه الناس واشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم فيقال  
هم طريقة قومهم وقال الشعبي معناه ويصرفوا وجوه الناس اليها وقال الزجاج يعني التلى والامثل ذو الفضل

الذي به يستحق ان يقال هذا مثل لقومه **ص** ثم اتوا صفا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاجموا كيدكم ثم اتوا صفا وقد فزع اليوم من استعلى الخطاب لقوم فرعون من السحرة يعني اتوا جميعا وقيل صفا لانه اهيب في سدور الرائي روى ان السحرة كانوا سبعين الفامع كل واحد منهم حبل وعصى وقد اقبلوا اقبالة واحدة **ص** ريبال هل اتيت الصف اليوم يعني المصلي الذي يصلي فيه **ش** قائل هذا التفسير ابرعبيدة فانه قال ان اراد من قوله صفا يعني المصلي والمجتمع وعن بعض العرب الفصحى ما استطعت ان آت الصف امس يعني المصلي ووجه صحته ان يجعل صفا علما لمصلي بعينه فامروا بان ياتوه ويراد اتوا مصلي من المصلين **ص** فلو جس اخر خوفا فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فلو جس منهم خيفة وفسر او جس بقوله اضمر خوفا فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء قلت اصطلاح اهل التصريف ان يقال اصل خيفة خرفة فقلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها **ص** من في جذوع النخل على جذوع **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا صلبتكم في جذوع النخل واشار بقوله على جذوع ان كلمة في قوله في جذوع النخل بمعنى على للاستعلاء وقال هم صلوا العبدى في جذوع نخلة **ص** خطبك بالك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى قال فاخطبك يا سامري وفسر خطبك بقوله بالك وقصته مشهورة ومختصها ان موسى عليه الصلاة والسلام اقبل على السامري واسمه موسى بن ظفر الذي اخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقال هذا الهكم واله موسى قال له ما خطبك اى ماشاك وحاتك الذى دماك وحاتك على ما صنعت **ص** مساس مصدر ماس اشار به الى ما في قوله تعالى قال فاذهب فانك في الحياة ان تقول لامساس اى قال موسى لامسرى فاذهب من بيننا فانك في الحياة اى مادمت حيا ان تقول لامساس اى لامس ولا مس وهو مصدر ماسه يماسه مساسا فعاقبه الله في الدنيا بالعقوبة التى لانى اشدها ولا وحش وذلك انه منع من مخالطة الناس منع اكليا وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته وادا اتفق ان يماس احد رجل او امرأة جم الماس والمسوس فتحامى الناس ونحاموه وكان يصيح لامساس ومن قتادة ان بقاياهم اليوم يتولون لامساس **ص** لنفسه لنذيرته **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى لخرقه ثم لنذيره في ايم نذيرا وفسر قوله لنفسه بقوله لنذيرته من التذيرة في اليم حكى ان موسى عليه السلام اخذ العجل فذبحه فسال منه الدم لانه كان قد صار لحما ودمام احرقه بالنار وذراه في اليم **ص** الضمى الحر **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وانك لا تنظما فيها ولا تضمى وفسر الضمى بالحرفان المقصورون **ص** طاب لآدم عليه الصلاة والسلام ومعنى لا تنظما لا تعطش فيها اى في الجنة ولا تضمى اى ولا تشرق الشمس فيؤذيك حرها وقيل لا يبيدك حر الشمس اذ ليس فيها شمس وذكر هذا ما غير مناسب لانه في قضية آدم عليه الصلاة والسلام ولا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام **ص** قصيدته اتبعى اثره وقد يكون ان يقص الكلام نحن نقص عليك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وقالت لاخته قصيه بقوله اتبعى اثره هكذا فسر اهل السير **ص** ما استعمل خبر وهو خطاب لآدم **ص** موسى اياه الله لا اله الا هو **ص** من ايه راسم اخيه مرهم بنت عمران **ص** اتبعى لك بنت عمران عيسى عليه السلام **ص** لام فويله وقد يكون الى آخره من جهة البخارى اى قد يكون معنى النفس من قص الكلام فى قوله نحن نقص عليك احسن القصص **ص** عن جب عن بعد **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فبصرت به عن جنب

وهم لا يشعرون وفسر قوله عن جنب بقوله عن بعد أي بصرت اخت موسى عن بعد والحال أن قوم  
 فرعون لا يعلمون بها **ص** وعن جنبه واجتناب واحد **ش** **ش** أشار به إلى أن معنى عن جنب وعن  
 جنبه وعن اجتنب واحد يقال ما يأتينا إلا عن جنبه واجتناب واصل معنى هذه المادة بدل على البعد ومنه  
 سمى الجنب لبعد عن الصلاة وعن قراءة القرآن **ص** وقال مجاهد على قدر على موعده **ش** **ش**  
 أشار به إلى ما في قوله تعالى فلبثت سنين في أهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى وفسر قوله على قدر بقوله  
 على موعده وقيل على قدر أي جئت لبقا قدرته لجيتك قبل خلقك وكان موسى عليه صلاة والسلام مكث  
 عند شعيب عليه الصلاة والسلام في مدين ثمانيا وعشرين سنة عشر سنين منها امرأته صفورا بنت  
 شعيب ثم أقام بعده ثمانية عشر سنة عنده حتى ولد له في مدين ثم جاء على قدر **ص** لا تبتلى لا تضعفا  
**ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى ولا تبتلى في ذكرى أذهب إلى فرعون أنه طغي وفسر قوله تعالى  
 لا تبتلى بقوله لا تضعفا يعني لا تفترأ من وني بني ونيأ وهو الضعف والفتور والخطاب فيه لموسى وهرون  
**ص** مكانا سوى منصف بينهم **ش** **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا  
 لا تخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى منصف بينهم قرأ ابن عامر وعاصم وحزة بنهم السين والباقون  
 بكسرها قيل معناه سويا لاسأرفيه وقيل مكانا عدلا بيننا وبينك وعن ابن عباس ذل مفسره بقوله  
 منصف بينهم أي بين الفريقين أي يستوى مسافته بين الفريقين فيكون مسافة كل فريق إليه كسافة الفريق  
 الآخر **ص** يسا يا يسا **ش** **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يسا  
 لا تخاف دركا ولا تخشى وفسر قوله يسا بقوله يا يسا وفي تفسير النسفي يسا مصدر وصف به يقال يسا  
 يسا ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤنث فقبل شاتنا يسا وناقنا يسا إذا جف لبنها  
**ص** من زينة القوم الحلى الذي استعاروا من آل فرعون **ش** **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى ولكننا  
 جلبنا أوزارا من زينة القوم فقد ذفناها فكذلك التي السامري وروى الطبري من طريق ابن زيد قال  
 الأوزار الاتقال وهي الحلى الذي استعاروه من آل فرعون وليس المراد بها الذنوب وفي تفسير النسفي وقيل  
 آثاما أي جلبنا آثاما من حلى القوم لأنهم استعاروه ليتزينا في عيد كان لهم ثم لم يردوها عليهم عند خروجهم  
 من مصر مخافة أن يعلموا بخروجهم فحملوها **ص** فقد ذفناها التي صنع **ش** **ش** فسر  
 فقد ذفناها بقوله القيتها وفي رواية الكشي هي فقد ذفناها والقرآن ولكننا جلبنا أوزارا من زينة القوم  
 فقد ذفناها فكذلك التي السامري قوله التي أي السامري يعني التي ما كان معه من الحلى وقيل ما كان معه من  
 تراب حافر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام وأراد بقوله صنع أخرج لهم عجلا جسدا له خوار  
**ص** فَنَسِيَ موسى هم يقولون أخطأ الرب أن لا يرجع إليهم قولاً في العجل **ش** **ش** أشار به  
 إلى ما في قوله تعالى فقالوا هذا الهكم والله موسى فَنَسِيَ أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولاً ولا يملك لهم  
 ضرا ولا نفعاً بقوله فقالوا أي السامري ومن واقفه قوله فَنَسِيَ موسى أي أن يخبركم أن هذا الهه وقيل  
 نسي موسى الداريق إلى ربه وقيل نسي موسى نسيه عندهم وخالفه في الداريق آخر قوله هم يقولون  
 أي السامري ومن معه يقولون أخطأ موسى الرب حيث تركه هنا وذهب إلى الطور يطلبه قوله  
 أن لا يرجع إليهم قولاً في العجل أي أنه لا يرجع إليهم قولاً في العجل **ص** حدثنا هذبة بن خالد  
 حدثنا همام حدثنا قنادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به حتى أتى السماء الخامسة فآذاهرون قال هذا هرون

فسلم عليه فسلمت عليه فردثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح **ش** وجه ذكر هذه القطعة من حديث الاسراء المطول الماضي غير مرة من طريق قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة المذكور تمامها في السيرة النبوية هو لاجل ذكرهرون في مواضع في الالفاظ المتقدمة **ص** تابعه ثابت وعباد بن ابي علي عن انس رضي الله تعالى عنه **ش** اي تابع قتادة ثابت البناني وعباد بن شبيب الباه الموحد ابن ابي علي البصري في روايتهما عن انس في ذكرهرون في السماء الخامسة لافي جميع الحديث ولا في الاسناد ايضا فان رواية ثابت موصولة في صحيح مسلم من طريق شيان عن جادين سلمة عنه وليس فيها ذكر مالك بن صعصعة بل المذكور فيها ذكرهرون في السماء الخامسة واما متابعة عباد فرواه عنه هشام الدستوائي وحاد بن زيد وخليفة بن حسان ولم يذكر مالك بن صعصعة وليس لعباد ذكر في البخاري الا في هذا الموضع **ص** باب ٥ وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب وقعت هذه الترجمة هكذا بغير حديث فكانه اراد ان يذكر فيها حديثا ولم يظفر به على شرطه فبقيت كذا والله اعلم قوله وقال رجل مؤمن من اسمه ستة اقوال **١** الاول شمعان بالشين المعجمة قال الدارقطني لا يعرف شمعان بالمعجمة الا مؤمن آل فرعون **٢** الثاني يوشع بن نون وبه جزم ابن التين وهو بعيد لان يوشع من ذرية يوسف عليه الصلاة والسلام ولم يكن من آل فرعون **٣** الثالث خربيل وعليه اكثر العلماء **٤** الرابع جابوت وهو الذي انقطه اذ كان في التابوت **٥** المس حبيب بن عم فرعون **٦** السادس حبر قاله الطبري وقال مقاتل كان قبليا يكتم ايمانه مائة سنة من فرعون وكان له الملك بعد فرعون وكان على بقية من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال ابن خالويه في كتاب ليس لمؤمن من اهل مصر الاربعة آسية وخربيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت لابوس الملك التي دلت على عظام يوسف والمناشظة قوله اتقتلون الهمة فيه على الاستفهام الانكارى قوله ان يقول اي لان يقول وهذا انكار منه عظيم وتنكيت شديد وهذا كان منه نصيح عظيم لهم ولم يقتصر على بيته واحدة وهى قوله ربي الله حتى قال وقد جاءكم بالبينات من ربهم وحكى الله تعالى عنه ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التعميم فقال لا يخلو من ان يكون كاذبا او صادقا فان يك كاذبا فعليه كذبه اي يعود عليه كذبه ولا يخطئه ضرره وان يك صادقا يصبكم بعض ما يعدكم ان تعرضتم قوله مسرف اي مشرك قال السدي اي الكذاب على الله والله اعلم بالصواب **ص** باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى وكلم الله موسى تكليما **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل وهو قوله وهل اتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا اني اتست نارا على آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى وقدمر الكلام فيه عن قريب قبل الباب الذي قبله قوله وكلم الله موسى تكليما وقبله ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما **١** قوله ورسلا منصوب على تقدير قصصنا رسلا وقوله قد قصصناهم مفسر له فحذف الناصب حتى لا يجمع بين المفسر والمفسر وقوله من قبل اي من قبل هذه الآية يعني في السور المكية وغيرها وقوله ورسلا لم نقصصهم عليك اي لم نسلمهم لك قوله وكلم الله موسى تكليما قال ابن عباس لما بين الله الحمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر النبيين ولم يبين امر موسى



عليه السلام شكوا في نبوته فانزل الله منهم من كلم الله وكلم الله موسى حقيقة لا تكاذمت القدرية ان الله تعالى خلق كلاما في شجرة فسمعه موسى عليه الصلاة والسلام لانه لا يكون ذلك كلام الله ولو كان من غير التأكيذ لاحتمل ما قالوا لان افعال الجواز لا تؤكد بذكر المصادر لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة وعلم موسى انه كلام الله لانه كلام يعجز الخلق ان يأتوا به قال ابن مردويه باسناده عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس ان الله ناجى موسى بمائة الف كلمة واربعين الف كلمة في ثلاثة ايام كلها وصايا فلما سمع موسى كلام الادميين مقتهم بما توقع في مسامعة من كلام الرب وجوير ضعيف والضحاك لم يدرك ابن عباس **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم لبله اسرى بي رأيت موسى واذا هو رجل ضرب كانه من رجال شنوءة ورأيت عيسى عليه السلام فاذا هو رجل ربعة اجركا ثم اخرج من ديماس وانا شبه ولد ابراهيم عليه السلام به ثم اتيت باناه في احدهما ابن وفي الآخر خر فقال اشرب ابهما شئت فاخذت الابن فشربته فقبل اخذت الفطرة اما لك لو اخذت الجرفوث انك شئ **ص** مطابقتها للترجمة في قوله رأيت موسى عليه السلام والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حديد واخرجه الترمذي في التفسير عن محمود بن غيلان به قوله رأيت قال الطبري لعلار واحمهم مثامت له صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الصور وامل صورهم كانت كذلك او صور ابدانهم كوشفت به في نوم او يقطعه قوله ضرب بفتح الضاد المجهمة وسكون الراء وبالباء الموحدة اي نحيف خفيف اللحم قوله شؤنة بفتح الشين المجهمة وضم النون وفتح الهزة وهو حتى من البن والنسبة اليها شناق وقال ابن السكيت ازد شؤنة بالشد فغيره وهو وينسب اليها شنوى قوله ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز قهها لا طويل ولا قصير وانث تأويل النفس قولهم من ديماس بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة قال الكرمانى السرب وقيل الكن اي كانه مخدر لم ير شمسا وهو في غايه الاشراق والنضار وقيل الحمام وقيل لم يكن لهم يومئذ ديماس واما هو من علامات نبوته قوله ابراهيم اي الخليل عليه السلام والمعنى انا شبهه بابراهيم كذا قاله الكرمانى قالت كانه انا شبه ولد ابراهيم عليه السلام وههنا ثلاث تشبيهات كلها للبيان لكن الاول لمجرد البيان والاخيران للبيان مع تعظيم المشبه في مقام المدح وقال الداودي في تشبيه موسى عليه السلام بمعنى في الطول وقال القزاز ما درى ما اراد البخارى بذلك على انه روى في صفته بعد هذا خلاف هذا فقال وامام موسى قادم جسم كانه من رجال الزطقات روى البخارى هذا من حديث مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم رأيت موسى وعيسى وابراهيم عليهم الصلاة والسلام فاما عيسى فاجر حديد عريض الصدر وامام موسى قادم جسم سبط تائما من رجال الزطقات اي هذا ليس فيه اشكال لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه موسى في حديث الباب وهو حديث ابي هريرة بقرنه كانه من رجال شنوءة يعني في الطول وشهد في حديث ابن عمر بقوله كانه من رجال الزطقات يعني في العاقل ايضا لان الزطقات من السودان واليهود الطوال قوله ثم رأيت علي صيغة المجهول قوله اخذت الفطرة اي الاستقامة اي اخترت علامة الاسلام وجعل ابن علامة لكونه سهلا طيبا طاهرا انما لشارين سليم العنة واما الحجر فانها من الخبائث وحالة الاربع الشجرة قالوا والباء في قوله انظر الى الف ارضه الاصلية التي فطر الناس عليها وجعل الابن علامة لانه من صرح الاغذية واول ما به حصات التربة **ص** حدثني

محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة سمعت ابا العالية حدثنا ابن عم نبيكم يعني ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به فقال موسى آدم طوال كانه من رجال شنوة وقال عيسى جعد مربوع وذكر مالكا خازن النار وذكر الدجال **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وغندر بضم الغين المعجمة وسكون النون قد تكرر ذكره وهو محمد بن جعفر وابو العالية اسمه رفيع بضم الراء وفتح الفاء الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وروى عن ابن عباس ابو العالية آخروا اسمه زياد بن فيروز ويعرف بالبراء بالشديد نسبة الى برى السهام **ح** والحديث اخرجه البخاري ايضا من حفص بن غفران باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين ويأتى عن قريب وفي التفسير عن بشار وفي التوحيد قال لي خليفة بن خياط واخرجه مسلم في احاديث الانبياء عن ابي موسى وبشار واخرجه ابو داود في السنة من حفص بن عريه وقال لم يسمع قتادة من ابي العالية الا ثلاثة احاديث وهذا احدها وقال في موضع آخر قال شعبة ايضا انما سمع قتادة من ابي العالية اربعة احاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون **قوله** لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى ويونس فيه ستة اوجه ومتى بفتح الميم وتشديد التاء المثناة من فوق وبالالف وهو اسم ابيه وفي جامع الاصول وقيل هو اسم امه ويقال لم يشتهر نبي بامه غير يونس والمصحح عليهما السلام وقال القريري وكان متى رجلا صالحا من اهل بيت النبوة فلم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التي اعتسل منها ايوب فاعتسل هو وزوجته منها ودعوا الله ان يرزقهما رجلا مباركا فبعث الله في بني اسرائيل فاستجاب الله دعاهما ورزقهما يونس وتوفي متى ويونس في بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بني اسرائيل وذهب قوم الى ان نبوته بعد خروجه من بطن الحوت **ح** وقالت العلماء باخبار القدماء كان يونس من اهل القرية من قرى الموصل يقال لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام وعن علي بن ابي طالب رضى الله عنه بعث الله يونس بن متى الى قومه وهو ابن ثلاثين سنة فاظلم بهم يدعوهم الى الله ثلاثا وثلاثين سنة فلم يؤمن به الا رجلان احدهما روبيل وكان عالما بحكايا الآخرة وخالوا كان زاهدا عابدا وقال الخطابي معنى قوله لا ينبغي الى آخره ليس لاحد ان يفضل نفسه على يونس ويحتمل ان يراد ليس لاحد ان يفضلني عليه قال هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم على مذهب التواضع والهضم من النفس وليس مخالفا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اناسيد ولد آدم لانه لم يقل ذلك مفخرا ولا متطاولا به على الخلق وانما قال ذلك ذاكرا للسمعة ومعتبرا بالمنة واراد بالسيادة ما يكرم به في القيام وقيل قال ذلك قبل الوحي بانه سد الكل وخبرهم وفضلهم وقبل قاله زجرا عن قومه حظ مرتبه لما في القرآن من قوله ولا تكن كصاحب الحوت وهذا هو السبب في تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام **قوله** ليلة اسرى به وفي رواية الكشي هي ليلة اسرى بي على الحكاية **قوله** طوال بضم الطاء **قوله** جعد الشعر الجعد خلاف السبط لان السبوطه اكثرها في شعور العجم **قوله** وذكر مالكا اي وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به مالكا خازن النار وذكر ايضا الدجال وهذا الحديث واحد عندنا كثر الرواة لجعله بعضهم حديثين احدهما متعلق بيونس والاخر بالبقية المذكورة **ح** حدثني علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ايوب المصمعي عن ابن سعيد بن جبيرة عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة وجدهم يصومون يوم ايعنى عاشورا فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم نجي الله فيه

موسى واغرق آل فرعون فصام موسى شكرا لله تعالى فقال انا اولى بموسى منهم فصامه وامر بصيامه  
 ش مطابقتها لترجمة في قوله نجي الله فيه موسى وعلى بن عبد الله هو ابن المدبني وسفيان ابن عيينة  
 وابن سعيد هو عبد الله بن سعيد بن جبير يروى عن ابيه وهذا الحديث مضى في كتاب الصوم في باب صيام  
 عاشوراء اخرجته عن ابي معمر عن عبد الوارث عن ابوب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك  
 باب قول الله تعالى عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتمناها بعشر فتم ميقات ربه  
 اربعين ليلة وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى  
 ليقائنا وكلمه ربه قال رب ارني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف  
 تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين  
 ش ساق في رواية كريمة هاتين الآيتين بتمامهما قوله وواعدنا موسى ثلاثين ليلة روى ان  
 موسى عليه السلام وعدي بن اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اقامهم بكتاب من عند الله فيه  
 بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر بصوم ثلاثين يوما وهو شهر  
 ذي القعدة فلما اتم الثلاثين انكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كسا نعيم من فيك رائحة المسك  
 فافسدها بالسواك فامر الله ان يزيد عليها عشرة ايام من ذي الحجة لذلك وهو معنى قوله واتمناها  
 بعشر قوله فتم ميقات ربه اربعين ليلة وميقات ربه ما وقت له من الوقت وضربه له والفرق  
 بين الميقات والوقت وان كانا من جنس واحد ان الميقات ما قدر لعمل والوقت قد لا يقدر لعمل قوله  
 اربعين ليلة نصب على الحال اي تم بالغاء هذا العدد قوله هرون عطف بيان لآخيه قوله اخلفني  
 في قومي يعني كن خليفة عني قوله واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين يعني ارفق بهم واحسن اليهم وهذا  
 تنبيه وتذكير والافهرون عليه الصلاة والسلام نبى شريف كريم على الله له وجهة وجلالة قوله ليقائنا  
 اي الوقت الذي وقتناه له وحددناه قوله وكلمه ربه اي من غير واسطة اخذه الشوق حتى قال ارني انظر  
 اليك فطلب الزيادة لما رأى من لطفه تعالى به قوله لن تراني يعني اعطى جوابه بقوله لن تراني يعني  
 في الدنيا وقد استشكل حرف لن ههنا على كثير من الناس لانها موضوعة لني التأييد فاستدل به  
 المعتزلة على نفي الرؤية في الدنيا والآخرة وهذا اضعف الاقوال لانه قد توارت الاحاديث عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بأن المؤمنين يرونه في دار الآخرة وقيل انها لنفي التأييد في الدنيا جمع بين  
 هذه وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية في الدار الآخرة قوله فان استقر اي الجبل مكانه وهو  
 اعظم جبل لمدين قاله الكلبي يقال له زبير والمعنى اجعل بيني وبينك علما هو اقوى منك يعني الجبل  
 فان استقر مكانه وسكن ولم يتزعزع فسوف تراني وان لم يستقر فلن تطيق فلما تجلى ربه للجبل قال  
 ابن عباس هو ظهور نوره وقال الطبري باسناده الى انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما  
 تجلى ربه للجبل اشار باصبعه فجعله دكا وفي اسناده رجل لم يسم وروى ايضا عن انس قال قرأ رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال وضع الابهام قريبا من طرف خصره قال  
 فساخ الجبل وهكذا في رواية احمد وقال السدي عن عكرمة عن ابن عباس ما تجلى الا قدر ان خصر  
 جعله دكا قال ترابا وخر موسى صعقا قال مغشيا عليه وقال قتادة وقع ميتا وقال سفيان الثوري  
 ساخ الجبل في الارض حتى وقع في البحر فهو يذهب معه وعن ابي بكر الهذلي جعله دكا انعقد  
 فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة وفي تفسير ابن كثير وجاء في بعض الاخبار انه ساخ  
 في الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة رواه ابن مردويه وقال ابن ابي حاتم باسناده عن ابي مالك

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة في المدينة وثلاثة بمكة فالتى بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع بمكة حراء وثير وثور قال ابن كثير هذا حديث غريب بل منكرو وقال ابن ابي حاتم ذكر عن عروة بن رويم قال كانت الجبال قبل ان يتجلى الله لموسى صماء ملساء فلما تجلى تفتطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف فقوله فلما افاق يعنى من غشيته وعلى قول مقاتل ردت عليه روحه قال سبحانه ثبت اليك اى من الاقدام على المسألة قبل الاذن وقيل المراد من التوبة الرجوع الى الله تعالى لاعن ذنب سبق وقيل انما قال ذلك على جهة التسبيح وهو عادة المؤمنين عند ظهور الآيات الدالة على عظم قدرته قوله وانا اول المؤمنين اى بانك لا ترى فى الدنيا وقيل من بنى اسرائيل وقيل ممن يذم باستعظام سؤاله الرؤية **ص** يقال دكة زلزلة **ش** ذكر هذا لقوله تعالى جعله دكا وفسره بقوله زلزلة والدك مصدر جعل صفة يقال ناقة دكاه اى ذاهية السنام مستو ظهرها **ص** فدكنا فدككن جعل الجبال كالواحدة **ش** اشار بقوله فدكنا الى قوله تعالى وجلت الارض والجبال فدكنا دكة واحدة وكان القياس ان يقال فدككن بالجمع لان الجبال جمع والارض فى حكم الجمع ولكن جعل كل جمع منهما كواحدة فلذلك قيل دكنا بالثنية **ص** كما قال ان السموات والارض كانتا رقعا لم يقل كن رتقا ملة تصفتين **ش** قال بعضهم ذكر هذا استطرادا اذ لا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام قلت ليس كذلك بل ذكره تنظير لما قبله ولهذا قال بكاف التشبيه اراد ان نظير دكنا التى هى الثنية والقياس دككن كاذكره من وجهه كانتا رقعا فان القياس ان يقال فيه كن رتقا لان السموات جمع والارض فى حكم الجمع ولكنه جعل كل واحد منهما كواحدة فقل كانتا بلفظ الثنية ولم يقل كن بلفظ الجمع قوله ملتصقتين حال من الضمير الذى فى كانتا **ص** اشربوا ثوب مشرب مصبوغ **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى واشربوا فى قلوبهم العجل واشار بقوله ثوب مشرب اى مصبوغ الى ان معنى اشربوا ليس من شرب الماء بل معناه مثل معنى قولهم ثوب مشرب اى مصبوغ يعنى اختلط بقلبه حب العجل كما يختلط الصبغ بالثوب ويجوز ان يكون المعنى ان حب العجل حل محل الشراب فى قلوبهم وعلى كل تقدير المراد المبالغة فى حبهم العجل وقوله واشربوا فى قلوبهم العجل فيه الحذف اى حب العجل **ص** قال ابن عباس انجست انفجرت **ش** اى قال عبدالله بن عباس معنى قوله تعالى فانجست منه اثنتا عشرة عينا انفجرت وانثقت وقيله واوحينا الى موسى اذا استسقاء قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانجست وفى سورة البقرة واذا ستسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا والفاء فيه متعلقة بمحذوف تقديره فاضرب فانجست فاضرب فانفجرت وهذه الفاء تسمى فاء القصبة لاتقع الا فى كلام بليغ **ص** واذتقنا الجبل رفعنا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى واذتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة الاية وفسرنا بقوله رنعا ويقان معناه قلعا ورفعا فوفهم كما فى قوله ورفعنا فوقهم الطور كأنه ظلة وهو كل ما ظلل من سقفة او سحاب **ص** وقصته ان موسى عليه الصلاة والسلام لما رجع الى قومه وقد اتاهم بالتوراة ابوا ان يقبلوها ويعملوا بما فيها من الاصار والانتقال وكانت شريعة ثقيلة فامر الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام قلع جبل قدر عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ ورفعاه فوق رؤسهم مقدار قامة الرجل وكانوا ستمائة الف وقال لهم ان لم تقبلوها والا لقيت عليكم هذا الجبل وعن ابن عباس رفع الله فوقهم

الدور وبعث نارا من قلوب وجوههم وأنهم البحر الملح من خلفهم **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا  
سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الناس  
يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا انا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري افاق قبلي  
ام جوزى بصعقة الطور **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فاذا انا موسى \* ومحمد بن يوسف ابواجد  
لبحارى البكندى وهو من افراده \* وسفيان هوابن عينة وعمرو بن يحيى يروى عن ابيه يحيى بن عماره  
بن ابي حسن المازنى الانصارى وهو يروى عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه والحديث مضى  
مطولا في الاشخاص ومضى الكلام فيه هناك وتكلم بعض شئ \* بعد العهد \* فقوله يصعقون من صعق  
الرجل اذا غشى عليه قال النووى الصعق والصعقة الهلاك والموت ويقال منه صعق الانسان  
وصعق يفتح الصاد وضحا وانكر بعضهم الضم وصعقتهم الصاعقة يفتح الصاد والعين واصعقتهم  
وبنويعم يقولون الصاعقة بتقديم القاف على العين وقال القاضى وهذا الحديث من اشكل الاحاديث  
لان موسى عليه الصلاة والسلام قدماء فكيف تذكره الصعقة وانما تصعق الاحياء ويحتمل  
ان هذه الصعقة صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والارض ويؤيده لفظ يفيق وافاق  
لانه انما يقال افاق من الغشى واما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتا واما قوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ادري افاق قبلي فيحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله قبل ان يعلم  
انه اول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم  
اول شخص ممن تنشق عنهم الارض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من زمرة الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام انتهى حاصل الكلام ان الافاقة غير الانشقاق والصعقة تكون حين ينفخ في الصور  
في النسخة الاولى وقال الداودى قوله فاكون اول من يفيق ليس بمحفوظ واضطربت الرواة في هذا  
الحديث وقل من يسلم معه منهم من الوهم والصحيح فاكون اول من تنشق عنه والانشقاق غير الافاقة  
كما ذكرنا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي  
هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يخزن اللحم  
ولولا حواء لم تخزن اتنى زوجها الدهر **ش** هذا الحديث مضى في باب قول الله تعالى واذا  
قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة **ص** باب \* طوفان من السيل  
**ش** اى هذا باب يذكر فيه طوفان من السيل وليس قوله طوفان من السيل بترجمة له وانما  
هو مجرد عن الترجمة وانما هو كالفصل للسبب المتقدم وسقط جميعه من رواية النسفى قوله  
طوفان اشار به الى ما تولى تعالى فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات  
مفصلات لا يذوقها الا طوفان فقه اختلوا فيه فقال البخارى هو من السيل يكون من المطر الغالب  
وعن ابن عباس الطوفان كثرة الامطار المعرفة المتلفة للزروع والثمار وبه قال الضحاك وعنه  
كثرة الموت وبه \* عطاء وقال مجاهد الطوفان الماء والطاعون وروى ابن جرير باسناده عن عائشة  
بأنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لطوفان الموت وكذا رواه ابن مردويه وعن ابن  
سريجس روى عنه اخرى هو امر من الله طافهم **ص** يقال للموت الكثير طوفان **ش**  
رأى الموت المتتابع **ص** القمى الخ ان يشبه سفار الخ **ش** اشار به الى ما في قوله  
تعالى واتملى واتملى المذكور في الآية وفسرها بقوله الجنان بفتح الحاء المهملة وسكون اليم وبالنون

قراد يشبه صفار الحلم بفتح الحاء المهملة واللام وهو جمع الحلة وهو القراد العظيم وواحدا الجنان جنانة  
 وعن ابن عباس القمل السوس الذي يخرج من الحطة وعنه انه الدباء وهو الجراد الصفار الذي لا ينجذه له  
 وبه قال عكرمة وقناة وعن الحسن وسعيد بن جبير القمل دواب سود صفار وقال عبد الرحمن بن يزيد بن  
 اسلم القمل البراغيث وقال ابن جرير القمل جمع واحده قملة وهي دابة تشبه القمل تأكلها الابل فيما  
 بلغني **ص** حقيق حقيش **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حقيق على وفسره بقوله حق وقال ابو  
 عبيدة في تفسيره مجازه حق على ان لا قول على الله الا الحق هذا على قراءة التشديد في على ومن خففه فمعنى  
 حقيق محق وقال ابو عبيدة حريص **ص** سقط كل من ندم فقد سقط في يده **ش** اشار به  
 الى ما في قوله تعالى ولما سقط في ايديهم وفسر قوله سقط بقوله كل من ندم فقد سقط في يده وسقط على  
 صيغة المجهول **ص** **باب** **ش** **ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس  
 بوجود في بعض النسخ **ص** حديث الخضر مع موسى عليه الصلاة والسلام **ش**  
 اى هذا حديث الخضر مع موسى عليهما السلام فارتفاع حديث على خبرته ويجوز ان يكون مجرورا  
 باضافة لفظ باب اليه ويكون التقدير هذا باب في بيان حديث الخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام  
**ص** حدثنا عمرو بن محمد حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب ان عبيد الله  
 ابن عبد الله اخبره عن ابن عباس انه تمارى هو والحريش فبس الفزارى في صاحب موسى قال ابن  
 عباس هو خضر فربهما ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه فدعا ابن عباس فقال انى تماريت انا  
 وصاحبي هذا في صاحب موسى عليه الصلاة والسلام الذى سأل السيل الى لقيه وهل سمعت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شأنه قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقول بينما موسى في ملا من بنى اسرائيل جاءه رجل فقال له هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فوالله  
 الله الى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السبل اليه فجعل له الحوت آية وقبل له ادا فقدمت  
 الحوت فارجع فانك ستلقاه فكان يتبع الحوت في البحر فقال لموسى فناء رأيت اذ اوتينا الى الصخرة  
 فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره فقال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على  
 آمارهما قصصا فوجد خضرا فكان من شأنهما الذى قص الله في كتابه **ش** مطابقته للترجمة  
 ظاهرة\* وعمر بن قتيبة العين ابن محمد بن بكير الناقد ابو عثمان البغدادي مات بهاسنة اثنتين وثلاثين ومائتين  
 ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهرى  
 المدني كان ابراهيم بالعراق قاضيا يروى عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى  
 عن عبيد الله بن عبد الله بن قتيبة والحديث بعينه مرفى كتاب العلم في باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر  
 الى الخضر فانه اخرجته هناك عن محمد بن عزيز الزهرى عن يعقوب بن ابراهيم الى آخره ومر الكلام  
 فيه مستوفى قوله تمارى اى يجادل **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو  
 ابن دينار اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالى يزعم ان موسى صاحب الخضر  
 ليس هو موسى بنى اسرائيل انما هو موسى آخر فقال كذب عدو الله حدثنا ابي بن كعب عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى قام خطيبا في بنى اسرائيل فسل اى الناس اعلم فقال انا  
 فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليده فقال له بلى لى عبد بجميع البحرين هو اعلم منك قال اى رب ومن لى به  
 وربما قال سفيان اى رب وكيف لى به قال تأخذ حوتا فتجعله في مكمل حيثما تقدمت الحوت فهو ثم وربما

قال فهو ثمة واخذ حوتا فجعل في كتل ثم اذلق دودنه يوشع بن نون حتى اتيا الصخرة وضعا  
رؤسهما فرقا موسى واضطرب الحرت فخرج فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سربا فامسك الله  
بمن الحوت جريده فصار مثل لذيذ فقال هكذا مثل الطاق فانطلقا يمسيان بقية ليلتهما ووبههما  
حتى اذا كان من الغد قال لفتاه آت غدا فلقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يجد موسى النصب  
حتى جاوز حيث امره الله قال له فتاه ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت ومانسانيه  
الا الشيطان ان اذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا فكان الحوت سربا ولهما عجبا قال له موسى ذلك  
ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصا رجعا يقصان آثارهما حتى اتيا الى الصخرة فاذا رجل مسجي  
ينوب فسلم موسى فرد عليه فقال واني بأرضك السلام قال انا موسى قال موسى بني اسرائيل  
قال نعم آيتك لتعلمني علمت رشدا قال يا موسى اني على علم من علم الله علمه الله لا تعلمه وانت  
على علم من علم الله علمه الله لا تعلمه قال هل اتبعك قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر  
على ما لم تحط به خبرا الى قوله امرا فانطلقا يمسيان على ساحل البحر فمرت بهما سفينة كملوهم  
ان يحملوهم فحملوا فحملوه فغيرنول فلما ركبا في السفينة جاء عصفور فوق على حرف  
السفينة فنقر في البحر نقرة او نقرتين قال له الخضر يا موسى ما نقص على وعلمك من علم الله الا مثل  
ما نقص هذا العصفور بمنقاره من البحر اذا خذ الفأس فزرع لocha قال فلم يفجا موسى الا وقد قلع لocha  
بالقدوم فقال له موسى ما صنعت قوم حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق اهلهما لقد  
جئت شيئا امرا قال الم اقول انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري  
عسرا فكانت الاولي من موسى نسبانا فلما خرجا من البحر مروا بغلام يلعب مع الصبيان فاخذ الخضر  
برأسه قتله بيده هدا واومأ سفيان بأطراف اصابعه كأنه يعطف شيئا فقال له موسى أقتلت نفسا  
زكية بغير نفس ادع شيئا نكرا قال الم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء  
بعد هذا فلا تصاحبني قد اتت من ادنى عذرا فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها فابوا ان  
يضيئوهما فوجها فوجها اريد ان يقض ما نلا او ما يده كذا و اشار سفيان كأنه يسمح شيئا الى فوق فلم  
اسمع سفيان في رما زواة قتلوه اثم فلم يطعمونا ولم يضيئونا عمدت الى حائطهم لوشئت لا اتخذت  
عليه اجر اقال هذا واتي يدين بيننا سائلك بما يل ما لم تستطع عليه صبرا قال النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم وددنا ان موسى كان صبرا يقص علينا من خبرهما قال سفيان قال النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم يرحم الله موسى او كان صبرا يقص علينا من امرهما وقرأ ابن عباس امامهم ملك يأخذ سفينة  
صالحا غصبا واما الغلام وكان كافرا وكان ابواه مؤمنين ثم قال لي سفيان سمعته منه مرتين وحفظته منه  
قبل لسفيان حفظته قبل ان سمعته من عمرو او تحفظته من انسان فقال من تحفظه ورواه احد عن عمرو  
غيري سمعته منه مرتين او ثلاثا وحفظته منه شيء هذا طريق آخر في حديث ابن عباس  
اخرجه عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة الى آخره وقدم هذا ايضا في كتاب العبر  
في باب ما يستحب للعالم اذا سئل الى آخره واخرجه عن عبد الله بن محمد المسندي عن سفيان عن عمرو الى  
آخره ورواه في كتابه في شرح النون منصرفا وغيره منصرفا الى بكال بكسر الباء الواحدة وتخفيف  
الهمزة والاشود ونحوه يقال بفتح الباء تشديدا للكاف نسبة الى بكال بن دعوى بن سعد بن عوف  
ابن عدي بن مالك بن زيد بن سدد بن زرعة بن سبا قوله كذب عن الله انما قال ذلك على سبيل

التعريض لأعلى قصد إرادة الحقيقة قوله ومن لم يه أي ومن يكفل لم يرويه قوله في مكمل بكسر الميم وهو  
 ابن نبل قوله فهو ثم بفتح التاء المثلثة اسم بشاربه إلى المكان العبد وهو ظرف لا يتصرف قوله ثمة  
 أي بالتاء المثناة من فوق كما يقال رب وربته قوله مسجى أي مغطى قوله واني هو للاستفهام أي من  
 ابن سلام في هذه الأرض التي أنت فيها إذا هلمها لا يعرفون السلام قوله بغير نول أي بغير اجرة قوله  
 الأمثل ما نقص تشبيه في الحفارة والقلة لا المائلة من كل الوجوه وقيل هذا تشديد على التقريب إلى الأفهام  
 لأعلى التحقيق قوله فلم يفجأ بالجم قوله بعلام اسمه جيسون بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف  
 وضم السين المهملة وبالنون وقال الدارقطني بالراء بدل النون قوله ملك اسمه هدد بفتح الهاء ابن بدد بفتح  
 الباء الموحدة و بفتح الدالين المهملتين وقبل بضم الهاء وضم الباء قوله امامهم أي وراءهم قوله وتحفظته  
 شك من علي بن عبد الله يعني قبل لسفيان حفظته وتحفظته من إنسان قبل أن تسمعه من عمر قوله ورواه  
 أي إرواه همزة الاستفهام فيه محذوفة **ص** حدثنا محمد بن سعيد الأصبهاني أخبرنا ابن المبارك  
 عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 اتماسمى الخضر أنه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلقه خضراء **ش** مطابقة للترجمة  
 من حيث أن الخضر مذكور فيه ومحمد بن سعيد أبو جعفر يقال له جدان الأصبهاني بكسر الهمزة وفتحها  
 وبالباء الموحدة وفي بعض النسخ بالقاء مات سنة عشرين ومائتين وهو من أفراد ابن المبارك هو  
 عبد الله قوله اندأى أن خضرا ويروى لأنه قوله على فروة بفتح الفاء قبل هي جلدة وجه الأرض جلس  
 عليها الخضر فأنبتت وصارت خضراء بعد أن كانت جرداء وقيل أراد به الهشيم من نبات الأرض خضر  
 بعد يسده وبياضه ولما أخرج عبد الرزاق هذا الحديث في مصنفه بهذا الإسناد زاد الفروة الحشيش الأبيض  
 وما شبهه وقال عبد الله بن أحمد يعد أن رواه عن أبيه عن عبد الرزاق أظن أن هذا تفسير من عبد الرزاق  
 وجزم بذلك عياض ومن مجاهد أنه قيل له الخضر لأنه إذا كان صلى الخضر ما حوله والكلام فيه على  
 أنواع **الاول** في اسمه فقال مجاهد اسمه اليسع بن ملكان بن فالغ بن عابر بن شاخ بن أرفخشذ بن سام  
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل بليا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبالباء آخر الحروف  
 ابن ملكان بن يقطن بن فالغ إلى آخره وقيل بليا بن ملكان إلى آخره وقيل خضرون بن عمائل بن ليقر بن  
 العيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام قاله كعب وقال ابن اسحق ارميا بن حلقيا من سبط هرون بن  
 عمران وانكره الطبري وقال ارميا كان في زمن بخت نصر وبين بخت نصر وموسى زمان طويل وقبل  
 خضرون بن قاييل بن آدم ذكره أبو حاتم السجستاني وقال اسماعيل بن أبي اويس معمر بن عبد الله بن نصر  
 ابن الأزدي **الثاني** في نسبه فقال الطبراني الخضر هو الرابع من ولد ابراهيم لصلبه وقال مجاهد  
 هو من ولد يافث وكان وزير دى القرنين وقيل هو من ولد رجل من أهل مابل من آمن بالخليل وهاجر معه  
 وقيل أنه كان ابن فرعون صاحب موسى ملك مصر وهذا غريب جدا وقيل هو أخو الياس عليهما  
 الصلاة والسلام وروى الحافظ ابن عساكر بإسناده إلى السدي أن الخضر والياس كانا أخوين وكان  
 أبوهما ملكا وقال أيضا يقال أنه الخضر بن آدم لصلبه وروى الدارقطني من حديث ابن عباس  
 قال الخضر ابن آدم لصلبه ونسب له في أجله حتى يكذب الدجال وهو منقطع غريب وروى الحافظ  
 ابن عساكر أيضا عن سعيد بن المسيب أن أم الخضر رومية واباه فارسي وقيل كنيته أبو العباس  
**الثالث** في نبوته فالجمهور على أنه نبي وهو الصحيح لأن أشياء في قصته تدل على نبوته وروى



مجاهد عن ابن عباس انه كان نبيا وقيل كان وليا وعن علي رضي الله تعالى عنه انه كان عبدا صالحا وقيل  
 كان ملكا بفتح اللام وهذا غريب جدا في النوع الرابع في حياته فالجمهور خصوصا مشايخ الطريقة  
 والحقيقة وارباب المجاهدات والمكاشفات انه حي يرزق ويشاهد في القلوات ورآه عمر بن عبد العزيز  
 و ابراهيم بن ادهم وبشر الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي وجنيد و ابراهيم الخواص وغيرهم  
 رضي الله عنهم وفيه دلائل وحجج تدل على حياته ذكرناها في تاريخنا الكبير \* وقال البخاري و ابراهيم  
 الحربي و ابن الجوزي و ابو الحسين المادى انه مات و احنجوا بقوله تعالى و ما جعلنا لبشر من قبلك  
 الخلد و بما روى احد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قبل موته بقليل او يشهر ما من منقوسة او ما منكم اليوم من نفس منقوسة يأتي عليها مائة سنة وهي  
 يومئذ حية \* و اجاب الجمهور عن الآية باناما ادعيانا انه يتجدد و انما يبقى الى انقضاء الدنيا فاذا نفخ في الصور  
 مات لقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت وعن حديث جابر بانه متروك الظاهر لان جاعة ما شوا اكثر  
 من مائة سنة منهم سلطان الفارسي فانه عاش ثلاثمائة سنة و قد شاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 و حكيم بن حزام عاش مائة و عشرين سنة و غيرها و انما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذلك  
 الزمان لا الى ما تقدم و هو الابق به على انه قد عاش بعد ذلك الزمان خلق كثير اكثر من مائة سنة و اجاب  
 بعضهم بان خضر ا عليه السلام كان حينئذ على وجه البحر و قيل هو مخصوص من الحديث بما خص منه  
 ابليس بالاتفاق **ص** قال الحموي قال محمد بن يوسف بن مطر الفري حدثنا علي بن خشرم  
 عن سفيان بطوله **ش** هذا وقع في رواية ابي ذر عن المستملي خاصة عن الفري قال  
 الحموي هو ابو محمد عبد الله بن احمد بن جويه قال محمد بن يوسف بن مطر حدثنا علي بن خشرم بن  
 عبد الرحمن ابو الحسن المروزي حدثنا سفيان بن عيينة فذكر الحديث المذكور مطولا **ص**  
**باب \* ش** اي هذا باب وقع كذا بغير ترجمة في رواية ابي ذر و قد مر نحوه هذا غير مرة  
 و هو كانه فصل لما قبله **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن  
 منبه انه سمع اهل المدينة يقولون قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب  
 سجدوا و قولوا احطه فبدلوا فدخلوا و ابرحون على استأهمهم و قالوا احبة في شجرة **ش** وجه مطابقته  
 للترجمة يمكن ان يكون من حيث انه في قضية بني اسرائيل و موسى عليه السلام نبيهم \* و اسحق بن  
 نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري و الحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير  
 عن اسحق و اخرجه مسلم في آخر الكتاب عن محمد بن رافع و اخرجه الترمذي في التفسير  
 عن عبد بن حميد قوله الباب اراد به باب القرية التي ذكرها الله تعالى في قوله ( و اذ قلنا  
 ادخلوا هذه القرية ) و عن عكرمة عن ابن عباس كان الباب قبل القبلة و عن مجاهد و السدي  
 و قتادة و الضحاك هو باب الخطة من باب ايليا من بيت المقدس و قال ابن العربي ان القرية في الآية بيت  
 المقدس و قال السهيلي اريحاء و قيل مصر و قيل بلاء و قيل الرملة و الباب الذي امروا بدخوله  
 هو الباب الثامن من جهة القبلة قوله سجد ا قال ابن عباس منحنين ركوعا و قيل خضوعا و شكرا لتيسير  
 الدخول و اتصاب سجدا على الحال و ليس المراد منه حقيقة السجدة و انما معناه ما ذكرناه قوله  
 و قولوا احطه اي معطرة قاله ابن عباس و لا اله الا الله قاله عكرمة و اخطأنا و اخطأنا  
 فاعترفنا اننا لم نعلم ما اذا ارتفع حطه قلت خبر مبتدأ محذوف تقديره امرنا حطه او مسألنا حطه قوله

فبدلواى غير اللفظة حطة بأن قالوا حنطا سمقتا اى حنطة حراء استخفافا بأمر الله قوله يزحفون على استاهم وهو جمع الاست بمعنى دخلوا من قبل استاهم وفي رواية للنسائي فدخلوا يزحفون على اوراقهم اى منحرفين وقالوا حبة في شعرة الحبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهذا كلام مهمل ورضهم فيه مخالفة ما رواه من الكلام المستلزم للاستغفار وطلب حط العقوبة عنهم فلما عصوا عاقبهم الله بالزجر وهو الطاعون هلك منهم سبعون الفا في ساعة واحدة **ص** حدثني اسحق بن ابراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا عوف عن الحسن ومحمد وخلاس عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا لا يرى من جلده شئ استحياء منه فاذا من آذاه من بنى اسرائيل فقالوا ما يستتر هذا التستر الا بعيب بجلده اما برص واما آفة وان الله تعالى اراد ان يريته مما قالوا لموسى فخلابوما وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الى يسابه ليأخذها وان الحجر عدا ثوبه فاخذ موسى عصاه فطلب الحجر فجعل يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى انتهى الى ملائكة من بنى اسرائيل فراه عريانا احسن ما خلق الله تعالى وبرا ما يقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضربا بعصاه فوالله ان الحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا واربعاء او خسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا وكان عند الله وجيها **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر موسى عليه الصلاة والسلام فمن هذه الحثية يؤخذ الوجه المذكور في الترجمة المذكورة واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين ابو محمد البصرى وعوف ابن ابي جيلة المعروف بالاعرابى وليس باعرا بى والحسن هو البصرى ومحمد هو ابن سيرين وخلاس بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وفي آخره سين مهملة ابن عمر والمجربى البصرى والحديث مضى في كتاب الفصل فانه اخرجه هناك عن اسحق بن نصر عن عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة واخرجه البخارى ايضا في التفسير عن اسحق واخرجه الترمذى في التفسير عن عبد بن حديد وقدهضى الكلام فيه هناك \* واما الكلام في الرواة فنقول اما محمد بن سيرين فان سماعه من ابي هريرة ثابت \* واما الحسن فلم يسمع من ابي هريرة عند المحققين من الحفاظ ويقولون ما وقع في بعض الروايات من سماعه عنه فهو وهم واما البخارى فانه اخرجه عنه عن ابي هريرة هنا مقرونا بغيره وماله في الكتاب الا هذا وله حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن سيرين ايضا \* واما خلاص ففي سماعه عن ابي هريرة خلاف فقال ابو داود عن احمد لم يسمع خلاص من ابي هريرة ويقال انه كان على شرطة على رضى الله تعالى عنه وحديثه عنه في الترمذى والنسائي وجزم يحيى القطان ان روايته عنه من صحيفة وقال ابن ابي حاتم عن ابى زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن على من كتاب وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم قيل اذا ثبت سماعه من عمار وكان على شرطة على فكيف يمنع سماعه من على رضى الله تعالى عنه وقال ابو حاتم يقال وقعت عنده صحيفة على وليس بقوى يعنى في على ووثقه بقية الائمة وماله في البخارى سوى هذا الحديث فانه اخرجه له مقرونا بغيره واماده سندنا ومنا في تفسير سورة الاحزاب وله حديث آخر اخرجه في الايمان والندور مقرونا بمحمد بن سيرين عن ابي هريرة قوله حيا اى كثير الحياء قوله ستر على وزن فعل بمعنى فاعل اى من شانه وارادته حب السر والصور قوله ادر بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور وحكى الطحاوى رحمه الله عن بعض مشايخه بفتح الهمزة والدال وقال ابن الاثير الادرة بالضم نفخة في الخصى يقال رجل ادرين الادر بفتح الهمزة والدال وهى التى تسمى الناس الاقريط قوله







قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا نصر بن علي اخبرنا ابو رجاء عن الحسن في قوله صفراء فاقع لونها قال سوداء  
شديدة السواد وهذا غريب قوله تسر الناظرين اي تعجبهم **ص** لا ذلول لم يذلهم لا العمل تير  
الارض ليست بذلول تير الارض وتعمل في الحرث **ش** اشار به الى قوله تعالى لا ذلول تير  
الارض ولا تسقى الحرث اي هذه لا ذلول يعني ليست مذلة بالحرث ولا معدة للسقى في السانية بل هي  
مكرمة حسنة **قوله** لم يذلها بضم الياء من الاذلال والعمل مرفوع به **قوله** تير الارض يعني  
ليست بذلول فتير الارض **ص** مسلمة من العيوب **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مسلمة في الآية  
وعسرها بقوله من العيوب وقال عطاء الخراساني مسلمة القوائم والخلق **ص** لاشية بياض  
**ش** فسر الشية التي هي اللون بقوله بياض يعني لابيضاء فيها قال ابو العالية والربيع والحسن  
وقناة ليس فيها بياض وقال عطاء الخراساني لونها واحد وروى عن عطية وهب بن منبه نحو ذلك وقال  
السدي لاشية فيها من بياض ولا سواد ولا جرة **ص** صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء كقوله  
جالات صفر **ش** غرضه من هذا الكلام ان الصفرة يحتمل حله على معناه المشهور وعلى  
معنى السواد كما في قوله تعالى جالات صفراءه بفسر بسود يضرب الى الصفرة فاحل على انهما شئت  
**قوله** جالات جمع الجمع لانه جمع جالة والجمالة جمع جل وفسرها مجاهد بسود ويقال للجمل اسود اصفر  
لانه لا يوجد جل اسود الا وهو مشرب بصفرة **ص** فادارتم اختلفتم **ش** اشار به  
الى ما في قوله تعالى واذا قتلتم نفسا فادارتم فيها وفسر بقوله اختلفتم وهكذا قال مجاهد فيارواه ابن ابي  
حاتم عن ابيه عن ابي حذيفة عن شبل عن ابن ابي نجيع عن مجاهد انه قال في قوله تعالى واذا قتلتم نفسا  
فادارتم فيها اختلفتم وقال عطاء الخراساني والضحاك اختلفتم فيها وقال ابو عبيدة وهو من التداري  
وهو التدافع والله اعلم **ص** **باب** وفات موسى عليه الصلاة والسلام وذكره بعد **ش**  
اي هذا باب في بيان وفاة موسى عليه الصلاة والسلام وليس في رواية ابي درذ كر لفظ باب وانما  
المذكور عنده وفاته موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** وذكره بعد بضم الدال لانه مبنى عليه لكونه  
قطع عن الاضافة والتقدير وفي بيان ذكره بعد ذلك وفاته عليه الصلاة والسلام **ص** حدثنا  
يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق اخبرنا عمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة قال ارسل ملك الموت  
الى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال ارسلتني الى عيد لا يريد الموت قال ارجع اليه  
فقل له يضع يده على متن نوره بما غطت يده بكل شعرة سند قال اي رب مماذا قال ثم الموت قال فأنفسا الله  
ان يديه من الارض المقدسة رمية بحجر قال ابو هريرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت  
ثمة لا ريتكم قبرما الى جانب الطريق تحت الكتيب الاخر **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ويحيى  
ابن موسى بن عبد ربه ابو زكرياء السخني قال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد الاء المشاة  
من فوق وابن طاوس هو عبد الله وهذا الحديث رواه البخاري اولاموقفا من طريق طاوس عنه ثم  
اورده عقيده برواية همام عنه مرفوعا وهو المشهور عن عبد الرزاق والحديث مرفي كتاب الجنائز في باب  
من احب الدفن في الارض المقدسة **قوله** صكه اي ضربه وفي رواية مسلم جاء ملك الموت الى موسى  
عليه السلام فقال ارجع الى ربك فلم يمس موسى بين ملك الموت ذمما وفي رواية احمد كان  
ملك الموت يأتي الناس عيانا قائم مرسى فلفه فقأ عينه **قوله** لا يريد الموت وفي رواية همام وقد قفا  
عيني فرد الله عليه عينه وفي رواية همار فقال يارب عبدك موسى فقأ عيني ولولا كرامته عليك



وبكلامه ثم تلومني على امر قد قدر على قبل ان اخلق فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحج آدم موسى عليهما الصلاة والسلام مرتين **ش** مطابقتها للجزء الاخير للترجمة وعبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى القرشي الاوبسي المديني وهو من افراده وابراهيم ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المديني كان على قضاء بغداد والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم في القدر عن زهير بن حرب ومحمد بن حاتم قوله احتج موسى وآدم اى تحاجا اما ان يكون ارواحهما تحاجت او يكون ذلك يوم القيامة والاول اظهر وقال القاضي عياض ويحتمل ان يحمل على ظاهره وانهما اجتمعا باشخاصهما وقد ثبت في حديث الاسراء انه صلى الله تعالى عليه وسلم اجتمعا بالانبياء عليهم السلام في السموات وفي البيت المقدس وصلى بهم ولا يبعد ان الله احياهم كما احيى الشهداء ويحتمل ان يكون جرى ذلك في حياة موسى سأل الله تعالى ان يريه آدم عليه الصلاة والسلام فيما حجه قوله خطيئتك اى الاكل من الشجرة المهيء بها بقوله لا تقربا هذه الشجرة وجاز في مثله اخرجتك واخرجته بالخطاب والغية نحو \* انا الذي سميتنى اى حيدر \* اى سمته قوله الذى اصطفاك الله اى جعلك خالصا صافيا عن شائبة ما لا يليق بك \* وفيد تلميح الى قوله تعالى وكلتم الله موسى تكليما قوله ثم تلومني كلمة ثم بالثاء المثلثة والميم المشددة في رواية الاكثرين وفي رواية الاصبلي والمستملى بم **كسر** الباء الموحدة وقبح الخففة قوله فحج آدم بارفع باتفاق الرواة اى غلبه بالحجة وظهر عليه بها وقال الطبري اى غلب عليه بالحجة بان الزمه ان يجلة ما صدر عنه لم يكن هو مستقلا بها متمكنا من تركها بل كان امرا مقضيا قوله مرتين شملق بقوله قال وقال الخطابي انما حجه آدم في رفع اللوم اذ ليس لاحد من الادميين ان يلوم احدا به واما الحكم الذى تنازعا فانما هما في ذلك سواء اذ لا يقدر احدا ان يسقط الاصل الذى هو القدر ولا ان يبطل الذى هو السبب ومن فعل واحدا منهما خرج عن القصد الى احدا الطرفين مذهب القدر والجبر وفي قول آدم استقصار لعلم موسى اى اذا جعلك الله بالصفة التى انت عليها من الاصطفاء بالرسالة والكلام فكيف يسعك ان تلومني على القدر الذى لا مدفع له وحقيقته ان حجة موسى التى ازمه بها اللوم وذلك ان الاعتراض والابتداء كان من موسى وعارضه بما ردفع به اللوم فكان هو الغالب وقال الموصى معناه انك تعلم انه مقدر فلا تنى وايضا اللوم شرعى لاعقلى وادنا لله عليه وغفر له زال عنه اللوم فن لاهه كان محجوبا بالشرع فان قيل فالعاصي منا لوقال هذه المعصية كانت تقدير الله تعالى لم تسقط عنه الملامة قلنا هو باق في دار التكليف جار عليه احكام المكافين وفي لومه زجره ولغيره واما آدم فثبت خارج عن هذه الدار وعن الحاجة الى الزجر فلم يكن في هذا القول فائدة سوى التخجيل ونحوه وقال الثوري شتى ليس معنى قول آدم عليه الصلاة والسلام كتب الله على الزمه اياه واوجه على فلم يكن في تناول الشجرة كسب واختيار وانما المعنى اثبت في ام الكتاب قبل كونى وحكم بأن ذلك كائن لا محالة لعلم السابق فهل يمكن ان يصدر عنى خلاف علم الله فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذى هو السبب وتنسى الاصل الذى هو القدر وانت من اصطفاك الله من المصطفين الاخيار الذين يشاهدون سر الله من وراء الستار **ح** حدثنا مسدد حدثنا حصين بن نمير عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج علينا النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يوما قال عرضت على الامم ورأيت سوادا كثيرا سدا لافق فقبل هذا موسى في قومه **ش** مطابقتها للجزء الاخير منها وحسين



بضم الحاء وقبح الصاد المثلثين ابن نعيم صغير النمر الحبان المشهور ابو محسن الواسطي وشيخه حصين  
 كذلك ابن عبد الرحمن السلي ابو الهذيل الكوفي \* والحديث اخرجه البخاري ايضا مطولا في الطب  
 عن مسدد ايضا وفي الرقاق عن عمران بن ميسرة وعن اسيد بن زيد مقرونا بحديث عمران بن ميسرة  
 وفي الرقاق ايضا عن اسحق وخرجه مسلم في الايمان عن سعيد بن منصور وعن ابى بكر بن ابي شعبة  
 وخرجه الترمذي في الزهد عن ابى حصين عبد الله بن اجد بطوله وخرجه النسائي في الطب عن  
 ابى حصين به قوله سوادا وهو الذي يعبر به عن الجماعة الكثيرة قوله سد الافق والافق بالضمين واحد  
 آفاق السماء والارض وهى نواحيهما وقال ابن الاثير ويجوز ان يكون الافق واحدا وجعا كالفلك  
 وقال ابن التين والذي يدل عليه الحديث ان امة موسى اكثر الامم بعد امة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قلت ظاهر الحديث يدل صريحا على كثرة امة موسى عليه الصلاة والسلام والله اعلم **ص**  
 باب \* قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا لحرأة فرعون الى قوله وكانت من القاتنين  
 ش \* اى هذا باب في بيان آسية بنت مزاحم امرأة فرعون التي ذكرها الله تعالى في قوله (وضرب  
 الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله  
 ونجني من القوم الظالمين ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات  
 ربها واكتبه وكانت من القاتنين قوله ضرب الله مثلا الى آخره مثل حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين  
 لا تضرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع  
 كونها امرأة اعدى اعداء الله الناطق بالكلمة العظمى واراد بامرأة فرعون آسية بنت مزاحم  
 لما غلب موسى صحرة فرعون آمت فلما تبين ايمانها لفرعون وثبت عليه او تديها ورجلها باربعة  
 اوتاد والقاه في الشمس وامر بصخرة عظيمة فتلقى عليها فلما اتوا بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في  
 الجنة فابصرت بيتها في الجنة من درة وانزع الله روحها فلقبت بالصخرة عليها ليس في جسدها روح  
 فلم يجدها من اذاب فرعون وعن الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي فيها  
 تأكل وتشرى **قوله** ومريم ابنة عمران عطف على امرأة فرعون اى وضرب الله مثلا للذين آمنوا  
 مريم ابنة عمران وماء نيت من الكرامة من كرامات الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين  
 مع ان قومها كانوا كفارا **قوله** وكانت من القاتنين اى من القوم القاتنين فلذلك لم يقل من القاتنات  
 وآسية هي بنت مزاحم ابنة عم فرعون وقيل انها من العماليق وقيل من بنى اسرائيل من سبط موسى  
 وقال السهيلي هي عمة موسى وكانت لها فراسة حين قالت قره عين لي ولك وانما ذكر الآية المتضمنة  
 لقضية مريم لكونها مذكورة مع آسية وليس مقصوده من الترجة الا ذكر آسية **ص**  
 يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة الهمداني عن ابى موسى رضى الله تعالى  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة  
 فرعون ومريم بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش**  
 مطابقته للترجمة ظاهرة جدا لان المراد من قوله امرأة فرعون هي آسية \* ويحيى بن جعفر بن اعين  
 ابو زكريا البخاري البيهقي وهو من افراد مات سنة ثلاث واربعين ومائتين وعمره بن مرة بضم الميم  
 ونشيد الراء المرادى الاعمى الكوفي مرفى كتاب الصلاة ومرة الهمداني هو مرة بن مراحيل الكوفي  
 كان يصلى كل يوم الف ركعة ولما كبر كان له وتد يعمد عليه وابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري والحديث

أخرجه البخاري أيضا في فضل عائشة عن عمرو بن مرزوق وفي الاطعمة عن بشار عن غندروا أخرجه  
 مسلم في الفضائل عن أبي بكر وابن كريب وعن محمد بن المنني وابن بشار وعن عبد الله بن معاذ أخرجه  
 الترمذي في الاطعمة عن محمد بن المنني به وأخرجه النسائي في المصنف وفي عشرة النساء عن قتبية  
 بقصة مريم وآسية وعن عمرو بن علي كذلك وعن اسمعيل بن مسعود بقصة فضل عائشة وأخرجه  
 ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار بتمامه **﴿ذكر معناه﴾** قوله كل بضم الميم وقحمها وكسرهما  
 ثلاث لغات والمراد من الكمال التناهي في جميع فضائل الرجال قوله ولم يكمل من النساء الآسية امرأة  
 فرعون ومريم بنت عمران وقد استدلل بعضهم بهذا على أن آسية ومريم نيتان لأن لكل النوع الانساني  
 الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نيتين للزم أن لا يكون في النساء ولية ولا صديقة  
 ولا شهيدة وفي نفس الامر ان هذه الصفات موجودة في كثير منهن فكأنه قال لم ينبأ من النساء الا فلانة  
 و فلانة **﴿ومنع﴾** بانه لا يلزم من لفظ الكمال نبوتهما اذ هو يطلق لتمام الشيء وتناهيه في بابها فالمراد تهايهما  
 في جميع الفضائل التي للنساء **﴿وقال الكرمانى﴾** وقد نقل الاجماع على عدم النبوة للنساء قلت وقد نقل  
 عن الاشعري ان من النساء من نبي وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وقد ثبت  
 بحجج الملك لبعضهن في القرآن وقد قال الله تعالى بعد ان ذكر مريم والانبياء بعدها أولئك الذين انعم الله  
 عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي **الصحيح** ان مريم نبيه لان الله اوحى اليها بواسطة الملك  
 واما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها قوله وان فضل عائشة رضى الله تعالى عنها على النساء اى على نساء  
 هذه الامة في الفضيلة وليس فيه ما يدل على الافضية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه فضلها بفضل  
 الثريد على غيره من الطعام لما فيه من تسير المؤنة وسهولة الاساغة وكان اجل اطعمتهم يومئذ وكل  
 هذه الخصال لا تستلزم الافضية لها من كل وجه **﴿وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضى افضلية**  
**خديجة رضى الله تعالى عنها على غيرها وهو ما روى من حديث على رضى الله تعالى عنه خير**  
**نسائها خديجة وسيأتى ان شاء الله تعالى﴾** وورد ايضا ما يقتضى افضلية خديجة وفاطمة  
 رضى الله تعالى عنهما فيما أخرجه احمد وابن حبان وابويعلی والطبرانی وابوداود في كتاب  
 الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد  
 ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون وله شاهد من حديث ابى هريرة رواه الطبرانی في الاوسط  
 واحمد في مسنده من حديث ابى سعيد رفعه فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الاماكان من مريم بنت عمران  
 وعن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسبك من نساء العالمين  
 بأربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ورواه احمد  
 والترمذي وابن عساکر **﴿وعن ابن عباس قال﴾** خط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الارض  
 اربعة خطوط فقال اندرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم  
 وامرأة فرعون رواه النسائي وابويعلی وابن عساکر وروى الامام احمد من حديث ابى سعيد قال  
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء الجنة الاماكان من مريم بنت عمران وهذا  
 يدل على ان فاطمة ومريم افضل هذه الاربع ثم يحتمل الاستثناء ان تكون مريم افضل من فاطمة

ويحتمل ان تكونا على السواء في الفضيلة لكن ورد حديث ان صح عمن الاحتمال الاول وهو ما روى ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيدة نساء اهل الجنة مريم بنت عمران ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية امرأة فرعون رواه ابن عساكر فان كان هذا اللفظ محفوظا ثم التي للترتيب فهو مبين لاحد الاحتمالين الذين دل عليهما الاستثناء ويقدم على ماتقدم من الالفاظ التي وردت بواو العطف التي لا تقتضي الترتيب ولا تنفيه وقد روى هذا الحديث ابو حاتم الرازي باسناده الى ابن عباس مرفوعا وذكره بواو العطف لائتم الترتيب فتحالقه اسنادا ومثنا قوله على الترتيد هو من ثردت الخبر ثردا كسرته فهو ثريد ومتروك والاسم الثردة بالضم والثريد غالبا لا يكون الا باللحم وقال ابن الاثير في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فضل عائشة على النساء الحديث قيل لم يرد عين الترتيد وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان الترتيد غالبا لا يكون الا من اللحم والعرب قال تجوذا فينا ولا سيما بالحلم **ص** باب ان قارون كان من قوم موسى الآية **ش** اي هذا باب يذكر فيه (ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتياء من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين) قارون اسم اعجمي مثل هارون غير منصرف للعلية والجمجمة ولو كان وزنه فاعولا لانصرف قوله من قوم موسى اي من عشيرته وفي نسبه الى موسى ثلاثة اقوال احدها انه كان ابن عمه قاله سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال ابن جريج وعبد الله بن الحارث والثاني ان خالته رواء عطاء عن ابن عباس والثالث انه عم موسى عليه السلام قاله ابن اسحق وقيل معنى كونه من قومه انه آمن به وكان اقرا ببنى اسرائيل للتورية ولكنه نافق كما وافق السامري قال اذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان لهارون فالى فبغى عليه قال ابن عباس بغيه عليه هو قذفه موسى بغية جعل لها جعلها وقال الضحاك بغيه عليه كفره بالله وقال قتادة هو كبره وقال عطاء هو انه زاد في طول ثيابه شبرا وقوله وآتياء من الكنوز اي الاموال المدخرة وقوله ما ان مفاتحه كلمة ما موسولة وقوله لتنوء خبر ان والمفاتح جمع مفتاح اي خرائثه لتنوء اي لتثقل بعضه وتوكل بهم اذا جلودوا العصبة الجماعة الكثيرة وقيل العصبة عشرة وقيل خمسة عشر وقيل اربعون وقيل من عشرة الى اربعين **قوله** لتنوء اللام فيه التأكيد وتنوء فعل مضارع من ناءنوا اذا نهض به مثقلا **وروى** ان مفاتيح خزائن قارون كانت وقرستين بغلا غرا محملة لكل خزانة مفتاح ولا يزيد المتناح على اصبع **وكانت** من جلود الابل ويقال كانت من الحديد فنقلت عليه فجعلها من خشب فنقلت عليه فجعلها من جلود البقر وكانت خزائنه تحمل معه حيث مذهب **قوله** اولى القوة حقة العصبة **قوله** اذ قال له قومه يعني حين قال له قومه وكلمة اذ منصوب بقوله لتنوء **قوله** لا تفرح يعني لا تبطر ان الله لا يحب البطرين وقيل معناه لا تفسد ان الله لا يحب المفسدين وقيل ان الله لا يحب المرحين **ص** لتنوء لتثقل **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة وفسره بقوله لتثقل كما ذكرناه الآن **ص** قال ابن عباس اولى القوة لا يرفعها العصبة من الرجال **ش** اي قال عبدالله بن عباس في تفسير اولى القوة لا يرفعها العصبة من الرجال وقدم الكلام في تفسيره الآن **ص** يقال الفرحين المرحين **ش** **ش** اشار به الى قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين بأن معناه المرحين وهو تفسير ابن عباس اورده ابن ابي مائة **ص** علم ان ابي الهة عنه **ص** ويكأن الله مثل المتر أن الله **ش**

اشاربه الى ما في قوله تعالى (ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر اولا ان من الله علينا  
 خلص بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون) قال الخليل وي وحدها وكان التحقيق وقال ابو الحسن وي اسم عمل  
 والكاف حرف خطاب وان على اضممار اللام والمعنى اعجب لان الله وقال البخاري ان قوله ويكأن الله  
 مثل المتر ان الله وهكذا قال المفسرون اراد ان معناه مثل معنى قوله المتر ان الله وفي تفسير النفسوي  
 مفصلة عن كائن وهي كلمة تنبيه على الخطاء والتندم وحكى الفراء ان اعرابية قالت لزوجها ابن ابنتك  
 فقال ويكأنه وراء البيت يعنى اما تربته وراء البيت **ص** يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر  
**ش** هذا في آية اخرى واولها (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وذكرها لان فيها  
 مثل ما في الآية الاولى وهو قوله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ثم فسر قوله يبسط ويقدر  
 بقوله **ص** وبوسع عليه وبضيق **ش** قوله بوسع هو معنى قوله يبسط ويقدر  
 وبضيق معنى قوله ويقدر وهو كما في قوله ومن قدر عليه رزقه اى ضاق ويقال قدر على عياله قدرا  
 مثل قدر وقدر على الانسان رزقه قدرا مثل قدر ولم يذكر البخاري في هذا الباب الا هذه الاثار المذكورة  
 ولم يثبت هذا الا في رواية المستملى والكشميني **ص** باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم  
 شعيبا **ش** اى هذا باب في بيان قول الله تعالى (والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم  
 من اله غيره) الآية وشعيب اسم عربى وقال مقاتل ذكره الله في القرآن في تسعة مواضع وهو شعيب  
 ابن يوسف بن يعقوب بن غنم بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال وهب بن منبه شعيب  
 ابن غنم بن يوسف بن مدين وقال الثعلبي شعيب بن بحرون بن يوسف بن مدين وقال ابن اسحق شعيب  
 ابن ميكيل بن يسجر بن لاوى بن يعقوب وقيل شعيب بن نويل بن يعقوب بن يوسف بن غنم بن مدين بن ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام وقيل شعيب بن ضيفون بن غنم بن ثابت بن مدين بن ابراهيم ويقال جدته او امه  
 بنت لوط وكان ممن آمن بابراهيم وهاجر معه ودخل بدمشق قوله والى مدين اى والى اهل مدين  
 وكانوا قوما عربا يقطعون الطريق ويخيفون المارة ويخسون المكاييل والموازين وكانوا مكاسين لا يدعون  
 شيئا الا مكسوه وارسله الله اليهم فقال يا قوم اعبدوا الله اى وحدوه وقد قص الله قصته في القرآن وقال  
 علماء السير اقام شعيب مدة بعد هلاك قومه ووصل اليه موسى وزوجه بنته وقال ابن الجوزى ثم خرج  
 الى مكة ومات بها وعمره مائة واربعون سنة ودفن في المسجد الحرام حيال الحجر الاسود وقال سبطه  
 وعند طبرية بالساحل قرية يقال لها حطين فيها قبر يقال انه قبر شعيب عليه الصلاة والسلام وقال  
 ابو الفاخر ابراهيم بن جبريل في تاريخه ان شعيبا كان عمره ستمائة سنة وحسين سنة **ص** الى اهل مدين  
 لان مدين بلد مثل واسأل القرية واسأل العير يعنى اهل القرية واهل العير **ش** اشار بهذا الى ان معنى قوله  
 الى مدين الى اهل مدين لان مدين بلد وهى مدينة شعيب على بحر القلزم محاذية لتبوك على نحو ست  
 مراحل منها وبها البئر التى استسقى منها موسى عليه الصلاة والسلام لسائمة شعيب عليه الصلاة  
 والسلام وهى الآن خراب و اشار بقوله واسأل القرية الى ان نظير قوله تعالى والى مدين اخاهم هو دا  
 وه واسأل القرية فى ان المستأف فيهما محذوف وحول هذا ابل وكذلك قوله واسأل العير اى اس  
 اعير لان القرد والبيلا يفتح السؤال منهما **ص** ورأى ثم لم ير اياهم لانهم ليسوا  
 حاضرين ظهرت حاجتي جعلتني ناز باقال الظهري ان تأخذ معك دابة وهى تسمى لهرب **ش**  
 اشار بسوله وراءكم ظهري الى ما في قوله تعالى (واتخذتموه وراءكم ظهريا) ثم فسر بسوله لم تلتفتوا اليه



فبعثه الله في بنى اسرائيل فاستجاب الله دعاءهما ورزقهما يونس وتوفى متى ويونس في بطن امه وله  
اربعة اشهر وقد قيل انه من بنى اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكان من اهل قرية من قرى الموصل يقال  
لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام فبعثه الله اليهم **ص** قال مجاهد مذهب **ش**  
هو تفسير قوله دليم هكذا رواه الطبري من طريق مجاهد من الامم الرجل اذا أتى بما يلام عليه وفي تفسير  
النسفي وهو ملهم داخل في الملامة يقال رب لائم ملهم اي ملوم غيره وهو احق منه بالوم وعن الطبري  
الملهم هو المكتسب اليوم **ص** عن المشحون الموقر **ش** اشار به الى تفسير قوله الى الفلك  
المشحون هكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد والموقر بضم الميم وقبح القاف  
لملأه وقيل معناه المجز **ص** فلولانه كان من المسيحين الآية **ش** يعني اتم الآية واقرا  
الآية وهو قوله للبث في بطنه الى يوم يعثون يعني لولان يونس كان من المسيحين اي المتهين للذاكرين  
الله تعالى قبل ذلك في الرخاء بالنسبي والتعديس للبث في بطن الخوت الى يوم يعثون يعني الى يوم القيامة  
وفي تفسير النسفي الظاهر لبثه حيا الى يوم القيامة وعن قتادة لكان بطن الخوت قبرا له الى يوم القيامة وقال  
الكلبي كان لبثه في بطن الخوت اربعين يوما وقال الضحاك عشرين يوما وقال عطاء سبعة ايام وقيل  
ثلاثة ايام وعن الحسن البصري لم يلبث الا قليلا ثم اخرج من بطنه بعيد الوقت الذي التقم فيه **ص**  
فتدناؤه بالعراء بوجه الارض وهو سقيم **ش** اي فطر حناه وفسر العراء بوجه الارض وهكذا  
فسره الكلبي وقال مقاتل هو ظهر الارض وقال مقاتل بن سليمان هو البراز من الارض وقال  
الاخفش هو الفضاء وقال السدي هو الساحل ويقال العراء الارض الخالية من الشجر والنبات  
ومنه قيل للمتجرد عريان قوله سقيم اي عليل مما حبل به **ص** وابنتنا عليه شجرة من يقطين  
من غير ذات اصل الدباء ونحوه **ش** قوله عليه اي له قيل عنده واليقطين القرع وعن ابن عباس  
والحسن ومقاتل كل نبت يمتد وينبسط على وجه الارض وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع  
والخضل وقال سعيد بن جبير هو كل نبت ينبت ثم يموت في عامه وقيل هو يفعل من قطن  
بالمكان اذا اقام به اقامة زائل لا اقامة ثابت وقيل هو الدباء **ص** وقائمة الدباء ان الذبان لا يجتمع  
عنده وقيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك تحب القرع قال اجل هي شجرة اخي يونس  
وقيل هي النين وقيل هي شجرة الموز يغطي بورقها ويستظل بأغصانها ويفطر على ثمارها وقال  
مقاتل بن حبان كان يستظل بالخرقة وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها قوله من غير ذات  
اصل صفة يقطين اي من يقطين كائن من غير ذات اصل قوله الدباء ما جر بدل من يقطين او يسان  
وليس هو مضافا اليه فافهم قوله ونحوه اي ونحو اليقطين كالقثاء والبطيخ **ص** وارسلناه  
الى مائة الف او يزيدون **ش** اي وارسلنا يونس وفي تفسير النسفي يجوز ان يكون قبل  
حبسه في بطن الخوت وهو ما سبق من ارساله الى قومه من اهل نينوى وقيل هو ارسال ثان  
بعدما جرى عليه في الاولين والغرض من قوله الى مائة الف او يزيدون الكثرة وقال مقاتل معناه  
بل يزيدون وعن ابن عباس معناه ويزيدون وعنه مبلغ الزيادة على مائة الف عشرون الفا  
وعن الحسن والربع بضع وثلاثون الفا وعن ابن حبان سبعون الفا **ص** قاتلوا فقتلناهم  
الى حين **ش** يعني قاتل قوم يونس عند معاناة العذاب قوله فقتلناهم الى حين اي الى اجل  
مسمى الى حين انقضاء آجالهم **ص** ولانك كصاحب الخوت اذا نادى وهو مكطوم كتليم  
وهو مغنوم **ش** الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي لانك يا محمد كصاحب الخوت

وهو يونس في الضجر والغضب والجملة قوله اذ نادى اى حين دعا ربه في بطن الحوت وهو كظيم  
 اى ملو غيظا من كظم السقاء اذا ملاء و اشار بقوله كظيم الى ان مكظوم على وزن مفعول ولكنه  
 بمعنى كظيم على وزن فاعيل وفسره بقوله وهو مغمووم وقيل محبوس عن التصرف **ص** حدثنا  
 مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني الاعمش وحدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل  
 عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقولن احدكم انى خير من يونس  
 زاد مسدد يونس بن متى **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد عن  
 يحيى القطان عن سفيان الثوري عن سليمان الاعمش والآخر عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سفيان عن  
 الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير  
 عن ابي نعيم وعن مسدد عن قتبية ايضا واخرجه النسائي في التفسير عن محمود بن غيلان قال العلماء انما  
 قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما خشى على من سمع قصته ان يقع في نفسه تنقيص له فذكره لسد هذه الذريعة  
**ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي العالية عن ابي عباس عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد ان يقول انى خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه **ش** مطابقة للترجمة  
 ظاهرة و ابو العالية رفيع بن مهران والحديث قدمضى في باب قول الله تعالى وهل اناك حديث موسى  
 ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن  
 الفضل عن الاعرج عن ابي هريرة قال بينما هو دى يعرض سلعته اعطى بها شيئا كرهه فقال لا والذي  
 اصطفى موسى على البشر فمعه رجل من الانصار فقام فلام وجهه وقال تقول والذي اصطفى موسى  
 على البشر والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا فذهب اليه فقال بالقاسم ان لى ذمة وعهدا  
 فابال فلان لطم وجهى فقال لم لطمت وجهه فذكره فغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى  
 روى في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين ابناء الله فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض  
 الا من شاء الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من بعث فاذا موسى آخذ بالعرش فلا تدري احوسب  
 بصعقته يوم الطور ام بعث قبلى ولا اقول ان احدا افضل من يونس بن متى **ش** مطابقة  
 للترجمة ظاهرة في آخر الحديث والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى عن قريب في باب  
 وفاة موسى عليه السلام قوله يعرض اى يبرز متاعه للناس ليرضوا في شراء فاعطى له به ثمنا  
 بخسنا قوله اظهرنا مقحم وقد بوجه عدم الخامة وهو انه جمع ظهر ومعناه انه بينهم على سبيل الاستظهار  
 كان ظهر امنه قدامه وظهرا وراه فهو مكنون من جانبيه اذا قبل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قبل بين  
 اظهرهم قوله ذمة وعه ايعنى مع المسلمين فلم اخفر ذمتى ونقض عهدي بالاطم قوله لا تفضلوا بين انبياء  
 الله معناه لا تفضلوا ببعضنا بحيث يلزم منه نقص المفضل او يؤدى الى الخصومة والزراع او لا تفضلوا بجميع  
 انواع الفضائل وان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل منهم مطلقا اذا الامام افضل من المؤذن  
 مطلقا وان كان فضيلة التاديين غير موجودة فيه او لا تفضلوا من تلقاء انفسكم واهوائكم فان قلت نهى  
 الله تعالى عن الانفسيا وقد فضل هو بنفسه موسى عليه السلام قلت لم يفصل ادمعناه وانالا  
 ندري ان هذا البعث فضيلة له ام لا او جاز له ما لم يترافره فان قلت السياق يقتضى تفضيل موسى على سيدنا  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ارسلنا لايستخفى الاتفضيله بهذا الوجه وهذا لا يتافى كونه  
 افضل من موسى قوله بصعقته يوم النور وهو في قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى  
 سجدة) فانه قد مات فكيف تذكره الصعقة وايضا قد ورد النص واجمعوا ايضا على ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اول من تنشق عنه الارض يوم القيامة قلت المراد من البعث  
 الافاقة بقرينة الروايات الاخر حيث قال افاق قبلي وهذه الصمعة هي غشية بعد البعث عند نفخة الفزع  
 الاكبر قوله ولا أقول الى آخره اى لا أقول من عند نفسي اوقاله صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعوا هضما  
 لنفسه ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت حبيد بن عبد الرحمن عن ابي  
 هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس  
 ابن متى ش مطابقة للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك وقدم الكلام فيه عن  
 قريب والله اعلم ص باب \* واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في  
 السبت ش اى هذا باب يذكر فيه قول الله تعالى (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون  
 في السبت اذ تأثبهم حينئذ يوم سبتهم شرعا ولا يوم يسبتون لا تأثبهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون قوله  
 واسألهم اى اسأل يا محمد هؤلاء اليهود الذين بحضرتك عن قصص اصحابهم الذين خالفوا امر الله ففاجأهم  
 نعمته على صنيعهم واعتادتهم واحتياهم في المخالفة وحذر هؤلاء من كتمان صفتك التي يحدونها في  
 كتبهم لئلا يحل بهم ما حل باخوانهم وسلمهم قوله عن القرية هي ابلة وهي على شاطئ بحر القلزم  
 وهي على طريق الحاج الذاهب الى مكة من مصر وحكى ابن التين عن الزهرى انها بادية وقيل هي  
 مدين وروى عن ابن عباس وقال ابن زيد هي قرية يقال لها منتانين مدين وعينونا قوله اذ يعدون  
 اى يعدون فيه ويخالفون فيه امر الله وهو اصطيادهم في يوم السبت وقدنوا عنه واذ يعدون بدل  
 من القرية بدل الا شمال ويجوز ان يكون منصوبا بقوله كانت اوبقوله حاضرة قوله اذ تأثبهم كلمة  
 اذ منصوب بقوله يعدون قوله شرعا اى ظاهرة على الماء قاله ابن عباس قوله كذلك نبلوهم اى نختبرهم  
 باظهار السمك لهم على ظهر الماء في اليوم المحرم عليهم صيده ص يعدون يعدون يحا وزون  
 اذ تأثبهم حينئذ يوم سبتهم شرعا شوارع ش فسر قوله تعالى اذ يعدون بقوله يعدون  
 يجاوزن وقد فسرناه وقد فسر شرما بقوله شوارع وفيه نظر لان الشرع جمع شارع والشوارع جمع  
 شارع ومادته تدل على الظهور ومنه شرع الدين اذ بينه واظهره ص الى قوله كونوا  
 فردة خاشئين ش الى متعلق بقوله شرعا وليس هو متعلق نحوى وانما معناه اقرأ بعد قوله  
 اشرع الى قوله كونوا فردة خاشئين وهو قوله يوم لا يسبتون لا تأثبهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون  
 واذا قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم  
 يتقون فمادسوا مادكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا  
 يفسقون فلما اعتوا اعمالهم واعنه فلما لهم كانوا فردة خاشئين قوله امة منهم اى جماعة من اصحاب السبت وكاتوا  
 ثلاث فرق فرقة ارتكبت المحذور واحتالوا على صيد السمك يوم السبت وفرقة همت عن ذلك وانكرت  
 واعتزلت وفرقة سكنت فمفعول ولم تنه ولكنهم قالوا اللهم انكرت لم تعظون قوما الله مهلكهم قوله معذرة  
 قرى بالرفع على تقدير هذا معذرة وبالنصب على تقدير بفعل ذلك معذرة الى ربكم اى فيما اخذ علينا  
 بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولعلمهم يتقون اى لعلمهم بهذا الانكار يتقون ما هم فيه ويركونه ويرجعون  
 الى الله تعالى تائبين فاذا تابوا تاب الله عليهم قوله فلما نسوا ما ذكروا به اى فلما ابى القاعلون المنكر قبول  
 النصيحة انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا اى ارتكبو المعصية قوله فلما اعتوا اى فلما تكبروا  
 قوله فردة جمع فرد قوله خاشئين اى ذليلين حقيرين مهانين وروى ابن جرير من طريق العوفي عن  
 ابن عباس صار شبانهم فردة وشيوخهم خنازير ص بئس شديد ش هكذا فسر ابو عبيدة



وهكذا قسمه الزمخشرى يقال يؤس يؤس بأسا اذا اشتد فهو بئس وبئس وقرئ بئس بوزن حذر  
وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الفاء كما يقال كبد في كبد وبئس على قلب الهمزة  
ياء كذيب في ذئب وبئس على وزن فاعل بكسر الهمزة وقمها وبئس على وزن ريس وبئس  
على وزن هين في هين ولم يذكر البخاري في هذا الباب حديثا **ص** باب \* قول الله تعالى  
وآتيناه داود زبوراً **ش** اى هذا باب في بيان قوله تعالى وآتيناه داود زبوراً وقبله ( انا  
اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والذين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب  
والاسباط وعيسى وابوب ويونس وهارون وسليمان وآتيناه داود زبوراً \* وداود اسم  
عجمي وعن ابن عباس هو بالعبرانية القصير العمر ويقال سمى به لانه داوى جراحت القلوب وقال  
مقاتل ذكره الله في القرآن في اثني عشر موضعا هو داود بن ايشا بكسر الهمزة وسكون الياء آخر  
الحروف وبالشين المعجمة ابن عويد بن قح العين الهملة وسكون الواو وقع الباء الموحدة على وزن جعفر  
ابن باهر بياء موحدة وهين هملة مفتوحة ابن سلون بن يارب بياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة  
ابن رام بن حضرون بياء هملة وضاد معجمة ابن فارس بياء وفي آخره صاد هملة ابن بهودا بن  
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وبنهم مرزاد بعد سلون بمحشون بن عينا داب  
ابن رام وقبل ارم قوله زبوراً هو اسم الكتاب الذي نزل الله عليه وروى ابو صالح عن عباس قال انزل  
الله الزبور على داود عليه الصلاة والسلام مائة وخسين سورة بالعبرانية في خسين منها ما يقوله من تحت  
نصر وفي خسين ما يقوله من الروم وفي خسين مواعظ وحكم ولم يكن فيه حلال ولا حرام ولا حدود  
ولا احكام وروى انه نزل عليه في شهر رمضان **ص** الزبور الكتب واحدها زبور زبرت كتبت  
**ش** الزبور بضم الزاي والباء جمع زبور قال الكسائي يعنى المزبور يعنى المكتوب يقال زبرت الورق  
فهو مزبور اى كتبه فهو مكتوب وقراءة زبور بضم الزاي وغيره من القراءة بقمها **ص**  
واقدا تينا داود منافلا يا جبال اوبى **ش** فضلا اى نبوة وكتابه الزبور وصوتا بديعا  
ونوة وقدرة وتخير الجبل والطير قوله يا جبال بدل من قوله فضلا بتقدير قولنا يا جبال او هو بدل من  
قوله آتيناه بتقدير فاتي يا جبال **ص** قل مجاهد سمى **ش** هو تفسير قوله اوبى معه يعنى  
يا جبال سمى مع داود واوبى امر من التأو ب اى ارجى **ص** التسبيح اوارجى **ص** في التسبيح كمار جمع  
فيه لانه ادارج **ص** قد رجع وقبل سمى **ص** اد سح وقبل هو لسان الحبشة وقبل نوحى **ص** والطير  
تسعدك على ذلك وكان اذا نادى بالياحة اجابته الجبل اصداها وعكفت عليه الطير من فوقه فصدى  
الجبال الذى يسمعه الناس من ذلك اليوم **ص** والطير **ش** هو مصوب بالمعطف على محل  
الجبال وقيل منصوب على انه مفعول معه وقبل بالمعطف على فضلا يعنى وسخر ناله الطير **ص**  
والناله الحديد **ش** اى الناله داود الحديد صار في يده مثل الشمع وكان سأل الله ان يسبب له  
سيابا ينفخ به من بيت المال فينتفوت **ص** ويغام عياله فلان الله الحديد **ص** ان اعمل سابغات  
الدروع **ش** كلمة ان هذه مقصورة منزلة اى كافي قوله تعالى فاوحينا اليه ان اصنع الفلك وسابغات  
مصوب بقوله اعمل وفسمه بقوله الدروع وكذا فسر ابو حنيفة السابغات بالدروع وقال اهل التفسير  
اى كوامل واسمات وقرئ صابغات بالصاد **ص** وقد ر في السرد المسامير والحقى ولاتدق  
المسامير فيتمسلس ولا تعظم ففصم **ش** فسر السرد بقوله المسامير والحقى قال المفسرون  
معنى قوله وقد ر في السرد اى لا تجعل المسامير دقاقا ولا غلاظا واشار البخاري الى ذلك بقوله ولاتدق

بالدال المهمة من التدقيق ويدل عليه ما روى ابراهيم الحربي في غريب الحديث من طريق مجاهد في قوله وقد ر في السرد لاندق المسامير فيتسلسل ولا تغلظها فيفصمها وقيل ولا ترق بالراء من الرقة وهو ايضا بؤدى ذلك المعنى قوله فيتسلسل ويروى فيتسلل ويروى فيسلس والكل يرجع الى معنى واحد يقال شئ سلس اى سهل ورجل سلس اى لين متقادين السلس والسلاسة قوله ولا تغلظ اى المسامير فيفصم من الفصم وهو القطع **ص** افرغ انزل ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ربنا افرغ علينا صبرا وفسر افرغ بقوله انزل من الانزال قال المفسرون معنى قوله افرغ علينا صبرا اى انزل علينا صبرا من عندك وهذا في قصة طالوت وفيها قضية داود عليه الصلاة والسلام فكانه ذكره هنا لان قضيتهم واحدة وقال بعضهم افرغ انزل لم افرغ المراد من هذه الكلمة هنا قلت ليس هذا الموضع من المواضع التى يدعى فيها العجز والوجه فيه من المعنى والمناسبة ما ذكرناه **ص** بسطة زيادة ونضلا ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم وهذا ايضا في قصة طالوت والوجه فيه ما ذكرناه وقد مر البخارى بسطة بقوله زيادة ونضلا اى زيادة في القوة ونضلا في الدال وفي علم الحروب وهذا الذى قبله لم يبق الا في رواية الكشيتهنى وحده **ص** واعملوا صالحا اتي بما تعملون بصير ش **ص** فاجازيكم عليه احسن جزاء واثمه **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خفف على داود عليه الصلاة والسلام القرآن فكان يأمر بدوابه فتسرج فيقرأ القرآن فلان تسرج دوابه ولا يأكل الا من عمل يده ش **ص** مطابقتة لترجمة ظاهرة ورجله نذكرها غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن اسحق ابن نصر قوله خفف على صيغة المجهول من التخفيف قوله القرآن وفي رواية الكشيتهنى القراءة وقال الكرماني القرآن اى التوراة او الزبور وقال التوريشي وانما اطلق القرآن لانه تصديه اعجازه من طريق القراءة وقال صاحب النهاية الاصل في هذه اللفظة الجمع وكل شئ جمعه فقد قرأته وسمى القرآن قرأنا لانه جمع الامر والنهى وغيرهما وقد يطلق القرآن على القراءة وقرآن كل شئ يطلق على كتابه الذى اوحى اليه قوله فكان اى داود يأمر بدوابه وفي روايته في التفسير بدابته بالافراد ويحمل الافراد على مركوبه خاصة وبالجمل مركوبه ومراكيب اتباعه قوله قبل ان تسرج وفي رواية موسى لا تسرج حتى يقرأ القرآن والاول باغ **ص** وفيه الدلالة على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى المكان وهذا لاسـئيل الى ادراكه الا بالقبض الربانى وجاء في الحديث ان ابركة قد تقع في الزمن اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير وقال النووى اكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرأ اربع ختمات بالليل واربعاً بالنهار انتهى واقدرايت رجلا حافظا قرأ ثلاث ختمات في الوتر في كل ركعة ختمة في ليلة التقدر قوله ولا يأكل الا من عمل يده وهو من ثمن ما كان من الدروع من الحديد بلانار ولا مطرقة ولا سندان وهو اول من عمل الدروع من زرد وكانت قبل ذلك صفائح **ص** رواه موسى بن عقبة عن صفوان بن عطاء بن يسار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ش **ص** اى روى الحديث المذكور موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وهو وصلة الاسعبل من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة ووصلة البخارى ايضا في كتاب خلق افعال العباد عن احمد بن ابي عمرو عن ابيه وهو حفص بن عبدالله عن ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة حديث يحيى ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ان سعيد بن المسيب اخبره واباسمة بن عبد الرحمن ان

عبد الله بن عمرو قال اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت الذي تقول والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت قال قد قلته قال انك لا تستطيع ذلك فصم وافطروا ثم وصم من الشهر ثلاثة ايام فان الحسنه بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر فقلت اني اطيق افضل من ذلك يا رسول الله قال فصم يوما وافطر يومين قال قلت اني اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما وذلك صيام داود وهو عدل الصيام قال قلت اني اطيق افضل منه يا رسول الله قال لا افضل من ذلك **ش** مطابقتة للترجمة في قوله صيام داود عليه الصلاة والسلام والحديث قد مر في كتاب الصوم في باب صوم الدهر ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مسعر حدثنا حبيب بن ابي ثابت عن ابي العباس عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الم ابأ انك تقوم الليل وتصوم النهار فقلت نعم فقال انك اذا فعلت ذلك هجمت العين ونفثت النفس صم من كل شهر ثلاثة ايام فذلك صوم الدهر او كصوم الدهر قلت اني اجدي قال مسعر يعني قوة قال فصم صوم داود عليه الصلاة والسلام وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفطر الا في **ش** مطابقتة للترجمة في قوله صوم داود عليه الصلاة والسلام ومسعر بكسر الميم وسكون السين المهملة وقح العين المهملة وفي آخره راء ابن كدام وابو العباس اسمه السائب من السيب المشهور بالشاهر والحديث قد مضى في كتاب الصوم في باب حق الاهل في الصوم وفي كتاب التمجيد في باب مجرد من الترجمة قوله هجمت اي غارت قال الاصمعي هجمت ما في الضرع اذا حلبت كل ما فيه قوله نفثت بفتح الون وكسر الفاء اي ضعفته قوله ولا يفطر الا في وجه اتصاله بما قبله هو بيان ان صومه ما كان يضعفه عن الحرب **ص** باب احب الصلاة الى الله صلاة داود عليه الصلاة والسلام واحب الصيام الى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما قال علي وهو قول عائشة رضي الله تعالى عنها ما الفاه السحر عندي الانائم **ش** اي هذا باب يذكر فيه احب الصلاة الى آخره قوله قال علي الظاهر انه علي بن المدينى احد مشايخه وهو قول عائشة اي قوله وينام سدسه اي السدس الاخير موافق لقول عائشة ما الفاه السحر بالفاء اي ما وجد السحر عندي الانائم الى الاحال كونه نائما والسحر مرفوع لانه فاعل الفاء والضمير المنصوب فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر هذا الحديث في كتاب التمجيد في باب من نام عند السحر قال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر ابي عن ابي سلمة عن عائشة قالت ما لاه السحر عندي الانائم يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا قدامة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو بن اوس ان ثقي سمع عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه **ش** الحديث والترجمة شيء واحد غير ان فيهما تقدما وتأخيرا والحديث مضى في كتاب التمجيد في باب من نام عند السحر فانه رواه علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو بن دينار الى آخره ومر الكلام فيه **ص** باب اذ كر عدنا داود ذا اليدانه او اب الى قوله وفصل الخطاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى واذكر عبدنا داود ذا الابد انه او اب اناسخرا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق

والطير محشورة كل له اواب وشددنا ملكه وآتينا الحكمة وفصل الخطاب قوله واذا كر عبدنا عطف على ما قبله وهو اصبر على ما يقولون خاطب الله تعالى نبيه بقوله اصبر على ما يقولون اى الكفار واذا كر عبدنا داود فى صبره على العبادة والطاعة قوله ذا الاید اى القوة انه اواب اى راجع عن كل ما يكرهه الله تعالى \* قوله بالعشى اى باخر النهار والاشراق اوله \* قوله والطير اى وسخرنا له الطير محشورة اى مجموعة \* قوله كل له اى كل واحد من الجبال والطير له اى لداود اواب اى مطيع \* قوله وشددنا ملكه اى ملك داود وعن ابن عباس كان داود اشد ملوك الارض سلطانا كان يجرس محرابه كل ليلة ثلاثة وثلاثون الف رجل وعنده ستة وثلاثون الف رجل فاذا اصبحوا قيل ارجعوا فقد رضى نى الله منكم وقبل ثلاثة وثلاثون الف رجل القامن بنى اسرائيل ثم بائى عوضهم قال قتادة فكان جلة حرسه مائتان وثلاثون الف حرس \* قوله وآتينا الحكمة يعنى النبوة والزبور وعلم الشرائع والاصابة فى الامر \* قوله وفصل الخطاب الفصل التمييز بين الشيتين وقيل الكلام بين الفصل يعنى المفصول قبل الفصل يعنى الفاصل والفاصل من الخطاب الذى يفصل بين الحق والباطل والصحيح والفاصل وقيل فصل الخطاب هو قوله اما بعد فانه اول من قالها **ص** قال مجاهد الفهم فى القضاء **ش** اى قال مجاهد فصل الخطاب هو الفهم فى القضاء وروى ابن ابي حاتم من طريق ابي بشر عن مجاهد قال الحكمة الصواب ومن طريق ليت عن مجاهد فصل الخطاب اصابة القضاء وفهمه **ص** ولا تشطط ولا تسرف **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى افاحكم باننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط ) وفسر لا تشطط بقوله لا تسرف قال بعضهم كذا وقع هنا قلت فكأنه استبعد هذا التفسير وقد فسر السدى هكذا وفسره ايضا بقوله لا تخف وقال الفراء معناه لا تبحر وروى ابن جرير من طريق قتادة فى قوله ولا تشطط اى لا تعمل وعن الوريح لا تشطط والشطط مجاوزة الحد واصل الكلمة من قولهم شطت الدار واشطت اذا بعدت **ص** واهدنا الى سواء الصراط **ش** هو بعد قوله ولا تشطط ومعناه واهدنا الى وسط الطريق **ص** ان هذا اخيه تسع وتسعون نعمة **ش** تذكر الآية بتمامها ثم تذكر ما ذكر البخارى من الفاظ هذه الآية وتمامها (ولى نعمة واحدة فقال اكفليها وعزنى فى الخطاب) وبعد هذه الآية (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيرا من الخلطاء ليبغى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود انما افاءه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب) قوله ان هذا اخى اى فى الدين او المراد اخوة الصداقة والالفة واخوة الشركة والمراد من التعجبة المرأة وهذا من احسن التعريض حيث كنى بالنعاج عن النساء والعرب تفعل هذا كثيرا بورى عن النساء بالظباء والشاء والبقر **ص** يقال للمرأة نعجة ويقال لها ايضا شاة **ش** هذا كثير فاش فى أشعارهم وقال الحسين بن الفضل هذا تعريض للتنبيه والتفهيم لانه لم يكن هناك نعاج وانما هذا مثل قول الناس ما ضرب زيد عمرا وما كان هناك ضرب **ص** ولى نعمة واحدة فقال اكفليها مثل وكفلها ذكر يا ضمها **ش** اشار به الى ان معنى الكفل الضم فلذلك قال اكفليها مثل وكفلها ذكر يا اى ضم ذكر يا مريم بنت عمران الى نفسه وعن ابي العالية معنى اكفليها ضمها الى حتى اكفلها او قال ابن كيسان اجعلها كفى اى نصيبى **ص** وعزنى غلنى صار اعز منى اعزته جعلته عزى فى الخطاب **ش** قال ابو عبيدة فى قوله وعزنى فى الخطاب اى صار اعز منى ويقال اعزنى فى الخطاب اى المحاورة وعن قتادة معناه ظمنى وفهرنى **ص** يقال

المحاوره ش - اى الخطاب يقال المحاوره بالحاء المهملة ص قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه ش - اى قال داود وفي تفسير النسي لقد ظلمك جواب قسم محذوف وفي ذلك استنكار لفعل خليطه ونهجين لطبعه قوله بسؤال نعجتك مصدر مضاف الى المفعول ص وان كثيرا من الخلطاء اى الشركاء لينبى الى قوله انما قتناه ش - فمراخلطاء بالشركاء وهكذا فسرهم المفسرون وهو جمع خليط قوله لينبى اى ليظلم قوله الى قوله انما قتناه قد ذكرنا الآن تمام الآية ص قال ابن عباس اخبرناه ش - اى قال عبد الله بن عباس معنى قتناه اخبرناه وهذا وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه ص وقرأ عمر رضى الله تعالى عنه قتناه بتشديد التاء ش - هذا قراءة شاذة ونقلت هذه القراءة ايضا عن الحسن البصرى وابى رجاء العطاردي ص فاستغفربه وخررا كما واناب ش - خرا كما اى حال كونه راكعا اى ساجدا وعبر عن السجود بالركوع لانهما بمعنى الانحناء قوله واناب اى رجع الى الله بالتوبة من الانابة وهو الرجوع الى الله بالتوبة يقال اناب يئيب انابة فهو منيب اذا قبل ورجع ص حدثنا محمد بن حاتم سهل بن يوسف سمعت العوام عن مجاهد قال قلت لابن عباس رضى الله تعالى عنهما انما سجد في ص فقرأ ومن ذريته داود وسليمان حتى اتي فبهدهم اقتده فقال نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم ممن امر ان يقتدى بهم ش - مطابقته للترجمة في قوله ومن ذريته داود ومحمد رضى الله تعالى عنهما انما سجد في ص فقرأ بعضهم وقال الكرماني هو اما محمد بن سلام واما ابن المثنى واما ابن بشار على ما اختلفوا فيه انتهى وقيل يقال انه ابو موسى الزمن وهو محمد بن المثنى البصرى وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانطاقي البصرى والعوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن محمد بن عبد الله وعن بندار عن غندر عن شعبة قوله انما سجد بهمة الاستفهام وبنون المتكلم مع الغير وفي رواية المسمى والكشيمى انما سجد بهمة تين الاولى للاستفهام والثانية للمتكلم وحده قوله فقرأ اى ابن عباس قوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان وايوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجيى الحسين وقرأ بعده خمس آيات اخرى حتى قرأ بعدها اولئك الذين هدى الله فبهدهم اقتده قل لا اسألكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى للعالمين قوله فقال نبيكم اى فقال ابن عباس وفي بعض الروايات فقال ابن عباس قوله ممن امر على صيغة المجهول قوله ان يقتدى بهم اى هؤلاء الرسل المذكورين في هذه الآيات المذكورة وهم سبعة عشر نبيا قوله ومن ذريته اى ومن ذرية نوح عليه السلام لان قبله ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وانما قلنا الضمير يرجع الى نوح لانه اقرب المذكورين وهو اختيار ابن جرير ايضا وقال آخرون ان الضمير يرجع الى ابراهيم عليه السلام لانه الذى سبق الكلام من اجله لكن يشكل على هذا ذكر لوط عليه السلام فانه ليس من ذرية ابراهيم عليه السلام بل هو ابن اخيه هاران بن آزر اللهم الا ان يقال انه دخل في الذرية تغليباً وفي ذكر عيسى عليه السلام في ذرية ابراهيم او نوح على القول الآخر دلالة على دخول ولد البنات في ذرية الرجل لان عيسى عليه السلام انما ينسب الى ابراهيم عليه السلام بأمه مريم عليها السلام فانه لا ابيه ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ليس من نسلنا السجود ورأيت صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد فيها ش - وجه ذكر هذا الحديث عقيب الحديث المذكور من حيث ان كلا منهما

ينضم د كرا السجود في ص و وهيب مصغر وهب ابن خالد البصري وايوب هو السخنياني والحديث  
مضى في اجاب سجود التلاوة في باب سجدة ص ومضى الكلام فيه ص باب قول الله  
تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب ش اي هذا باب في بيان ما ذكر في قول الله تعالى  
ووهبنا الى آخره وايس في بعض النسخ لفظ باب بل المذكور قول الله تعالى ووهبنا الى آخره قوله نعم العبد  
الخصوص بالمذبح محذوف قوله انه اواب تعليل لكونه مدوحا لكونه اوا ما اي رجاء اليه بالتوبة  
بالتوبة او مسجماؤا للتسبيح ومرجعه لانه لا كل مؤوب اواب ص الرابع الميب ش  
هذا تفسير الاواب وفسره بانه ارجع عن الذنوب والنيب من الانابة وهي الرجوع الى الله بكل طاعة  
ص وقوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي ش وقوله بالجر عطف على قول الله  
في قوله باب قول الله قوله هب لي اي اعطني ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي يعني من دوني وقال  
ابن كيسان لا يكون لاحد من بعدي وقال يزيد بن وهب هب لي ملكا لا أسله في باقي عمري كما سلبته  
في ماضي عمري وقال مقاتل بن حيان كان سليمان ملكا ولكنه اراد بقوله لا ينبغي لاحد من بعدي  
تسخير الرياح والطيور وقيل اءا سأل ذلك ليكون له على المفردة وقول التوبة حيث اجاب الله دعاءه ورد  
عليه ملكه وزاد فيه ص وقوله واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان ش  
وقوله بالجر ايضا عطف على قوله وهب لي ملكا قوله واتبعوا اي اليهود ماتلو الشياطين اي  
ماترو به ونجبره ونحدثه الشياطين قوله على ملك سليمان وعدها بعلي لانه ضمن معنى تلوتو تكذب وقال ابن  
جرير على هنا بمعنى في اي في ملك سليمان ونقله عن ابن جريج وابن اسحق قلت التضمين اولى واحسن وقال  
السدي ما لم يخصه ان الشياطين كانوا يصعدون الى السماء فيسمعون من الملائكة ما يكون في الارض فيأتون  
الكهنة فيخبرون به فيحدثه الكهنة للناس فيجدونه كما قالوا وادخلت الكهنة فيه غيره فزادوا مع كل كلمة  
سبعين كلمة فاكتب الناس ذلك وفشي في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس  
فجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن احد من الشياطين ان يدنوا من  
الكرسي الا احترق فلما مات سليمان تمثل شيطان في صورة آدمي واتى نهران بنى اسرائيل فدلهما  
على تلك الكتب فاخرجوها فقال لهم الشيطان كان يضبط الانس والجن والطيور بهذا السحر ثم طار  
وذهب وفشي في الناس ان سليمان كان ساحرا فأتخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاء النبي صلى الله عليه  
وسلم خاصموا بها فانزل الله تعالى هذه الآية واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان  
الآية ص وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر ش اي وسخرنا سليمان  
الريح وقال في آية اخرى فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء اي ليته حيث اصاب اي حيث اراد قوله  
غدوها اي غدو الريح شهر يعني مسير الريح شهر في غدوته وشهر في راحته وقال مجاهد كان سليمان  
بغدوم دمشق فيقبل باصطخر ويروح من اصطخر فيقبل بكابل وكان بين اصطخر وكابل مسيرة  
شهرين ما بين دمشق واصطخر مسيرة شهر ص واسلناه عين القطر اذباله عين الحديد  
ش اسلنا من الاسالة وفسره بقوله اذباله من الاذابة وفسره عين القطر بالحديد وقال قتادة  
عين من محاس كانت باليمن وقال الاعمش سلبت له كايصال الماء وقيل لم يذب للناس لاحد قوله ص  
ومن الجن من يعمل بين يديه الى قوله من محاريب ش اي وسخرنا له من الجن من يعمل بين  
يديه بادن ربه ومن يرغ منهم عن امرنا قد من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل



فطفق مسح بالسوق والاعناق بمسح اعراف الخيل وعراقيبها **ش** اول الآية (ردوها على) وهي المذكور قبله بقوله (اذعرض عليه بالعشى الصافات الجياد) وكان سليمان عليه الصلاة والسلام صلى الصلاة الاولى ثم قعد على الكرسي وهي تعرض عليه فعرضت عليه منها تسماؤه وكانت القا وكان سليمان غزا دمشق ونصيبين فاصاب منها الف فرس وقال قاتل ورث سليمان عن ابيه داود الف فرس وكان ابوه اصابها من العمالة وقال الحسن بلغني انها كانت خيلا خرجت من البحر لها اجنحة وقبل ان يكمل العرض غربت الشمس ففاته صلاة العصر ولم يعلم بذلك فاعتم لذلك فقال (ردوها على فطفق مسح) اي فاقبل بمسح نسوقها واعناقها بالسيف ونحرقها تقربا الى الله تعالى وطلبنا لرضاء حيث اشتغل بها عن طاعته قوله بمسح اعراف الخيل وعراقيبها والعراقيب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ عند عقب الانسان **ص** الاصفاد الوثاق **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (واخرين مقرنين في الاصفاد) وفسر الاصفاد بالوثاق وروى ابن جرير عن طريق السدي قال مقرنين في الاصفاد ان تجمع اليدان الى العنق بالاغلال وقال ابو عبيدة الاصفاد الاغلال واحدها صفة ويقال للعطاء ايضا صفة قوله واخرين عطف على قوله والشياطين اي سخر ناله الشياطين وسخر ناله آخرين يعني مردة الشياطين مقرنين في الاصفاد يقال صفده اي شده واوثقه **ص** قال مجاهد الصافات صفن الفرس رفع احدي رجله حتى يكون على طرف الحافر الجياد السراع **ش** اي قال مجاهد في قوله تعالى (اذعرض عليه بالعشى الصافات الجياد ان الصافات من صفن الفرس الى آخره يعني مشتق منه وهو جمع صافنة وقال النسفي الصافن من الخيل القائم على ثلاث قوائم وقد اقام الرابعة على طرف الحافر والصفون لا يكاد يكون في المعجن وانما هو في العرب الخالص ووصل العربي الى مجاهد ما قاله لكن في روايته يديه والموجود في اصل البخاري رجله وصوب القاضي عياض ما عند الفريابي قوله الجياد السراع بكسر السين المهملة وفي التفسير الجياد السرعة في الجري جمع جواد وقيل جمع جيد جمع لها بين وصفين محمودين **ص** جسدا شيطانا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى والقينا على كرسيه حسدا وفسر جسدا بقوله شيطانا وقال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيح في قوله تعالى (والقينا على كرسيه حسدا) قال شيطانا يقال له آصف قال له سليمان عليه الصلاة والسلام كيف تفتن الناس قال ارني خاتمك اخبرك فاعطاه فبذه آصف في البحر فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه ومنع الله نساء سليمان فلم يقربهن فانكرته ام سليمان وكان سليمان عليه العملاء والسلام يستعلم ويعرفهم بنفسه فيكذبونه حتى اعطته امرأة حوتا فطب بطنه فوجد خاتمته في بطنه فرد الله اليه ملكه وور آصف فدخل البحر ورواه ابن جزير من وجه آخر عن مجاهد ان اسمه آصر آخره راء ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ان اسم الجن صخر ومن طريق السدي كذلك انتهى قلت في هذا نظر من وجوه الاول انه بعد من سليمان ان تناول خاتمته لغيره ليراه مع علمه ان ملكه قائمه والثاني لا يليق ان يقعد شيطان على كرسي نبي مرسل الذي اعطى ما لا اعطى غيره من الملوك العظيم والثالث ان آصف بالقاء في آخره هو علم سليمان وكتبه في ايام ملكه والذي اظن ان الصحيح ان سليمان لما افتتن بسبب ابنة ملك صيدون واصطفي ابنة ملكها لنفسه واحبها صورت في بيتها صورة ايها وكان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج من بيتها كانت وجواربها يعبدون هذه الصورة حتى اتى على ذلك اربعون يوما وبلغ ذلك آصف بن برخيا فذهب على سليمان عليه الصلاة والسلام بسبب ذلك فعند ذلك



سقط الخاتم من يده وكان كلما اعاده كان يسقط فقال له آصف انك مفتون ففر الى الله تائباً من ذلك وانا اقوم مقامك واسير في عبالك واهل بيتك بسيرك الى ان يتوب الله عليك ويردك الى ملكك ففر سليمان هارباً الى الله تعالى واخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت وغاب مدة اربعين يوماً ثم ان الله تعالى لما قبل توبته رجع الى منزله فرد الله اليه ملكه واما الخاتم في يده وقيل المراد من الجسد ابنه وذلك انه لما ولد له قالت الشياطين تقتله والا لانعش معه بعده ولما علم سليمان ذلك امر السحاب حتى حلت ابنه وعدى في السحاب خوفاً من مضرة الشياطين فعاتبه الله لذلك ومات الولد فالق ميتاً على كرسيه فهو الجسد الذي قال الله تعالى (والقينا على كرسيه حسداً) وهذا هو الانسب والاليق من غيره ويؤيده ما قاله الخليل لا يقال الجسد لغير الانسان من خالق الارض وقال ابن اسحق وكان الخاتم من ياقوتة خضراء اتاه بها جبريل عليه الصلاة والسلام من الجنة مكتوب عليها لا اله الا الله محمد رسول الله وهو الخاتم الذي البسه الله آدم في الجنة **ص** رخاء طيبة حيث اصاب حيث شاء **ش** اشار به الى قوله تعالى (فخبرنا له الريح تجري من ربهم رجاءً وفرخاءً بقوله طيبة وبروى طيباً بالذكي وفسر قوله حيث اصاب بقوله حيث شئ **ص** فامن اعط بغير حساب بغير حرج **ش** اول الآية (هذا عطاؤنا فامن او امسك بغير حساب وفسر قوله فامن بقوله اعط والعرب تقول من على رغبة اى اعطائه وفسر قوله بغير حساب بقوله بغير حرج وقال الحسن البصري رحمه الله ان الله لم يعط احد اعطية الا جعل فيها حساباً الاسلام فان الله اعطاه عطاء هنيئاً فقال هذا عطاؤنا فامن او امسك بغير حساب قال ان اعطى اجر وان لم يعط لم يكن عليه تبعه وقال مقاتل هو في امر الشياطين اى حل من شئت منهم واولئق من شئت في وثائقك ولا تبعه عليك فيما تعاطاه **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان عفريتاً من الجن تفلت على البارية ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فاردت ان اربطه على سارية من سواري المسجد حتى تظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخي سليمان رب هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدي فرددته خاسئاً **ش** مطبقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرها غير مرة والحديث مضي في كتاب الصلاة في باب الاسير يربط في المسجد ومضى الكلام فيه هناك قوله تفلت بتشديد اللام اى تعرض لي فلانة اى بعتة وفي قوله فذكرت دعوة اخي سليمان الى آخره دلالة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقدر على ذلك الا انه تركه رعاية لسليمان عليه الصلاة والسلام **ص** عفريت متمرّد من انس وajan اوزنية جاعتها الزانية **ش** فسر عفريتاً بقوله متمرّد سواء كان من انس او من جان واشتقاقه من العفر وقال الزمخشري العفر والعفريّة والعفارية والعفريت اقوى تشبيهاً الذي يعفر قرنه والتاء في العفريّة والعفارية للالحاق بشرذمة وعذافرة والهاء فيهما للبالغة والتاء في عفريت للالحاق بتنديل وفي الحديث ان الله تعالى ببعض العفريّة العفريّة قال ابن الاثير هو الداهي الخليث الشرير ومنه العفريت قوله مثل زنبية بكسر الزاي وسكون الباء الموحدة وكسر النون وقبح الباء آخر الحروف وفي آخره هاء ويجمع على زبانية وفي قوله عفريت مثل زنبية نظر لان مثل الزنبية العفريّة لا العفريت وقال بعضهم مراد المصنف بقوله مثل زنبية انه قيل في عفريت عفريّة وهي قراءة جاءت شاذة عن ابي بكر الصديق وابي رجا العطاردي وابي السمال بالسين الممثلة وباللام انتهى قلت قد تقدم من قول الزمخشري ان عفريّة لغة مستقلة وليست هي وعفريت لغة واحدة والزبانية

في الاصل اسم اصحاب الشرطة واشتقاقها من الزين وهو الدفع واطلق ذلك على ملائكة النار لانهم يدفعون الكفار الى النار ويقال واحد الزانية زيني ويقال زابن وقيل زباني والكل لا يخلو عن نظر

**ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال سليمان بن داود لا طوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل كل امرأة فارسا يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل فلم تحمل شيئا الا واحد اساقطا احدى شقيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو قالها لجاهدوا في سبيل الله قال شعيب وابن ابي الزناد تسعين وهو اصح **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد يفتح الميم البجلي الكوفي وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هريرة قوله لا طوفن وفي رواية الحموي والمستمل لا طيفن وهما لغتان طاف بالشئ واطاف به اذا دار خلفه وتكرر عليه والطواف هنا كناية عن الجماع واللام فيه جواب قسم محذوف تقديره والله لا طوفن قوله الليلة نصب على الظرفية قوله على سبعين امرأة ومضى الحديث في كتاب الجهاد في باب من طلب الولد وفيه لا طوفن الليلة على مائة امرأة او تسع وتسعين وفي رواية شعيب في الايمان والنذور فقال تسعين وفي رواية مسلم عن ابن ابي عمر عن سفيان فقال سبعين وفي رواية البخاري في التوحيد من رواية ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة كان لسليمان ستون امرأة وفي رواية احمد وابو عوانة من طريق هشام عن ابن سيرين فقال مائة امرأة وكذا عند ابن مردويه من رواية عمران بن خالد عن ابن سيرين وقدمروجه الجمع بين هذه الروايات في كتاب الجهاد وقيل ان الستين كن حرائر وما زاد عليهن كن سراري او بالعكس وعن وهب كان لسليمان الف امرأة ثلاثمائة مهيمة وسبعمائة سرية وروى الحاكم في مستدركه من طريق ابي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان عليه الصلاة والسلام الف بيت من قوارير على الخشب منها ثلثمائة صريحة وسبعمائة سرية قوله فقال له صاحبه قل ان شاء الله تعالى وفي رواية معمر عن طاوس على ماسياتي فقال الملك وفي رواية هشام بن حجر فقال له صاحبه قل سفيان يعني الملك هذا يدل على ان تفسير صاحبه بالملك ليس بمرفوع ووقع في مسند الحميدي عن سفيان فقال له صاحبه او الملك بالشك ومثله في مسلم وبهذا كله يرد قول من يقول بانه هو الذي عنده علم من الكتاب وهو آصف بن برخيا وابعد من هذا من قال المراد بالملك خاطره وقال النووي قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من اقله وقيل القربن وقيل صاحبه آدمي قوله الا وحدا ساقطاشقه في رواية شعيب فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وفي رواية ايوب عن ابن سيرين شق غلام وفي رواية هشام عنه نصف انسان وفي رواية معمر حكي النقاش في تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي اتى على كرسيه قوله لو قالها اي لو قال سليمان ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله وفي رواية شعيب لو قال ان شاء الله وزاد في آخره فرسانا اجمعون وفي رواية ابن سيرين لو استثنى لملت كل امرأة منهن فولدت فارسا يقاتل في سبيل الله وفي رواية طاوس لو قال ان شاء الله لم يحنت وكان درك الحاجة اي كان يحصل له ما طلب وفي رواية البخاري من طريق معمر وكان ارجى حاجته قوله قال شعيب هو شعيب بن ابي حزة الحمصي وابن ابي الزناد هو عبد الله بن ذكوان وهما قال في روايتهما تسعين على ماسياتي في الايمان والنذور قوله وهو الاصح اي ما رواه من تسعين هو الاصح **ص** حدثني عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعشى عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله اي مسجد وضع اول قال المسجد الحرام قلت ثم اي قال ثم

المسجد الاقصى قلت كم كان بينهما قبل اراهمون ثم قال حينئذ ادر كتبت الصلاة فصل والارض لك مسجد  
ش مطابقة للترجمة تستأنس من قوله ثم المسجد الاقصى لان سليمان عليه الصلاة والسلام هو الذي  
بناه و ابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد بن شريك عن ابي ذر الغفاري والحديث مضى في باب قول الله  
تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه روى هناك عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن الاعمش عن  
ابراهيم التيمي الى آخره ومرا الكلام فيه هالك قوله قال اربعون اى اربعون سنة وقد صرح به هناك والمطلق  
محمول على المقيد **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثنا انه سمع  
ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلى ومثل الناس كمثل رجل استوقد نار فجعل الفراش  
وهذه الدواب تقع في النار وقال كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهبا بن احدهما فقالت صاحبتها  
انما ذهب بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحكما الى داود عليه السلام فقضى به للكبرى  
فخرجتا على سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام فاخبرناه فقال اثوئي بالسكين اشقه بينكما فقالت  
الصغرى لا تفعل يرحمك الله هو انما هو قضى به للصغرى قال ابو هريرة والله ان سمعت بالسكين الا يومئذ  
وما كنا نقول الا المدينة **ش** مطابقة للترجمة في قوله وقال كانت امرأتان الى آخره فان فيه ذكر سليمان  
واما تعلق الحديث الاول بحديث الترجمة فهو ان راوى ذكره معه كما سمعه معه وقال الكرمانى متابعه  
الانبياء موجبة للخلاص كما ان في هذا التحاكم خلاص الكبرى من تلبسها بالباطل ووباله في الآخرة  
وخلاص الصغرى من الم فراقها وخلاص الابن من القتل وتمام الحديث الاول هو قوله فجعل  
يحجزهن ويقلبنه فيقبحمن فيها فذلك مثلى ومثلكم انا اخذ بحجزكم عن النار فتغلبوني وتقمعون فيهما  
**ص** و ابو اليمان الحكيم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن هريرة الا عرج والحديث اخرجه البخارى ايضا في  
الفرائض عن ابي اليمان ايضا واخرجه النسائي في القضاء عن عمران بن بكار وعن المغيرة بن  
عبد الرحمن **و** ذكر معناه **و** قوله مثلى ومثل الناس بفتح الميم اى صفتى وحالى وشانى في دعائهم الى  
الاسلام المقتلهم من النار ومثل ماتر بن لهم انفسهم من القمادى على الباطل كمثل رجل الى آخره  
وهذا من تمثيل الجملة بالجملة والمراد من ضرب المثل الزيادة في الكشف والتنبيه للبيان قوله استوقد  
نارا اى اوقد ناراً يؤيده ما وقع في رواية مسلم واحمد في حديث جابر مثلى ومثلكم كمثل رجل  
اوقد ناراً وقال بعضهم زيادة السين والناء للإشارة الى انه عاجل باقادها وسعى في تحصيل الآنها قلت  
معنى الاستفعال الطلب ولكن قد يكون صريحاً نحو استكتبته اى طلبت منه الكتابة وقد يكون تقديره  
نحو استخرجت الوعد من الحائط وليس فيه طلب صريح واستوقدهما من هذا القبيل والنار جوهر  
لطيف مضى **ش** قمار والنور ضوءها قوله المراس بفتح الميم وتخفيف الراء وفي آخره شين معجمة  
قال الخليل بطبر كالمعوض وقبل هو كصفار النى وقال الفراء هو غوغاء الجراد الذى يتفرش  
ويتركب ويتهافت في النار قوامه وهذه الدواب عطف على الفراش وهو جمع دابة واراد بها هنا  
مثل البرغش والمعوض والجندب ونحوها قوله تقع في النار خبر جعل لان جعل من افعال  
المقارنة يعمل عمل كان في اقتضائه الاسم والخبر وقال الووى انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
شبه المخافين له بالفراش وتساقطهم في نار الآخرة بتساقط الفراش في نار الدنيا مع حرصهم  
على الوقوع في ذلك ومنعه اياهم والجمع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من  
المنافقين على هلاك نفسه وقال ابن العربي هذا مثل كبير المعاني والمقصود ان الخلق لا يأتون

ما يجرهم الى النار على قصد الهلكة وانما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة كما ان المراهق  
يقفم النار لالهلاك فيها بل لما يحبه من الضياء وقد قيل انها لا تبصر بحال وهو بعيد جدا قوله  
وقال كانت امرأتان ليس فيه تصرع برفعه وهو مرفوع في نسخة شعيب عند الطبراني وغيره  
وفي رواية النسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب حدثني ابو الزناد ما حدث عبد الرحمن الاعرج  
بما ذكر انه سمع ابا هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا امرأتان قولهما قبحا كما وفي  
رواية الكشي عن قبحا كذا وفي نسخة شعيب فاختصما قوله فقضى به للكبرى اي للمرأة الكبرى قيل  
ان ذلك كان على سبيل الفتيا منهما لالحكم فلذلك سأل سليمان ان يتقضه ورده القرطبي بأن فتيا النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم حكمه وهما سواء في التنفيذ فان قلت اذا كان الامر كذلك فكيف جز سليمان  
نقض حكم داود قلت ان كان حكمهما بالوحي فحكم سليمان تامخ لحكم داود وان كان بالاجتهاد فاجتهاده كان  
اقوى لانه الحيلة اللطيفة اظهر ما في نفس الامر وقال الواقدي انما كان بينهما على سبيل المشاورة فوضح  
لداود صحة رأي سليمان فأما ما ورد بان من شرع داود عليه الصلاة والسلام الحكم للكبرى من  
حيث هي كبرى ورد بان هذا غلط لان الكبر والصغر وصف طردى محض لا يوجب شي من  
ذلك ترجحا لاحد المتداعيين حتى يحكم له او عليه وكذلك الطول والقصر والسواد والبياض  
وقال النووي ان سليمان فعل ذلك تحيلا على اظهار الحق فلما قرت به الصغرى عمل باقرارها وان  
كان الحكم قد نفذ كما واعترف المحكوم له بعد الحكم ان الحق لخصمه وقال ابن الجوزي وانما حكمنا  
بالاجتهاد اذ لو كان نص لما سأل خلافه وهو دال على ان القطعية والفهم موهبة من الله تعالى  
والالتفات لقول من يقول ان الاجتهاد انما يسوغ عند فقد النص والانياء عليهم الصلاة والسلام  
لا يفقدون النص فانهم متمكنون من استطلاع الوحي وانتظاره والفرق بينهم وبين غيرهم قيام  
العصمة بهم عن الخطأ وعن التقصير في الاجتهاد بخلاف غيرهم قوله لا تعمل برحك الله ووقع في رواية  
مسلم والاسمعيلى من طريق ورقاء عن ابي الزناد لا يرحك الله قال القرطبي ينبغي ان يكون على هذه  
الرأية ان يقف على لادقيقة حتى يتبين للسامع ان مابعد كلام يستأنف لانه اذا وصل بمابعد لا يتوهم  
للسامع انه دعاء عليه وانما هو دعاء له قوله قال ابو هريرة صورته صورة تعليق لكن ادعى بعضهم  
انه موصول بالاسناد الاول وفيه تأمل قوله ان سمعت كلمة ان بكسر الهمزة وسكون النون كلمة نفي  
اي والله ما سمعت بلفظ السكين الا يومئذ قوله المدبة بضم الميم وقيل الميم مثلثة سمي السكين بها لانه  
يقطع مدى حياة الحيوان وسمى السكين سكيناً لانه يسكن حركة الحيوان وهو يذكر ويؤث - **باب**  
قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور  
اي هذا باب في بيان ما جاء في قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله ومن يشكر  
فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غني جيد قوله الى قوله اي اقرأ الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور  
من قوله غني جيد الى قوله فخور ست آيات قوله الحكمة اي العقل والعلم والعمل به والاصابة في الامور  
قوله ان اشكر قيل لان تشكر الله ويحوز ان تكون ان مفسره اي اشكر الله والتقدير قلنا له الحمد لله وقيل بدل  
من الحكمة قوله مختال من الاختيال وهو ان يرى لنفسه طولا على غيره فيشمر - **باب** قوله فخور  
يعدد مناقبه **باب** لقمان بن باعور بن ناخور بن ثارخ وهو آراب ابراهيم عليه الصلاة  
والسلام لذا قاله ابن المنذر وقال دقات لقمان بن عفا بن سدون ويقال لقمان بن ثاران حكاه  
السهمي عن ابن جرير والمعنى وقال وهب بن منبه لقمان بن عقر بن مرند بن سادق بن التوت

راعيا واولا عيسى عيسى - ت رايام داود عليه الصلوة والسلام وقال مقاتل كان ابن اخوت ايوب  
 عليه الصلوة والسلام وقيل ابن حائه وقال ابن اسحق عاش البسة وادرك داود عليه الصلوة  
 والسلام وخدمه العلم وحكى النعلبي عن ابن المسيب انه كان عبدا لاسود عظيم الشمتين مشفق القدمين  
 من سود ان مصر داما مشافر وقال الربيع كان عبدانوبيا اشتراه رجل من بني اسرائيل بثلثين دينار  
 او نصف دينار وقال السهيلي كان نوبيا من ابلة وعن ابن عباس كان عبدا حبشيا نجارا وقيل كان خياطا  
 وقيل كان راعيا وقيل كان يخطب لمولاه حزمة وروى انه كان عبدا لقصاص وقال الواقدي كان قاضيا  
 لبني اسرائيل فكان يسكن ببلدة ابلة ومدين وقال مقاتل كان اسم امه تارات وفي تفسير النسفي واتفق  
 العلماء انه كان حكيميا ولم يكن نبيا الا عكرمة فانه كان يقول كان نبيا قال الواقدي والسدي مات ابلة وقال  
 قتادة بالرملة **ص** نصعر الاعراض بالوجه **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تنصر  
 خذل الناس وفصر نصعر بقوله الاعراض بالوجه وكأني جعل الاعراض بمعنى التصغير المستفاد من لا تنصر  
 وهكذا فصره عكرمة اوردته عنه الطبري وقال الطبري اسم الصعداء يأخذ الابل من اعناقها حتى تلعت  
 اعناقها عن رؤسها في شبه به الرجل المعرض عن الناس المتكبر وقراءة عاصم وابن كثير ولا تنصرو وقراءة  
 الباقر ولا تنصاعرو وقال الطبري القراءتان مشهورتان ومعاهما صحيح **ص** حسنا ابو الوليد حدثنا  
 شعبة عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزل الدين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال اصحاب  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اينالم يلبس ايمانهم بظلم فنزلت لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش**  
 مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله لا تشرك بالله الى آخره لان الله تعالى قال حكاية عن لقمان واد قال لقمان  
 لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **و** ابو الوليد هشام بن عبد الملك و ابراهيم النخعي  
 والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم ومر الكلام فيه **ص** حدثني اسحق قال احبرنا  
 عيسى بن يونس حدثنا الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال لما نزل الدين  
 آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله اين لا يظلم نفسه قال ليس ذلك  
 انما هو الشرك المتمعنوا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم  
**ش** مطابقته لترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهويه وعبد الله هو ابن مسعود وهو طريق  
 آخر في الحديث المذكور قوله انما هو الشرك اي الظلم المذكور في تلك الآية هو الشرك والظلم لفظ  
 عام يعم الشرك وغيره وقد خص في الآية بالشرك ومعنى اختلاط الايمان هو ان الايمان التصديق بالله  
 وهو لا يبا في جعل الاصنام آلهة قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون فقوام ما قال  
 لقمان لابنه قال السهيلي اسم ابنه مارا بالبلاء الموحدة وماراء وكذا قاله الطبري والقتبي وقال النعلبي  
 اسمهم انهم وقال الكافي اشكم قوله وهو بعنله جلة حالية **ص** باب ٩ واضرب لهم مثلا  
 اصحاب القرية الآية **ش** اي هذا باب يدكر فيه قوله تعالى واضرب لهم مثلا اصحاب  
 القرية ادجاءها المرسلون اذ رسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعزز بنائنا لث فقالوا انا اليكم مرسلون  
 فاذكر لهم اضرب لهم ام لا جملهم وقيل واضرب لاهل تلك القرية مثلا **و** حاصل المعنى اذكر لهم  
 قصة جنة مني فمعه اصحاب القرية وهى انما **١** باء المرسلون اي رسل عيسى وكلمة ان بدل  
 عن **٢** وكان رسلنا عيسى **٣** رسلنا **٤** هو اسلام رسله في ايام ملوك الطوائف **٥** واحتنفوا  
 تسم راياب **٦** راياب **٧** قاروس وماروص وقال وهب يعنى ويونس وقال



وحدثنا وقصرت لم تصرفه ان خدمت اليه مع ققاء الباء مشددة صرفته وزكريا بن آدن بن مسلم بن  
 سفيان بن نخشان بن داه بن سليمان بن مسلم بن صبيحة بن ناخور بن شلوم بن بهقاشط بن اسابن افيان  
 ر حمر بن سليمان بن داود عليه الصلاة والسلام . لاسم كذا ذكره الثعلبي وقال ابن عساكر في تاريخه زكريا بن  
 برخيا ويقال زكريا بن دان ويقال ابن آدن الى آخره وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم كان زكريا نجارا انصرف باخراجه مسلوا بانه يحيى من الحياة وقال الزمخشري كان يحيى اعجيبا  
 وهو الظاهر فنع صرفه للتعريف والعجبة كوسي وعيسى وان كان عربيا فالتعريف ووزن الفعل  
 واختلفوا فيه لم يسمي يحيى فقال ابن عباس لان الله تعالى احب به عقراهم وقال قتادة لان الله تعالى  
 احب قلبه بالايان والنبوة وقيل احياء بالطاعة حتى لم يعص اصلا ولم يهزم عصية واسم ام يحيى اشياح  
 بنت فاوذا اخت حنة ام مريم عليها الصلاة والسلام وقال ابن اسحق كان زكريا وابنه يحيى عليهما  
 الصلاة والسلام آخر من بعث في بني اسرائيل من انبيائهم **ص** قال ابن عباس مثلث **ص** اي  
 قال عبد الله بن عباس معنى سميا مثلثا في قوله تعالى هل تعلم له سميا **ص** يقال رضيا مرضيا رضيا  
 شارب الى تفسير رضيا في قوله واجعله رب رضيا بانه بمعنى مرضيا وقال الطبري مرضيا مرضاه انت  
 وعبادك **ص** عتيا عتيا عتيا عتيا **ص** اشار به الى ما في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا  
 وقصره بقوله عتيا وذكره بالصاد المهملة والصواب بالسين المهملة وروى الطبري باسناد  
 صحيح عن ابن عباس قال ما ادرى اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ  
 عتيا او عتيا يقال قرأ مجاهد عتيا بالسين وقال الجوهري عتيا الشيخ يعتو عتيا بضم العين وكسرهما  
 كبر وولى وقال الاصمعي عتيا الشيخ يعسو عتيا ولى وكبر مثل عتار قال قتادة العتو نحو العظم يقال ملك  
 عت اذا كان قاسى القلب غير لين وعن ابي عبيدة كل مبالغ في شر او كفر فقد عتيا وعسا ويقال  
 عتيا العود وعسا من اجل الكبر والطعن في السن العالية وقرأ حزة والكسائي وقد بلغت من الكبر  
 عتيا بكسر العين والباء وقولهم عتيا عتيا اشار به الى انه من باب فعل يفعل مثل غزا يغزو من معتل  
 اللام الواوى **ص** قال رب انى يكون لى غلام لى قوله ثلاث ليال سويا يقال صحيح **ص**  
 اشار به الى ما في قوله تعالى قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا  
 قال كبدت قال ربك هو خلقى هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا قال رب اجعل لى آية قال آيتك ان لاتكلم  
 الناس ثلاث ليال سويا قويا قال رب انى قال زكريا رب انى يكون لى غلام لى من ابن يكون لى غلام او كيف  
 يكون لى غلام والحال ان امرأتى عاقرا وان بلغت من الكبر عتيا قوله قال كذلك اى قال جبريل عليه  
 الصلاة والسلام ان الامر كذلك كما قيل لك من هبة الولد على الكبر قوله هو على هين اى خلقه  
 على هين بان ارد عليك قوتك حتى تقوى الجماع وافق رحم امرأتك قوله وقد خلقتك اى اوجدتك  
 من قبل يحيى ولم تك شيئا لان المعلوم ليس بشئ او شيئا يعتد به قوله قال رب اى قال زكريا رب  
 اجعل لى آية اى علامة على حل امرأتى قوله قال آيتك اى قال الله عز وجل علامتك ان لاتكلم الناس  
 ثلاث ليال سويا منصوب على الحال اى وانت صحيح سليم الجوارح عن سوء الخلق ما بك خرس ولا  
 نام يدل لى الربالبى ها والايام فى ال عمران على ان لمع من الكلام استمر به ثلاثة ايام وليس اليهن  
 حق فخرج على قومه من المحراب فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وشيا فاحسوا فاذار شئ **ص**  
 اى فخرج من وراء المحراب فتنظرون انه يقفهم الباب فدخلوا وبصلون

اذ خرج اليهم زكريا متغير اللون فانكروه فقالوا له يا زكريا مالك فاجابهم اى شار اليهم بيده  
ورأسه قاله مجاهد وعن ابن عباس فكتب اليهم في كتاب وقيل على الارض **قوله** ان سبحوا وكلمة ان هى  
المفسرة اى صلوا لله بكرة وعشيا وهذا فى صبيحة الليلة التى حلت امرأته فلما حلت امرأته امرهم بالصلاة  
اشارة **ص** يا يحيى خذ الكتاب بقوة الى قوله ويوم يبعث حيا **ش** اى اقرأ الآية الى قوله  
ويوم يبعث حيا وهو آتيه الحكم صيا وحانا من لدنا وركاة وكان تقيا وبرا بالديه ولم يكن  
جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا **قوله** يا يحيى التقدير فوهبنا له يحيى  
وقلنا له يا يحيى خذ الكتاب اى التوربة وكان أمورا بالتمسك بها **قوله** اى الحكم اى الحكمة وهى الفهم  
للتوربة والفقہ فى الدين صيا اى حال كونه صيا وعن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
انه سمع سبعين وعن قتادة ومقاتل ثلاث سبعين وكان ذلك معجزة له **قوله** وحانا قال الزجاج وآتيناه  
حنانا وقيل وجعلناه حنانا لاهل زمانه اى رجة لابويه وغيرهما وتعطفا وشفقة **قوله** وزكاة اى زيادة  
فى الخير على ما وصف وقيل طهارة من الذنوب وقيل عملا صالحا **قوله** تقيا يعنى مسلما مخلصا مطيعا  
**قوله** وبراى وبارا بالديه لطيفا بهما محسنا اليهما ولم يكن جبارا متكبرا **قوله** عصيا اى عاصيا  
لربه **قوله** وسلام عليه اى سلام من الله عليه فى هذه الايام وانما خص التسليم والسلام بهذه الاحوال  
لانها اصعب الاوقات واوحشها **ص** حفيا لطيفا **ش** اشارة الى ما فى قوله تعالى انه  
كان فى حفيا وفسر حفيا بقوله لطيفا وقال ابو عبيدة اى محتميا **ص** عاقر الذكرو الانثى سواء  
**ش** اشارة الى ما فى قوله تعالى وكانت امرأتى عاقرا وقال الدكرو الانثى سواء بمعنى يقال  
لرجل الذى لا يلد عاقر وللرأة التى لا تلد عاقر **ص** حدثنا هبة بن خالد حدثنا همام بن يحيى  
حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة  
اسرى به ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح قيل من هذا قال حبريل قيل ومن معك قال محمد بن  
وقدار سل اليه قال نعم فلما خلصت فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالد قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما  
فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح واليى الصالح **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان يحيى  
مذكور فى قصة زكريا وهذا قطعة من حديث مطول قد مضى فى اب ذكر الملائكة ومر الكلام فيه  
**قوله** فلما خلصت اى للصعود الى السماء الثانية ووصلت اليها فقوى وهما اى يحيى وعيسى ولعل  
القربة التى كانت بينهما كانت سببا لكونهما فى سماء واحدة **ص** **قوله** الله تعالى  
وادكر فى الكتاب مريم ذات بخت ان اهلها مكانا شرقيا **ش** اى هدايات فى بيان قول الله تعالى واذكر  
الى آخره يعنى اذكر يا محمد فى الكتاب اى فى القرآن مريم بنت عمران من اهلها مكانا شرقيا  
مريم بنت عمران التى انتبذت اى اعترلت وانفردت وجلست تحت للعبادة من اهلها مكانا شرقيا  
بما بلى شرقى بيت المقدس او شرقى ايمان دارها ر قيل تعدت فى سفره للاعتسال من الحوض وعن الحسن  
البحري اتخذت الصارى المنسرقلة لان مريم نذبت مكانا شرقيا **ص** اذ قالت الملائكة يا مريم ان  
الله يبشر بكلمة **ش** دل ان تخشى اذ قالت بدل من وادفأ الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك ويجوز  
ان يدل من اذ يخشون على ان الاختصاص والبشارة وقع فى زمان **قوله** بكلمة اى بولدي يكون وجوده  
بكلمة من الله اى بقوله كن ويكون اسمه المسيح بن مريم يعنى يكون مشهورا بهذا فى الدنيا يعرفه المؤمنون  
بذلك **ص** ان الله اسما فى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين الى قوله رزق





التي كانوا يكتسبون بها الثورية اختاروها للقرعة تبركاً بها اذ يختصمون في شأنها تافساً في الشكفل بها  
 لرغبتهم في الاجر **ص** يقال يكفل بضم كفلها ضمها مخففة ليس من كفالة الديون وشبهها  
**ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ايهم يكفل مريم الى قوله وكفلها زكريا يعني ضم مريم  
 الى نفسه وما ذاك الا انها كانت يتيمه قاله ابن اسحق وقال غيره ان بنى اسرائيل اصابتهم سنة جدد  
 فكفل زكريا مريم لذلك ولا منافاة بين القولين **قوله** مخففة اي حال كون كلمة كفلها بتخفيف الفاء  
 وفي قوله ليس من كفالة الديون نظر لان في كفالة الديون ايضاً معنى الضم لان الكفالة ضم الائمة  
 الى الائمة في المطالبة وقراءة التخفيف قراءة الجمهور وقراءة الكوفيين بالتشديد فعلى هذا ينصب  
 زكريا على المععولة وقال ابو عبيدة يقال في كفلهما زكريا بفتح الفاء وكسرهما وبالكسر قرأ بعض  
 التابعين **ص** حدثني احمد بن ابي رجا حدثنا النضر عن هشام اخبرني ابي سمعت عبدالله  
 ابن جعفر سمعت علداً رضي الله تعالى عنه يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خير  
 نساء مريم ابنة عمران وخير نساء خديجة رضي الله تعالى عنها **ش** **ص** مطابقته للباب  
 المترجم في قوله ابنة عمران **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول احمد بن ابي رجا ماجم واسمه  
 عبدالله بن ايوب ابوالوليد الحنفي الهروي **ص** الثاني الضرب بن شميل وقدمر غير مرة **ص** الثالث هشام  
 ابن عروة **ص** الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام **ص** الخامس عبدالله بن جعفر بن ابي طالب السادس علي  
 ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **ص** ذكر لنا اثبات اسناده **ص** فيه حديث احمد وفي بعض النسخ حديثاً بصيغة  
 الجمع وفيه الحديث ايضاً بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنة في موضع واحد وفيه السماع  
 في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه قال الدارقطني رواه اصحاب هشام بن عروة عنه هكذا  
 وخالفهم ابن جريج وابن اسحق فروياه عن هشام عن ابيه عن عبد الله بن الزبير عن عبدالله بن جعفر  
 وقد زاد في الاسناد عبدالله بن الزبير والصواب الاول **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص**  
 اخرجه البخاري ايضاً في فضل خديجة وصدقة بن الفضل واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة  
 وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذي في المآقب عن اسحق بن هارون واخرجه  
 النسائي فيه عن احمد بن حرب **ص** ذكر معناه **ص** **قوله** خير نساء اي خير نساء اهل الدنيا في زمانها وليس  
 المراد ان مريم خير نساء لانها بصير كقولهم يوسف احسن اخوته وقدمنه الحياة وعن وكيع  
 اي خير نساء الارض في عصرها وقال القاضي اي من خير نساء الارض وقال الكرماني يحتمل ان  
 يراد بقوله خير نساء مريم نساء بنى اسرائيل وقوله خير نساء خديجة نساء العرب او تلك الامة  
 وهذه الامة وفي رواية النسائي عن حديث ابن عباس افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد  
 وفاطمة بنت مريم ومحمد بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون ورواه ابو يعلى ايضاً وقدمر  
 الكلام فيه مستقصى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون **ص**  
**ص** باب ١ **ص** قوله تعالى لي اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمع المسبح عيسى بن مريم لي  
 قوله فانما يقول له كن فيكون **ش** **ص** اي هذا باب في بيان قوله تعالى اذ قالت الملائكة الى آخره  
 وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى وليس في بعضها الى قوله الى آخره وقدمر الكلام في هذه الترجمة  
 في الباب الذي قبل الباب المجرد الذي قبل هذا الباب **قوله** الى قوله اي اقرأ الى قوله فانما يقول له كن  
 فيكون وهو قوله وجهاً (في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين

قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسنى بشر قال كذالك الله يخلق ما يشاء اذا قضى امره انما يقول له كن  
 فيكون \* قوله وجيها اى شريفا اذا جاء وقدر \* قوله ومن المقرين اى عبد الله بالتواب والكرامة \* قوله  
 ويكلم الناس فى المهد يعنى صغيرا فى جواره وقبل فى الموضع الذى مهد للنوم روى عنها انها قالت كنت  
 اذا خلوت بها الحادىة وبحادثنى فاذا شغلنى عنه انسان يسبح فى بطنى وانا اسمع \* واختلفوا هل كان  
 نديا وقت كلامه قيل نعم لظهور المجزة وقبل لا وانما جعل ذلك تأسيسا لنبوته \* قوله وكهلا قال  
 الرخصى فى المهد نصب على الحال وكهلا عطف عليه بمعنى ويكلم الناس طفلا وكهلا يعنى يكلم فى  
 هاتين الحالتين بكلام لانباء عليهم الصلاة والسلام \* قوله ومن الصالحين اى فى قوله وعمله \* قوله ولم يمسنى  
 بشراى لم يصبنى رجل \* قوله اذا قضى امرا اى اذا اراد تكوينه قائما يقول له كن فيكون لا يتأخر من  
 وقته بل يوجد عقب الامر بلا مهلة **ص** يشرك ويشرك واحد **ش** الاول من باب  
 نصر ينصر وهو قراءة حزة والكسائى والثانى من باب التفعيل من التبشير والبشير هو الذى يخبر المرء  
 بما يضره من خير ولا يستعمل فى الشر الاتهما **ص** وجيها شريفا **ش** فسر وجيها  
 الذى فى قوله تعالى وجيها فى الدنيا والآخرة بقوله شريفا وقدم تفسيره عن قريب واتصاه على الحال  
**ص** وقال ابراهيم المسيح الصديق **ش** اى قال ابراهيم النخعي المسيح الصديق وكذا فسره  
 سفيان الثوري باسناده الى ابراهيم وفيه معان اخر نذكرها الآن **ف** فان قلت الدجال ايضا سمي بالمسيح قلت  
 امامنا فى عيسى عليه الصلاة والسلام فقيه اقوال تبلغ ثلاثة وعشرين قولنا ذكرناها فى كتابنا من  
 المجالس \* منها ما قيل ان اصله المسيح على وزن مفعول فامكنت الياء ونقلت حركتها الى السين طلبا للتحفة وعن  
 ابن عباس كان لا يمسح ذعاهاة البرى ولا ميتا الاخر وعنه لانه كان امسح الرجل ليس لهاخص  
 والاخص من لا يمسح الارض من باطن الرجل وعن ابى عبيدة اظن ان هذه الكلمة مشجها بالشين المججمة  
 هربت وكذا تنطق به اليهود وقيل لانه خرج من بطن امه كانه مسح بالدهن وقيل لان ذكره عليه  
 الصلاة والسلام مسح وقيل لحسن وجهه اذ لمسح فى اللغة جيل الوجه وقيل لانه كان يمسح الارض  
 لانه قد يكون تارة فى البادان وتارة فى الماءوز والفلوات وقال الداودى لانه كان يلبس المسوح \* واما  
 ما فى الدجال فقيل لانه كان يمسح الارض اى يقطعها فان قلت قد ذكرت هذا المعنى فى عيسى الصلاة  
 والسلام قلت انه كان فى هذا لوجه اشترى به الحساب الظاهر لان المسيح فى عيسى بمعنى المسوح عن  
 لا تأمروا عن كل شئ فيه قبح فعيل بمعنى مفعول وفى الدجال فعيل بمعنى فاعل لانه يمسح الارض  
 وقيل لانه لا عين له ولا حاجب وقال ابن فارس مسح احد شق وجهه مسح لاجل عينه ولا حاجب  
 فلذلك سمي به وقيل المسيح الكذاب وهو مختص به لانه اكدب البشر فلذلك خصه الله بالشوهة العور  
 وقيل المسيح الماردانى وهو ايضا مختص بهذا المعنى ويقال فيه مسح بالخاء المججمة لانه مشوه مثل  
 المسوخ وقيل يد مسح كسر الميم وتشديد السين لانه قد به وبين المسيح بن مريم عليه الصلاة  
 والسلام **ص** وقال مجاهد الكهل الخليم **ش** كذا قاله مجاهد فى قوله وكهلا ومن  
 الدجالين وقال ابو جعفر النحاس هذا لا يعرف فى اللغة وانما الكهل عندهم من ناهى الاربعين  
 او قاربها وقيل من جاوز الثلاثين وقيل الكهل ان ثلاث وثلاثين **ص** والا كنه من يبصر  
 بالهمزة ولا يبصر باللام **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه الصلاة  
 والسلام وارى الاله والارض احب الموتى فاذن الله وقيل بعكسه وقيل هو الاعشى وقيل

الاعمش **ص** وقال غيره من يولد اعمى **ش** اى قال غير مجاهد الا كم هو الذى يولد اعمى وهو الاشبه لانه ابلغ في المجزة واغوى في التحدى **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة سمعت مرة الهمداني يحدث ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون **ش** مضى هذا الحديث عن قريب في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا فانه اخرجه هناك عن يحيى بن جعفر عن وكيع عن شعبة الى آخره **ص** وقال ابن وهب اخبرني بونس عن ابن شهاب قال حدثني معبد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نساء قريش خير نساء ركن الابل احناه على طفل وارعاها على زوج في ذات يده يقول ابو هريرة على اثر ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعير اقط **ش** مطابقته للترجمة في قوله ولم تركب مريم بنت عمران **ص** وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصرى وبونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وهذا التعليق وصله مسلم عن حرمة عن ابن وهب الى آخره **قوله** نساء قريش كلام اضا في مبتدأ وقوله خير نساء ركن الابل خبره وهو كنساية عن نساء العرب **قوله** احناه على طفل يعنى اشفقوه واعطفوه وكان القياس ان يقال احناهن **لكن** قالوا العرب لا تتكلم في مثله الا مفردا وقال ابن الاثير انما وحد الضمير ذهابا الى المعنى تقديره احنى من وجد او خلق او من هناك ومثله قوله احسن الناس وجها واحسنه خلقا يريد احسنهم خلقا وهو كثير في العربية ومن افصح الكلام واحنى على وزن افعل التفضيل من حنى يحنو وحنى يحنى ومنه الحانية وهى التى تقيم على ولدها ولا تتزوج شفقة وعظما ويقال حنت المرأة على ولدها تحنو اذا لم تتزوج بعد ابهم **ص** وفي التوضيح وفي بعض الكتب احناها بتشديد النون وقال ابن التين ولعله مأخوذ من الحان وهو الرحمة ومهـ حين المرأة وهو نزاعها الى ولدها وان لم يكن لها صوت عند ذلك وقد يكون حينها صوتها على ما جاء في الحديث من حين الجذع والاسل فيه ترجيع الناقة صوتها على اثر ولدها **قوله** وارعاها كذلك افعل التفضيل من رعى يرعى رعاية والكلام فيه مثل الكلام في احناها **قوله** في ذات يدهاى في ماله المضاف اليه **ص** وفيه فضيلة نساء قريش وفضل هذه الخصال وهى الحنو على الاولاد والشفقة عليهم وحسن تربيتهم ومراعاة حق الزوج في ماله وحفظه والامانة به وحسن تدبيره في النفقة **قوله** على اثر ذلك اى على عقبه ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط يريد به ان مريم لم تدخل في النساء المذكورات بما ذكرنا لانه قيدها بركوب الابل ومريم لم تكن ممن يركب الابل وقال صاحب التوضيح يؤخذ من قول ابى هريرة هذا ومن ذكر البخارى له في قصة مريم تفضيلها على خديجة وفاطمة لانهما من العرب المخصوصين بركوب ابل **ص** تابعه ابن اخى الزهرى واسحق الكلبى عن الزهرى **ش** اى تابعه بونس ابن اخى الزهرى هو ابو عبدالله بن محمد بن عبدالله بن مسلم عبيد الله الزهرى التمرشى المدنى ابن اخى محمد بن مسلم الزهرى قال الواقدي قتله علمانه بامر ابنه وكان سفيها شاطرا للميراث في آخر خلافة ابى جعفر فوثب غلما به بدسين فقتلوه ايضا **قوله** واسحق اى وتابعه ايضا اسحق بن يحيى الكلبى الحمصى روى له البخارى مسند هذا في الواضع امامة ابى اخى الزهرى فوصلها ابو احمد بن عدى في الكامل من طريق الدراوردى عنه واما تابعة اسحق الكلبى فوصلها الذهلى في الزهريات عن يحيى

ابن صالح الوحاظي عنه **ص** باب قول الله تعالى يا اهل الكتاب لا تملوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنتم القاه الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله له واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكبلاش **ص** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى يا اهل الكتاب الى آخره وقال عياض وقع في رواية الاصيلي قل يا اهل الكتاب ولغيره بحذف قل وهو الصواب قلت نعم الصواب حذف قل هنا لان القراءة قرئت بلفظ قل في الآية الاخرى اعني في سورة المائدة قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق الآية وهذا من سورة النساء وليس فيه لفظ قل قولا لا تغلوا من الغلو وهو الافراط ومجاوزة الحد ومنه غلا السعر وغلو النصراري قول بعضهم في عيسى هو الله وهم اليعقوبية او ابن الله وهم النسطورية او ثلثة وهم المرقسية وغلو اليهود قولهم انه ليس برشد قولا ولا تقولوا على الله الا الحق اي الا القول الحق اي لا تقترؤا عليه وتجعلوا له صاحبة وولدانم اخبر عن عيسى عليه الصلاة والسلام فقال انما المسيح عيسى ابن مريم فكيف يكون الها قولا المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان ورسول الله خبره وكنتم عطف عليه قولا ألقاها في موضع الحال قولا وروح منه اي عبد من عباد الله وحلق من خلقه قال له كن فكان ورسول من رسله واضيف الروح اليه على وجه التثنية كما اضيفت السابقة والبيت الى الله قولا فآمنوا بالله ورسله اي آمنوا بهم جميعا ولا تجعلوا عيسى الها ولا ابنا ولا ثالث ثلاثة قولا انتهوا اي عن هذه المقالة الفاحشة قولا خيرا لكم اي اقصدوا خيرا لكم قولا وكفى بالله وكبلا اي مفوضا اليه القيام بتدبير العالم **ص** قال ابو عبيد كنهه كن فكان **ش** ابو عبيد هو القاسم بن سلام اراد ان اباعبيد فسر قولا وكنهه بقوله كن فكان وعن قتادة مثله رواه عبد الرزاق عن معمر عنه **ص** وقال غيره وروح منه احياء فجعله روحا **ش** اي وقال غير ابى عبيد الظاهر انه ابو عبيدة معمر بن المثنى يعني معنى وروح منه احياء فجعله روحا وقال مجاهد وروح منه اي ورسول منه وقيل محبة منه **ص** ولا تقولوا ثلاثة **ش** اي ولا تقولوا في حق الله وعيسى وامه ثلاثة آلهة بل الله واحد منزله عن الولد والصاحبة وعيسى وامه مخلوقان مروبان **ص** حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الاوزاعي حدثني عمر بن حماد حدثني جندب بن ابى امية عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكنتم القاه الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** والوليد هو ابن مسلم الدمشقي والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن داود بن رشيد عن الوليد وعن احمد بن ابراهيم واخرجه النسائي في التفسير وفي اليوم واليلة عن محمود بن خالد وفي اليوم واليلة عن عمر بن عبد الواحد وعن عمرو بن منصور قولا عن عبادة وفي رواية ابن المديني حدثني عبادة وفي رواية مسلم عن جندب حدثنا عبادة قولا ادخله الله حواء من رظا هره يقتضى دخوله من اي باب شاء من ابواب الجنة **ص** فان قلت قد مضى حديث ان ريرة في بدا الخلق ان لكل داخل الجنة بابا معينا يدخل منه قلت انه في الاصل مخير بظاهر حديث الباب لكنه يرى ان الذي يختص به افضل في حقه فيختاره فيدخله لا يجبور ولا يمنوع

ويحرم على الدجال دخول مكة قلت ذلك في زمن خروجه الناس وايضا اللفظ الحديث انه لا يدخل وليس فيه نفي الدخول في الماضي قولي قال الزهري هو محمد بن مسام وهو لا يسمي بالذكور قولي رجل اي ابن قطن رجل من خزاعة هلك في الجاهلية وخزاعة بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين المهملة هو ربعة وربعة هو لحي بن حارثة بن عمرو بن منبج بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وقيل لهم خزاعة لانهم تخزعوهم من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم من اليمن اي انقطعوا عنهم قولي جاهلي نسبة الى الجاهلية وهي الحال التي كانت عليها العرب وقبل الاسلام من الجهل بالله ورسوله وشرايع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتبخر وغير ذلك **حديث** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابوسلمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انا اولي الناس بابن مريم والانبياء اولاد علات ليس بابن ويندني **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله بابن مريم ورجاله بهذا النسق قد ذكروا غير مرة و ابو اليمان الحكيم بن نافع و ابوسلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث من افراده قولي انا اولي الناس بابن مريم اي بعيسى ابن مريم اي اخص الناس به واقربهم اليه لانه بشر بأنه يأتي من بعده اسمه اجد وقيل لانه لاني بينهما فكانا في زمن واحد وفيه نظر وقال الكرماني فان قلت ما لتوفيق بعده وبين قوله تعالى ان اولي الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النسي قلت الحديث وارد في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم متبوعا والقرآن في كونه تابعا له الفضل تابعا ومتبوعا انتهى وقال بعضهم مساق الحديث كساق الآية فلا دليل على هذه التفرقة والحق انه لا منافاة ليجتمع الى الجمع فكما أنه اولي الناس بابراهيم كذلك هو اولي الناس بعيسى وذلك من جهة قوة الاقتداء به وهذا من جهة قرب العهد به انتهى قلت **قوله** علات بفتح العين وتشديد اللام وفي آخره تاء مشاة من فوق وهم الاخوة لاب من امهات شتى كما ان الاخوة من الام فقط اولاد اخياف والاخوة من الابوين اولاد اعيان ومعناه ان اصولهم واحدة وفروعهم مختلفة يعني انهم متفقون فيما يتعلق بالاعتقادات المسماة باصول الديانات كالتوحيد وسائر مسائل علم الكلام مختلفة فيما يتعلق بالعمليات وهي افقهيات ويقال سميت اولاد الرجل من نسوة شتى اخوة علات لانهم اولاد ضرار واللات الضرار وقيل لان التي تزوجها على الاولى كانت قسما ثم عل من هذه والعل الضرر الماني يقال عل بعد نهل وفي التهذيب هما اخوان من علة وهما ابنا علة وهم بنو علة وهم من علات وفي الحكم جمع العلة العلال **قوله** ليس ببني وبينه نبي اي وبين ابن مريم وفي رواية عبد الرحمن بن آدم وانا اولي الناس بعيسى لانه لم يكن ببني وبنيته نبي وبه استدلل قوم على انه لم يأت نبي بعد عيسى عليه السلام الانبياء صلى الله تعالى عليه وسلم وليس الاستدلال به قويا لانه قد جاء بين عيسى ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم جرجيس وخالد بن سنان وكانا نبيين فعلى هذا معنى الحديث ليس ببني وبينه نبي بشريعة مستقلة وقيل ما ورد من خبر جرجيس وخالد لم يثبت والحديث الصحيح رده **حديث** حدثنا محمد بن سنان سدي فليح بن سليمان عن عبد الرحمن بن ابي عروة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة والابناء اخوة لعلة اي لهم قري رينهم راجع **ش** ١٠٦ دار الحديث في حديث ابي هريرة السابق راجع بسند محمد بن سنان عن ابي بكر الباهلي البصري الاصبى عن نافع بن اسماء بن سليمان وفليح بن اسماء عبد الملك

عن هلال بن علي بن اسامة عن عبد الرحمن بن ابي عمرة واسم ابي عمرة بشير بن عمرو بن محسن قتل  
مع علي رضي الله تعالى عنه يوم صفين وله صحبة **قوله** ودينهم واحد اي التوحيد دون الزروع  
للاختلاف فيها قال تعالى (اكل جعلنا منكم شرعة منهاجا) ويقال دينهم اي اصول الدين واصول  
الطاعات واحد والكيفيات والكليات في الطائفة مختلفة **ص** وقال ابراهيم بن طهمان  
عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة وهو معلق وصله النسائي  
عن احده بن حفص بن عبد الله النيسابوري ابي عبد الله عن ابراهيم بن طهمان واحده هذا من شيوخ البخاري  
**ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأى عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له سرفت قال كلا والله الذي  
لا اله الا هو قتال عيسى آمنت بالله وكذبت عيني **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله  
ابن محمد المعروف بالسندی وهمام بن شداد الميم ابن منبه والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد  
ابن رافع **قوله** سرفت قال القرطبي ظاهر هذا انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لانه رآه  
اخذمالا من حرز في خفية وقبل يحتمل ان يكون مستفهما له عن تحقيق ذلك فخذف همزة الاستفهام  
قلت رأيت في بعض النسخ الصحيحة اسرفت بهمزة الاستفهام ورد بانه بعيد مع جزم النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم بأن عيسى رأى رجلا يسرق وقبل يحتمل حل الاخذ لهذا الرجل بوجه من الوجوه  
ورد بالجزم المذكور **قوله** كذا في السرقة ثم اكده بقوله والله الذي لا اله الا هو هكذا رواية  
الشميني الا هو وفي رواية غيره الا الله وفي رواية ابن طهمان عند النسائي قال لا والذي لا اله الا هو  
**قوله** آمنت بالله اي صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهري من كون الاخذ المذكور سرقة فانه يحتمل  
ان يكون الرجل اخذماله فيه حق او ما ادن له صاحبه في اخذه او اخذه ليقابه وينظر فيه ولم يقصد  
لغصب والاستيلاء **قوله** وكذبت عيني وفي رواية مسلم فكذبت نفسي وفي رواية ابن طهمان وكذبت  
نصري وقال ابن التين قال عيسى ذلك على المبالغة في تصديق الخالف وقيل اراد بالتصديق  
وانكذب ظاهر الحكم لا باطن الامر والا فالشهادة اعلى اليقين فكيف يصدق عينه او يكذب قول  
المدعي وفيه دليل على درء الحذر بالشبهة وعلى منع القضاء بالملم والراجع عند المالكية والحنابلة منه  
مطلقا وعند الشافعية جوازه الا في الحدود **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان سمعت الزهري  
يقول اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس سمع عمر رضي الله تعالى عنه يقول علي المنبر سمعت  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تطروني كما طرت النصارى ابن مريم فاما انا عبده **قوله** او  
عبد الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ابن مريم عليه السلام والحميدي عبد الله ابن الزبير  
ابن عيسى ونسبته الى احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود  
والحديث طرف من حديث السقيفة واخرجه الترمذي في الشمائل عن احمد بن منيع وسعيد بن  
عبد الرحمن وغيرهم كلهم عن سفيان ابن عيينة **قوله** لا تطروني بضم التاء من الاطراء وهو المدح بالباطل تقول  
المرتب فلانا مدحتنا فافترط في مدحه وقيل الاطراء مجاوزة الحذر في المدح والكذب فيه **قوله** كما طرت  
النصارى اي في دعواهم في عيسى بالالهية وغير ذلك **قوله** فاما انا عبده الى آخره من هضمه نفسا  
راظها به الزواجر **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا صالح بن سيار

من اهل خراسان فقال للشعبي فقال الشعبي اخبرني ابو بردة عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ادب الرجل امته فاحسن تأديبها وعلما فاحسن تعليمها ثم اعتقها فتزوجها كان له اجران واذا آمن بعيسى ثم آمن بنى نله اجران والعبد اذا اتقى ربه واطاع مواليه فله اجران **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واذا آمن بعيسى وعبد الله هو ابن المبارك وصالح ابن يحيى بن صالح ابن مسلم الهمداني والشعبي هو عامر بن شراحيل وابو بردة بضم الباء الموحدة اسم الحارث وقيل غير ذلك واو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث قد مر في كتاب العلم في باب تعاليم الرجل امته وفي العتق وفي الجهاد ومضى الكلام فيه مستوفى قوله من اهل خراسان هو الاقليم العظيم المعروف بموطن الكثير من علماء المسلمين قوله قال للشعبي فيه السؤال محذوف وقد يند في رواية ابن حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبي ان تقول عندنا ان الرجل اذا اعتق ام ولده ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي فذكر الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان بن المنيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحشرون حفاة عراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين فأول من يكسى ابراهيم ثم يؤخذ برجل من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال فأقول اصحابي فيقال انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانى على كل شيء شهيد الى قوله العزيز الحكيم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله عيسى بن مريم والحديث مر عن قريب في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه اخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك **ص** قال محمد بن يوسف ذكر عن ابي عبد الله عن قبصة قال هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد ابي بكر الصديق وقتلهم ابو بكر رضى الله تعالى عنه **ش** محمد بن يوسف هو الفربري وابو عبد الله هو البخاري نفسه وقبصة هو ابن عتبة احد مشايخ البخاري وهذا التعليق اسنده الاستيعلى عن ابراهيم بن موسى الجرجاني عن اسحق عن قبصة عن سفيان الثوري عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس الحديث **ش** باب نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام **ش** اي هذا باب في بيان نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام والسلاة والسلام يعنى في آخر الرمان وكذا هو لفظ باب في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بنجر لفظ باب **ص** حدثنا اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفسى بيا له ليوشكن ان ينزل فيكم عيسى ابن مريم حكما هاديا فمكة كسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهض المال حتى لا يتقله احد حتى تكون الهجرة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة واقروا ان شئتم وان اهل الكتاب الا ليؤمن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** اسحق هو ابن راهويه وعن ابي على الجاني اما ابن راهويه راى اسحق بن منصور ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف بن موسى بن ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه والحديث مر في اواخر السبع في باب قتل الخنزير الى قوله حتى لا يتقله احد ومر الكلام فيه وانشرح منه شيئا مانق منه قوله والذى نفسى بيده



فيه الخلل - في خبر دالفة في تأكيده قتل ايوشن بكسر الشين المججمة وهو من افعال المقاربة ومعناه  
 يقربن سريعا قولهم فيكم خطاب هذه الامة قولهم حكما اي حاكما بهذه الشريعة فان شريعة النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفسخ وفي رواية الليث بن سعد عند مسلم حكما مقسطا وله في رواية  
 اماما مقسطا اي عادلا والقاسط الجائر قولهم ويقتل الخنزير ووقع في رواية الطبراني ويقتل الخنزير  
 والقردة قولهم ويضع الجزية هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره ويضع الحرب والمعنى ان الدين  
 يصير واحدا لان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام فان قلت وضع الجزية مشروع  
 في هذه الامة فلم لا يكون المعنى تقرر الجزية على الكفار من غير محاباة فلذلك يكثر المال قلت مشروعية  
 الجزية مقيدة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقد قلنا ان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل  
 الا الاسلام وقال ابن بطلان وانما قبلناها قبل نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للحاجة الى المال  
 بخلاف زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يحتاج فيه الى المال فان المال يكثر حتى لا يقبله احد  
 قولهم او يفيض المال بفتح الباء وكسر الفاء وبالصناد المججمة اي يكثر واصله من فاض الماء وفي رواية  
 عطاء بن ميناو ليدعون الى المال فلا يقبله احد وسببه كثرة المال ونزول البركات وتوالي الخيرات  
 بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلمهم بقرب  
 الساعة قولهم حتى تكون السجدة واحدة خيرا من الدنيا وما فيها لانهم حينئذ لا ينقبون الى الله الا بالعبادات  
 لا بالتصدق بالمال فان قلت السجدة الواحدة دائما خيرا من الدنيا وما فيها لان الآخرة خير وابقى قلت  
 الغرض انها خير من كل مال الدنيا اذ حينئذ لا يمكن لتقرب الى الله تعالى بالمال وقال الثوري يشق  
 يعني ان الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة احب اليهم من الدنيا وما فيها قولهم  
 ثم يقول ابو هريرة الى آخره موصول بالاسناد المذكور قولهم واقرؤا ان شئتم قال ابن الجوزي انما اتى  
 بذكر هذه الآية للاشارة الى مناسبتها لقوله حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها  
 فانه يشير بذلك الى صلاح الناس وشدة ايمانهم واقبالهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركعة  
 الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تذكر ويراد بها الركعة وقال القرطبي معنى الحديث ان الصلاة  
 حية تكون اسهل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الانتفاع به حتى لا يقبله احد قولهم  
 وان من اهل الكتاب كلمة ان نافية يعني ما من اهل الكتاب من اليهود والنصارى الا ليؤمن به  
 واختلاف اهل التفسير في مرجع الضمير في قوله تعالى به فروى ابن جرير من طريق سعيد بن جبير  
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه يرجع الى عيسى عليه الصلاة والسلام وكذا روى  
 من طريق ابى رجا عن الحسن قال قبل موت عيسى والله انه لحى ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون وذهب  
 اليه اكثر اهل العلم ورجحه ابن جرير وابو هريرة ايضا صار اليه فقراءته هذا الآية تدل عليه وقيل يعود  
 الضمير الى الله وقيل الى النبي عليه الصلاة والسلام والضمير في قوله قبل موته يرجع الى اهل الكتاب  
 عند الاثرين لما روى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس لا يموت يهودى ولا نصرانى حتى  
 يؤمن بعيسى فقال له عكرمة رأيت ان خرمين بات او احترق او اكاه السبع قال لا يموت حتى يحرك  
 شفثيه بالايمن وفي اسناده خفيف وفيه ضعف راجع جماعة هذا المذهب لقراءة ابى بن كعب رضي الله  
 تعالى عنه الا ليؤمن به قبل موتهم اي قبل موت اهل الكتاب وقبل يرجع الى عيسى اي الا ليؤمن به قبل  
 موت عيسى لكن لا ينفع هذا الايمان في تلك الحالة فان قلت ما الحكمة في نزول عيسى عليه الصلاة

والسلام والخصومة به قلت فيه وجوه الاول للرد على اليهود في زعمهم الباطل انهم قتلوه وصلبوه  
فبين الله تعالى كذبهم وانه هو الذي يقتلهم \* الثاني لاجل دنواجه ليدفن في الارض اذ ليس لمخلوق  
من التراب ان يموت في غير التراب \* الثالث لانه دعا الله تعالى لما رأى صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
وامته ان يجعله منهم فاستجاب الله دعاه وابقاه حتى ينزل في آخر الزمان ويحدد امر الاسلام فبوافق  
خروج الدجال فيقتله \* الرابع لكذب النصارى واظهار زيفهم في دعواهم الاطيل وقتله اياهم  
\* الخامس ان خصوصيته بالامور المذكورة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الما اول الناس بابن  
مريم ليس ياني وبنيته نبي وهو اقرب اليه من غيره ص حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن  
يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابي قتادة الانصاري ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم ش \* مطابقته للترجمة ظاهرة \* وابن بكير  
هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الحزومي المصري والليث ابن سعد ويونس ابن يزيد وابن شهاب  
هو محمد بن مسلم الزهري ونافع مولى ابي قتادة الانصاري هو ابن محمد بن عياش الاقرع قال ابن  
حبان هو مولى امرأة من غفار وقيل له مولى ابي قتادة للازمنة له وليس له عن ابي هريرة في الصحيح  
سوى هذا الحديث لواحد والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن حرمله وعن محمد بن حاتم وعن  
زهير بن حرب قوله اذ نزل ابن مريم اي عيسى ابن مريم ولفظ فيكم سقط من رواية ابي ذر وكنية  
نزوله انه ينزل وعاليه ثوبان مصران كذا رواه احمد وابودر عن ابي هريرة مرفوعا والمصمر من السياج  
التي فيها دفرة خفيفة وفي كتاب الفتى لابي نعيم ينزل عند القنطرة البيضاء على باب دمشق الشرق  
تحملة غمامة واضعا يديه على منكبي ملكين عليه رطلتان اذا كب رأسه يقطر منه كالخمر مائه  
اليهود فيقولون نحن اصحابك فيقول كذبتم والنصارى كذلك انما اصحابي المهاجرون بقية اصحاب المحمية  
فيجد خليفتهم يصلي بهم فيقرأ فيقول له صل فقد رضى الله عنك فاني انما بعثت وزيرا لم ابعث اميرا قل  
نخرج منه تقطع الموالاة رفيه ايضا عن كعب يحاصر الدجال المؤمنين بيت المقدس فصيدهم جوع  
سديد حتى يأكلوا ارناد قسيهم فينماهم كذلك اذا سمعوا صوتا في الغلس فاذا عيسى عليه الصلاة  
والسلام رتقام الصلاة فيرجع امام المسلمين فيقول عيسى عليه الصلاة والسلام تقدم فلك اقيم الصلاة  
فيصلي ايم ذلك الرجل تلك الصلاة ثم يكون عيسى الامام بعد وفيه من حديث ابي هريرة ينزل بين اذانين  
وعن ابى عمر مرفوعا المحاصرون بيت المقدس اذلك مائة الف امرأة اثنتان وعشرون الفاء قتالون  
اذ خشيتم نوابه من عام ادسكف عنهم مع الصبح فاذا عيسى بن ظهرايم و وروى مسلم بن حديد  
ابن عمر في رواية اقا عيسى عليه الصلاة والسلام بالارض بعد نزوله انها سبع سنين وروى ابن ابي  
في كتاب التيم من حديث ابن عباس ان عيسى اذا ذاك يتزوج في الارض فيقيم بها تسع سنين  
وباسناده فيه منهم عن ابي هريرة يقيم بها اربعين سنة وروى احمد وابوداود باسناد صحيح من طريق  
عبد الرحمن بن آدم عن ابي هريرة مرفوعا انه عن كعب يبعث فيهم عيسى اربعا وعشرين سنة منها  
تسعون اربعا وعشرين بدرجاتهم في الجنة وفي لفظ اربعا وعشرين سنة وعن ابن عباس يزوج الى ثمانين سنة  
وهو ثمانين سنة ايدى لسلام وهم جذام فيولد له فيهم ويقيم تسع سنين سنة يكون اربعا وعشرين سنة  
ولا ملكا وعمر يزيد بن ابي حبيب يتزوج امرأة من الازد يعلم الساس انه ليس باله وقيل يتزوج  
وبولده عاتك خمس سنين سنة يده مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قبره وقيل يدفن في الاردن



واوقدوا فيه نارا حتى اذا اكلت لحى وخلصت الى عظمى فامتحشت فحذرهما فاطم وهاثم انظروا  
 يومارا حافا ذروه في اليم ففعلوا فجمعه الله فقال له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فغفر الله له قال عقبة  
 ابن عمرو وانا سمعته يقول ذلك وكان نباشا ش<sup>٦</sup> هذا الحديث مشتمل على ثلاثة احاديث الاول  
 حديث الدجال والثاني والثالث في رجلين كل واحد في رجل والمطابقة للترجمة في الثاني والثالث  
 والحديث الثاني قدمه في كتاب البيوع في باب من انظر موسرا فانه اخرجه هناك عن احمد بن يونس عن  
 زهير عن منصور عن ربي بن حراش الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وهنا اخرج الثلاثة عن موسى بن  
 اسمعيل المقرئ التبردي عن ابي عوانة الوضاح بن عبد الله الشكري عن عبد الملك عمير الكوفي عن ربي  
 بكسر الراء وسكون الاء الواحدة وكسر العين المهملة ابن حراش بكسر الاء المهملة وتخفيف الراء في آخره  
 شين معجمة المطفائي وكان من العباد يقال انه تكلم بعد الموت وعقبة بن عمرو الانصاري المعروف بالبدرى  
 وحذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما هـ من البخارى روى هذا الحديث عن موسى بن اسمعيل عن  
 ابي عوانة كما رأيت وهو الصواب كما قال ابو ذر لا كما وقع في بعض نسخه حدثنا سدد ووقع في كلام الجبائي  
 انه ساقه اولابكماله عن مسدد ثم ساق الخلاف في لفظه من المتن عن موسى والذي في الاصول ما ذكره  
 ساقا واحدة لا كما قاله وهذا الموضع موضع تده وتيقظ قواله ما منسوب لانه خبر ان ونا را عطف  
 عليه قواله رى بفتح الباء وضمها هذا من جملة فتنه نحن الله بهاماده فيحق الحق ويبطل الباطل ثم يفضحه  
 ويظهر للناس مجزه قواله قال حذيفة شروخ في الحديث الثاني قواله وسمعه يقول اى سمعت الذى  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قواله فجازيهم اى اتقاصمهم الحق والمجازى المتقاضى يقال تجازيت  
 ديني عن فلان اذا تقاضيته وحاصله اخذ منهم واعطى ووقع في رواية الاسمعيلى واجاز فهم من المجازفة  
 ووقع في اخرى واحارهم بالحاء المهملة والراء كلاهما تخفيف قواله فقال وسمعه شروخ في الحديث  
 الثالث ويروى وقال والواو قواله وخلصت بفتح اللام اى وصلت قواله فامتحشت اى احترقت وهو  
 على صيغة بناء الفاعل كذا ضبطه الكرماني وضبطه بعضهم على بناء صيغة المجهول وله وجود وهو  
 من الامتناس ومادته ميم وحاء مهملة وشين معجمة والحش احتراق الجلد وظهور العظم قواله يوما  
 راحا اى يوما شديد الريح واذ كان طيب الريح يقال يوم ريح بالتشديد وقال الخطابي يوم راح اى ذور ريح  
 كما يقال رجل مال اى ذومال قواله فاذروه امر من الادراء يقال ذرته الرمح وأدرته تذروه وتذريه  
 اى اطارته قواله قال عقبة بن عمرو وهو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يعنى النبى صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وظهر السلام يقتضى ان الذى سمعه ابو مسعود هو الحديث الاحير فقط لكن رواية شعبة  
 عن عبد الملك بن عمير ثبت انه سمع الجميع فانه اوردته في الفتن قصصه الذى كان يبايع الناس من حديث  
 حذيفة وقال في آخره قال ابو مسعود وانا سمعته وكذلك في حديث الذى اوصى بنيه كما استشف عليه في  
 او اخر هذا الباب قواله وكان نباشا ظاهره انه من زيادة ابي مسعود في الحديث لكن اوردته ابن حبان  
 من طريق ربي عن حذيفة قال توفي رجل كان نباشا فقال لولده احرقونى فدل على ان قوله وكان  
 نباشا من رواية حذيفة وابى مسعود معا والله اعلم **ح** حدثني بشر بن محمد اخبرنا عبد الله  
 اخبرني معمر ويونس عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان عائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم  
 انما نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طين<sup>١</sup> راح خبيصة على وجهه نادا اتقم كشفها عن  
 رتار وروى الله على البدرى ولسانى التذروا دور النبى مساجير فحذرهما<sup>٢</sup>



بفتح الفين لمجة وتشديد السين المهملة والنون واسمه محمد بن مطرف مري في الصلاة وابو سعيد  
 سعد بن مالك الخدرى والحديث أخرجه البخارى في الاعتصام عن محمد بن عبد العزيز وأخرجه  
 مسلم في القدر عن سويد بن سعيد وهذا من الأحاديث المتداولة في مسلم لأنه قال في كتاب القدر وحديثي  
 عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مرزوق البجلي أخرجه البخارى عنه ورواه عنه راوى كتابه إبراهيم  
 ابن سفيان فقال حدثنا محمد بن يحيى حدثنا ابن أبي مرزوق قوله لتبعن بضم العين وتشديد النون قوله  
 سنن من قبلكم أى طريق من الذين كانوا قبلكم والسنن بفتح السين السبيل والمنهاج  
 وقال الكرماني ويروى بالضم قوله بشرا بشر نصب بنزع الخافض تقديره لتبعن سنن من قبلكم  
 اتباعا بشرا ملتبس بشرا وذراع ملتبس بذراع وهذا كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي  
 في الكفر وكذلك قوله لو سلخوا جحر ضب بضم الجيم وسكون الحاء والضب دوية تشد الورن  
 تأكله الأعراب والأنثى ضبة وتقول العرب هو قاضى الطير والبهائم يقولون اجتمعت إليه أول  
 ما خلق الله الإنسان فوصفته له فقال الصب تصفين خلقا ينزل الطير من السماء ويخرج الحوت  
 من الماء فمن كان له جناح فليطير ومن كان ذا مخلب فليختر ووجه التخصيص بجحر الضب لشدة  
 ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لا تفقأهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لو دخلوا في مثل هذا الضيق  
 الردى لوافقوهم قوله اليهود يعنى قالوا يا رسول الله هم اليهود والنصارى قوله قال فى أى قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى غيرهم وهذا استفهام على وجه الإنكار أى ليس المراد  
 غيرهم **ص** حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا عبد الوارث حدثنا خالد عن ابى قلابة عن انس  
 رضى الله تعالى عنه قال ذكروا النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى فأمر بلال ان يرفع  
 الاذان وان يوتر الإقامة **ش** ذكر هذا الحديث ها يمكن ان يكون لاجل ذكر اليهود فيه  
 وهم من بنى اسرائيل وقدمضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب بدء الاذان بعين هذا الاسناد والمتن  
 عن عمران بن ميسرة وكذلك مضى مختصرا من غير هذا الطريق عن انس في باب الاذان مثنى مثنى  
 وباب الإقامة واحدة وعبد الوارث الثقفى وخالد هو ابن مهران الحذاء وابو قلابة بكسر القاف  
 ببدل الله بن زيد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابى الضحى عن  
 مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها كانت تكره ان يجعل يده فى خصرته وتقول ان اليهود  
 تفعله **ش** وجه ذكر هذا هنا هو الوجه المذكور فى الحديث السابق وسفيان ابن عيينة  
 والاعمش ابن سليمان وابو الضحى بضم الضاد المجمة مقصور هو مسلم بن صبيح قوله ان يجعل  
 أى المصلى وهذا مطلق ولكنه مقيد بحال الصلاة والدليل عليه ما رواه ابو نعيم من طريق احدين  
 انفردت عن محمد بن يوسف شيخ البخارى فيه بانفذا انها كرهت الاختصار فى الصلاة وقالت انما يفعل  
 ذلك اليهود وفى رواية الاسمعى من طريق يزيد بن هرون عن سفيان هو النورى بهذا الاسناد يعنى  
 رضع اليد عن المصلى وهو فى الصلاة والخاصرة الشاة كناية عن شدة الجورة ويقال استراحة  
 اهل النار ريقا هو فعل من دهنه مصيبة ويقال المارد الشيطان نزل الى الارض مختصرا  
**ص** نأبذة مثله عن الاعمش تابع سفيان شعبة فى رواية هذا الحديث عن سليمان الاعمش  
 بعمل هذه المتابعة ابن ابي شيبة بن طريف **ص** حدثنا اتيه بن سعد حدثنا الليث عن نافع  
 عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما اجلكم فى اجل من خلا من الامم ما بين

صلاة العصر الى مغرب الشمس وانما انتم ومن اليهود والصابئة كمال استعمل عمالا فقال من  
يعمل الى نصف النهار على قيراط غير انتم فعملت اليهود انهم يعملون قيراط قيراط ثم قال من  
يعمل الى نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت الصابئة انهم يعملون قيراط قيراط ثم قال من يعمل الى من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين  
قيراطين قال الا فانتهم الذين يعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا انكم  
الاجرم مرتين ففضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عمالا وقل عطاء قال الله تعالى هل ظلمتكم  
من حقكم شيئا قالوا لا قال فانه فضلى اعطيه من شئت شي **ص** وجه المطابقة ما ذكر فيما  
قبله ومثل الحديث مضى في كتاب الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر فانه اخرج عن عبد العزيز  
ابن سعد عن ابن شهاب عن مسلم بن عبد الله عن ابيه قوله من خلا اى من مضى قوله عمالا بضم  
الميم جمع عامل **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن طاوس عن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما قال سمعت عمر رضي الله تعالى عنه يقول قاتل الله فلانا لم يعلم ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجمعوها فباعوها **ص** وجه  
المطابقة في ذكر اليهود ، وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار  
والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لا يذاب شحم الميتة فانه اخرج هناك عن الحميدي عن سفيان  
الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قاتل الله اى لعن الله قوله فجمعوها بالجيم اى اذا بواها  
**ص** تابعه جابر وابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** اى تابع ابن  
عباس جابر بن عبد الله **ص** ووصل هذه المتابعة البخارى في اواخر البيوع في باب بيع الميتة والاصنام  
قوله وابو هريرة اى وتابعه ابو هريرة ايضا ووصل هذه المتابعة البخارى ايضا في باب لا يذاب  
شحم الميتة فانه اخرج عن عبدان عن عبد الله عن يونس الى آخره **ص** حدثنا ابو عاصم الضحاك  
ابن مخلد اخبرنا الاوزاعي حدثنا احسان بن عطية عن ابي كبشة عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا  
فليتبوأ مقعده من النار **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو  
وابو كبشة السلولى اسمه هو كنيته ، والحديث اخرج الترمذي ايضا في العلم عن محمد بن يوسف وعن  
عبد الرحمن بن ثابت قوله ولو آية اى علامة ظاهرة فهو تميم ومبالغة اى ولو كان المبلغ فعلا او اشارة  
ونحوها قال القاضي البيضاوى انما قال آية اى من القرآن ولم يقل حديثا فان الآيات مع تكفل الله  
ب حفظها واجبة التبليغ فتبليغ الحديث يفهم منه بالطريق الاولى وقيل انما قال آية ليسارع كل سامع  
الى تبليغ ما وقع له من الآي ولو قل ليشمل بذلك نقل جميع ما جاء به صلى الله تعالى عليه وسلم قوله  
وحدثوا عن بني اسرائيل يعنى بموقع لهم من الامور الحميدة والغريبة وقيل المراد بنى اسرائيل اولاد اسرائيل  
نفسه وهم اولاد يعقوب والمراد حدثوا عنهم بقصصهم مع اخيهم يوسف وهذا بعيد وفيه تضيق وقال  
مالك المراد جواز التحديث عنهم بما كان من امر حسن اماما لم كذبه فلا وقيل المعنى حدثوا عنهم مثل  
ما ورد في القرآن والحديث الصحيح وقيل المراد جواز التحديث عنهم بأى صورة وقعت من انتطاع  
او لاخلافه انما في التحديث عنهم بخلاف الاحكام الاسلامية فان الاصل في التحديث بها الاتصال  
ولا يبعد ذلك لمرتب العهد قوله ولا حرج اى لا يضيق عليكم في الحديث عنهم وانما قال ولا حرج

لانه كان قد تقدم منه صلى الله تعالى عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم والظر في كتبهم ثم حصل التوسع في ذلك وكان النهى قبل استقرار الاحكام الشرعية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور وقع الاذن في ذلك لما في ذلك من الاعتبار عند سماع الاخبار التي وقعت في زمانهم وقيل لا حرج اى لا تضيق صدوركم بما سمعتموه عنهم من الاعا حيب فان ذلك وقع لهم كثيرا وقيل لا حرج في ان لا تحدثوا عنهم لان قوله اولا حدثوا صيغة امر يقتضى الوجوب فاشار الى عدم الوجوب وان الامر فيه الاباحة بقوله لا حرج اى في ترك التحديث عنهم وقيل المراد رفع الحرج عن حاكمي ذلك لما في اخبارهم من الالفاظ المستبشرة نحو قولهم اذهب انت وربك فقاتلا وقولهم اجعل لنا الهاملت قوله صيغة امر يقتضى الوجوب ليس ذلك على اطلاقه وانما الامر انما يقتضى الوجوب اذا تجرد من القرائ ومنها قوله ولا حرج قرينة على انه ليس بواجب ولا هو لاندب وقال الكرماني الامر للاباحة لا لوجوب ولا ندب فيه بالا جاع ثولهم ومن كذب على الى آخره قدم نحوه في كتاب العلم في باب انهم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان البخارى روى في هذا الباب عن خمسة من الصحابة وهم على بن ابى طالب والزبير بن العوام وانس بن مالك وسلف بن الاكوع وابو هريرة وروى ايضا في الجناز في باب ما يكره من النباحة عن المغيرة وروى ايضا ههنا عن عبد الله بن عمرو وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية قوامه فليأبكم السلام هو الاصل والسكون هو المشهور وهو امر من التبع وهو اتخاذ المبة اى المنزل وقال الازهرى تبوأ منزلا اى تزله **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال قال ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم **ش** مطابقة للترجمة في قوله اليهودي وصالح هو ابن كيسان والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن عبد الله بن سعد بن ابراهيم قوله لا يصبغون اى شيب الشعر وهو مذوب اليه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بمخافتهم فان قلت ورد النهى عن ازالة الشيب قلت لا تعارض بينهما هما لان الصغ لا يقتضى الازالة وقيل المراد بالازالة النتم وسئل مالك عن النتم فقال ما علمه حراما وتركه احب الى والاذن فيه قيد بغير السواد لما روى مسلم عن حديث جابر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيرة وجنبوه السواد وروى ابو داود من حديث ابن عباس مرفوعا كون قوم في آخر الزمان يخضون كواصل الحمام لا يجذبون ريح ابا توروا الهالك ايضا وصححه والحديث صحيح ولكن الكلام في رفعه ووقفه وعلى تقدير ترجيح وقفه فذلك لا يدرك بالرأى فذكره الرمع ولهذا اختار النووي ان الصبغ بالسواد يكره كراهة تحريم وعن الحلبي ان الكراهة خاصة بالرجال دون النساء يجوز ذلك للمرأة لاجل زوجها وقال مالك الحوا الكتم واسع والصبغ بغير السواد احب الى ويستثنى من ذلك لجهارها تماقا وقد اختلف هن كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ فقال ابن عمر في الموطأ اما الصفرة رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ بها وانا احب ان اسفغ وقيل كان يصفر لحية وقيل اراد بالصفرة في حديث ابن عمر صفرة الثياب وقيل صبغ مرة وقال مالك لم يصبغ صلى الله تعالى عليه وسلم ولا على ولا ابن كعب ولا ابن السائب بن يزيد ولا ابن شهاب قال والدليل على انه صلى الله عليه وسلم لم يصبغ ان عائشة قالت كان ابو بكر رضى الله تعالى عنه يصبغ فلو كان صبغ لبأت به وقال مالك والصبغ بالسواد ما سمعت فيه شيئا وغيره من الصبغ احب الى والصبغ بالحوا والكتم واسع **ص** حدثنا محمد



حدثني حجاج حدثنا جرير عن الحسن حدثنا جندب بن عبد الله في هذا المسجد وما سئنا منذ حدثنا ما نخشى ان يكون جندب كذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان فين قبلكم رجل به جرح فجزع فاخذ سكيناً فزبها يده فارقاً الدم حتى مات قال الله تعالى بادرني عبدي بنفسه حرمت عليه الجنة شيء مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله كان فين كان قبلكم لانه اعم من ان يكون من بني اسرائيل او من غيرهم ومحمد شبح البخاري قال ابن السكن هو محمد بن معمر بن ربيعي القيسي البصري وعليه الاكثر كذا نقله عن الفربري وقال ابو عبد الله الحاكم هو محمد بن يحيى الذهلي وحجاج هو ابن منهال وجرير هو ابن حازم والحسن هو البصري والحديث مضى في الجنازة في باب ما جاء في قاتل نفسه بأنهم منه ومضى الكلام فيه هناك قواله في هذا المسجد اراد به مسجد البصرة قواله منذ حدثنا بفتح الدال و اشار به الى تحققه لما حدث به قواله وما نخشى ان يكون جندب كذب فيه اشارة الى ان العجاجة عدول وان الكذب مأمون من قبلهم ولا سيما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قواله به جرح بضم الجيم وسكون الراء وتقدم في الجنازة بلفظ به جراح ووقع في رواية مسلم ان رجلاً خربت به قرحة بفتح القاف وسكون الراء وهي حبة تخرج في الدن وكأنا كان به جرح ثم صار قرحة او كان كلاهما قواله فجزع اي لم يصبر على الالم قواله فجز بالهاء المهملة وتشديد الزاي اي قطع قواله فارقاً بالقاف والهمز اي لم يقطع الدم يقال رقاً اي سكن وانقطع قواله بادرني عبدي بنفسه كناية عن استجالة الموت قواله حرمت عليه الجنة تعليق او كان استحل فكفروا المراد جنة معينة كالفر دوس مثلاً والمعنى حرمت عليه الجنة ان شئت استمرار ذلك حديث ابرص واقرع واعى في بني اسرائيل اي هذا بيان حديث ابرص واقرع وهو الذي ذهب شعر رأسه من آفة قواله في بني اسرائيل اي الكاشين في بني اسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الى آخره **قص** حدثني احمد بن اسحق حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبد الله حدثني عبد الرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن عبد الله بن رجاء اخبرنا همام عن اسحق بن عبد الله اخبرني عبد الرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل ابرص واقرع واعى بالله ان يتليهم فبعث اليهم ملكاً فأتى ابرص فقال اي شيء احب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدرني الناس قال فمسحه فذهب عنه فاعطى لونا حسناً وجلداً حسناً فقال اي المال احب اليك قال الابل او قال البقر شك في ذلك ان ابرص واقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر فاعطى ناقة فشراء فقال يبارك لك فيها واتى الاقرع فقال اي شيء احب اليك قال شعر حسن ويذهب عني هذا فودعني الناس قال فمسحه فذهب واعطى شعراً حسناً قال اي المال احب اليك قال البقر فاعطاه نقرم حاملاً وقال يبارك لك فيها واتى الاعى فقال اي شيء احب اليك قال يرده الله الى بصري فابصر به الناس قال فمسحه رد الله اليه بصراً قال فأى المال احب اليك قال العنم فاعطاه شاة والدان فانتج هذان وولد هذا فكان لهذا وادمنا لولدها وادمنا بقر ولهذا وادمنا العنم ثم انه اتى ابرص في صورته وهيئة فقال رجل مسكين تطلعت في الجبال في سفري فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك اسألك بالذي اعطاك انا والحسن والجلداً لسن والمال بعيراً اتبلغ عليه في سفري فقال له ان الحقوقي كثيرة فقال له كأني اعرفك الم تكن ابرص بعذر الناس فقيرا فاعطاك الله فقال لقد ورثت كابرأ عن كابر فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله الى ما كنت وأتى الاقرع في صورته وهيئة فقال له

مثل ما قال له هذا فرد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت  
 وتى الاعمى في صورته فقال رجل مسكين وابن سبيل وتقطعت في الحبال في سفري فلا بلاغ  
 اليوم الا بالله ثم بك اسألك الذي رد عليك نصرك شاة اتبلغ بها في سفري فقال قد كنت اعمى فرد الله بصري  
 وفقيرا فافئني فخدمنا شئت فوالله لا اجهدك اليوم بشئ اخذته الله تعالى فقال امسك مالك فانما ابتليتم  
 فقد رضى الله عنك ومخط على صاحبك شئ مطابقتها للترجمة من لفظ الحديث واخرجه  
 من طريقين \* ورجاله ثمانية \* الاول احمد بن اسحق بن الحصين السلي السمرماري بضم السين  
 المهملة وتشديد الراء المفتوحة وقيل بسكونها نسبة الى سر مارة قرية من قرى بخارى وهو من اقران  
 البخارى وافراده مات يوم الاثنين لست ليال بقين من شهر ربيع الآخر سنة اثنين واربعين ومائتين  
 الثاني عمر وفتح العين المهملة ابن عاصم بن عبد الله القيسي الكلابي البصري \* الثالث همام بن يحيى  
 العوذى الازدى البصري الرابع اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى  
 ابن اخ انس بن مالك مات سنة اربع وثلاثين ومائة وايسر له في البخارى عن عبد الرحمن بن ابى عمرة  
 سوى هذا الحديث وآخر في التوحيد ٤ الخامس عبد الرحمن بن ابى عمرة واسمه عمرو بن محصن  
 الانصارى البخارى قاضى اهل المدينة السادسة ابو هريرة رضى الله عنه \* السابع في السند الثاني  
 محمد كذا مجردا قال الجبائي لعله محمد بن يحيى الذهلى ويقال انه البخارى نفسه والدليل عليه انه روى  
 عن عبد الله بن رجاء وهو احدث ما ينحى روى عنه في اللقطة وغيرها لا واسطة الثامن عبد الله بن  
 رجاء بن المثنى البصري ابو عمر مات سنة تسع عشرة ومائتين والحديث اخرجه البخارى ايضا في  
 الايمان والدرر \* عن عمرو بن عاصم واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن شيبان بن فروخ \* ذكر  
 معناه بقوله بد الله بن خفيف الدال المهملة بغير همزة اذا ضبطه بعضهم ثم قال اى سبق في علم الله اراد  
 اظهاره وليس المراد انه ظهر له بعد ان كان خائفا لان ذلك محل في حق الله تعالى وقال الكرماني وقدر و  
 بعضهم بدأ الله وهو غلط وقال صاحب المطالع ضبطناه على متقنى شيوخنا بالهمزة اى ابتداء الله  
 ان يبلغيهم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ وقال الخطابي معناه قضى الله ان يبلغيهم  
 لان القصص سابق ورواية مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد بالفظ اراد الله ان  
 يبلغيهم اى ينزلههم ويرى ببلغيهم ناسقاط الناء المشقة من موق قوله قد قدرنى الناس بكسر الدال  
 المعجمة اى كرهنى ساس يروى قد اندرون اساس من باب اكوفى البراءة كذا قاله لكرمانى  
 قوله فسححه اى مسح على جسمه قوله اسلى الى دية الجهول فزاهم قال رأى المار \* روى  
 الشيباني اى لى بزوارقهم او قال البقرشتى فى الك وصرح في روايته مسلم ان الذى ساء هو  
 اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة راوى اخذت قوله اى اى فاة اى لى تسمى الابل اعلى باقة عن حمراء  
 بضم العين المهملة وقع الشين المعجمة بمدردا وهى الحائل التى اى مليها فى حبلها عشرة اشهر من  
 يوم طرقتها الفحل وقيل يقال لها ذلك الى ان تلد وبعد ما تصنع وهى من امس المال ذى يار لى  
 فيها كذا وقع بضم الباء وفي رواية شيان يارك الله بلفظ الفاعل المضى والظهار الفاعل  
 قوله فسححه اى مسح على عذبه قوله شاة ولسدا اى دت واد وقال الجوهرى شاة ولسدا  
 حامل والشاة تذرو وتؤنت فلان كثر الشاة وهو فى معنى الجمع قوله فانح هذا اى  
 صاحب الابل والبقر كذا وقع انج وهى لعة قليلة والنصيح عند اهل اللغة نتجت الساقة بضم النون  
 ونتج الرجل الناقة اى حل عليها الفحل وقد سمع اتحت الفرس اى ادت ففى تروح ولا يسهل منتج

قوله وولد هذا بتشديد اللام المفتوحة أى صاحب الشاة وراعى عرف الاستعمال حيث قال فى الابل  
والبقرا تجم وفى الغنم ولد قوله من الغنم ويرى من غنم قوله فى صورته أى فى الصورة التى كان عليها  
لما اجتمع به وهو ابرص قوله رجل مسكين زاد شيان وابن سبيل قال ابن التين قوله الملك لهرجل  
مسكين الى آخره اراد انك كنت هكذا وهو من المعارض والمراد به ضرب المل ليقظ المخاطب  
قوله الجبال بكسر الحاء المهملة وبفتح الجيم واحدة مخففة جمع جبل اى اىاد به الاسباب التى يتطعمها  
فى طلب الرزق وقيل العقبات قال الكرماني وىروى بالجيم وقيل هو تحفيف وفى التوضيح وىروى  
الحبل جمع حبله يعنى لم يبق لى حيلة قوله اتبلغ عليه وفى رواية الكشميهنى اتبلغ به وهو بالغين  
المجتمعة من اللغة وهى الكفاية والمعنى اتوصل به الى مرادى يقال تبلغ بكذا اى اكتبى به قوله  
يقدرك الناس بفتح الذال المجتزئة لانه من باب علم يعلم قوله فقيرا نصب على الحال قوله كبرا  
عن كبر هكذا رواية الكشميهنى وفى رواية غيره لكبر عن كبر وفى رواية شيبان انما ورثت  
عذا المسال كبرا عن كبر قال بعضهم اى كبرا عن كبر فى العزو والنسب قلت اخذه من كلام  
الكرماني وليس كالك وانما المعنى ورثت عدا المال من امانى واجدادى حال كون كل واحد منهم كبرا  
عن كبر اى كبرا ورثت عن كبر ففى برك الله وانه اوردته بافظ الفعل الماضى لارادة المبالغة فى الدعاء عليه  
وانما ادخلت الفاء فى دلالة دعاء قوله فوالله لا اجدك اليوم بالجيم والهاء كذا فى رواية كريمة واكثر  
روايات مسلم اى لاشق عليك فى ردئى تطلبه منى او تأخذه وقال عياض رواية البخارى لم تختلف  
انه لا اجدك بالخاء المهملة والميم يعنى لا اجدك على ترك شئ تحتاج اليه من مالى وقوله رواية البخارى  
لم تختلف ليس كذلك فان رواية كريمة بالجيم والخاء كما ذكرناه وقال عياض لم يتضح هذا المعنى لبعض  
الناس فقال لعل لا اجدك بالخاء المهملة وتشديد الدال بغير ميم اى لامنك قال وهذا تكلف وقال الكرماني  
ما حاصله انه يحتمل ان يكون قوله لا اجدك بتشديد الميم اى لا اطلب منك الحمد فيكون من قولهم فلا ان  
يتحمد على اى عتق ويكون المعنى هنا لامنك عليك يقال من انفق ماله على نفسه فلا يتحمد به على الناس  
قوله انما ابلغنى اى تمتنى فى رضى الله عك الى آخره وىروى ورضى عك على بناء المجهول  
وكذلك سخطك ذلك وان الاسم خبر الابل قال الكرماني رضى الله ولا شك ان مزاجه كان اقرب الى  
السوء من مزاجهم لان يروى لا يحصل الا فساد المزاج وخلل فى الطبيعة وكذلك ذهب الشعر  
ايضا بخلاف اهمى فيه لا يستلزم فساده فقد يكون من امر خارجي **باب** ام حسبت ان  
اصحاب الكهف والرقم شئ **باب** اى هذا باب يذ كريمة قوله تعالى ام حسبت الى آخره ولم يذ كر  
فى هذا **باب** التفسير بعض ما وقع قصة اصحاب الكهف وليس فى رواية ابن ذر عن المستملى والكشميهنى  
نقطة باب اى فى رواية النسبى **باب** لا يسه من الترجمة وهذا هو السواب لان الكتاب فى الحديث  
لا التفسير **باب** من اى ما فصح اى اى شئ هو دال الضمك اخرجهم ههنا بن ابي حاتم  
بهم واختلاف فى كتاب التفسير قيل يبالى والمطيرين قيل باقرب بن ايلة قيل بارض نينوى وقيل بالبلقاء  
ولاخبار التى كانت انبلا اى هو هو الصحيح بقيل بالقرب من طرسوس وقيل بالقرب من البلسين  
وكان اسم مدينةهم افسوس واسمهم دقيانوس وقيل السويلى مدينةهم يقال انها الى ستة فراسخ من  
المدينة الحديثة وكان اسمهم قبل نزولهم اليونان وذهب سيجون الى انهم اذ نزل عيسى بن مريم  
عليه السلام وودكر ابنه دى دى من حديث حجاج بن ارطاة عن الحكم بن عتيبة عن  
مقدم بن ابي س رضى الله عنه انهم اخرجوا اصحاب الكهف اعوان المهدي وذ كرمقاتل فى





لانه خبر مبتدأ وهو قوله ثلاثة نفر واضيف بثنا الى هذه الجملة وقوله اذ اصابهم جواب بثنا قوله فأووا الى غار بقصر الهمة يقال اوى بنفسه مقصور وآيته انا بالدوقيل يحوز هنا القصر والمدا وفي رواية اجدوا الطبراني وابي يعلى والبرار فدخلوا غارا فسقط عليهم حجر يخاف حتى ما يرون منه وفي رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عند البخاري حتى آواهم الميت بنصب الميت على المفعولية ووجهه بان دخول الغار من فعلهم فحسن ان ينسب الايواء اليهم وفي رواية مسلم من هذا الوجه فأواهم الميت برفع الميت على الاعداء قوله فانطبق عليهم اي باب الغار ومضى في المراجعة فأنحطت على فم عارهم صخرة من الجبل فانطقت عليهم وفي رواية سالم فدخلوه فأنحدرت صخرة من الجبل وسدت عليهم الغار وفي رواية الطبراني من حديث النعمان بن بشير اذ وقع الحجر من الجبل فاهبط من خشية الله حتى سدف الغار قوله انه اي الشأن قوله فليدع كل رجل منكم وفي رواية موسى بن عقبة انظروا اعمالا علموها صالحا لله ومثله في رواية مسلم وفي البيوع ادعوا الله بافضل عمل علمتموه وفي رواية سالم انه لا ينبغي لكم الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم وفي حديث ابي هريرة وانس جميعا فقال بعضهم عني الا ترو وقع الحجر ولا يعلم بمكانكم الا الله ادعوا الله بأوثق اعمالكم وفي حديث النعمان بن بشير انكم لن تجدوا شيئا خيرا لكم من ان يدعوا كل امرئ منكم بخير عمل عمله قط قوله فقال واحد منهم وفي رواية ابي ذر وابي الوقت والنسفي وقال اللهم بدون ذكر لفظ واحد منهم قوله ان كنت تعلم على خلاف مقتضى الظاهر لانهم كانوا جازمين بان الله عالم بذلك فلا مجال لحرف الشك فيه واجيب بانهم لم يكونوا جازمين بان اعمالهم اعتبارا عند الله ولا جازمين فقالوا ان كنت تعلم لها اعتبارا ففرج عنا قوله على فرق بفتح الفاء والراء بعدها قاف وقد تسكن الراء وهو مكبال يسع ثلاثة أصح قوله من ارز فيه ست لغات ذكرناها في امضى قوله عمدت اي قصدت قوله اشتريت منه بقرا قال الكرمانى فان قلت فيه صحة بيع الفضولى قلت هذا شرع من قبلنا ثم ليس فيه ان الفرق كان معينا ولم يكن في الذمة وقبضه الاجير ودخل في ملكه بل كان هذا تبرعا منه انتهى قلت لاحاحا الى هذا السؤال لان بيع الفضولى يحوز اذا اجازه صاحب المتاع فلا يقال من اول الامران البيع غير صحيح قوله فانساخت اي انشقت وانكره الخطاى لان معنى انساخت بالمعجمة ويقال انساخت بالصاد المهملة بدل السين اي انشق من قبل نفسه قال والصواب انساحت بالحاء المهملة اي انسعت ومنه ساحة الدار قال وانصاخ بالصاد المهملة بدل السين اي تصدع يقال للبرق قيل الرواية بالحاء المعجمة صحيحة وهى بمعنى انشقت وان كان اصله بالصاد فالصاد قد قلبت سينا ولا سيما مع انحاء المعجمة كالصخر والصخر ووقع في حديث سالم فانخرجت شيئا لا يستطيعون الخروج وفي حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وفي حديث علي فانصدع الجبل حتى طمعو في الخروج ولم يستطيعوا وفي حديث ابي هريرة وانس فرال ثلث الحجر قوله اللهم ان كنت تعلم انه كان لي كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بحذف انه قوايه ابوان من باب التغليب والمراد الاب والام وصرح بذلك في حديث ابن ابي اوفى قوله شيخان كبيران وزاد في رواية ابي ضمرة عن موسى بن عقبة ولى صبية صفار فكنت ارعى عليهم وفي حديث هلى ابوان ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولاولى غيرى فكنت ارعى لهما بالنهار وآوى اليهما بالليل فابطأت عنهما ليلة وفي رواية سالم فأتى بى طلب شئ يوما فلم ارح عليهما حتى ناما والشئ لم يفسر ما هو في هذه الرواية وقدين في رواية مسلم من طريق ابي ضمرة واقظه وانه نأى بى ذات يوم الشجر والمراد انه بعد عن مكانه الذي يرعى فيه على العادة لاجل الكلال فذلك ابلأ وفسره ايضا

حديث على بن ابي طالب اي تباعدوا ولا العشب الذي يرمى الغنم منه قوله واهلى مبتدأ وعيالى  
عطف عليه وخبره بنضاعون بضم دوا غير مجتمعين من الضغاء بالمد وهو الصباح وقال الداودي يريد  
بالاهل والعيل الزوجة والاولاد والرقيق والدواب واعترض عليه ابن التين فقال لامعنى للدواب  
هناقلت تدخل الدواب في العبال بالنظر الى المعنى اللغوي لان معنى قولهم حال فلانا اي انفق عليه وجاء  
في رواية سالم وكنت لا اضيق قبلهما اهلا ولا مالا فهذا يقوى ما ذكرناه قوله من الجوع اي بسبب  
الجوع وفيه رد على من قال لعل صياحهم كان بسبب آخر غير الجوع قوله فكرهت ان  
اوقظهما وفي حديث على ثم جلست عند رؤسهما بانائى كراهية ان اوقظهما او اوذيهما وفي  
حديث انس كراهية ان ارد منهما وفي حديث ابن ابي اوفى وكرهت ان اوقظهما من نومهما  
فيشق ذلك عليهما قوله ليستكنيا من الاستكانة اي ليضعف لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم  
قوله لشربهما اي لاجل عدم شربهما وقال الكرماني ويروى ليستكنيا يعنى بتشديد النون اي يلبثا  
في كنفهما منتظرين لشربهما قوله فأبت اي امتنعت وفي رواية موسى بن عقبة فقالت لاتنال ذلك منها  
حتى قوله بمائة دينار وفي رواية سالم فاعطيتها عشرين ومائة دينار وطلب المائة منها والزيادة  
من قبل نفسه او الراوى الذي لم يذكر الزيادة طرحها وفي حديث ابن ابي اوفى مالا ضحما قوله فلما قعدت  
بين رجلها وفي حديث ابن ابي اوفى وجلست منها مجلس الرجل من المرأة قوله لا تنقض بالقاء والضاد  
المججمة اي لانكسر وانختم كناية عن عذرتها وكأشهما كانت بكرا فان قلت في حديث النعمان  
ما يدل على انها لم تكن بكرا قلت يحمل على انها ارادت بانختم الفرج والالف واللام في الخاتم عوض  
عن الباء اي خاتمي قوله الابحمة اي الحلال ارادت انها لا تحل له الا بتزويج صحيح ووقع في حديث  
على فقالت اذ كرك الله ان ترتكب منى ما حرم الله عليك قال انا حق ان اخاف ربى وفي حديث النعمان  
ان بشير فلما امكنتني من نفسها بككت فقلت ما يبكيك قالت فعلت هذا من الحاجة فقلت انطلق وفي  
حديث ابن ابي اوفى فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت البار فمتم عنها **ص**  
**باب ش** اي هذا باب وهو كالمصل لما قبله وليس في اكثر النسخ لفظ باب **ص**  
حدثنا ابو ايمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثنا انه سمع ابا هريرة انه سمع  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينما امرأ ترضع ابنها اذ مر بها راكب وهي ترضعه فقالت  
اللهم لا تميت ابني حتى يكون مثل هذا فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم رجع في الثدي ومر بامرأة تجر  
ويلعب بها فقالت اللهم لا تجعل ابني مثلها فقال اللهم اجعلني مثلها فقال اما الراكب فانه كافر واما  
المرأة فيقولون لها ترضي وتقول حسبي الله ويقولون تسرق وتقول حسبي الله **ش** مطابقته  
لترجمة من حيث ان وقوع هذا كان في ايام بنى اسرائيل وابو ايمان الحكم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن  
هرمز الاعمري ومضى الحديث في باب واذا ذكر في الكتاب مريم عن قريب ومر الكلام فيا هناك  
قوله مر بلفظ مجهول قوله تجر بالراء **ص** حدثنا سعيد بن تليد حدثنا ابن وهب اخبرني  
جرير بن حازم عن ابوب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينما  
كلب يطيف بركة كاد يفتله العطش اذ رآته بغى من بقايا بنى اسرائيل فنزعت موقها فسقته فغفر لها  
**ش** مطابقته لترجمة لما هرة وسعد بن سعيد بن عيسى بن تليد بفتح التاء المشاة من فوق  
وكسر اللام الرفع عثمان بن المصمري وثوبان افراد وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري  
والاثر بن سرحه مسلم في الحيوان قوله طيف بمعنى طاف يطوف  
طوا وشراد وان حول الشئ قوله بركة بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الباء آخر الحروف

وهي البئر مطوية كانت او غير مطوية وغير المطوية يقال لها جب وقلب وقيل الركي البئر قبل ان تطوى  
 فاذا طويت فهي الطوى قوله بنى بفتح الباء الموحدة وكسر الفين المعجمة وتشديد الباء وهي الزانية  
 وتجمع على بنايا قوله موقها بضم الميم وسكون الواو وفي آخره قاف قال بعضهم هو الخف قلت لا بل  
 الموق هو الذي يلبس فوق الخف ويقال له الجر موق ايضا وهو فارسي معرب قوله به في رواية  
 الكشميهني وليس هو في رواية غيره وقدمضى في كتاب الشرب عن ابي هريرة نحو هذا ولكن القضية  
 للرجل وكذا وقع في الطهارة في شأن الرجل قال بعضهم يحتمل تعدد القضية فأت بل يقطع بأنه قضيتان  
 احدهما للرجل والاخرى للمرأة وانما يقال يحتمل تعدد القضية ان لو كانت لواحد فافهم **ص** حدثنا  
 عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان عام  
 حج على المنبر تناول قصة من شعر وكانت في يد حرسى فقال اهل المدينة ابن علماؤكم سمعت النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها نسوة وهم ش **ش**  
 مطابقتها للترجمة في قوله انما هلكت بنو اسرائيل \* والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس  
 عن اسمعيل واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابن ابي عمير عن حمرلة بن يحيى  
 وعن عبد بن جريد واخرجه ابوداود في الترجل عن القعنبي به واخرجه الترمذي في الاستبذان عن  
 سويد بن نصر واخرجه النسائي في الزينة عن قتادة عن سفيان به **ص** ذكر معناه **ص** قوله عام حج وفي رواية  
 للبخاري عن سعيد بن المسيب آخر قصة قدمها وكان ذلك في سنة احدى وخسين وهي آخر حجة حجها  
 معاوية في خلافته قوله على المنبر حال من معاوية والمراد منه منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قوله قصة بضم القاف وتشديد الصاد المهملة وهي شعر الرأس من جهة الناصية وهنا المراد منه  
 قطعة من قصص الشعر اى قطعته قوله حرسى منسوب الى الحراس احدا لحرس وهو الذين يحرسون  
 السلطان قال الكرماني الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فنسب اليه ولا تقل حارس لان تذهب به  
 الى معنى الحراسة دون الجنس ويطلق الحرسى وبراديه الجندي قوله فقال اهل المدينة اى باهل  
 المدينة وفي اكثر النسخ لفظ يا غير محذوفة قوله ابن علماؤكم قال بعضهم فيه اشارة الى ان العلماء اذ ذاك فيهم  
 كانوا قليلا وهو كذلك لان غالب الصحابة يومئذ كانوا قدماء وكان رأى جهال عوامهم صنعوا ذلك  
 فاراد ان يذكر علماءهم ويؤنبهم بما تركوه من الانكار في ذلك قلت ان كان غالب الصحابة ماتوا في ذلك  
 الوقت فقد قام مقامهم اكثر منهم جاء من التابعين الكبار والصغار واتباعهم ولم يكن معاوية قصه هذا  
 المعنى الذي ذكره هذا القائل وانما كان قصده الانكار عليهم باهمالهم انكار مثل هذا المكروه غفلتهم عن تغييره  
 وفي هذا اعتناء الولاة بالانكار والمنكرات وتوبيخ من اهملها قوله ويقول عطف على قوله وينهى اى يقول النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها نساء **ص** اتخذها نساء هذا سببا  
 لهلاكهم فدل على ان ذلك كان حراما عليهم فلما فعلوه مع ما انضم الى ذلك مما ارتكبوا من المعاصي هلكوا  
 وفيه معاقبة العامة بظهور المنكر **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدنا ابراهيم بن سعد  
 عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى قال انه قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون  
 وانه ان كان في امتي منهم فانه عمر بن الخطاب **ش** **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فيما مضى قبلكم  
 من الامم \* وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاويسى المدني وهو من افراده ابراهيم بن سعد يروى  
 عن ابيه سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد يروى عن ابيه ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف



والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل عمر رضى الله تعالى عنه عن يحيى بن قرعة واخرجه النسائي في  
المناقب عن محمد بن رافع والحسن بن محمد قوله انه اى ان الشأن قد كان فيما مضى قبلكم من الامم ارادبنى  
اسرائيل قوله محدثون بفتح الدال المهملة المشددة جمع محدث قال الخطابي المحدث الملمهم بلى الشئ في روعه  
وكما انه قد حدث به يظن فيصيب ويخطر الشئ به باله فيكون وهى منزلة جليلة من منازل الاولياء وقيل  
المحدث هو من يجرى الصواب على لسانه وقيل من يكلمه الملائكة وقال الترمذى اخبرنى بعض اصحاب ابى  
عبيدة قال محدثون يعنى مفهمون وقال ابن وهب ملهمون وقال ابن قتيبة يصيدون اذا ظنوا وحدثوا  
وقال ابن التين يعنى متفكرون وقال النووى حاكيا عن البخارى يجرى الصواب على سنتهم وهذه  
المعاني متقاربة قوله وانه اى وان الشأن ان كان فى امتى منهم اى من المحدثين فانه عمر بن الخطاب قال  
صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك على سبيل التوقع وقد وقع ذلك بحمد الله تعالى \* وفيه منقبة  
عظيمة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه \* وفيه كرامة الاولياء وانما لا تنقطع الى يوم الدين **قص**  
حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن ابي عدى عن شعبة عن قتادة عن ابي الصديق الناجى عن ابي سعيد  
رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان فى بنى اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين  
انسانا ثم خرج يسأل فأتى راهبا فسأله فقال له هل من توبة قال لا فقتله فجعل يسأل فقال له رجل ائت قرية  
كذا وكذا فادركه الموت فناء بصدرة فاخصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فاوحى الله  
الى هذه ان تقربى واوحى الى هذه ان تباعدى وقال قيسوا ما بينهما فوجد الى هذه اقرب بشبر فغفرله  
**ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابوالصديق بكسر الميمتين وشدة الثانية واسمه بكر بن قيس  
ابو بكر بن عمر والناجى بالنون وتخفيف الجيم وتشديد الياء نسبة الى ناحية بنت غزوان أخت عتبة  
بن اوى وهى قبيلة كبيرة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث والحديث اخرجه فى التوبة عن  
بندار به وعن عبيد الله بن معاذ وعن ابي موسى واخرجه ابن ماجه فى الديات عن ابي بكر بن ابي شيبة  
قوله ثم خرج يسأل اى عن التوبة والاستغفار وفى رواية مسلم من طريق هشام عن قتادة يسأل عن اهل  
اهل الارض فدل على راعب قوله فأتى راهبا راهب واحد رهبان النصرارى وهو الخائف  
والتعبد قبل فيه اشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام لان الرهبانية انما ابتدئها  
اتباعه كما نص عليه فى القرآن قوله فقال له هل من توبة وفى بعض النسخ فقال له توبة وقال بعض  
شراحه حذف اداة الاستفهام وفيه تجريد لان حق القياس ان يقول الى توبة قلت ليس هذا بتجريد وانما هو  
التفات وقوله لان حق القياس غير موجه لانه لا قياس هنا وانما يقال فى مثل هذا لان مقتضى  
الظاهر ان يقال **د** قوله فقتله اى قتل راهب الذى سأله واجابه بلا قوله فجعل يسأل اى  
من الناس ليدلوه على من أتى اليه فيسأله عن التوبة قوله فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا وازاد  
فى رواية هشام فان بها اناس يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق  
حتى اذا كان نصف الطريق اتاه الموت قوله فادركه الموت اى فى الطريق والفناء فيه فصيحة  
تفديده فذهب الى تلك القرية فادركه الموت والمراد ادراك امارات الموت قوله فناء بنون  
ومد وبعد الالف همزة اى مال بصدرة الى ناحية تلك القرية التى توجه اليها للتوبة  
والعبادة وقيل فنى على وزن سعى بغير مد اى بعد فعلى هذا المعنى بعد عن الارض التى  
خرج منها وقيل قوله فناء بصدرة مدرج والدليل عليه انه قال فى آخر الحديث

قال قتادة قال الحسن ذكر لنا انه لما أتاه الموت ناء بصدرة قوله فاختصمت فيه وزاد في رواية هشام فقالت ملائكة الرحمة جاءنا تأبياً مقبلاً بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيراً قط فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه حكماً بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين قال ايها ما كان ادنى فهو لها قوله فوحي الله الى هذه اى القرية المتوجه اليها ان تقربى كلمة ان تفسيرية قوله واوحي الى هذه اى الى القرية المتوجه منها ان تباعدى قوله قيسوا ما بينهما اى ما بين القريتين وقال بعضهم متعجباً وقعتلى تسمية القريتين المذكورتين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في الكبير للطبراني قال فيه ان اسم القرية الصالحة نصرمة واسم القرية الاخرى كفره قلت هذا ليس محل التعجب والاستغراب فان اسمها مذكور في مواضع كثيرة وقد ذكرها ابواليث السمرقندي في تنبيه الغافلين قوله فوجد الى هذه اى الى القرية التي توجه اليها قوله فغفر له اى غفر الله له فان قبل حقوق الادميين لانسقط بالتوبة بل لا بد من الاسترضاء واجيب بان الله تعالى اذا قبل توبة عبده يرضى خصمه وفي الحديث مشروعيته التوبة من جميع الكبائر حتى من قتل النفس وقال القاضي مذهب اهل السنة ان التوبة تكفر القتل كسائر الذنوب وماروى عن بعضهم من تشديد في الزجر وتقنين من التوبة فانما روى ذلك لثلاث تجزئ الناس على الدماء قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكل ما دون الشرك يجوز ان يغفر له واما قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم فضاء جزاؤه ان جازاؤه لا يجازى بل يعفو عنه واذ استحل قتله بغير حق ولاتأويل فهو كافر يخلد في النار اجماعاً وفيه فضل العالم على العابد لان الذي أفتاه اولاً بان لا توبة له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استجرأه على قتل هذا العدد الكثير واما الثاني فغلب عليه العلم فافتاه بالصواب ودله على طريق النجاة وفيه حجة من اجاز الحكم وان الحكم ان اذار ضياعاً عليه الحكم وفيه ان الحاكم اذا تعارضت عنده الاحوال وتعدرت البيانات ان يستدل بالقرائن على الترجيح وفيه من جواز الاستدلال على ان في بني آدم من يصلح للحكم بين الملائكة وفيه رجاء عظيم لاصحاب العظام **قصص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح ثم اقبل على الناس فقال بيا رجل يسوق بقرة اذكر كبتها فضر بها فقالت انالم نخلق لهذا انما خلقنا للحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم فقال فاني او من بهذا انا وابوبكر وعمر وماهما ثمه ويثنان رجل في ضئمه اذعد الذئب فذهب منها بشاة فطلب حتى كانه استنقذها منه فقال له الذئب هذا استنقذتها مني فن لها يوم السبع يوم لا راى لها غيري فقال الناس سبحان الله ذئب يتكلم قال فاني او من بهذا انا وابوبكر وعمر وماهما ثمه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بينا رجل وبيننا رجل لانهما من بني اسرائيل وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز يروى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وهو من رواية الاقران وذكر ابو مسعود ان اباسلمة سقط من رواية علي بن عبد الله وذكر خلف وغيره انه لم يسقط والحديث مضى في المزارعة في باب استعمال البقر للحراث عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن سعد عن ابي سلمة عن ابي هريرة وليس فيه الاعرج وقد مضى الكلام فيه قوله اذكر كبتها جواب بينا قوله وماهما ثمه اى ليس ابوبكر وعمر حاضران هناك قوله هذا اى هذا الذئب استنقذتها وروى استنقذها ويكون المعنى

هذا الرجل قوله من لها يوم السبع اى من لها يوم الفتن حين يتركها الناس هملا لاراعى لهانبهة فيبقى  
السبع راعيا لها وقدمضى بقية الكلام في المزارعة **ص** وحدثنا على حدثنا سفيان عن مسعر  
عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل **ش** هذا  
طريق آخر اشار به الى انه سمعه من شيخه على بن عبد الله مفرقا وسفيان فيه شيخان احدهما ابو الزناد  
عن الاعرج والآخر عن مسعر مكسر الميم ابن كدام عن سعد بن ابراهيم كلاهما عن ابي سلمة وفي كل من  
الاسنادين رواية القرين عن قرينه لان الاعرج قرين ابي سلمة لانه شاركه في اكثر شيوخه وسفيان بن  
عبيدة قرين مسعر لانه شاركه في اكثر شيوخه وان كان مسعرا كبر سننا من سفيان **ص** حدثنا اسحق بن  
نصر اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقارا فوجد الرجل الذى اشترى العقار في عقاره  
جرة فيها ذهب فقال له الذى اشترى العقار خذ ذهبك انما اشتريت منك الارض ولم اتبع منك الذهب  
وقال الذى له الارض انما ابتعت الارض وما فيها فحكما الى رجل فقال الذى تحاكما اليه الكما ولد قال  
احدهما لى غلام وقال الآخر لى جارية قال انكحوا الغلام الجارية وانفقوا على انفسهما منه وتصدقا  
**ش** مطابقته للترجمة من حيث ان الرجلين المذكورين فيه من بنى اسرائيل **و** اسحق  
ابن نصر السعدى البخارى **و** الحديث اخرجه مسلم في القضاء عن محمد بن رافع قوله عقار العقار  
اصل المال من الارض وما يتصل بها وعقر الشيء اصله ومنه عقر الارض بفتح العين وضمها وقيل  
العقار المنزل والضيعة وخصه بعضهم بالنخل وقال ابن التين العقار الضياع وعقار الرجل  
ضيعة قوله جرة وهى من الفخار ما يصنع من المدر قوله ولم اتبع منك اى ولم اشتر منك الذهب  
قوله فحكما الى رجل ظاهره انهما حكما ذلك الرجل لكن في حديث اسحق بن بشير التصريح  
بانه كان حاكما منصوبا بالناس قوله الكما ولد بفتح الواو واللام والمراد به جنس الولد لانه يستحيل ان يكون  
للرجلين جميعا ولد واحد او المعنى الكل واحد منكما ولد ويجوز بضم الواو وسكون اللام وهو  
صبغة جميع يكون المعنى الكما اولاد ويجوز كسر الواو ايضا **و** فان قلت جاء انفقوا وانكحوا بصبغة  
الجمع وقوله تصدقا بصبغة التثنية قلت لان العقد لا بد فيه من شاهدين فيكونان مع الرجلين اربعة وهو  
جمع والفققة قد يحتاج فيها الى المعين كالوكيل فيكون ايضا جعما واما وجه التثنية في الصدقة فلان  
الزوجين مخصوصان بذلك **و** وفي الحديث اشارة الى جواز التحكيم وفي هذا الباب خلاف فقال ابو حنيفة  
ان وافق رأى المحكم رأى قاضى البلد بعدتوا الا فلا واجاز مالك والشافعى بشرط ان يكون فيه اهلية الحكم  
ان يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك رأى قاضى البلد ام لا وقال القرطبي هذا الرجل الذى تحاكما اليه  
لم يصدر منه حكم على احدهما وانما اصلح بينهما لما ظهر له من ورعها وحسن حالها ولما رتبى من طيب  
نفسها وصلاح ذريتها وحكى المازرى خلافا عندهم فيما ذاب اتع ارضاها وجد فيها شيئا مدفونا هل  
يكون ذلك للبايع او للمشتري فان كان من انواع الارض كالجمارة والعمد والرخام فهو للمشتري وان كان كالذهب  
والفضة فان كان من دفين الجاهلية فهو ركاز وان كان من دفين المسلمين فهو لقطعة وان جهل ذلك كان  
مالا ضايعا فان كان هناك بيت مال يحفظ فيه والاصرف الى الفقراء والمساكين وفيما يستعان به  
على امور الدين وفيما يمكن من مصالح المسلمين وقال ابن التين فان كان من دقات الاسلام فهو لقطعة  
وان كان من دقات الجاهلية فقال مالك هو للبايع وخالفه ابن القاسم فقال ان مافى داخلها بمنزلة

ما في خارجها وقول مالك احسن لان من ملك ارضا باختطاط ملك ما في باطنها وليس جهله به حين  
 البيع بسقط ملكه فيه **ص** حدثنا عبيد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن محمد بن المنكدر وعن ابي  
 النضر مولى عمر بن عبيد الله عن حامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه سمعه يسأل اسامة بن زيد ماذا سمعت  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون فقال لي اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون  
 رجز ارسل على طائفة من بني اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع  
 بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه **ش** مطابقتها للرجة  
 في قوله على طائفة من بني اسرائيل **و** ابو النضر يسكون الضاد المجهة اسمه سالم وهو ابن ابي امية مولى عمر بن  
 عبيد الله بن عمر القرشي التيمي المدني **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في ترك الخيل عن ابي الجان عن  
 شعيب عن الزهري واخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن جماعة آخرين واخرجه  
 الترمذي في الجسائر عن قتيبة واخرجه النسائي في الطب عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين عن ابي القاسم  
 عن مالك قوله في الطاعون اي في حال الطاعون وشانه وهو على وزن فاعول من الطعن غير انه عدل  
 عن اصله ووضع دالا على الموت العام بالوباء وقال الخليل الوباء هو الطاعون وقيل هو كل مرض  
 عام يقع بكثير من الناس نوبا واحدا بخلاف سائر الاوقات فان امراضهم فيها مختلفة فقالوا كل طاعون وباء  
 وليس كل وباء طاعونا وقيل الطاعون هو الموت الكثير وقيل بثروورم مؤلم جدا يخرج مع  
 لهيب ويسود ماحوله او يخضر ويحصل منه خفقان القلب والقيء ويخرج في المراق والآباط  
 قوله رجز اي عذاب كان على من قبلنا وهو رجة لهذه الامة كما صرح به في حديث آخر قوله فلا  
 تقدموا بفتح الدال عليه اي على الطاعون الذي وقع بارض وذلك لان المقام بالموضع الذي  
 لا طاعون فيه اسكن للقلوب قوله فرارا منه اي لاجل الفرار من الطاعون وذكر ابن جرير اختلاف عن  
 السلف في الفرار منه وذكر عن ابي موسى الاشعري انه كان يبعث بنيه الى الاعراب من الطاعون  
 وعن الاسود بن هلال ومسروق انهما كانا يفران منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا في هذا الرجز  
 في الشعاب والادوية ورؤس الجبال فبلغ معاذ فأنكره وقال بل هو شهادة ورجة ودعوة نبيكم وكان  
 بالكوفة طاعون فخرج المغيرة منها فلما كان في حضار بنى عوف طعن فمات **و** اما عمر بن الخطاب رضى الله  
 عنه فانه رجع من سرع ولم يقدم عليه حين قدم الشام وذلك لدفع الاوهام المشوشة لفس انسان وتأول  
 من فرانه لم يته عن الدخول والخروج مخافة ان يصيبه غير المقدور ولكن مخافة الفتنة ان يظنوا  
 ان هلاك القادم انما حصل بقدومه وسلامة الفار انما كانت بفراره وهذا من نحو النهى عن الطيرة  
 وعن ابن مسعود هو فتنة على المقيم والفار فيقول فررت فنجوت واما المقيم فيقول ائتت فتوانما  
 فر من لم يأت اجله واقام من حضرا جلله وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها الفرار منه كالفرار  
 من الزحف ويقال قلما فر احد من الوباء فسلم **و** ويكنى في ذلك موعظة قوله تعالى (الم تر الى الذين  
 خرجوا من ديارهم وهم اليوف حذر الموت) الآية قال الحسن خرجوا حذرا من الطاعون فاماتهم الله في  
 ساعة واحدة وهم اربعون الفا وذكرا ابو الفرج الاصبهاني في كتابه كانت العرب تقول اذا دخل احد  
 بلدا وفيها وباء فانه ينهق النهم قبل الدخول فانه اذا فعل أمن من الوباء فان قلت عدم القدوم  
 عليه تأديب وتعليم وعدم الخروج اثبات التوكل والتسليم وهما ضدان يؤمروا به عنقه قلت قال  
 ابن الجوزي انه لم يؤمن على القادم عليه ان يظن اذا اصاب ان لا يهرب على سبيل العدوى التي لا صنع

العذر فيما نهي عن ذلك فكلا الامرين مراد لانبات العذر وترك التعرض لما فيه من تزلزل الباطن  
وقال بعضهم انما نهي عن الخروج لانه اذا خرج الاصحاء وهلك المرضى فلا يبقى من يقوم بامرهم  
قوله قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه كذا هو بالنصب ويجوز رفعه واستشكلها القرطبي  
لانه يفيد بحكم ظاهره انه لا يجوز لاحد ان يخرج من الوفاء الامن اجل الفرار وهذا محال وهو نقيض  
المقصود من الحديث فلا جرم قيده بعض رواة الموطأ بكسر الهمزة وسكون الفاء وردها بانه  
لا يقال افر افرارا وانما يقال فرارا وقيل الالهنا غلط من الراوى والصواب حذفها وقيل انها  
زائدة كما في قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد اي ما منعك ان تسجد ووجه طائفة النصب على الحال وجعلوا  
الالايجاب للاستثناء وتقديره لا تخرجوا اذالم يكن خروجكم الا فرارا منه فاباح الخروج لفرض  
آخر كالنجاسة ونحوها **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا داود بن ابي الفرات حدثنا  
عبدالله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطاعون فاخبرني انه عذاب يبعثه الله  
على من يشاء وان الله جعله رجة للمؤمنين ليس من احدىقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا محتسبا  
يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر شهيد **ش** هذا الحديث من جنس  
الحديث السابق فلذلك ذكره عقيه فتقع المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه مطابق  
للمطابق والمطابق للمطابق **لشئ** مطابق لذلك **شئ** \* وداود بن ابي الفرات بضم الفاء وتخفيف الراء  
وبالتاء المشاة من فوق المروزي ثم البصري مات سنة سبع وستين ومائة وعبدالله بن بريدة بضم الباء  
الموحدة مصغر بردة ابن الحصيب بالمهملتين قاضي مرو وتقدم في الخيض ويحيى بن يعمر بفتح  
الياء آخر الحروف وسكون العين المهمل وقبح الميم وبالراء البصري النحوى القاضى  
ايضا بمرو التابعى الجليل \* والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن موسى بن  
اسماعيل ايضا وفي الطب عن اسحق عن حسان بن هلال وفي القدر عن اسحق بن ابراهيم عن  
الضر بن شميل واخرجه النسائي في الطب عن العباس بن محمد وعن ابراهيم بن يونس  
قوله ليس من احدكم من زائدة قوله فيمكث في بلده اي يستقر فيه ولا يخرج قوله صابرا حال  
وكذا قوله محتسبا اما من الاحوال المترادفة او المتداخلة وكذلك قوله يعلم حال قوله الا كان له استثناء  
من قوله احد \* وفيه بيان غناية الله تعالى بهذه الاممة المكرمة حيث جعل ما وعد عذابا لغيرهم رجة  
لهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى  
عنها ان قريشا اهتمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت وقالوا ومن يكلم فيها رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم فتانوا ومن يعترى عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فكلمه اسامة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انشفع في حد من حدود الله تعالى ثم قام فاختطب  
ثم قال انما اهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف  
الوا عليه الحدود ايهم الله وان فاطمة بنتي لو سرقت لقطعت يدها **ش** \* مطابقة للترجمة في  
قوله انما اهلك الذين من قبلكم لان المراد منهم بنو اسرائيل والدليل عليه قوله في بعض طرفه ان  
نبا رائل كانوا \* والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل اسامة عن قتيبة وفي الحدود عن ابي  
اوياد بن ربيعة \* سلم في الحدود عن قتيبة بن محمد بن ربح واخرجه ابو داود فيه عن يزيد بن خالد وقتيبة

واخرجه الترمذي فيه والنسائي في القطع جميعا عن قتيبة واخرجه ابن ماجة في الحدود عن محمد بن  
ابن رباح قوله اهمهم اى احزنهم قوله شأن المرأة اى حال المرأة الخزومية وهى فاطمة بنت الاسود بن  
عبد الله الاسود بنت اخي ابي اسلمة عبد الله بن عبد الاسود كانت سرقت حليها وكان ذلك في غزوة القحح وقتل  
ابوها كاهرا يوم بدر وكان حافدا كسرا حوض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقاتل حتى وصل  
اليه فادركه حزة رضى الله عنه وهو يكسره فقتله فاختلف دمه بالماثوقايم فقالوا اى قريش قوله فيها  
اى فى المرأة الخزومية اى لاجلها قوله ومن يجترى عليه اى من يتجاسر عليه بطريق الادلال قوله  
حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تكسر الحاء المهملة وتشديد الاء الموحدة اى محبوب رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اتشفع الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله انهم يفتح الهمزة  
قوله وايم الله اختلف فى همزته هل هى للوصل او للقطع وهو من الفاظ القسم نحو لعمر الله وعهد الله  
وفيه لغات كثيرة وتفتح همزته وتكسر قال ابن الاثير وهمزتها همزة وصل وقد تفتح واهل الكوفة  
من النخاعة يزعمون انه جمع بين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم وفيه الهى عن الشفاعة فى الحدود  
ولكن ذلك بعد بلوغه الى الامام وفيه منقبة ظاهرة لاسما ترضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا آدم  
حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة قال سمعت النزال بن سبرة الهملاي عن ابن مسعود رضى الله تعالى  
عنه قال سمعت رجلا قرأ وسمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ خلفها فجئت به النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فاخبرته فعرفت فى وجهه الكراهية وقال كلا كما يحسن فلا تختلفوا فان من كان قبلكم  
اختلفوا فهلكوا **ش** مطابقة للترجمة فى قوله فان من كان قبلكم اختلفوا وآدم هو ابن ابي  
اياس وعبد الملك بن ميسرة ضد المينة والنزال بفتح النون وتشديد الزاى وباللام سبق مع الحديث  
فى كتاب الخصومات فانه اخرج هذا الحديث هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة  
الى آخره قوله قرأ يروى قرأ آية قدم الكلام فيه هالك **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا  
الاعمش حدثني شقيق قال عبد الله كأتى انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء  
ضربه قومه فأدموه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون **ش**  
مطابقة للترجمة فى قوله نبيا من الانبياء والظاهر انه من انبياء بنى اسرائيل وقال النووى هذا النبي الذى حكى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماجرى له من المتقدمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هونوح عليه الصلاة والسلام  
فان قومه كانوا يبطشون به فيخقونه حتى يغشى عليه فاذا اطاق قال اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون قلت  
على قوله لا مطابقة بينه وبين الترجمة فان الترجمة فى بنى اسرائيل ونوح عليه الصلاة والسلام قبل  
بنى اسرائيل بمدة متطاولة وقال القرطبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحاسى والحكى قالت هذا  
ايضا نحوه **ص** وعمر بن حفص شيخ البخارى يروى عن ابيه حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيا  
وهو يروى عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** والحديث  
اخرجه البخارى ايضا فى استنابة المرتدين واخرجه مسلم فى المعازى عن محمد بن نمير وعن ابي بكر بن  
ابى شيبة واخرجه ابن ماجة فى الفتن عن ابن نمير به **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابو عوانة عن قتادة  
عن عتبة بن عبد العافى عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا  
كان قبلكم رغبه الله ما لا يقال لبذه لما حضر اى ابكت لكم قالوا خيرا قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت  
فاحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروني فى يوم عاصف ففعلوا بجمع عبد الله عز وجل قال ما حالك قال محافتك فلتقاه

رجته **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا كان قبلكم **ص** وابو الوليد هو هشام بن عبد الملك  
وابو عوانة بفتح العين الواضاح بن عبد الله الشكري وعقبة بن عبد الغافر ابو نهار الازدي الكوفي  
وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر مضى في الوكالة والحديث اخرجه البخاري  
ايضا في الرقاق عن موسى بن اسماعيل وفي التوحيد عن عبد الله بن ابي الاسود واخرجه مسلم في التوبة عن  
عبد الله بن معاذ عن يحيى بن حبيب وعن ابي موسى وعن ابن ابي شبة قوله رغبه الله بفتح الراء والغين  
المجمة والسين المهملة اي اعطاه الله وقيل اي اكثله وبارك فيه وهو من الرغب وهو البركة والثناء  
والخير ورجل مرغوس كثير المال والخير وقبل رغب كل شيء اصله فكأنه جعل له اصلا من المال  
وقيل بروي راسد الله بالسين المهملة وقال ابن التين هذا غلط فان صح فهو بشين معجمة من الريش  
والرياش وهو المال قلت في رواية مسلم راشد الله بالراء والشين المججمة من الريش وهو المال قوله  
لما حضر علي صبيغة المجهول اي لما حضره الموت قوله في يوم عاصف اي عاصف ريح اي شديد قوله ما  
جئت اي شيء جئتك على هذه الوصية قوله مخافتك اي جلتي مخافتك اي لاجل الخوف منك فيكون  
ارتفاع مخافتك بالفعل المحذوف وقال الكرماني ارتفاعه انه مبتدأ محذوف الخبر او بالعكس ويروي بالنصب  
على نزع الخافض اي لاجل مخافتك قلت الذي ذكرناه اوجه وانسب على ما لا يخفى على العرب قوله فتلقيه  
بالقاف عند ابي ذر اي استقبله برجته وقال ابن التين لا اعلم للقاء وجهها الا ان يكون اصله فتلفد رجته فلما  
اجتمعت الفات الثلاث بدلت الاخيرة الفا فصارت تلفاه ويروي فتلاقاه وهي رواية الكشي عن  
**ص** وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت عقبة بن عبد الغافر سمعت ابا سعيد الخدري عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا التعليق وصله مسلم عن عبد الله بن معاذ العنبري عن  
ابيه حدسا ابي حدسا شعبة عن قتادة حدثنا عقبة بن عبد الغافر يقول سمعت ابا سعيد الخدري يحدث  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا فبين كان قبلكم راسه الله تعالى مالا ولدا فقال لولده  
لعلني ما امركم به او لاولين ميراثي غيركم اذ انا مت فاحرقوني واكبر على انه قال ثم اسحقوني واذروني  
في الريح فاني لم ابهر عبد الله خيرا وان الله يقدر على ان يعذبني قال فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك  
به وربي فقال الله تعالى ما جئتك على ما فعلت قال مخافتك قال فتلقيه غيرها **ص** حدسا  
مسدد حدسا ابو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن رباعي بن حراش قال قال عقبة لحذيفة الاتحدا  
ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعته يقول ان رجلا حضره الموت لما ايس من الحياة  
اوصى الى اهله اذا مت فاجعوا الى حطبكم كثيرا ثم اوروا نارا حتى اذا اكلت لحمي وخلصت الى عظمي  
فخذوها فاطحنوها واذروني في اليم في يوم حارا وراح فجمعه الله فقل لم فعلت قال من خشيتك  
فغفر له قال عقبة وانا سمعته يقول **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا حضره الموت  
وهذا الحديث مضى في اول باب ما ذكر في بني اسرائيل بانهم منه فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل  
عن ابي عوانة عن عبد الله بن عمير عن رباعي بن حراش الى آخره وهو اخرجه عن مسدد عن ابي عوانة  
الوضاح وهذا هكذا رواية الكشي عن ابو ذر صوب رواية الاكثرين وهي عن موسى بن اسمعيل  
اسودى ودر ابو نعيم في المستخرج **ص** عن موسى ومسدد جميعا لانهما قد سمعا من ابي عوانة وقد  
ذكرنا في ما مر من ان الله ونعمه المذكور هنا ما يجلب من القوائد احسنها واحضرها فتقوله  
لما سمعته بن عمرو ابو مسعود البصري لا عقبة بن عبد الغافر المذكور آنفا ولا يلتبس عليك قوله  
المتحدث له لا ما تعرض والحفصين ومعناهما طلب الشيء ولكن العرض طلب بلين والتحفيص

طلب بحث والاهذه تختص بالفعالية قوله قال سمعته اى قال عتبة سمعت حذيفة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اوصى الى اهله وبروى اوصى اهله قوله اوروا امر للجمع بفتح الهمزة من اورى يورى ايراه يقال ورى الزندبرى اذا خرجت ناره واوراه غيره اذا استخرج ناره قوله خلصت بفتح اللام اى وصلت فذرونى بضم الذال وتشديد الراء من ذروت الشئ اذروه ذراً اذا فرقه قوله فى البم اى فى البحر قوله فى يوم حار اوراح هذا على الشك فى رواية النسفى وعند ابى الهيثم حار فقط بالراء اى شديد الحرق الجوهرى حر النهار فيه لغتان تقول حررت ياوم مافتح وحررت بالكسر واحر النهار لغة فيه سمعها الكسائى قوله اوراح اى ذى ريح شديدة وفى رواية المروزي حازبحاء مهملة وزاى مشددة ومعناه يحز برده او حره وكذا قيده الاصبلى وابوذر وفى رواية القابسى فى يوم حان بالنون واقتصر ابن التين على هذه الرواية ثم نقل عن ابن فارس الحون ريج بمن كين الابل قال فعلى هذا يقرؤ فى يوم حان بتشديد النون يريد حان ريجته وفى التوضيح وتبعه بعض شيوخنا فاقصر عليه فى شرحه واهمل الباقي قوله فجمعه الله اى جمع جسده لان التفريق والتحريق انما وقع عليه وهو الذى يجمع ويعاد عند البعث وفى حديث سلمان الفارسي عن ابي عوانة فى صحيحه فقال الله كن فكان كاسرع من طرف العين قوله فقال لم فعلت اى فقال الله تعالى لذلك الرجل لم فعلت هذا قال من خشيتك اى من اجل خشيتى منك قوله فغفرله فان قلت ان كان هذا الرجل مؤمناً فلم شك فى قدرة الله تعالى حيث قال فوالله لئن قدر على ربى ليعذبنى عذاباً ما عذبه احداً على ما بأتى عن قريب فى حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وان لم يكن فكيف غفرله قلت كان مؤمناً بدليل الخشية ومعنى قدر مخففاً ومشدداً حكم وقصى اوضحى وقال السوى قيل ايضا انه على ظاهره ولكن قاله غير ضابط لنفسه وقاصد لمعناه بل قاله فى حالة غلب عليه فيها الدهش والخوف بحيث ذهب تدبره فيما يقوله ففسار كالعافل والناسى لا يؤاخذ عليهما وانه كان فى زمان ينفعه مجرد التوحيد او كان فى شرعهم جواز العفو عن الكافر وقال الخطا بنى فان قلت كيف يغفرله وهو منكر للقدرة على الاحياء قلت ليس بمكر انما هو رجل جاهل ظن انه اذا صنع به هذا الصنيع تركه لم ينشرو لم يعذب وحيث قال من خشيتك علم منه انه رجل مؤمن فعل ما فعل من خشية الله ولجهله حسب ان هذه الحيلة تنجيه قوله وقال عقبه اى عقبه بن عمرو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يقول اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عبدالمالك وقال فى يوم راح شى **ص** اشار بهذا الى ان موسى بن اسمعيل التبوذى خالف مسدداً فى لفظه من الحديث المذكور وهى قوله فى يوم راح لان فى رواية مسدد فى يوم حار على ما مر عن قريب **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبدالله بن عتبة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه اذا اتيت معسراً فتجاوز عنه لعل الله ان يتجاوز عنا قال فلحق الله فتجاوز عنه شى **ص** مطابقته للترجمة فى اول الحديث وقدمضى الحديث فى البيوع فى باب من انظر معسراً فانه اخرجه هناك عن هشام بن عمار عن يحيى بن حجة عن الزبيدى عن الزهرى عن عبيد الله بن عبدالله بن عتبة الى آخره نحوه غير ان فيه كان تاجراً يداين الناس **ص** حدثنى عبدالله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهرى عن جريد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل مسرف على



نفسه فلما حضره الموت قال لبيته اذا انامت فاحرقوني ثم ذورني في الريح فوالله لئن قدر على ربي  
ليعذبني عذابا ما عذبه احد فلما مات فعل به ذلك فامر الله الارض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم  
فقال ما حالك على ما صنعت قال يا رب خشيتك فغفر له وقال غيره مخافتك يا رب **ش** مطابقتها  
لترجمة في قوله فكان رجل مسرف **و** عبد الله بن محمد هو المعروف بالمسندی وهشام هو ابن يوسف  
الصغاني وكان قاضيا قوله ثم ذورني بفتح الذال وتخفيف الراء اي اتركوني وهو امر  
من يذر والعرب اमतوا ماضيه وفي رواية الكشميني ثم ذورني بفتح الهزة في اوله من اذرت الريح  
الشيء اذا فرقه بهوبها قوله فوالله لئن قدر على قدمضي معناه عن قريب قوله فعل به ذلك اي الذي  
اوصى به الرجل قوله وقال غيره المراد من لفظ الغير هو عبد الرزاق فان هشام راوى عن معمر عن الزهري  
بلفظ خشيتك وروى عبد الرزاق عن معمر بلفظ مخافتك بدل خشيتك ومعناها واحد وبقيّة معاني  
الفاظ الحديث قدم عن قريب **ص** حدثني عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية بن اسماء عن  
نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت  
فدخلت فيها النار لا هي اطعمتها ولا سقتها اذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارض **ش**  
مطابقتها لترجمة ظاهرة لان وضع الحديث هنا يدل على ان تلك المرأة من بني اسرائيل وعبد الله بن محمد بن  
اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغي البصري ابن اخي جويرية بن اسماء وهو شيخ مسلم ايضا وجويرية  
مصغر جارية بالجم ابن اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغي البصري والحديث مر في اخره اذ خلق في باب  
خمس من الدواب ومر ايضا نحوه في الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير واخرجه مسلم في الحيوان وفي الادب  
عن عبد الله بن محمد المذكور ومر الكلام فيه هناك قوله في هرة اي بسبب هرة وقديحي كلمة في السبية  
كما في نحو في النفس المؤمنة مائة ابل قوله خشاش الارض بالمجتمات وفتح الخاء وهي حشرات الارض  
وهوامها **ص** حدثنا احمد بن يونس عن زهير حدثنا منصور عن ربعي بن حراش حدثنا ابو مسعود  
عقبة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تستح فافعل ما شئت  
**ش** مطابقتها لترجمة يمكن ان تؤخذ من اول الحديث لان المراد من الناس الاوائل وهو  
يشمل بني اسرائيل وغيرهم فانهم واحدين بنون هو احمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وزهير  
هو ابن معاوية الكوفي ومنصور هو ابن المعتمر الكوفي وربعي بن حراش مر عن قريب وابو مسعود  
عقبة ابن عمرو البدرى وهذا هو المحفوظ وحكى الدارقطني في العلل رواه ابراهيم بن سعد عن  
منصور عن عبد الملك فقال عن ربعي عن حذيفة ورواه ايضا ابو مالك الاشجعي عن ربعي بن حراش  
عن حذيفة قبل لا بعد ان يكون ربعي سمعه من ابي مسعود ومن حذيفة جميعا **و** الحديث اخرجه البخاري  
ايضا في الادب عن احمد بن يونس واخرجه ابو داود في الادب عن القعنبي واخرجه ابن ماجه في الزهد  
عن عمرو بن رافع قوله انما ادرك الناس بالرفع والنصب اي بما ادركه الناس قوله من كلام النبوة  
اي بما اتفق عليه الانبياء اي انه مما نذب اليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرايعهم لانه امر  
المبقيت عليه العقول وفي رواية ابي داود واحمد وغيرهما من كلام النبوة الاولى وفي بعض نسخ  
البخاري هكذا ايضا قوله فافعل ما شئت وروى فاصنع ما شئت وفيه اوجه **و** احدها اذا لم تستح  
من العتب ولم تخش العار فافعل ما يحذرك به نفسك حسنا كان ارقبها ولفظه امر ومعناه توبخ **و** الثاني  
ان يحتمل الامر على ما به تقول اذا كنت آما في فعلك ان تستحي منه لجريك فيه على الصواب وليس

من الافعال التي يستحق منها فاصنع ماشئت \* الثالث معناه الوعيد اي افعلى ماشئت تجازى به كقوله عز وجل اعملوا ماشئتم \* الرابع لا يمتك الحياء من فعل الخير \* الخامس هو على طريق المبالغة في الذم اي تركت الحياء اعظم مما تفعله واعلم ان الجملة اعنى قوله اذالم تسخ اسمان على تقدير القول واخبره على تأويل من التبعية بافظ البعض ولفظ اصنع امر بمعنى الخبر او امر تهديدى اي اصنع ماشئت فان الله يحزيك \* ص حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهرى اخبرنى سالم ان ابن عمر حدثه ان النبی صلی الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاده من الخيلاء خسف به فهو يتجملجمل في الارض الى يوم القيامة ش \* مطابقتها للترجمة تؤخذ من لفظ الحديث لان الرجل الذي فيه من الاوائل وهو يشعل بنى اسرائيل وغيرهم وقيل هذا الرجل هو قارون وهو من بنى اسرائيل \* وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن محمد ابو محمد السخنياني المروزي وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الابلبي والزهرى محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن وهب بن بيان قوله بينما ظرف مضاف الى جملة فيحتاج الى جواب وجوابه هو قوله خسف به قوله من الخيلاء هو التكبر والتجبر مع الاحجاب قوله يتجملجمل اي يتحرك في الارض والجملة الحركة مع صوت وقال ابن دريد كل شئ خلطت بعفنه بعض فقد جملمته وعن ابن فارس هو ان يسبح في الارض مع اضطراب شديد وتدافع من شق الى شق \* ص تابعه عبد الرحمن بن خالد عن الزهرى ش \* اي تابع يونس عبد الرحمن بن خالد في روايته عن محمد بن مسلم الزهرى وعبد الرحمن هذا هو ابو خالد الفهمي مولى الليث بن سعد بن فوق روى عنه الليث وكان واليا لهشام على مصر سنة ثمان عشرة ومائة وعزل سنة تسع عشرة وتوفي سنة سبع وعشرين ومائة وصل هذه المتابعة الذهلي في الزهريات عن ابي صالح عن الليث عن عبد الرحمن \* ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثني ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلی الله تعالى عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بكل امة اتوا الكتاب من قبلنا واوتيناها من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فقد البودو وبعد غد للنصارى على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم يغسل رأسه وجسده ش \* مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اتوا الكتاب من قبلنا لانهم من بنى اسرائيل وغيرهم \* وابن طاوس هو عبد الله يروى عن ابيه طاوس \* والحديث مضى في اول كتاب الجمعة من وجه آخر فاند اخرج هالك عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج انه سمع ابا هريرة الى آخره وهنا زائد على ذلك وهو من قوله على كل مسلم الى آخره قوله نحن الآخرون اي في الدنيا السابقون في الآخرة قوله يبدق الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وقبح الدال المهملة ومعناه غير يقال فلان كثير المال ببدانه بخيل ويحى بمعنى الاو بمعنى لكن وقال المالكي المختار عندى في بيان يجعل حرف الاستثناء بمعنى لكن لان معنى المفهوم منها ولا دليل على اسميتها والمشهور استعمالها متلوة بان كما في الحديث فالاصل فيه يدان كل امة فحذف ان وبطل علمها قال ابو عبيد وفيه لغة اخرى ميد بالميم وجاء في الحديث انا فصح العرب ميد اتى من قريش وقال الطبري قبل معنى يد على انه وعن المزى سمعت الشافعي يقول يد من اجل قوله اختلفوا فيه معنى الاختلاف فيه انه فرض يوم للجمع للعبادة ووكل الى اختيارهم فالت اليهود الى السبت والنصارى الى الاحد وهذا نا الله الى يوم الجمعة الذي هو افضل الايام قوله على كل مسلم الى آخره المراد به يوم الجمعة لانه في كل سبعة ايام يوم و اشار بقوله يغسل رأسه وجسده

الى الاغتسال يوم الجمعة فانه له فضلا عظيما حتى صرح في الحديث الصحيح انه واجب و اليه ذهب مالك وآخرون **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن ابي سفيان المدينة آخر قدمه قدمها فخطب فأخرج كبة من شعر فقال ما كنت ارى ان احدا يفعل هذا غير اليهود وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سماه الزور يعني الوصال في الشعر **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله اليهود لانهم من بني اسرائيل وقدم نحوهم من حديث معاوية عن قريب في هذا الباب غير انه من وجه آخر قوله قدمه بفتح القاف وكان ذلك في سنة احدى وخسين قوله كبة بضم الكاف وتشديد الباء الموحدة من الغزل وقال الجوهري الكبة الجروهي من الغزل تقول منه كبت الغزل اي جعلته كيبا وفي الحديث الذي مضى قصة من شعر قوله سماه الزور الزور الكذب والترين بالباطل ولا شك ان وصل الشعر منه وفيه طهارة شعر الآدمي **ص** تابعه غندر عن شعبة **ش** **ص** اي تابع آدم شيخ البخاري غندر بضم الغين المججمة وسكون الون وفتح الدال وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور عن شعبة ووصل مسلم هذه المتابعة وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا غندر عن شعبة وحدثنا ابن المثنى وابن شاذان حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال قدم معاوية المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر فقال ما كنت ارى ان احدا يفعله الا اليهود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلغه فسماه الزور وقال مسلم وجارجل بعضي على رأسها خرقة قال معاوية الاوهذا الزور قال قتادة يعني ما يكثر النساء اشعاره من الخرق والله اعلم بالصواب

**ص** **بسم الله الرحمن الرحيم** كتاب المناقب **ش**

اي هذا كتاب في بيان المناقب وهي جمع المقبلة وهي ضد المثلبة ووقع في بعض النسخ باب المناقب والاول اول لان الكتاب يجمع الابواب وفيه ابواب كثيرة تتعلق باشياء كثيرة على ما لا يخفى **ص** **باب** قول الله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا انا اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والاحام ان الله كان عليكم رقيبا **ش** **ص** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى يا ايها الناس الى آخره ذكر هذا ليبنى عليه تفسير الشعوب والقبائل وما يتعلق بها واعلم ان هذه الآية الكريمة نزلت في ثابت بن قيس وقوله للرجل الذي لم يتفصح له ابن فلانة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الذاك فلانة فقام ثابت بن قيس فقال انا يا رسول الله قال انظر في وجوه القوم فظر اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت يا ثابت قال رأيت ابيض واسود واحمر قال فانك لاتفضلهم الا في الدين والتقوى فانزل الله في ثابته الآية قوله من ذكر آدم عليه السلام واثني حواء عليها السلام وقيل حلما كل واحد منكم من اب وام فامنكم احدا لا هو يدلي ما يدلي به الآخر سواء بسواء فلا وجه للتفاضل والنفاضل في النسب قوله وجعلناكم شعوبا وهي رؤس القبائل وجهورها قيل ربيعة ومضر والاوز والخزرج واحدها شعب بفتح الشين والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقيلة والعمرة والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبائل تجمع العماثر والعماثر تجمع الطوار والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع القصائل خزيمة شعب وكساعة قبيلة وقريش عمار ونصبي ان وهاشم فخذ العباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعب منها وقال

صاحب المنهى الشعب ما تشعب من قبائل العرب والجمم والشعوب الاثم المختلفة فالعرب شعب وفارس  
شعب والروم شعب والترك شعب وفي الموعب الشعب مثال كعب وعن ابن الكلبي بالكسرو في نوادر  
الهجرة لم يسمع فصيحاً بكسر الشين وفي المحكم الشعب هو القبيلة نفسها وقد غلبت الشعوب بلفظ الجمع على  
جيل الجمم وفي تهذيب الازهرى اخذت القبائل من قبائل الرأس لا اجتماعها وفي الصحاح قبائل الرأس  
هى القطع المشعوب بعضها الى بعض فصل بها الشؤون وقال الزجاج القبيلة من ولد اسمعيل عليه الصلاة  
والسلام كالسبط من ولد اسحق عليه الصلاة والسلام سمو بذلك ليفرق بينهما ومعنى القبيلة من ولد اسمعيل  
معنى الجماعة يقال لكل جماعة من واحد قبيلة ويقال لكل جمع على شئ واحد قبيل اخذ من قبائل الشجرة  
وهى اغصانها وذكر ابن الهبارية فى كتابه تلك المعاني ان القبائل من ولد عدنان مائتان وسبع واربعون قبيلة  
والبطون من ولده مائتان واربع واربعون بطناً والافخاذ خمسة عشر فخذاً غير اولاد ابى طالب وذكر  
اهل اللغة ان الشعوب مثل مضر وربيعة والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم ثم العمار ثم جمع عميرة ثم البطون  
جمع بطن ثم الافخاذ جمع فخذ وقسم الجوانى العرب الى عشر طبقات الجذم ثم الجمهور ثم الشعب ثم القبيلة ثم  
العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم العشرة ثم الفصيلة ثم الرهط قوله لتعارفوا اى يعرف بعضكم بعضاً فى قرب  
النسب وبعمه فلا يعترى الى غير آباءه لان يتفاخروا بالآباء والاجداد ويدعوا التفاضل والتفاوت  
فى الانساب ثم بين الفضيلة التى بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى  
فقال ان اكرمكم عند الله اتقوا وقال مجاهد لتعارفوا ليقال فلان بن فلان وقرأ ابن عباس لتعارفوا  
وانكره بعض اهل اللغة قوله وقوله تعالى واتقوا الله الذى الى آخره اى اتقوا الله بطاعته كما ياه قال  
ابراهيم ومجاهد والحسن والضحاك والربيع وغير واحد الذى تساءلون به اى كما يقال اسألت بالله وبالرحم  
وعن الضحاك واتقوا الله الذى به تعاقدون وتعاهدون واتقوا الارحام ان تقطعوها ولكن زوروها  
وصلوها والارحام جمع رحم وقرأ عبد الله بن يزيد المقرئ والارحام بالضم على الابتداء والخبر مخذوف  
اى الارحام مما يتقوا به والجمهور على الصب على تقدير واتقوا الارحام وقضى بالجر ايضاً عطفاً على قوله به  
وفيه خلاف فاجازه الكوفيون ومنعه البصريون لانه لا يجوز العطف على الضمير المجرور الا باعادة الجار  
قوله ان الله كان عليكم رقيباً اى مراقباً لجميع اعمالكم واحوالكم **ص** وما ينهى عن دعوى الجاهلية  
**ش** عطف على قوله وقول الله الذى هو عطف على قول الله المجرور باضافة الباب اليه اى باب  
فيما ينهى عن دعوى الجاهلية وهى الدبة على الميت والنيابة وقيل قواهم ياملان وقيل الانساب  
الى غير ابيه وقد عذله بابا عن قريب يأتى ان شاء الله تعالى **ص** الشعوب النسب  
البعيد والقبائل دون ذلك **ش** اراد بالنسب البعيد مثل مضر وربيعة هذا قول  
مجاهد والضحاك قوله والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم **ص** حدثنا خالد بن يزيد  
الكاهلى حدثنا ابوبكر عن ابى حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما  
وجعلناكم شعوباً وقبائل قال الشعوب القبائل العظام والقبائل العلون **ش** مطابقته للآية التى  
هى الترتيد ظاهرة لان المذكور فيها لشعوب والقبائل وقد فسرا بناس لشرب الماء لاعداءهم وفسر  
القبائل بالبطون وذلك لان الشعوب تجمع القبائل وذكر عن ابن عباس ايضاً ان الله تعالى افخاذ فعلى  
هذا ان القبائل التى فسرناها بالبطون تجمع الافخاذ **ص** وخالد بن يزيد ابو الهيثم المقرئ الكاهلى  
الكوفي وهو من افراد الكاهلى نسبته الى كاهل بكسر الهاء ابن الحارث بن تميم بن سعد بن

هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بطن من هذيل والظاهر انه منسوب الى كاهل بن اسد بن خزيمة  
ابن مدركة لان جماعة كثيرة من اهل الكوفة ينتسبون اليه وابوبكر هو ابن عياش بن سالم الاسدي الكوفي  
الحناط بالون وفي اسمه اقوال كثيرة والاصح ان اسمه كنيته وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد  
المهملتين اسمه عثمان بن عاصم بن حصين الاسدي الكوفي **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن  
سعيد عن عبيد الله حدثني سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله من اكرم  
الناس قال اتقاهم قال ليس من هذا نسألك قال فيوسف بنى الله ش **ش** مطابقة للترجمة في قوله  
قال اتقاهم ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وسعيد بروى عن ابيه ابي سعيد  
كيسان المقبري **و** والحديث مر في باب ام كتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت فانه اخرجه هناك بأتم  
منه ومر الكلام فيه هالك وانما اطلق على يوسف اكرم الناس لكونه رابع نبي في نسق واحد ولا يعلم  
غيره بذلك **ص** حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب بن وائل حدثني ربيعة النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم زينب ابنة ابي سلمة قال قلت لها ارايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من مضر  
قالت فمن كان الامن مضر من بنى النضر بن كنانة ش **ش** مطابقة للترجمة في قوله الامن مضر فانه  
من الشعوب وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد هو ابن زياد وكليب مصغر كلب  
ابن وائل بالهمز تابعي وسط كوفي واصله من المدينة وليس له في البخاري غير هذا الحديث قوله ارايت  
اي اخبرني قوله كان من مضر الهمزة فيه للاستفهام قوله فمن كان بالقاهر واية الكشميهني ورواية غيره  
بلا فاء ويحيى تفسيره عن قريب **ص** حدثنا موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب حدثني ربيعة النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم واظنها زينب قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدباء والختم والمقبر  
والزفت وقلت لها اخبرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمن كان من مضر كان قالت فمن كان الامن  
مضر كان من ولد النضر بن كنانة ش **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور **و** موسى ابن  
اسماعيل التبوذكي قوله واظنها زينب الظاهر ان قائله موسى لان قيس بن حفص في الرواية السابقة  
قد جزم بأنها زينب وشيخهما واحد فان قلت قد اخرج الاسمعيلى هذا الحديث من رواية حبان بن  
هلال عن عبد الواحد قال ولا اعلمها الا زينب قلت فعلى هذا الشك فيه من شيخه عبد الواحد كان يحزم  
بها تارة ويشك فيها اخرى قوله قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما ذكرت الهى عن هذه الاشياء  
هنا لانها روت الحديث على هذه الصورة قوله الدباء بضم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالمد القرع  
واحدها دباء والختم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المشاة من فوف وفي آخره ميم  
وهي جرار مدهونة خضر كانت تحمل فيها الخمر الى المدينة واحدها خنمة والمقبر المطلى بالقار  
وهو الزفت وعن ابي ذر صوابه المقير بالنون وكسر القاف قوله اخبرني خطاب من كليب لزينب قوله  
النبي مبتدأ خبره قوله ممن كان يعنى من اى قبيلة قوله من مضر كان همزة الاستفهام فيه مقدرة اي  
امن مضر كان ومضر بضم الميم وفتح الضاد المجمة هو ابن تزار بن معد بن عدنان واشتقاق مضر  
من المضيرة وهو شئ يصنع من اللبن يسمى لبياض لونه والعرب تسمى الابيض اجر فلذلك مضر  
الجرار وقال ابن سيدة سمى مضر لانه كان مولعا بشرب اللبن الماضر اي الحامض وهو اول من سن  
العرب الحداء للابل لانه كان حسن الصوت فسقط يوما من بعيره فوثبت بده فجعل يقول وايداه وايداه  
فاعنت له الابل واه وسودت بنت عك وقيل خبيثة بنت عك وكان على دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام وقال

ابن ابراهيم عن الاعرج كاهن البخاري عقيب حديث الثوري وفيه نظر لان ابراهيم بن سعد والمديع قوب  
 معروف الرواية عن صالح بن كيسان عن الاعرج فيجتمعا انه رواه عن هذا تارة كاهن البخاري وعن هذا  
 تارة كاهن مسلم في صحيحه قواله وقال يعقوب يرفع في بعض النسخ فل هذا قال وعنده قال يعقوب وابو  
 عبد الله هو البخاري نفسه وعلق رواية يعقوب بن ابراهيم وكذا اخرجه الامم على من طريق البخاري  
 نفسه معلقا قواله فريش تدمر اللام فيه عن قريب قواله والانصار يريدون انصار الاوس والخرج ابني  
 حارثة بن ثعلبة العقلاء بن عامر ماء السماء بن حارثة العطري بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن  
 مازن وهو جاع غسان بن الازد بن الفوث بن ثعلبة بن مالك بن ادد بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن  
 يعرب بن قحطان واسم الازد دراء بكسر الراء والماء والقصر وقرئ بالفتح الدال ومن قوالهم اذمي اليه دراء  
 بدا وكان معطاء فكثرت اسماءهم اياه حتى جعلوه اسما والاصل اسدى فقلوا السين ياء ليطابق الدال  
 في الجهر وعن يعقوب وابي عبيد اسد افصح من الارد وقال يحيى بن معين هما سواء وهي حرثومة من  
 جرهم قحطان وابانهم واسم وفيهم قبائل وعما وبطن وفتح الحارثة وغسان وبارق والعتيك  
 وغامد وشبهها قواله وجهينة بضم الجيم وفتح الهاء وسكون التاء آخر الحروف وفتح النون ابن زيد  
 ابن ليث بن سود بضم السين المهملة وسكون الواو وبالذال المهملة ابن اسلم بضم اللام ابن الحاف ويقال الحافي  
 ابن قضاة واسم عمرو بن مالك بن عمرو بن مرة بن زيد بن مالك بن حير بن سبا وقال ابن دريد جهينة  
 من الجهم وهو الغلف في الوجه والجهم وبه سمي جهينة قواله ومنه بضم الميم وفتح الزاي وسكون الياء  
 آخر الحروف وفتح النون هي بنت كلب بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة وهي ام  
 عثمان وارس بن عمرو بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان واولادهما ينسبون  
 الى مزينة تصغير مزنة وهي الصحابة البيضاء والجمع مزنة قواله واسلم في خزاعة وهو ابن افصى  
 وهو خزاعة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وفي  
 مذحج اسلم بن اوس الله بن سعد العشرة بن مذحج وفي بجيلة اسلم بن عمرو بن لؤي بن رهم بن معاوية بن  
 اسلم بن احس بن الفوث والله اعلم من اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله هذا قواله واشجع  
 هو ابن ريث بن غطفان بن قيس غيلان بن مضر واشجع من الشجع وهو الطويل يقال رجل اشجع  
 وامرأة شجعاء والاشجع العقدة الثاني من الاصابع والجمع اشجاع قواله وغفار بكسر الغين المهملة  
 وتخفيف الفاء وفي آخره راء هو ابن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة هو اما الحكم ابن عمرو  
 الغفاري الصحابي فهو من ولد نذيلة بن مكيل بن غفار فنسب الى اخي جده وكثيرا تنسب العرب ذلك اذا كان  
 شهر من جده وقال ابن دريد هو من غفار اذا استرو منه قوله يغفر الله لك قواله والى خبر المبتدأ اعني قوله  
 فريش وما بعد فريش عطف عليه اي انصارى والمختصون بن وقال ابو الحسن روى بالتشديد والتخفيف  
 وقال ابن التين والتخفيف اما ان يكون بغير ياء او يضيفهم الى نفسه بتشديد الياء وقال الداودي اراد من  
 اسر من هذه القبائل لم يجر عليه رق ولا ولا موقيل قوله موالي لانهم من بادروا الى الاسلام ولم يسوا فبرقوا  
 كغيرهم من قبائل العرب وقال يونس اي هم اولياء الله مثلا وان الكافر بن لاهو اهلهم اي لاناصرهم  
 قواله ليس لهم مولى دون الله ورسوله اي غير الله ورسوله والمولى وان كان له معان كثيرة لكن  
 المناسب هنا الاصر والولى والمنكفل بمصالحهم والمتولى لامورهم **قصص** حدثنا عبد الله بن يوسف  
 حدثنا ابي حنيفة حدثني ابو الاسود عن عروة بن الزبير قال كان عبد الله بن الزبير احب اليه من الائمة  
 رضى الله تعالى عنها بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضى الله تعالى عنه وكان ابر الناس

بها وكانت لا تمسك شيئا جاءها من رزق الله تصدقت فقال ابن الزبير يا نبي ان يؤخذ دلي يديها فقالت  
 ابؤخذ علي يدي علي نذر ان كلمته فاستشعرا بها برجال من قريش واما خوال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم خاصة فامتنعت فقال له الزهريون اخوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم عبد الرحمن  
 ابن الاسود بن عبد يغوث والمصور بن مخزومة اذا استأذنا فاقفهم الجباب ففعل فارس اليها بعشر رقاب  
 فاعتقتهم ثم لم تزل تعتقهم حتى بلغت اربعين فقالت وددت اني جمعت حين حلفت عملا عمله فافرح منه  
 ش هذا الحديث المتصل بوضع الحديث المعاق المذكور قبل الحديث السابق على هذا  
 الحديث وهو قوله وقال اليت حديثي ابو الاسود ومحمد بن عروة بن الزبير الى آخره وقد ذكرنا هناك بقولنا  
 وسيتضح معنى هذا الحديث في الحديث الذي يأتي بعد حديث واحد في هذا الباب ونوضحه من الخارج  
 ان عبد الله بن الزبير بن العوام هو ابن اخت عائشة رضي الله تعالى عنها لان امه اسماء بنت ابي بكر  
 الصديق رضي الله تعالى عنهم واما ام العزى قيلة او قتيلة بنت عبد العزى واما عائشة ام رومان بنت  
 عامر فاسماء اخت عائشة من الاب وكانت عائشة تحب عبد الله بن الزبير غاية المحبة وكان احب الناس اليها بعد  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضي الله تعالى عنه وكان عبد الله يبر اليها كثيرا وكانت عائشة كريمة  
 جدا لا تمسك شيئا واما ان عبد الله قالو لله لتنتهين عائشة او لا جرن عليها فقالت علي نذر ان كلمته  
 وبقيت الكلام تظاهر من تفسير الحديث فقوله ابو الاسود وهو محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن  
 خويلد بن اسد بن عبد العزى القرشي الاسدي المدني يقيم عروة بن الزبير لان اباه اوصى به اليه فقبل  
 له يقيم عروة اذ لك قوله ينبغي ان يؤخذ علي يديها اي تمنع من الاعطأ ويحجر عليها وفي رواية  
 البخاري تأتي في الادب والله لتنتهين عائشة او لا جرن عليها قوله فقالت ابؤخذ علي يدي فيه حذف  
 تقديره ولما بلغ عائشة ما قاله عبد الله بن الزبير من الحجر عليها قالت ابؤخذ علي يعني يحجر عبد الله  
 علي فغضبت ذلك فقالت علي نذر ان كلمته قوله فاستشعرا اي من عبد الله اليها اي الى عائشة وفيه  
 حذف ايضا تقديره ولما بلغ عبد الله بن الزبير غضب عائشة من كلام عبد الله وبلغه نذرها بترك  
 الكلام له خاف علي نفسه من غضبها فاستشفع اليها لترضى عليه فامتنعت عائشة ولم ترض بذلك  
 قوله فقال له الزهريون اي فلما امتنعت عائشة عن قول الشفاعة قال لعبد الله الجماعة الزهريون  
 وهم المنسوبون الى زهرة واسمه المغيرة بن كلاب وقد ذكرناه عن قريب قوله اخوال النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لان امه عليه السلام كانت من بني زهرة لانها بنت وهب بن عبد مناف بن  
 زهرة قوله منهم اي من الزهريين عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف القرشي  
 الزهري واما أمية بنت نوفل بن ابيب بن عبد مناف بن زهرة وهو ابن خال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تصح له رؤية ولا صحبة ذكره ابن حبان في الثقات قوله والمصور  
 ابن مخزومة بكسر الميم في الابن وبقيتها في الاب ابن نوفل بن ابيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي  
 الزهري له ولا به صحبة قوله اذا استأذنا يعني اذا استأذنا عائشة في الدخول عليها فاقفهم الباب اي ارم  
 نفسك فيه من غير استئذان ولا رواية يقل اقفهم الانسان الامر العظيم وتقبحه اذا رمى نفسه فيه  
 من غير نية ولا رواية واراد بالحجاب الستارة التي تضرب بين عائشة وبين المستأذنين لا دخولها  
 قوله ففعل اي فعل عبد الله بن الزبير ما قاله الزهريون من اقحام الباب قوله فارس اليها بعشر رقاب  
 عنه حذف تقديره لاشفع الزهريون في عبد الله عند عائشة رضيته عليه ثم ارسل عبد الله بعشر عبيد  
 وحوار اليها بل ان تعق سارادت منهم كفارة لئيمها فاعتقت عائشة جميعهم ثم زل عائشة

تعتق حتى بلغ عنقه اربعين رقبة للاحتياط في نذرها قوله قتالت ورددت الى آخره معناه اني نذرت  
 مبها وهو يحتمل ان يطلق على اكثر مما فعلت فلو كنت نذرت نذرا معينا كنت تيقنت بانى أدبته وبرئت ذمتي  
 وحاصل المعنى انها تمت لو كان بدل قولها على نذر على اعتاق رقبة او صوم شهر ونحوه من الاحوال المعينة  
 حتى يكون كفارتها معلومة معينة وتفرغ منها بالاثين به بخلاف على نذر فانه مبهم لم يطمئن قلبها باعتاق  
 رقبة او رقتين وارادت الزيادة عليه في كمارته وذكر الكرماني هنا وجهين آخرين هـ احدهما ان  
 عائشة تمت ان يدوم لها العمل الذي عملته لا كفارة بمعنى يكون دائما من اعتق العبد لها هـ والاخر انها قالت  
 يا ليتني كفرت حين حملت ولم تقع الهجرة والمعارقة في هذه المدة وقال بعضهم ابعد من قال هذين الوجهين  
 قلت لم يبين هذا القائل وجه البعد فيها وليس فيهما بعد بل الاقرب هذا بالنسبة الى قوة دين عائشة وغاية  
 ورعها على ما لا يخفى قوله اعله صفة لقوله عملاقوله فافرج منه يجوز بالرفع اى فاما فافرج منه ويجوز  
 بالنصب اى فان افرجته هـ واختلف العلماء في النذر المبهم المجهول فذهب مالك الى انه ينعقد ويلزم  
 به كفارة بين وقال الشافعي مرة يلزمه اقل ما يقع عليه الاسم وقال مرة لا ينعقد هذا للين وصح في  
 مسلم كفارة النذر كفارة بين وفي لفظه من نذر نذرا ولم يسمه فعليه كفارة بين ولعل عائشة رضى  
 الله عنها لم يبلغها هذا الحديث ولو كان بلغها لم تنقل هكذا ولم تعتق اربعين رقبة او تأولت وقال ابن  
 التين ويحتمل ان يكون هذا قبل تمام الثلاث اى ثلاثة ايام من الهجرة وكيف وقع الحث عليها بمجرد  
 دخول عبد الله بن الزبير دون الكلام الا ان يكون لما سلم الزهريون عليها ردت السلام وعبد الله في جلنهم  
 فوق الحث قبل ان اتهم الحجاب قبل فيه نظر لانه كان يجوز لها رد السلام عليهم اذ نوت اخراج  
 عبد الله فلا تخش ذلك **ص** باب نزل القرآن بلسان قريش ش **ص** اى هذا ما  
 يذكر فيه انه نزل القرآن بلسان قريش اى بلغتهم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا  
 ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن انس ان عثمان دعا زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن  
 العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في المصاحف وقال عثمان للرهب القرشيين  
 الثلاثة اذا احتلتم انتم وزيد بن ثابت في شئ من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم  
 ففعلوا ذلك ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاويصي  
 المدني وهو من افراد و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف هـ والحديث اخرجه البخاري  
 ايضا في فضائل القرآن عن موسى بن اسمعيل وعن ابي اليمان عن شعيب واخرجه الترمذي في التفسير عن  
 يندار عن ابن مهدي واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن الهيثم بن ايوب قوا ، وسعيد بن العاص بن  
 احيمة القرشي الاموي المدني قال ابن سعد قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن تسع سنين  
 وقال سعيد بن عبد العزيز ان عربية القرآن اقيمت على لسانه وهو احد الذين كتبوا المصحف لعثمان  
 بن عفان وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المعيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي وقال  
 الواقدي كان ابن عشرين سنين حين قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله **قوله** فتنسخوها الضمير المصوب  
 فيه يرجع الى المصحف التي كانت عند حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنها ولا يقال انه اضمار  
 قبل الذكر لان هذا الحديث قطعة من حديث آخر طويل اخرجه في الفوائد وفيه فارسل عثمان الى حفصة  
 ان ارسل اليها بالمصحف فتنسخها في المصاحف ثم ردها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر زيد بن ثابت  
 وعبد الرحمن بن الزبير وسعيد العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في المصاحف الحديث  
 والمصاحف جمع مصحف والمصحف الكراسة وحقيقةها جمع المصحف **قوله** لارهب القرشيين هم عبد الله





قاضى البصرة وهو اول من تكلم في النحو والديلى بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف  
 وفتح الهمزة وبضم الدال واسكان الواو وفتح الهمزة اربع لغات وابوزر جندب بن جنادة الغفارى  
 وفي الاسناد ثلاثة من التابعين على نسق واحد والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن ابى معمر  
 ايضا واخرجه مسلم في الايمان عن زهير بن حرب قوله عن الحسين وفي رواية مسلم حدثنا حسين المعلم  
 قوله عن ابى ذر وفي رواية الاسمعى حدثنى ابوذر قوله ليس من رجل كلمة من زائدة ودكر الرجل  
 باعتبار العالب والا فلرأه اذلك قوله ادعى اى اتسبب اغترابه ويروى الى غيراه قوله وهو يعلم  
 جلة حالية اى والحال يعلم انه غير ايه وانما قيد بذلك لان الائم يتبع العلم وفي بعض النسخ الكفر  
 بالله ولم تقع هذه اللفظة في رواية مسلم ولا في غير رواية ابى ذر فالوجه على عدم هذه اللفظة ان المراد  
 بالكفر كمران التهمة ادلا يراد ظاهر اللفظ وانما المراد المبالغة والتوبيخ او المراد انه فعل فعلا يشبه فعل  
 اهل الكفر والوجه على تقدير وجود هذه اللفظة فهو ان يحمل على انه ان كان مستحلا مع علمه بالتحريم  
 قوله ومن ادعى فوما اى ومن اتسبب الى قوم قوله ليس له فيهم نسب اى ليس لهذا المدعى في هذا القوم  
 نسب اى قرابة وليس في رواية الكشميهنى لفظه نسب وفي رواية مسلم ومن ادعى ما ليس له فليس منا  
 وهذه اعم من رواية البخارى ولكن يحتاج فيها الى تقدير واولى ما قد رفيه لفظ نسب لوجوده في بعض  
 الروايات قوله فليتبوأ مقعده اى لينزل منزله من النار او فليخذ منزلا بها وهو امداء واما خبر بلفظ الامر  
 ومعناه هذا جزاؤه وقد يجازى وقد يعنى عنه وقد يتوب فيسقط عنه هذا في الآخرة اما في الدنيا فان  
 جماعة قالوا اذا كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقبل توبته منهم احد بن حنبل وعبد الله بن الزبير  
 الحميدى وابوبكر الصيرفى وابو المظفر السمعاني وفي الحديث تحريم الانتفاء من النسب المعروف والادعاء  
 الى غيره وفيه لا بد من العلم بالبحث فيما يرتكبه الرجل من النفي او الاثبات وفيه جواز اطلاق لفظ الكفر على  
 المعاصى لاجل الزجر والتغليظ ص حدثنا على بن عياش حدثنا حريز حدثنا عبد الواحد بن عبد الله  
 النصرى قال سمعت وائلة بن الاسقع يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اعظم الفراء  
 ان يدعى الرجل الى غيراه او يرى عينه مالم تر او يقول على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 مالم يقل ش وجه المطابقة فيه مثل الوجه الذى ذكرناه على رأس الحديث الماضى  
 وعلى بن عياش بتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المحجمة الالهائى المحصى وهو من افراد  
 وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء ابن عثمان المحصى من صغار التابعين وعبد الواحد بن  
 عبد الله الدمشقى المصرى بفتح الباء وسكون الهمزة منسوب الى نصر بن معاوية  
 ابن بكر بن هوازن وهو ايضا من صغار التابعين وليس له في البخارى سوى هذا الحديث الواحد  
 وجده كعب بن عمير ويقال بكسر بن كعب وعبد الواحد هذا الى امره الطائف لعمر بن عبد العزيز  
 ثمولى امره المدينة يزيد بن عبد الملك وكان محمود السيرة ومات وعمره مائة وبضع سنين  
 ومن لطائف هذا الاسناد انه من عوا الى البخارى وان فيه رواية القرين من القرين من التابعين  
 وانه من افراد البخارى قوله الفراء بكسر الفاء مقصور وممدود جمع فرية وهى الكذب والبهت  
 تقول فرى بفتح الراء فلان كذا اذا اختلف يقرى بفتح اوله فرى بالفتح وافتى اختلق قوله  
 ان يدعى الرجل اى ان ينسب الى غيراه قوله او يرى عينه بضم الياء وكسر الراء من الاراء وعينه  
 منصوب به قوله مالم تر مفعول ثان وضمير المنصوب فيه محذوف تقديره مالم تره وحاصل المعنى  
 ان يدعى ان عينه رأنا في المنام شيئا ومارأناه في رواية احمد وابن حبان والحاكم من وجه آخر عن

والله ان يفتري الرجل على عينيه فيقول رأيت ولم تراه في المنام شيئا فان قلت ان كذبه في المنام لا يزيد على كذبه في اليقظة فلم زادت عقوبته قلت لان الرؤيا جزؤ من النبوة والنبوة لا تكون الا وحيا والكاذب في الرؤيا يدعى ان الله اراه ما لم يره واعطاه جزءا من النبوة ولم يعطه والكاذب على الله اعظم فربة ممن كذب على غيره قوله او يقول من مضارع قال وفي رواية المستملى او تقول على وزن تفعل بفتح القاف وتشديد الواو المفتوحة ومعناه افترى قوله ما لم يقل مفعول يقول اي ما لم يقل الرسول وفي الحديث تشديد الكذب في هذه الامور الثلاثة **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد عن ابي جرة سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا من هذا الحى من ربيعة قد حلت بيننا وبينك كفار مضر فلنسنا نخلص اليك الا في كل شهر حرام فلو امرتنا بامر تأخذك عنك ونبغده من وراءنا فقال امركم باربوع وانما هم عن اربيع الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوة وابتاء الزكوة وان تؤدوا الى الله خمس ما غنمتم وانما هم عن الدباء والحتم والقيز والمزفت **ش** ليس فيه مطابقة للترجمة الا ان يستأنس في ذلك بذكر ربيعة ومضر فان نسبتها الى اسمعيل لا كلام فيها والحديث مرفى في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هناك عن علي بن الجعد عن شعبة عن ابي جرة وهو بالجيم والراء واسمه نضر بن همران الضبي **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة ههنا يشير الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** ليس لذكر هذا الحديث هنا مناسبة وابو اليان الحكم بن نافع وقد تكرر ذكره وكذلك شعيب بن ابي حنزة وكلاهما جصيان والحديث مر عن قريب في باب صفة ابليس عليه الله **ص** **باب** ذكر اسم وخفار ومزينة وجهينة واشجع **ش** اي هذا باب في بيان ذكر اسم الى آخره وهذه خمس قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون غيرها من القبائل فلما جاء الاسلام كانوا اسرع دخولا فيه فصار الشرف اليهم بسبب ذلك وقدمر الكلام فيهم عن قريب **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن سعد بن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم وخفار واشجع موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وعبد الرحمن بن هرم هو الاعرج والحديث مضى في باب مناقب قريش ومرا **ص** **ك**لام فيه هناك مستوفى **ص** حدثني محمد بن غزير الزهري حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن صالح حدثنا نافع ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال على المنبر غفار غفار غفر الله لها واسلم سالم الله وعصية عصت الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن غزير بضم الغين المعجمة وبكرار الراء ابن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المدني وهو من افراد البخاري ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن نافع مولى ابن عمر **ص** والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب قوله غفار بكسر الغين المعجمة بصرف باعتبار الحى ولا يصرف باعتبار القبيلة قوله غفر الله لها اما ان يراد به الدماء واما على بابه خبر قوله واسلم سالم الله من المسالمة وترك الحرب

وهو دعاء بان الله يصنع بهم ما يوافقهم او سالمها بمعنى سلمها الله نحو قاله الله بمعنى قتله الله وفيه ما من جناس  
الاشتقاق ما يلزم على الجمع اسمولته وهو من الاتفاقات الالطيفة وقال الخطابي ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم دعا لهاتين القبيلتين لان دخولهما في الاسلام كان من غير حرب وكانت غفارتهم بسرقة  
الحاج فاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحو عنهم تلك المسبة وان يعلم ان ما سلف  
منهم مغفور لهم قوله وعصبة بضم العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وهي قبيلة ولكنه ابن  
خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء وفي آخره فاء اخرى بن امرئ القيس بن بهثة بضم الباء  
الموحدة وسكون الهاء وبالثاء المثناة ابن سليم بضم السين وانما قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
عصت الله ورسوله لانهم الذين قتلوا القراء بئر معونة بعثهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
سرية فقتلوه وكان يقتل عليهم في صلاته ويلعن رعلا وذكوان ويقول عصبة عصت الله ورسوله  
ص حدثنا محمد اخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد بن عبد الله بن هريرة عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال اسلم سالم الله وغفار غفر الله لهاش مطابقتهم للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن  
السلام كذا ثبت عند ابى علي بن السكن في غير هذا الحديث وفي التلويح قبل هو ابن سلام وقبل  
ابن يحيى الذهلي قبل قوله ابن يحيى وهم لان الذهلي لم يدرك عبد الوهاب الثقفي قلت هذا نفي يحتاج  
الى بيان وايوب هو السخنياني ومحمد هو ابن سيرين واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن المثنى  
وغيره ص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان وحدا محمد بن بشار حدثنا ابن مهدي عن سفيان  
عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ارأيتم ان كان جهينة ومزينة واسلم وغفار خيرا من بنى تميم ومن بنى اسد ومن بنى عبد الله بن غطفان  
ومن بنى عامر بن صعصعة فقال رجل خابوا وخمسروا فقال هم خير من بنى تميم ومن بنى اسد ومن بنى  
عبد الله بن غطفان ومن بنى عامر بن صعصعة ش مطابقتهم للترجمة ظاهرة واخرج هذا  
الحديث من طريقين احمدهما عن قبيصة عن سفيان الثوري عن عبد الملك بن عمير بن سويد بن حارثة  
الكوفي كان على قضاء الكوفة بعد الشعي عن عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه ابى بكرة نعيم بن الحارث  
بن كعدة والثاني عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري الى آخره والحديث  
اخرجه البخاري ايضا في هذا الباب عن يندار عن غندرو في النذور عن عبد الله بن محمد عن وهب بن جرير  
واخرجه مسلم في الفضائل عن ابى بكرة وابن المثنى وآخرين واخرجه الترمذي في المصابغ عن محمود  
ابن غيلان قوله ارأيتم اى اخبروني والخطاب للاقرع بن حابس على ما يأتى عقيب هذا الحديث  
قوله من بنى تميم هو ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن ادبضم المهملة وتشديد الدال ابن طابخة  
ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وفيهم بطون كثيرة جدا وبنى اسد هو ابن خزيمه بن  
مدركة بن الياس بن مضر وكانوا عدد اكثرا وارثوا بعد وفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
مع طلحة بن خويلد وارثه بنو تميم ايضا مع سجاح التي ادعت النبوة قوله ومن بنى عبد الله بن  
عديان بفتح الهمزة والطاء المهملة وتخفيف الفاء وهو ابن مسعود بن تميم بن غيلان بن حنظل  
وكان اسم عبد الله بن غطفان في الجاهلية عبد العزى فسميه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله  
وبنوه يعرفون ببني الحولة قوله ومن بنى عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن  
ذريحمة بن عكرمة بن خصمه بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة والهاء ابن قيس عيلان وقال ابن دريد

هو ازن ضرب من الطير وفيه بطون كثيرة وافخاذ قوله فقال رجل هو الاقرع بن حابس التميمي قوله  
فقال هم خير اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم خير اى جهينة ومزينة واسلم وغفار خير من بنى تميم  
الى آخره وخير بينهم مسبقهم الى الاسلام وبه كان فيهم من مكارم الاخلاق ورقة القلوب **ص** حديثي  
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب سمعت عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه  
ان الاقرع بن حابس قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بايعك سراقة الجحيج من اسلم وغفار ومزينة  
واحسبه وجهينة ابن ابي يعقوب شك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارايت ان كان اسلم وغفار  
ومزينة واحسبه وجهينة خيرا من بنى تميم وبنى عامر واسد وغطفان خابوا وخسروا قال نعم  
والذي نفسي بيده انهم خير منهم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن محمد بن  
بشار عن غندروهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن ابي يعقوب وهو محمد بن عبد الله بن ابي يعقوب  
نسب الى جده الضبي البصري من بنى تميم قوله انما بايعك بالباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر  
الحروف ويروى تابعك بالياء المثناة من فوق وبعد الالف باء موحدة قوله ابن ابي يعقوب شك  
هو مقول شعبة اى محمد بن ابي يعقوب المذكور هو الذى شك في قوله وجهينة فظهر في هذا  
ان الرواية الاولى بلا شك وان ذلك ثابت في الخبر قوله ارايت اى اخبرني والخطاب للاقرع  
ابن حابس قوله ان كان اسلم خير ان هو قوله خابوا وخسروا **ل**كن همزة الاستفهام  
فيه مقدرة تقديره خابوا وخسروا كذا هو في رواية مسلم بهمزة الاستفهام قوله قال نعم اى قال الاقرع  
نعم خابوا وخسروا قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفسي بيده انهم اى ان اسلم وغفار  
ومزينة وجهينة خير منهم اى من بنى تميم وبنى عامر واسد وغطفان قوله خير منهم وفي رواية  
لاخير منهم على وزن افعال التفضيل وهى لغة قليلة والمشهور لخير وكذا في رواية الترمذي وفي رواية  
مسلم والذى نفسي بيده انهم خير منهم بدون لام التأكيذ ولفظ خير على اصله بدون نقله الى افعال التفضيل  
ولم ارا احدا من شراح البخارى حرر هذا الموضع كما ينبغي ففهم من ترك حل التركيب اصلا وطاق من  
بعيد ومنهم من كاد ان يخطئ فلله الحمد والملة على ما توضح لنا منه المراد **ص** حديثنا سليمان بن  
حرب حدثنا جاد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وغفار  
وشى من مزينة وجهينة او قال شى من جهينة او مزينة خير عند الله او قال يوم القيامة من اسد وتميم  
وهوازن وغطفان **ش** هذا طريق موقوف على ابي هريرة واخرجه مسلم مرفوعا فقال حدثني  
زهير بن حرب ويعقوب الدورقي قال حدثنا اسمعيل يعني ابن علية حدثنا ايوب عن محمد عن ابي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا اسلم وغفار وشى من مزينة وجهينة او شى من جهينة  
او مزينة خير عند الله قال احسبه قال يوم القيامة من اسد وغطفان وهوازن وتميم انتهى وجاد هو ابن زيد  
وايوب هو السخيتاني ومجدهو ابن سيرين قوله قال قال اسلم الظاهران فاعل قال الاول ابو هريرة  
وافعل قال الثاني هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكر ابو هريرة فلاجل هذا جاء في صورة  
الموقف وقال الخطيب وابن الصلاح اصطلاح محمد بن سيرين اذا قال عن ابي هريرة قال قال ولم اسم  
فاعل قال الثاني فالمراد به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيثبذون الحديث مرفوعا كما في رواية مسلم  
فانه صرح في روايته فاعل قال الثاني كما ذكر قوله اسلم مبتدأ وما بعده عطف عليه وقوله خير عند الله خبره  
فوله وشى من مزينة وجهينة يعنى بعض منهم وهذا تقيد لما اطلق في حديث ابي بكرة الماضى قبله

قوله او قال شي من جهينة او مريضة شك من الراوى يعنى قال شي منهما او قال شي امامن هذا وامامن ذلك يعنى شك فى انه جميع بينهما واقتصر على احدهما قوله او قال يوم القيامة شك من الراوى هل قال خير عند الله او قال خير يوم القيامة وهذا ايضا تنقيد لما اطلق فى حديث ابى بكر لان ظهور الخبرية انما يكون يوم القيامة قوله من اسد يتعلق بقوله خير لان استعمال لفظ خير بكلمة من فى اكثر المواضع كما عرف فى موضعه فانهم **ص** باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم **ش** اى هذا باب فى بيان ان ابن اخت القوم ومولى القوم منهم قال بعضهم اى فيما يرجع الى الماص رتو والنعار ونحو ذلك واما بالنسبة الى الميراث ففيه نزاع انتهى قلت ظاهر الكلام مطلق بـ **اول الكل** وهذا الباب وقع ههنا فى رواية كريمة وغيرها وكذا فى نسخة المتعمد عليها ووقع عند ابن ذر قبل باب قصة الحبش **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال دعا السى صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار فقال هل فيكم احدم غيركم قالوا لا الا ابن اخت لنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن اخت القوم منهم **ش** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة ظاهرة ولم يذكر حديث مولى القوم منهم مع ذكره فى الترجمة فقلل لانه لم يقع له حديث على شرطه ورد على هذا القائل بانه قد اورد فى الفرائض من حديث انس ولفظه مولى القوم من انفسهم والمراد به المولى الاسفل لا الاعلى فيكون عدم ذكره اياه هنا اكتشافا بما ذكره هناك ورواة الحديث المذكور قد مضوا غير مرمرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن بنى بدار عن غندر وعن آدم عن قتادة واخرجه مسلم فى الزكاة عن ابى موسى وبنى بدار واخرجه الترمذى فى المناقب عن بنى بدار واخرجه النسائى فى الزكاة عن اسحق بن ابراهيم قوله دعا لنبى صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ويروى الانصار خاصة قوله الابن اخت لنا وهو النعمان بن مقرن كما اخرجه احمد من طريق شعبة عن معاوية بن قرة فى حديث انس هذا قوله ابن اخت القوم منهم استدل به الحنفية فى توريث الخال وذوى الارحام اذا لم يكن عصمة ولا صاحب فرض مسمى وبه قال احمد ايضا وهو حجة على مالك والشافعى فى تحريمهما الخال وذوى الارحام للحنفية احاديث اخر منها ما اخرجه الطبرانى من حديث عنة بن غزوان ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال بومالقرش هل فيكم من ليس منكم قالوا لا الا ابى احتنا عتبة بن غزوان فقال ابن اخت القوم منهم **ص** ومنها ما اخرجه الطبرانى ايضا من حديث عمرو بن عوف ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بيته قال ادخلوا على ولا يدخل على الاقر شي فقال لهم هل معكم احد غيركم قالوا معنا ابن الاخت والمولى قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم واخرج احمد نحوه من حديث ابى موسى والطبرانى نحوه من حديث ابى سعيد **ص** ومنها حديث عائشة الخال وارث من لا وارث له اخرجه البخارى وفى الباب ايضا حديث المقدم بن معدى كرب **ص** باب قصة زمزم وفيه اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه **ش** اى هذا باب فى ذكر قصة زمزم وفى ذكر اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه وهذا الباب وقع ههنا فى رواية كريمة وغيرها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش **ص** حدثنا زيد هو ابن اخزم قال ابو قتية سلم بن قتيبة حدثني ثنى بن سعيد القصير حدثني ابو جرة قال قال لنا ابن عباس الا خبركم اسلام ابى ذر قال قلنا بلى قال قال ابو ذر كنت رجلا من غفار فبلغنا ان رجلا قد خرج بمائة زعم انه نبى فقلت لا تخى انطلق الى هذا الرجل كله واتنى بخبره فانطلق فلقبه ثم رجعت فقلت ما عندك فقال والله لقد رايت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفقنى من الخبر فاخذت جرابا وعصا منى فقلت الى مكة فجعلت

لا عرفه واكره ان اسأل عنه واشرب من ماء زمزم واكون في المسجد قال فربي على فقال كان الرجل غريب قال قلت نعم قال فانطلق الى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا يخبره فلما أصبحت عدوت الى المسجد لاسأل عنه وليس احد يخبرني عنه بشيء قال فربي على رضي الله تعالى عنه فقال اما ان الرجل يعرف منزله بعد قال قلت لا قال انطلق معي قال فقال ما امرك وما قدمك هذه البلدة قال قلت له ان كنت على خبرتك قال فاني افعل قال قلت له بلغنا انه قد خرج ههنا رجل يزعم انه نبي فارسلت اخي ليكلمه فرجع ولم يشفني من الخبر فاردت ان القاء فقل له اما انك قد رشت هذا وجهي اليه فاتبعني ادخل حيث ادخل فاني ان رأيت احدا اخافه عليك قت الى الحائط كما في اصلح نعلي وامض انت فضي ومضيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له امرض على الاسلام فعرضه فاسلمت مكاني فقال لي يا ابا ذرا كنتم هذا الامر وارجع الى بلدك فاذا بلغك ظهورنا فاقبل فقلت والذي بعثك بالحق لا صرخن به اين اظهرهم فجاء الى المسجد وقريش فيه فقال يا معشر قريش اني اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقالوا قوموا الى هذا الصابي فقاموا فضربت لاموت فادركني العباس فاكب على ثم اقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون رجلا من غفار ومبجركم وممركم على غفار فاقبلوا عني فلما را أصبحت الغدر جعت فقلت مثل ما قلت بالامس فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع بي مثل ما صنع بالامس فادركني العباس فاكب على وقال مثل مقالته بالامس قال فكان هذا اول اسلام ابي ذر رضي الله تعالى عنه **ش** مطابقة للترجده ظاهرة اما قصة زمزم فلان فيه ذكر زمزم و **ش** في ذر به في المدة التي اقام فيها بمكة واما قصة اسلامه فظاهرة من هذا الباب هكذا في رواية الا تثرين ووقع في رواية ابي ذر من الحموى وحده ذكر قصة اسلام ابي بكر فقط ووقع هذا الباب ايضا عند ابي ذر **ب** قصد خزاعة **ج** ذكر رجاله **د** وهم خمسة **هـ** الاول زيد بن اخزم بسكون الخاء المعجمة وفتح الزاي ابوطالب الطائي الحافظ البصري قتلته الزنج زمان خروجهم في البصرة سنة سبع وخمسين ومائتين وهو من افراد البخاري **و** الثاني سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام بن قتيبة مصعرا نقبة بالقاف والثاء المشناة من فوق والباء الموحدة بو فتية الشعيري الخراساني سكن بصرة ومات بعد المائتين **ز** الثالث مثنى ضد المفرد ابن سعيد القصير ضد الطويل القسام الضبي بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالعين المهملة البصري **ح** الرابع ابوجرة بفتح الجيم واسمه نصر بن عمران الضبي البصري **ط** الخامس عبد الله بن عباس **ث** والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عمرو بن العباس عن ابن مهدي واخرجه مسلم في الفضائل عن ابراهيم بن محمد بن عرمرة **ج** ذكر معناه **د** قوله الا خبركم كلمة الالتئيبه على شيء يقال قوله من غفار قد ذكرنا انه اذا اريد به الحى ينصرف واذا اريد به القبيلة لا ينصرف قوله فبلغنا ان رجلا قد خرج بمكة وفي رواية مسلم لما بلغ ابا ذر بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قال لآخيه الحديث قوله يزعم انه نبي حال من رجلا لا يقال انه نكرة فلا يقع الحال منه لانا نقول قد تخصص بالصفة وهو قوله قد خرج بمكة قواله فقلت لاخى انطلق الى هذا الرجل وفي رواية مسلم قال لآخيه ارب الى هذا الوادى فاعلم الى علم هذا الرجل الذي يزعم انه ياتي به الخبر من السماء واسمع قوله ثم اثنى واسم اخيه انيس قوله كلفه فيه حذف تقديره فاذا رأته او اجتمعت به كله واثنى بخبره في رواية مسلم واسمع قوله ثم اثنى قوله فانطلق وروى فانطلق الاخ وفي رواية الكشميهني فانطلق الآخر وهو اخوه انيس قال عياض ووقع عند بعضهم فانطلق الاخ الآخر والصواب



الاقتصار على احدهما فانه لا يعرف لابي در الاخ واحد وهو انيس قوله فلقبه اى فلقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع الى اخيه وفي رواية مسلم فانطلق الآخر حتى قدم مكة وتسمع من قوله ثم رجع الى ابي ذر قوله رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر وفي رواية مسلم رأيت بأمر بمكارم الاخلاق وكلاما ماهو بالشعر قوله فقلت له اى لآخى لم تشفى من الخبر من الشفاء اى لم تجئنى بجواب يشفىنى من مرض الجهل قوله فأخذت جرابا بالجيم وعصا وفي رواية مسلم ما شقيتني فيما اردت فترود وجل شنة له فيها ماء حتى قدم مكة قوله ثم اقبلت الى مكة فجعلت لا اعرفه يعنى لا تدري به قريش فيؤذوه وفي رواية مسلم فأتى المسجد فالتمس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعرفه وكرر يسأل عنه حتى ادركه يعنى الليل فاضطجع قوله فرأى على ضى الله تعالى عنه وهو على من اى طالب فقال كأن الرجل غريب وفي رواية مسلم فرآه على فعرى انه غريب قوله قال فانطلق الى المنزل اى قال على له انطلق معى الى منزلنا قال ابو ذر فانطلقت معه لا يسألنى عن شىء ولا اخبره وعمر اية مسلم فلم رآه فأتبعه فلم يسأل واحدا منهما صاحبه عن شىء حتى أصبح قوله فلما أصبحت سألت ابا عبد الله المسعودى لاسأل عنه اى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس احدي يخبرنى عنه بشىء وفي رواية مسلم بعد قوله حتى أصبح ثم احتمل قربته وزاده الى المسجد فظل ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى امسى فعاد الى مضجعه قوله قال فرأى على رضى الله عنه فقال اما نال للرجل يعرف منزله يقال نال له اذا آن له ويروى ما أنى وفي رواية مسلم ما أن ان يعلم منزله ويروى بدون همزه الاستفهام فى اللفظ اى ما جاء الوقت الذى يعرف به منزل الرجل بأن يكون له مسكن معين يسكنه ويروى يعرف بلفظ المبني للفاعل ويحتمل ان يريد على رضى الله تعالى عنه بهذا القول دعوته الى بيته للضيافة ويكون اضافة المنزل اليه بملابسة اضافته له فيه كما قال الشاعر \* ذربنى قلت ما لله حلقة \* لتغنى عني ذانا بك اجعاه او يردار شاده الى ما قدم له وقصده يعنى اما جا وقت اظهار المقصود والاشتغال به كالاجتماع برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثلا وكالدخول فى منزله ونحوه وانما قال لافى قوله قلت لافى التقدير الاول اذ لم يكن قصده التوطن بمكة وعلى الثاني اذ كان عنده امرأهم من ذلك وهو التفتيش عن مقصوده وعلى الثالث ادخاف عن الاظهار وقال الكرماني ما اذا فاعل نال قلت يعرف فى تقدير المصدر نحو تسمع بالمعدي خير من ان تراه قلت التقدير ان تجمع بالمعدي اى سماعك بالمعدي خير من رؤيته وهنا التقدير ما نال للرجل ان يعرف منزله قوله ما امر لى وما قدمك هذه البلدة وفي رواية مسلم الانحدثنى ما الذى اقدمك هذا البلد قوله ان كنت على خبرتك وفي رواية مسلم ان اعطيتنى عهدا وميثاقا لترشدنى فعلت قوله قال فأتى فاعل اى قال على فأتى فاعل ما ذكرته وفي رواية مسلم ففعل قوله قدر شدت من رشدى من باب علم يعلم رشدافتحتهن ورشدى من باب نصير نصير رشداف بضم الراء وسكون الشين وارشدته انا والرشد خلاف الغى قوله هذا وجهى اليه اى هذا توجهى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاتبعنى وفي رواية مسلم فقال انه حق وهو رسول الله فاذا أصبحت فاتبعنى قوله ادخل حيث ادخل ادخل امر وادخل مضارع قوله قت الى الحائط كأنى اصلى نعلى وامض انت وفي رواية مسلم فأتى ان رأيت شيئا اخاف عليك قت كأنى اربق الماء فان مضيت فاتبعنى حتى تدخل مدخلى قوله فضى اى على رضى الله عنه فضيت معه حتى دخل اى على رضى الله عنه قوله بين ظهورهم وفي رواية مسلم بين ظهراتهم قوله وقريش فيه حال اى فى المسجد قوله الى هذا الصابى من صبا يصبو اذا انتقل من شىء الى شىء وكانوا يسمون من اسلم صابيا



قوله فضربت على صيغة المجهول قوله لا موت اي لان الموت يعني ضربه ضرب الموت وفي رواية مسلم  
 فضربه حتى اضجعه وقوله فاكب على اي رمى نفسه على قوله فاقبلوا اي كفوا عني وفي الحديث دلالة  
 على تقدم اسلام ابي ذر لكان الظاهر انه بعد المبعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي رضي الله تعالى  
 عنه من مخاطبته لابي ذر ونضيفه اياه والاصح ان سنة حين المبعث كان عشرين سنين وقيل اقل من ذلك فظهر  
 من ذلك ان اسلام ابي ذر بعد المبعث بمدة بأكثر من سنتين بحيث ينهيا على ما فعله وروى عبد الله بن  
 الصامت اسلام ابي ذر عن نفس ابي ذر اخرجه مسلم مطولا جدا وفيه مغايرة كثيرة لسياق  
 ابن عباس ولكن الجمع بينهما يمكن باعتبار ان ابن عباس اقتصر في حكايته عن ذلك والله اعلم **ص**  
**باب** ذكر قحطان **ش** اي هذا باب في بيان ذكر اسم قحطان مجردا عن الكلام فيه هل  
 هو من ذرية اسمعيل عليه الصلاة والسلام ام لا ومن ذكر نسبه وقدمضى الكلام فيه فيما مضى من  
 قريب **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابي الغيث  
 عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل  
 من قحطان يسوق الناس بعصاه **ش** مطابقتها للترجمة في ذكر اسم قحطان ونور بلفظ  
 الحيوان المعروف ابن زيد الدبلي المدني مر في الجملة وابو الغيث وهو المطر اسمه سالم  
 مولى عبد الله بن مطيع بن الاسود القرشي العدوي المدني **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن  
 عن عبد العزيز ايضا واخرجه مسلم في الفتن من قتيبة قوله رجل لم يدرك اسمه عند الاكثرين لكن  
 القرطبي جزم انه جهجاه الذي وقع ذكره في صحيح مسلم من طريق آخر عن ابي هريرة بلفظ لا تذهب  
 الايام والايام الى حتى يملك رجل يقال له الجهجاه واخرجه عقيب حديث القحطاني قوله يسوق الناس  
 بعصاه كناية عن اخير الداس واستعلائهم كسوق الراعي الغنم بعصاه وفي التوضيح حديث القحطان  
 يدل على انه خليفة ولكي يحمل على تغلبه وروى نعيم بن حاد في الفتن من ارطاة بن المنذر احد التابعين  
 من اهل الشام ان القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرة المهدي واخرج ايضا من طريق عبد الرحمن  
 ابن قيس بن جابر الصدفي عن ابيه عن جده مرفوعا يكون بعد المهدي القحطاني والذي بعثني بالحق  
 ما هو دونه قبل هذا في مع كونه مرفوعا ضعيف الاسناد والاول مع كونه مرفوعا اصلح اسنادا  
 منه فان ثبت ذلك فهو في زمن عيسى بن مريم عليهما السلام لان عيسى عليه السلام اذا نزل يحدد المهدي  
 امام المسلمين انتهى قلت اذا كان القحطاني في زمن عيسى كيف يسوق الناس بعصاه وكيف يملك مع  
 وجود عيسى عليه السلام على ان في رواية ارطاة بن المنذر ان القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة  
**ص** **باب** ما ينهى من دهمى الجاهلية **ش** اي هذا باب في بيان ذم ما ينهى من  
 دهمى الجاهلية وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون مصدرية وينهى على صيغة  
 المجهول ودهمى الجاهلية هي الاستغائة عند اعادة الحرب كانوا يقولون يا آل فلان يا آل فلان فيجتمعون  
 وينصرون القاتل ولو كان ظالما فجاء الاسلام بالنهي عن ذلك **ص** حدثنا محمد بن محمد بن  
 يزيد اخبرنا ابن جريح اخبرني عمرو بن دينار انه سمع جابر ارضى الله تعالى عنه يقول غزو نافع النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وقد تاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع انصاريا  
 فغضب الانصارى غضبا شديدا حتى تداموا وقال الانصارى بالانصار وقال المهاجري بالمهاجرين  
 فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دهمى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاخبر بكسعة المهاجري

الانصارى قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعوها فاتها خيئة وقال عبد الله بن ابي بن سلول اقد  
تداعوا علينا لنرجعنا الى المدينة ليخرجن الاخر منها الاذل فقال عمر رضى الله تعالى عنه لا تقتل يا رسول الله  
هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه ش  
مطابقته للترجة في قوله ما بال دعوى الجاهلية ذكر رجاله \* وهم خمسة \* الاول محمد كذا وقع  
محمد غير منسوب عند جميع الرواة وقال ابو نعيم هو محمد بن سلام نص عليه في المستخرج وكذا قاله ابو  
على الجبائي وجزم به الدمياني ايضا \* الثاني بخلد بن قيس الميم واللام ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن  
الحراني الجزري مات سنة ثلاث وتسعين ومائة \* الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي  
وقد تكرر ذكره \* الرابع عمرو بن دينار القرشي الاثرم المكي \* الخامس جابر بن عبد الله الانصارى  
رضى الله تعالى عنهما والحديث من افراده قوله غزونا هذه الغزوة هي غزوة مريسيع وفي مسلم  
قال سفيان يرون ان هذه الغزوة غزوة بنى المصطلق وهي غزوة المريسيع وكانت في سنة ست من الهجرة  
قوله ثاب بالناء الثلاثة قال الكرمانى اى اجتمع معه ناس وقال الداودى معناه خرج والذي عليه  
اهل اللغة ان معنى ثاب رجوع قوله لعاب قبل معناه مطال وقيل كان يلعب بالحرب كاتصنع الحبشة  
وقيل مزاح واسمه جهمجاه بن قيس الغفارى وكان اجير عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله  
فكسح بفتح الكاف والسين المهملة والعين المهملة من الكسح وهو ان تضرب يدك او برجلك دبر  
انسان ويقال هو ان تضرب عجز انسان بقدمك وقيل هو ضربك بالسيف على مؤخره وفي الموضع  
كسحته بماساه اذا تكلم فرميته على اثر قوله بكلمة تسوؤه بها قوله انصارى اى رجلا انصارى او هوسنان  
ابن وبرة حليف بنى سالم الخزرجى قوله حتى تداعوا اى حتى استغاثوا بالقبائل يستنصرون بهم في ذلك  
والدعوى الانتماء وكان اهل الجاهلية ينتهون بالاستغاثة الى الاء وتداعوا بصيغة الجمع وعن ابي ذر  
تداعوا بالثنية قال بعضهم والمشهور في هذا تداعيا بالياء عوض الواو قلت الذى قال بالواو اخرجه على  
الاصل قوله بالانصار وبرى بال الانصار قال النووى كذا في معظم نسخ البخارى بلام مفصولة في  
الموضعين وفي بعضها بوصلها وفي بعضها بالهمزة ثم لام مفصولة واللام في الجميع مفتوحة وهي لام  
الاستغاثة قال الصحيح بلام موصولة ومعناه ادعوا المهاجرين واستغيث بهم قوله ما بال دعوى الجاهلية  
يعنى لا تدعوا بالقبائل بل تدعوا بدعوة واحدة بالاسلام ثم قال ما شأنهم اى ماجرى لهم وما الموجب  
في ذلك قوله دعوها اى دعوا هذه المقالة اى اتركوها او دعوا هذه الدعوى ثم بين حكمه الترك بقوله  
فاتها خيئة اى فان هذه الدعوة خيئة اى قبيحة متكررة كريهة مؤذية لانها تثير الغضب على غير الحق  
والتقاتل على الباطل وتؤدي الى النار كاجاء في الحديث من دعا بدعوى الجاهلية فليس منا ولا يتبوا  
مقعد من النار وتسميتها دعوى الجاهلية لانها كانت من شعارهم وكانت تأخذ حقها بالعصبية فجاء  
الاسلام بابطال ذلك وفصل القضاء بالاحكام الشرعية اذا تعدى انسان على آخر حكم الحاكم بينهما  
والزم كلاهما وقال السهيلي من دعا بدعوى الجاهلية توجه للفقهاء فيه ثلاثة اقوال \* احدها يجلد  
من استجاب لها بالسلاح خمسين سوطا اقتداء بابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه في جلدته النابغة  
الجعدي خمسين سوطا حين سمع بالعامر \* الثاني فيه الجلد دون العشرة اسواط لنها صلى الله تعالى عليه  
وسلم ان يجلد احد فوق عشرة اسواط \* الثالث بتركه الى اجتهد الامام على حسب ما يراه من سد الذريعة  
واغلاق باب الشر اما بالوعيد واما بالسجن واما بالجلد قبل في القول الاول الذى ذكره السهيلي فيه نظر

لان ابا الفرج الاصمهاقي وغيره ذكروا ان النابغة لما سمع بالعامر اخذ عصاه وجاء فغيثا والعصى لا تعد سلاحا  
يقتل قوله وقال عبدالله بن ابي بن سلول الى آخره انما قال ذلك عبدالله لانه كان مع عمر بن الخطاب اجير الله  
من غفاري قال له جعل الله كان معه فرس يقوده فخوض لعمر حوضا فبينما هو قائم على الحوض اذا قبل رجل من  
الانصار يقال له وبرة بن سنان الجهني وسماه ابوهر سنان بن تميم وكان حليفا لعبدالله بن ابي فقاتله فتداويا  
بقباثلهما فقال عبدالله بن ابي اقدئنا دعوا علينا لن نرجعنا الى المدينة ليخرجن الاخر منها الاذل واما قوله تعالى  
في سورة المنافقين يقولون لن نرجعنا الى المدينة ليخرجن الاخر منها الاذل فقد قال النسفي في تفسيره  
يقولون اي المنافقون عبدالله بن ابي واصحابه والله لن نرجعنا من غزاة بني لحيان ثم بنى المصطلق  
وهو حي من هذيل الى المدينة ليخرجن الاخر عنى به نفسه منها من المدينة الاذل يعنى بمحمد صلى الله تعالى  
عليه وسلم ولقد كذب عدو الله قوله فقال عمر رضي الله تعالى عنه الا تقتل بالنون ويروى بالتاء المثناة  
من فوق قوله هذا الحديث اراد به عبدالله بن ابي وقد بينه بقوله لعبدالله واللام فيه يتعلق بقوله  
قال عمر اي قال لاجل عبدالله وقال الكرماني او اللام للبيان نحو هيت لك وفي بعضها يعنى عبدالله  
وقال بعضهم اللام بمعنى عن قلت قال هذا بعضهم في قوله (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا  
ما سبقونا لبده) ورده ابن مالك وغيره وقالوا اللام ههنا للتعليل وقيل غير ذلك قوله فقال النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم لا اى لا تقتل قوله يتحدث الناس الى آخره كلام مستقل وليس له تعلق بكلمة  
لا فانهم قوله انه اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقتل اصحابه ويتفر الناس عن الدخول في الاسلام  
ويقول بعضهم لبعض ما يؤمنكم اذا دخلتم في دينه ان يدعى عليكم كفر بالباطن فيستبيح بذلك دماءكم  
واموالكم فلا تسلموا انفسكم اليه للهلاك فيكون ذلك سبيلا لنفور الناس عن الدين **ص**  
حدثني ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبدالله بن مرة عن مسروق عن عبدالله رضي الله  
تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى  
الجاهلية **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وثابت بن محمد وابو اسمعيل العابد الشيباني الكوفي وهو  
من افراد البخاري وسفيان هو الثوري والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب ليس منا من ضرب  
الخدود فانه اخرج ههنا عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه  
هناك **ص** وعن سفيان عن زبيد عن ابراهيم عن مسروق عن عبدالله عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم **ش** هذا معطوف على قوله حدثنا سفيان عن الاعمش في الحديث السابق فيكون  
موصولا وليس بملق وزيد بضم الزاي وقع الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وبالذال  
المهملة ابن الحارث بن عبد الكريم الباهي بالياء آخر الحروف الكوفي وابراهيم هو النخعي ومسروق  
هو ابن الاجدع وعبدالله هو ابن مسعود والحديث اخرج به البخاري في كتاب الجنائز في باب ليس منا  
من شق الجيوب حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان قال حدثنا زبيد الباهي عن ابراهيم عن مسروق عن عبدالله  
الى آخره **ص** باب قصة خزاعة **ش** اي هذا باب في بيان قصة خزاعة بضم الخاء المعجمة  
وبالزاي الخفيفة وقع العين المهملة قال الرشاطي خزاعة هو عمرو بن ربيعة وربيعة هذا هو لحي بن حارثة بن  
عمرو مزيقيا بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد هذا  
مذهب من يرى ان خزاعة من اليمن ومن يرى ان خزاعة من مضر يقول هو عمرو بن ربيعة بن ربيعة ويخرج  
بحديث رواه ابوهريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا اكرم بن ابي الجون الخزاعي رايت عمرو بن

لحى بن قعدة بن خندف يجر قصبه في النار ويجمع بعضهم بين القولين اعنى نسبة خزاعة الى اليمن والى  
مضر فزعم ان حارثة بن عمرو ولما مات قعدة بن خندف كانت امرأته حامل بالحلى فولدته وهى عند حارثة  
فتبناه فنسب اليه فعلى هذا هو من مضر بالولادة ومن اليمن بالتبني وقال صاحب الموصل خزاعة  
اسمه عمرو بن لحى ولحى اسمه ربيعة سمي خزاعة لانه انخزع فلم يتبع عمرو بن عامر حين ظعن عن اليمن  
بولده وسمى عمرو بن يحيى لانه مزق الازد في البلاد وقيل لانه كان يمزق كل يوم حلة وفي التيجان لابن هشام  
انخزعت خزاعة في ايام ثعلبة العنقاء بن عمرو بعد وفاة عمرو وفي التلويح قيل لهم ذلك لانهم انخزعوا  
من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم ايام سيل العرم لما صاروا الى الحجاز فافترقوا فصار قوم الى عمان  
وآخرون الى الشام قال حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه \* فلما قطعنا بطن مر انخزعت \* خزاعة  
منافى جوع كراكر \* وانخزعت ايضا بنو افضى بن جارثة بن عمرو وافصى هو عم عمرو بن لحى  
وقال الكلبي انما سموا خزاعة لان بني مازن بن الازد لما تفرقت الازد باليمن نزل بنو مازن  
على ماء عند زبيد يقال له غسان فن شرب منه فهو غسانى واقل بنو عمرو بن لحى فانخزعوا من  
قومهم فنزلوا مكة ثم اقبل بنو اسلم وملك وملكان بنو افضى بن حارثة فانخزعوا ايضا فسموا  
خزاعة وتفرق سائر الازد واول من سماهم هذا الاسم جدع بن سنان الذي يقال فيه خذ من جدع  
ما اعطاك وذلك انه لما رآهم قد تفرقوا قال ايها الناس ان كنتم كلما اعجبكم بلدة اقامت منكم  
طائفة كيما انخزعت خزاعتكم هذه او شكتم ان ياكلكم اقل حتى واذل قيل **ص** حدثني  
اسحاق بن ابراهيم حدثنا يحيى بن آدم اخبرنا اسرائيل عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمرو بن لحى بن قعدة بن خندف ابو خزاعة **ش**  
مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم هو مشهور بابن راهويه ويحيى بن آدم بن سليمان  
ابو زكريا القرشى الكوفي صاحب الثورى واسرائيل ابن يونس بن ابي اسحق السيعى وابو  
حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسمه عثمان بن عاصم الاسدى وابو صالح دكوان الزيات  
والحديث من افراده قوله عمرو بن لحى مبتدأ وخبره قوله ابو خزاعة ولحى بضم اللام وفتح الحاء  
المهملة وتشديد الياء قوله ابن قعدة بفتح القاف والميم وتخفيفها وباهمال العين وقيل بكسر القاف  
وتشديد الميم بفتحها وكسرها وقيل بفتحها مع سكون الميم قوله ابن خندف بكسر الخاء المهملة وسكون  
النون وكسر الدال المهملة وفتحها وبالفاء وهى ام القيلة فلا تنصرف وقعدة منسوب الى الام والا  
فابوه اسمه الياس بن مضر قال قائلهم \* امهتى خندف والياس ابى \* واسم خندف ليلي بنت حلوان  
ابن عمران بن الحلاف من قضاة لقبه بخندف لمشيته بالخندفة وهى الهرولة واشتهر بنوها بالنسبة  
اليها دون ابيهم قوله ابو خزاعة اى هو حى من الازد **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن  
الزهري سمعت سعيد بن المسيب قال البصرة التى يمنع درها للطواغيت ولا يجلبها احد من الناس  
والسائبة التى كانوا يسبون فيها الاكهم فلا يحمل عليها شئ قال وقال ابو هريرة قال النبی صلى الله تعالى  
عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر بن لحى يجر قصبه في النار وكان اول من سبب السوائب **ش** **ص** اول  
هذا الحديث موقوف على سعيد بن المسيب رواه البخارى عن ابي اليان الحكم بن نافع الحمصى عن  
شعيب بن ابي حزة الحمصى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب وآخره عن  
ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما ذكره مفصلا **ص** اما البصرة فهى التى يمنع درها الى لبنا

للطواغيت اى لاجلها وهى جمع طاغوت وهو الشيطان وكل رأس فى الضلال وكان اهل الجاهلية اذا تجمعت الناقة خسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنفا اى شقوها وحرموها ركبوا ودرها فلا تطرد عن ماء ولا عن مرعى لتعظيم الطواغيت وتسمى تلك الناقة البحرية \* واما السائبة فهى ان الرجل منهم كان يقول اذا قدمت من سفرى او برئت من مرضى فناقى سائبة وجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها هذا هو المشهور وقد خصصه البخارى بقوله والسائبة التى كانوا يسيبونها لآلهم اى لاصنامهم التى كانوا يعبدونها بعد ذلك لا يحمل عليها شئ وفى التلويح والسائبة هى الانثى من اولاد الانعام كلها كان الرجل يسيب لآلهم ماشاء من ابله وبقرة وغنمه ولا يسيب الا انثى فظهرها واولادها واصوا فها واولادها للآلهة والبانها ومنافعها للرجال دون النساء قاله مقاتل وقيل هى الناقة اذا تابعت بين اثنتان لم يركب ظهرها ولم يحز وبرها ولم يشرب لبنها الاضيغا فانتجت بعد ذلك من انثى شق اذنفا حتى سيلها مع امها فى الابل فلم يركب ظهرها ولم يحز وبرها ولم يشرب لبنها الاضيغ كما فعل بامها فهى البحرية بنت السائبة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هى انهم كانوا اذا تجمعت الساقة خسة ابطن فان كان الخامس ذكرا نحروه واكله الرجال والنساء جميعا وان كانت انثى شقوا اذنفا وتلك البحرية لا يحزلها وبر ولا يذكر عليها اسم الله عز وجل ان ركب ولان حل عليها وحرمت على النساء فلا يذقن من لبنها شئ ولا ينتفع بها وكان لبنها منافعا خاصة للرجال دون النساء حتى تموت فاذا ماتت اشترك الرجال والنساء فى اكلها قوله قال وقال ابو هريرة اى قال سعيد بن المسيب وقال ابو هريرة قال النبى صلى الله عليه وسلم الى آخره وهو موصول بالسناد الاول قوله يجر قصبه بضم القاف وسكون الصاد المهملة وهى الامعاء وقال ابن الاثير القصب بالضم المعاء وجمه اقصاب وقيل القصب اسم للامعاء كلها وقيل هو ما كان اسفل البطن من الامعاء قوله وكان اى عمرو بن عامر اول من سيب السوائب وهو جمع سائبة وروى محمد بن اسحق بسند صحيح عن محمد بن ابراهيم التيمي ان ابا صالح السمان حدثه انه سمع ابا هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا كنتم رايت عمرو بن لحي يجر قصبه فى النار انه اول من غير دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام فصب الاوثان وسيب السائبة وبحر البحرية ووصل الوصيلة وحى الحامى قال وحدثنى بعض اهل العلم ان عمرو بن لحي خرج من مكة الى الشام فلما قدم ما ب من ارض البلقاء وبها يومئذ العماليق فرآهم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذه الاصنام التى اراكم تعبدون قالوا هذه نعبدها ونستطربها فتمطرونا ونستنصرها فتنصرنا فقال لهم افلا تعطونى منها صنما فاسير به الى ارض العرب فيعبدونه فاعطوه صنما يقال له هبل فقدم به مكة فصبه وامر الناس بعبادته وتعظيمه ويقال كان عمرو بن لحي حين غلبت خزاعة على البيت وتقت جرحهم عن مكة جعلته العرب ربالا يتدع لهم بدعة الاتخذوها شرعة لانه كان يطعم الناس ويكسوهم فى المواسم فربما نحر فى الموسم عشرة آلاف بدنة وكسا عشرة آلاف حلة حتى انه اللات الذى يلبت السوق للحجيج على صخرة معروفة تسمى صخرة اللات ويقال ان اللات كان من ثقيف فلما مات قال لهم عمرو انه لم يمت ولكنه دخل فى الصخرة ثم امرهم بعبادتها وان يبنوا عليها بيتا يسمى اللات ودام امر عمرو وامر ولده على هذا بمكة ثلاثمائة سنة وذكر ابو الوليد الازرقى فى اخبار مكة ان عمراً ققأعين عشرين بغير او كانوا من بلغت الله الفاقأعين بغير واذا بلغت الفين ققأعينه الاخرى قال الزاجر \* وكان شكر القوم عند المن \* سى الصحبات وقتاً الاعين \* وهو الذى زاد فى التلبية الا شربكا هولك

تملكه ومملكه وذلك ان الشيطان تمثل في صورة شيخ يلبي معه فقال عمرو ليك لا شريك لك قال الشيخ  
 الاشريكاه هالك فانكر ذلك عمرو بن لحي فقال ما هذا فقال الشيخ تملكه ومملكه فانه لا بأس به فقالها  
 عمرو فدانت بها العرب واما تفسير الوصيلة في رواية ابن اسحق فهي الشاة اذا ولدت سبعة ابطن فان  
 كان السابع ذكرا ذبحوه واهدوه للآلهة وان كانت انثى استحيوها وان كانت ذكرا وانثى استحيوا  
 الذكر من اجل الانثى وقالوا وصلت اخاها فلم يذبحوها وقال مقاتل وكانت المنفعة للرجال دون  
 النساء فان وضعت ميتا اشترك في اكله الرجال والنساء قال الله تعالى وان يكن ميتة فهم  
 فيه شركاء واما الحام فهو الفحل اذا ركب ولدوله فبلغ ذلك عشرة اواق من ذلك  
 قيل حتى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ولا ينحر ابدا الى ان يموت  
 فأكله الرجال والنساء ص باب قصة زمزم وجهل العرب ش اي هذا  
 باب في قصة زمزم وجهل العرب هكذا وقع لابي ذر وفي رواية غيره ما وقع الاياب جهل  
 العرب فقط وهو الصواب لانه لم يذكر فيه اصلا زمزم وما يتعلق به وقد وقع في بعض النسخ  
 باب قصة اسلام ابي ذر قبل هذا الباب ص حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن  
 ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين  
 ومائة في سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين  
 ش مطابقتها للترجمة في قوله جهل العرب واما الجزء الاول منها فلا ذكر له هنا اصلا كما ذكرنا  
 آتفاو ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة اليشكري وابو بشر  
 بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة واسم جعفر بن ابي وحشية واسم اياس اليشكري  
 البصري والحديث من افراد البخاري ورواه ابن مردويه في تفسيره حدثنا محمد بن اجد بن ابراهيم  
 حدثنا محمد بن ايوب حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن  
 ابن عباس نحوه قوله اذا سرك من سره الامر سرورا اذا فرح به قوله قد خسر الذين قتلوا  
 اولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وقد اخبر الله  
 تعالى ان الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم اي من غير علم اتاهم في ذلك وحرموا ما رزقهم الله من  
 الانعام والحرم افتراء على الله حيث قالوا ان الله امركم بهذا قد ضلوا في ذلك وخسروا  
 في الدنيا والآخرة واما في الدنيا فخسروا اولادهم بقتلهم وضيقوا عليهم في اموالهم وحرموا اشياء  
 ابتدعوها من تلقاء انفسهم واما في الآخرة فيصيرون الى شر المنازل بكذبهم على الله وافتراءهم  
 وعن ابن عباس ثلث هذه الآية في ربيعة ومضر والذين كانوا يدفنون بناتهم في الجاهلية من  
 العرب قال قتادة كان اهل الجاهلية يقتلون بناتهم مخافة السبي عليهم والفاقة الاما كان من بني كنانة  
 فانهم كانوا لا يفعلون ذلك ص باب من انتسب الى آباءه في الاسلام والجاهلية ش  
 اي هذا باب في بيان جواز انتساب من انتسب الى آباءه الذين مضوا في الاسلام او في الجاهلية وكره بعضهم  
 ذلك مطلقا ومحل الكراهة انما كان اذا ذكره على طريق المفاخرة والمشاجرة وقد روى الامام جدد  
 او ابو يعلى في مسنديهما باسناد حسن من حديث ابي ريحانة رفعه من انتسب الى تسعة آباء كفار يريدهم  
 عز او كرامة فهو ما شرهم في النار ص وقال ابن عمرو ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله صلوات الله

وسلامه عليهم ش **ش** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة وهو قوله في الاسلام ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نسب يوسف الى آباءه كان ذلك دليلا على جوازه لغيره في مثل ذلك واماتعليق عبد الله ابن عمرو ابى هريرة فقد مر كلاهما في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** وقال البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا ابن عبد المطلب **ش** مطابقتها للجزء الثاني للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم انتسب الى جده عبد المطلب وتعليق البراء قطعة من حديثه مضى مطولا موصولا في كتاب الجهاد في باب من صف اصحابه عند الهزيمة **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لما نزلت وانذر عشيرتاك الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى يابني فهر يابني عدى بطون قريش **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشيرته بنسبة كل قبيلة الى آباءها **و** حفص ابن غياث بن طلق ابو عمر النخعي الكوفي قاضيا يروي عن الاعمش وهو سليمان بن مهران **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله ومحمد بن سلام فرقا معا عن ابي يوسف بن موسى واخرجه مسلم في الايمان عن ابي كريب عن ابي اسامة وعن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية واخرجه الترمذي في التفسير عن هناد واحد من منيع واخرجه النسائي فيه عن هناد عن ابراهيم بن يعقوب وفيه وفي اليوم واليلة عن ابي كريب قوله يابني فهر بكسر الفاء وسكون الهاء ابن مالك بن النضر بن كنانة بطن من قريش وكذا بنو عدى بفتح العين المملة ابن كعب بن لؤي ابن غالب بن فهر هط عن ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله بطون قريش وفي رواية الكشي يابني لبطون قريش باللام وقدم الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار الاقرب فالاقرب من قومه وبدأ في ذلك بمن هو اولي بالبدن ثم بمن يليه وان يقدم اندارهم على اندار غيرهم وهذا الحديث من مراسلات ابن عباس لان الآية نزلت في مكة وابن عباس ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين والله اعلم **ص** وقال لنا قبيصة اخبرنا سفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتاك الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم قبائل قبائل **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور وانما قال قال لنا قبيصة لانه سمعه منه في المذاكرة **و** قبيصة بفتح القاف هو ابن عقبة وقد تكرد ذكره وسفيان هو الثوري وحبيب بن ابي ثابت اسمه قيس بن دينار ابو يحيى الكوفي والحديث اخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن سليمان وفي اليوم واليلة عن محمود بن غيلان قوله يدعوهم اى يدعو عشيرته قبائل قبائل بأن قال يابني فلان يابني فلان بما يعرف به كل قبيلة كما يأتى توضيحه في الحديث الآتى **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب اخبرنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يابني عبد مناف اشتروا انفسكم من الله يابني عبد المطلب اشتروا انفسكم من الله يام الزبير بن العوام عمة رسول الله يا فاطمة بنت محمد اشتريا انفسكما لاملكت لكما من الله شيئا سلانى من مالى ما شئتما **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو اليان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراده قوله اشتروا انما قال اشتروا انفسكم مع انهم الباعون قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم لانهم اشتروا انفسهم باعتبار التخلص من العذاب بايعون باعتبار تحصيل الثواب قوله عمة رسول الله عطف بيان من قوله ام الزبير واسمها صفية بنت عبد المطلب وفيه انه صلى الله تعالى



عليه وسلم ناداهم طبقة بعد طبقة الى ان انتهى الى ابنته فاطمة رضى الله تعالى عنها \* وفيه ان قريشا  
كلهم من الاقربين \* وفيه بداهته صلى الله تعالى عليه وسلم بقومه فاذا قامت حجة عليهم قامت على من  
سواهم ممن امر بتبليغه \* وفيه فضل صفة رضى الله تعالى عنها \* وفيه تكتية المرأة حيث قال يام الزبير بن  
العوام **ص** باب \* قصة الحبش **ش** اى هذا باب في بيان قصة الحبش ولم يذكر فيه  
الا شيئا نورا من قصة الحبشة وذكر ابن اسحق قصتهم مطولة فن اراد الوقوف عليها فليرجع الى كتابه  
والحبش والحبشة جنس من السودان والجمع الحبشان مثل جل وجلان قاله الجوهري وهم من اولاد  
حام بن نوح عليه الصلاة والسلام وكانوا سبع اخوة الهندو والنيج والقبط والحبش والنوبة وكنعان  
والحبش على انواع الدهلك وناصع والزيلع والكوكو والفافور واللابة والقوماطين ودرقلة والقرنة  
والحبش ابن كوش بن حام وهم مجاورون لاهل اليمن يقطع بينهم البحر وقد غلبوا على اليمن قبل الاسلام  
وقصتهم مشهورة **ص** وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى ارفدة **ش** وقول  
مجرور لانه عطف على قوله قصة الحبش وارفدة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء اسم جد لهم وقيل  
ارفدة اسم امه وقدمضى هذا اللفظ في حديث طويل في كتاب العيدين في باب الحراب والدرق يوم  
العيد وفيه وكان يوم عيديلعب فيه السودان فاماسالت يعنى عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
واما قال تشتهين تنظرين فقلت نعم فامنى وراه خدى على خده وهو يقول دونكم يا بنى ارفدة حتى اذا  
ملت قال حسبك قلت نعم قال فاذهى **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب  
عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه دخل عليها وعندها جارتان في ايام  
منى تغنيان وتدفقان وتضربان والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متغش شوبه فانتهرهما ابوبكر رضى الله  
تعالى عنه فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا ابا بكر فانها ايام عيده وتلك الايام  
ايام منى وقالت عائشة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسترقى وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون  
في المسجد فزجرهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم دعهم امنابنى ارفدة يعنى من الامن **ش**  
مطابقته للترجمة الاولى في قوله الى الحبشة وفي الثانية في قوله بنى ارفدة ورجاله قد تكرر ذكرهم وهذا  
الحديث قدمضى في العيدين في باب الحراب والدرق يوم العيد ومضى الكلام فيه هناك قوله في ايام منى  
تغنيان ويروى في ايام منى تدفقان وتضربان وليس فيه تغنيان قوله فانها اى فان ايام منى ايام عيدها ايام فرح  
وسرور وقيل هذا يدل على ان ايام العيد اربعة ايام ورد بانه يحتمل ان يكون ذلك اليوم ثانى يوم العيد او ثالثة فاذا  
كان كذلك فهو من ايام منى ولا يقال انه على عومه لان دعوى العموم في الافعال غير صحيحة عند الاكثرين  
لانهما قصة عين قوله متغش ويروى متغشى والكل بمعنى واحد من قولهم تغشى اى تغطى بنوبه قوله  
فزجرهم اى فزجر ابوبكر الحبشة الذين يلعبون قوله دعهم اى تركهم آمين ويجوز ان يكون أمنا  
مفعولا مطلقا اى آمنوا أمنا ليس لاحد ان يمنعكم ونحوه قوله بنى ارفدة اى بنى ارفدة قوله يعنى  
من الامن والغرض من ذكر لفظ يعنى بيان انه مشتق من الامن الذى هو ضد الخوف لامن الايمان  
**ص** باب \* من احب اى لا يسب نسيبه **ش** اى هذا باب في بيان من احب ان  
لا يسب اى لا يشتم نسيبه اى اهل نسيبه **ص** حدثني عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبدة عن هشام  
عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت استأذن حسان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هجاء المشركين  
فقال كيف ينسى فقال حسان لا سلك منهم كاتسل الشعرة من البعير **ش** مطابقته للترجمة



تؤخذ من قوله فقال كيف ينسبى فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد ان ينجى نفسه مع هجو الكفار  
وعبدته هو ابن سليمان وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها  
والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عثمان بن ابى شيبة ايضا وفى الادب عن محمد  
ابن سلام واخرجه مسلم فى الفضائل عن عثمان بن ابى شيبة قوله كيف ينسبى اى كيف ينسبى مجتمعا بنسبهم يعنى  
كيف تهجو قريش مع اجتماعهم فى النسب وفى هذا الاشارة الى ان معظم طرق الهجو القص من الآباء  
قوله لاسنك منهم اى لاخلص نسبك منهم اى من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك وقال الكرماني  
اى لا تلتطفن فى تخليص نسبك من هجوهم بحيث لا يبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو قوله كاتسل الشعره  
ويروى الشعر وانما عين الشعر والعين لانه اذا سل من العين لا يتعلق به شئ ولا ينقطع لنعمته بخلاف  
ما اذا سل من شئ صلب فانه ربما ينقطع ويبقى منه بقية وروى انه لما استأذن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فى هجاء المشركين قال له انت ابا بكر فانه اعلم قريش بانسابها حتى يخلص لك نسبى فانه حسان  
ثم رجع فقال قد خلص لى نسبك **ح** وعن ابيه قال ذهبت اسب حسان عندما نشة فقالت  
لاتسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى وعن ابى هشام وهو  
عروة بن الزبير وهذا موصول بالاسناد المذكور الى عروة وليس بملحق وقد اخرجه البخارى فى  
الادب عن محمد بن سلام عن عبد الله بهذا الاسناد وقال فيه وعن هشام عن ابيه فذكر الزيادة وكذلك  
اخرجه فى الادب المفرد قوله كان ينافح بكسر الفاء بعدها هاء مهملة ومعناه يدافع يقال ناخث عن فلان  
اى خاصمت عنه ويقال نفخت الدابة اذا رمحت بحوافرها ونفخ بالسيف اذا تناوله من بعيد واصل  
التفخ بالمهمله الضرب وقيل للعطاء نفخ كأن المعطى يضرب السائل به **ح** باب ما جاء فى  
السماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب فى بيان ما جاء من اسماء النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم وفى بعض النسخ فى اسماء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ح** وقول الله تعالى محمد  
رسول الله والذين معه اشداء على الكفار وقوله من بعدى اسمه اجد **ش** وقول الله بالجر  
عطف على قوله ما جاء وقوله وقوله من بعدى اسمه اجد بالجر ايضا عطف على قول الله وكأنه اشار بما ذكر  
من بعض الآيتين الى ان اشهر اسمائه صلى الله تعالى عليه وسلم محمد واجد فمحمد من باب التفعيل للبالغة  
واجد من باب التفضيل وقيل معناهما اذا جدنى احدا فانت اجدوا اذا جدت احدا فانت محمد وقال عياض  
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجد قبل ان يكون محمداً كما وقع فى الوجود لان تسميته اجد وقعت  
فى الكتب السالفة وتسميته محمد وقعت فى القرآن العظيم وذلك انه جد به قبل ان يحمد الناس وكذلك  
فى الآخرة يحمد ربه فيشفعه فيحمد الناس وقد خص بسورة الحمد ولواء الحمد والمقام المحمود وشرع  
له الحمد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدماء وبعد القدوم من السفر وسميت امته الحمادين فجعلته له  
معانى الحمد واتوا به وقيل اسمه فى السموات اجد وفى الارضين محمود وفى الدنيا محمد وقيل الانبياء  
كلهم حمادون لله تعالى ونبينا اجد اى اكثر جدا لله منهم وقيل الانبياء كلهم محمودون ونبينا اجد  
اى اكثر مناقبا واجمع للفصائل قوله محمد رسول الله محمد اما خبر مبتدأ محذوف اى هو محمد  
لتقدم قوله هو الذى ارسل رسوله وامامبتداً ورسول الله عطف بيان والذين معه اى اصحابه عطف  
على المبتدأ وقوله اشداء خبر عن الجميع ويجوز ان يكون استئنافا فمحمد مبتدأ ورسول الله خبره والذين  
معه مبتدأ واشداء خبره ويجوز ان يكون والذين معه فى محل الجر عطف على قوله بالله فى قوله وكفى بالله

والجمهور على ان المراد من قوله والذين معه الصحابة وقيل هم الانبياء اجمعون فيكون التقدير محمد رسول الله والذين معه رسول الله فيحسن الوقف على معه قوله اشد اجمع شديدا ومعناه يغفلون على الكفار وعلى من خالف دينهم وان كانوا آباءهم وابناءهم قوله من بعدى اسمه اجد وقوله ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه اجد وعن كعب بن الحوارين قالوا لعيسى صلى الله تعالى عليه وسلم يا روح الله فهل بعدنا من امة قال نعم امة اجد حكماء علماء ابرار اقباء **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثني معن عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا اجد وانا الماحي الذي يمحو الله به الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وفي آخره نون ابن عيسى القزاز مر في الوضوء والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي اليمان عن شعيب واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن ابي عمرو عن حرمة بن يحيى وعن عبد الملك بن شعيب وعن عبد بن حديد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سعيد بن عبد الرحمن وفي الثمائل عن غير واحد واخرجه النسائي في التفسير عن علي بن شعيب البغدادي عن معن بن عيسى به قوله عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه كذا وقع موصولا عند معن بن عيسى عن مالك وقال الاكثرون عن مالك عن الزهري عن محمد بن جبير مر سلا وافق معنى على وصله عن مالك جويرة بن اسماء وعند الاسمعيلى ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عبد ابي عوانة واخرجه الدارقطني الفرائد عن آخرين عن مالك وقال ان اكثر اصحاب مالك ارسلوه ورواه مسلم موصولا من رواية يونس بن يزيد وعقيل ومعررواه البخاري ايضا موصولا في التفسير من رواية شعبة ورواه الترمذي ايضا موصولا من رواية عيينة كلهم عن الزهري قوله لي خمسة اسماء فيه سؤالان \* الاول انه قصر اسماء على خمسة واسماؤه اكثر من ذلك وقد قال ابو بكر بن العربي في شرح الترمذي عن بعضهم ان الله تعالى الف اسم وكذا الرسول \* والثاني ان قوله الماحي ونحوه صفة لاسم \* الجواب عن الاول ان مفهوم العدد لا اعتبار له فلا ينفي الزيادة وقيل انما اقتصر عليها لانها موجودة في الكتب القديمة ومعلومة للامم السالفة وزعم بعضهم ان العدد ليس من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما ذكره الراوي بالمعنى ورد عليه لتصريحه في الحديث بذلك وقيل معناه ولي خمسة اسماء لم يسم بها احد قبلي وقيل معناه ان معظم اسمائى خمسة \* والجواب عن الثاني ان الصفة قد يطلق عليها الاسم كثيرا قوله انا محمد هذا هو الاول من الخمسة وقال السهيلي في الروض لا يعرف في العرب من يسمى محمد اقبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاثلاثة محمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن احيمة بن الجلاح ومحمد بن حمران بن ربيعة وقد رد عليه ومنهم من عد ستة ثم قال ولا سبع لهم ثم عدتهم فذكر منهم هؤلاء الثلاثة وزاد عليهم محمد بن خزامى السلمي ومحمد بن مسلمة الانصارى ومحمد بن براء البكرى ورد عليه ايضا جماعة تسماوا بمحمد وهم محمد بن عدى بن ربيعة السعدى روى حديه البغوى وابن سعد وابن شاهين وغيرهم ومحمد بن احمد الازدى ذكره المفجع البصرى في كتاب المنقذ ومحمد بن خولى الهمداني ذكره ابن رديد ومحمد بن حرماز ذكره ابو موسى في الذيل ومحمد بن عمرو بن مغفل بضم الميم وسكون الغين المججمة وكسر الفاء وباللام ومحمد الاسيدى ومحمد الفقيمي ومحمد بن يزيد بن ربيعة ومحمد بن اسامة ومحمد بن عثمان ومحمد بن عتارة البثي قوله وانا اجد هذا هو الثاني من الخمسة وروى انا محمد واحد بغير

لفظة وانا قوله وانا الماسي هذا هو الثالث من الخمسة قبل اراد بقوله الذي يحسب الكفر من جزيرة العرب وقال الكرمانى محو الكفر اما من بلاد العرب ونحوها وفيه نظر لانه وقع في رواية عقيل وممر يحسب الله بي الكفرة وفي رواية نافع بن جهمير وانا الماسي فان الله يحسب به سيئات من اتبعه قلت قوله هذا امام يتناول كفر كل احد في كل ارض قوله وانا الحاشر هذا هو الرابع من الخمسة وقد فسر بقوله الذي يحسب الناس على قدمي اى على اثرى اى انه يحسب قبل الناس ويوافق هذا لقوله في الراية الاخرى يحسب الناس على عقبي ويقال معناه على زماني ووقت قيامي على القدم بظهور علامات الحشر ويقال معناه لاني بعدى قوله قدمي ضبطوه بتخفيف الياء وتشديد هاء مفردا وثنى قوله وانا العاقب هذا هو الخامس وزاد يونس بن يزيد في روايته عن الزهري الذي ليس بعده احد وقد سماه الله رؤفا رحيا وقال البيهقي في الدلائل قوله وقد سماه الله الى آخره مدرج من قول الزهري وفي دلائل البيهقي العاقب بمعنى الخاتم وفي لفظ الماسي والخاتم وفي لفظ قانا حاشر فبعثت مع الساعة نذير لكم بين يدي عذاب شديد وعند مسلم في حديث ابي موسى الاشعري ونبي التوبة ونبي المحممة وعن ابي صالح قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما نارحة مهداة وقال ابو زكريا العنبري لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة اسماء في القرآن العظيم قال الله عز وجل محمد رسول الله وقال ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه احد وقال وانه لما قام عبد الله يعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الجن وقال طه وقال يس يعنى بالناس والانسان هنا العاقل وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال البيهقي وزاد عبدة وسماه في القرآن رسولا نبيا ميا وسماه شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وسماه ذكرا ورجة وجعله نعمة وهاديا وعن كعب قال الله عز وجل لمحمد عبدى المتوكل المختار وعن حذيفة بسند صحيح يرفعه انا القتي ونبي الرحمة وعن مجاهد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الرحمة ان رسول المحممة بعثت بالحصاد ولم ابعث بالزراع وفي كتاب الشفاء وانا رسول الراحة ورسول الملاحة وانا قثم والقثم الجامع الكامل وفي القرآن الزمل والمدثر والنور والمنذر والبشير والشاهد والشهيد والحق والمبين والامين وقدم الصدق ونعمة الله والعروة الوثقى والصراط المستقيم والنجم الثاقب والكريم وداعى الله والمصطفى والمجتبى والحبيب ورسول رب العالمين والشفيع والمشفع والمتقى والمصلح والظاهر والصادق والمصدق والهادى وسيد ولد آدم وسيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وحبيب الله و خليل الرحمن وصاحب الخوض المورود والشفاعة والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب التاج والمعراج واللواء والقضيب وراكب البراق والناقة والتجيب وصاحب الحجّة والسلطان والعلامة والبرهان وصاحب الهراوة والنعلين والمختار ومقيم السنة والمقدس وروح القدس وروح الحق وهو معنى البارق ليط في الانجيل وقال ثعلب البارق ليط الذى يفرق بين الحق والباطل وماذا معناه طبيب طبيب والبرق ليطس بالرومية وقال ثعلب الخاتم الذى ختم الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلقا وخلقا ويسمى بالمرىانية مشفع والمنحمن وفي التورية احبذ كرم ابن دحية بمدالاف وكسر الحاء ومعناه احب امتي عن الباروقيل معناه الواحد وقال عياض ومعناه صاحب القضيبي اى السيف وفي الدر المنظم للعزفي من اسمائه المصدق المسلم الامام المهاجر العامل اذن خير الامر الناهي المحلل المحرم الواضع الرافع المجير وقال ابن دحية اسماء وصفاته اذا بحث عنها تزيد على الثلاثمائة وقد ذكرنا عن ابن العربي ان

اسماء بلغت الفا كاسماء الله تعالى ﴿ص﴾ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن  
 الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتعجبون كيف يصرف الله عنى شتم  
 قريش ولعنهم يشتمون مذمما ويلعنون مذمما وانا بمحمد ش ﴿مطابقته للترجمة في قوله  
 وانا بمحمد وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان ابن عيينة وابو الزناد بالزاي والنون  
 عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز قوله الاتعجبون كلمة الالتيهه وكان الكفار من  
 قريش من شدة كراهتهم فى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيعدلون الى  
 ضده فيقولو مذمم ومذم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذى يقع منهم فى ذلك مصروفا الى غيره  
 وانا اسمى محمد كثير الخصال الحميدة والهم الله اهله ان يسموه به لما علم من جيد صفاته وفى المثل  
 المشهور الالقب تنزل من السماء وقال ابن التين استدلهذا الحديث من اسقط حد القذف بالتعريض  
 وهم الاكثرون خلافا لما لك واجاب بأنه لم يقع فى الحديث انه لاشئ عليهم فى ذلك بل الواقع انهم  
 عوقبوا على ذلك ورد عليه بأنه لا يدل على النفي ولا على الاثبات فلا يتم الاستدلال به ﴿ص﴾  
 باب ﴿خاتم النبيين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ش ﴿ص﴾ اى هذا باب فى بيان معنى الخاتم  
 من اسمائه انه خاتم النبيين ﴿ص﴾ حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر  
 ابن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منلى ومثل الانبياء كمثل رجل بنى دارا قائمها واحسنها  
 الاموضع لبننة فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع البننة ش ﴿مطابقته  
 للترجمة تؤخذ من معناه لان فى طريق من طرق الحديث عند الاسمعيلى من رواية عثمان عن سليم بن  
 حيان فانما موضع البننة جئت فختمت الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿و محمد بن سنان بكسر السين  
 المهملة وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى ابوبكر العوفى الباهلى الاعمى وهو من افراده وسليم  
 بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وسعيد بن ميناء  
 بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ممدودا ومقصورا والحديث اخرجه مسلم فى فضائل  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن حاتم واخرجه الترمذى فى الامثال  
 عن محمد بن اسمعيل البخارى به وقال صحيح فريب من هذا الوجه قوله منلى مبتدا ومثل الانبياء عطف  
 عليه وقوله كمثل رجل خبره والمثل ما يضرب به الامثال وفى الجمهرة المثل النظر والمشبه هنا واحد  
 والمشبه به متعدد فكيف يصح التشبيه ووجهه انه جعل الانبياء كلهم كواحد فيما قصد فى التشبيه  
 وهوان المقصود من تعيينهم ماتم الابا اعتبار الكل فكذلك الدار لم يتم الا بجمع البنات ويقال ان  
 التشبيه هناليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه تمثلى فيؤخذوصف من جميع احوال المشبه  
 وبشبه بمثله من احوال المشبه به فيقال شبه الانبياء وما بعثوا به من ارشاد الناس الى مكارم الاخلاق  
 بدار اسس قواعده ورفع بنيانه وبقي منه موضع لبننة فنينا صلى الله تعالى عليه وسلم بعث لتتميم مكارم  
 الاخلاق كانه هو تلك البننة التى بها الاصلاح ما بقى من الدار قوله الاموضع لبننة بفتح اللام  
 وكسر الباء الموحدة وجاز اسكانها مع فتح اللام وكسرها وهى القطعة من الطين تعجن وتيس ويبنى  
 بها بناء فاذا احترقت تسمى آجرة قوله لولا موضع البننة بالرفع على انه مبتدا وخبره محذوف اى لولا  
 موضع البننة يوهم القصص لكان بناء الدار كاملا كما فى قولك لولا زيد لكان كذاى لولا زيد موجود  
 لكان كذا ويحوز ان يكون لولا تحضيضية لامتناعية وفعله محذوف اى لولا ترك موضع البننة اوسوى

ويجوز موضع بالنصب اي لولا تركت ايها الرجل موضعها ونحو ذلك ووقع في رواية همام عند  
احد الاوضاع ههنا لبنة فيتم بانيانك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر  
عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلي ومثل  
الانبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فاحسنه واجله الاموضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون  
به ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة قال فانا اللبنة وانا خاتم النبيين **ش**  
مطابقته للترجمة ظاهرة \* وابوصالح ذكر ان الريات والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن ايوب وقتيبة وعلى بن حجر واخرجه النسائي في التفسير عن علي  
ابن حجر ثلاثهم عن اسماعيل بن جعفر عنه به قوله من زاوية قال الداودي هي الركن وفي رواية  
همام عند مسلم الاموضع لبنة من زاوية من زواياها فظهر ان المراد انها مكملة محسنة والا  
لاستلزم ان يكون الامر بدونها ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي بالنسبة اليه  
كاملة فالمراد منه هنا النظر الى الاكل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ما خص به من الشرايع \* وفيه  
ضرب الامثال للتقريب للفهام وفضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على سائر الانبياء وان الله ختم به  
المرسلين واكمل به شرايع الدين **ص** \* باب \* وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
**ش** اي هذا باب في بيان وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا وقعت هذه الترجمة  
عند ابي ذر وسقطت من رواية النسفي **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن  
عقيل عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو  
ابن ثلاث وستين وقال ابن شهاب واخبرني سعيد بن المسيب مثله **ش** مطابقته  
لترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده به  
قوله توفي وهو ابن ثلاث وستين هذا هو الاصح في سنه وقد ذكره البخاري في آخر الفزوات  
وترجم عليه هذه الترجمة ايضا وروى ايضا هذا عن ابن عباس ومعاوية وقال البيهقي وهو قول  
سعيد بن المسيب والشعبي وابي جعفر محمد بن علي واحدي الروايتين عن انس وروى عن انس انه  
توفي على رأس الستين وصححه الحاكم في الاكلیل واسنده ابن سعد من طريقين عنه وبه قال  
عمرو ويحيى بن جعدة والنخعي وروى مسلم من حديث عمار بن ابي عامر عن ابن عباس انه توفي وهو  
ابن خمس وستين وصححه ابو حاتم الرازي ايضا في تاريخه واما البخاري فذكره في تاريخه الصغير  
عن عمار ثم قال ولا يتابع عليه وكان شعبة يتكلم في عمار وفيه نظر من حيث ان ابن ابي خيثمة ذكره  
ايضا من حديث علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ورواه ايضا ابن سعد عن سعيد بن سليمان  
عن هشيم حدثنا علي فذكره ولوا عنه البخاري ما ذكره البيهقي من حديث جاد عن عمار عن ابن عباس لكان  
صوابا لان شعبة وان تكلم فيه فقد اثني عليه غير واحد وفي تاريخ ابن عساكر ثنتان وستون سنة ونصف  
وفي كتاب عمر بن شبة احدي او اثنتان لاراه بلغ ثلاثا وستين وروى البرار من حديث ابن مسعود  
توفي في احدي وعشرين من رمضان ولما ذكر الطبري قول الكلبي وابي عبيد انه صلى الله تعالى  
عليه وسلم توفي في ثامن ربيع الاول قال هذا القول وان كان خلاف قول الجمهور فانه لا يبعد ان كانت  
الثلاثة الاشهر التي قبله كانت تسعة وعشرين يوما وفي التوضيح وهذا قول انس بن مالك ومحمد  
ابن عمرو والاسلمي والمعتز بن سليمان عن ابيه وابي معشر عن محمد بن قيس قالوا ذلك ايضا حكاه البيهقي

والله ضى أبو بكر بن كامل في البرهان وقال السهيلي في الروض انه قوفي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاثنين قالوا كلهم في ربيع الاول غير انهم قالوا وقال اكثرهم في الثاني عشر من الشهر او الثالث عشر او الرابع عشر او الخامس عشر لاجماع المسلمين على ان رقعة عرفة في حجة الوداع كانت يوم الجمعة وهو التاسع من ذي الحجة فدخل ذو الحجة يوم الخميس فكان المحرم اما الجمعة واما السبت واما الاحد فان كان الجمعة فقد كان صفر اما السبت واما الاحد فان كان السبت فقد كان الربيع اما الاحد واما الاثنين وكيف ما دارت الحل على هذا الحساب لم يكن الثاني عشر من ربيع الاول يوم الاثنين بوجهه وعن الخوارزمي توفي صلى الله تعالى عليه وسلم في اول يوم من ربيع الاول قال وهذا اقرب الى لقياس وعن المعتمر بن سليمان عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرض يوم السبت لاثنتين وعشرين ليلة من صفر بدأ به وجهه عند ولادته ريحانة وتوفي في اليوم العاشر وعند أبي معشر عن محمد بن قيس اشكى صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاربعاء لاحدى عشرة بقية من صفر في بيت زينب بنت جحش فكث ثلاثة عشر يوما وعند الواقدي عن ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه بدى به صلى الله تعالى عليه وسلم وجمعه في بيت ميمونة زوجته وقال اهل الصحيح باجماع انه توفي يوم الاثنين قال اهل السير مثل الوقت الذي دخل فيه المدينة وذلك حين ارتفع الضحى وقال الواقدي كانت مدة علته اثني عشر يوما وقبل اربعة عشر يوما قوله وقال ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري واخبرني سعيد بن المسيب مثله اى مثل ما اخبر عروة عن عائشة وهو موصول بالاسناد الاول المذكور وقد اخرجاه الاسمعيلى من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب بالاسنادين معا مرفقا وهو من مرسل سعيد بن المسيب ويحتمل ان يكون سعيد ايضا سمعه من عائشة رضى الله تعالى عنها والله تعالى اعلم **ص** **باب** \* كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من الكناية تقول كنيته عن الامر بكذا اذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا وقد شاعت الكنى بين العرب وبعضها يظلم على الاسم كابى طالب وابى لهب ونحوهما وقد يكتنى واحد بكنية واحدة فاكثر منهم من يشتم باسمه وكنيته جميعا فالكنية والاسم واللقب كلها من الاعلام ولكن الكنية ما يصدر باب اوام واللقب ما يشعر بمدح او ذم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكتنى بابى القاسم وهو اكبر اولاده وعن ابن دحية كنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابى القاسم لانه يقسم الجنة بين الخلق يوم القيامة ويكنى ايضا بابى ابراهيم باسم ولده ابراهيم الذى ولد في المدينة من مارية القبطية وروى البيهقي من حديث انس انه لما ولد ابراهيم ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مارية جاريته كاد يقع في نفس رسول الله عليه الصلاة والسلام منه حتى اتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال السلام عليك ابا ابراهيم وفي رواية يا ابا ابراهيم وذكره ابن سعد ايضا وفي التوضيح وله كنية ثالثة وهو ابو الارامل **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حميد عن انس رضى الله تعالى عنه قال كان النبي عليه الصلاة والسلام في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت النبي عليه الصلاة والسلام فقال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة وهذا الحديث مفعلى في كتاب البيوع في باب ما ذكر في الاسواق اخرجاه من طريقين احدهما س آدم بن مالك والآخر عن اسمعيل وضى الكلام في هذا **ص**

حدثنا محمد بن كثير اخبرنا شعبة عن منصور عن سالم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ومنصور هو ابن المعتز وسالم هو ابن ابي الجعد والحديث مضى بآتم منه في الخمس في باب قوله عز وجل فان الله خسه فانه اخرجه ههناك من طريقين احدهما عن ابي الوليد عن شعبة والاخر عن محمد بن يوسف عن سفيان **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ايوب عن ابن سيرين قال سمعت ابا هريرة يقول قال ابو القاسم سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه في الادب عن علي بن عبد الله ايضا واخرجه مسلم في الاستيذان عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعمرو الناقد ومحمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد وابي بكر بن ابي شيبة قوله قال ابو القاسم وفيه نكتة لطيفة على ما لا يخفى على الفطن قوله سموا بفتح السين وتشديد الميم المضمومة امر للجماعة من التسمية والله اعلم **ص** **باب** **ش** اي هذا باب اذا قدرنا هكذا يكون معربا والافلا لان الاعراب لا يكون الا في التركيب وهذا وقع كذا تغير ترجمة وقال بعضهم هذا لا يصلح ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو طرف من الحديث الذي بعده ولعل هذا من تصرف الرواة انتهى قلت لانسلم انه لا يصلح ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو صالح جيد لذلك لان الالفاظ التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب بها يا محمد يا ابا القاسم يا رسول الله والادب بل الاحسن ان يخاطب يا رسول الله وهذا الحديث يتضمن هذا فله تعلق بما قبله من هذا الوجه وقال هذا القائل ايضا نعم وجهه بعض شيوخنا فانه اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ذا اسماء وكنية لكن لا ينبغي ان ينادى بشيء منها بل يقال له يا رسول الله كما خاطبته خالة السائب لما أتته اليه ولا يخفى تكلفه انتهى قلت اراد بعض شيوخه صاحب التوضيح الشيخ سراج الدين ابن الملقن وقوله ولا يخفى تكلفه تكلف بل هو قريب مما ذكرنا وهو توجيه حسن وهذا احسن من نسبته الى تصرف الرواة **ص** حدثنا اسحق اخبرنا الفضل ابن موسى عن الجعد بن عبد الرحمن رأيت السائب بن يزيد ابن اربع وتسعين جلدا معتدلا فقال قد علمت ما تمتع به سمعي وبصري الابداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان خالتي ذهبت بي اليه فقالت يا رسول الله ان ابن اخي شاك فادع الله قال فدعا **ش** توجد المطابقة بينه وبين الباب المترجم قبله بما ذكرنا الآن واسحاق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه والفضل بن موسى الشيباني وشيدان قرية من قرى مرو والروزي والجعد بضم الجيم وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة بن عبد الرحمن ويقال الجعد ايضا لكندى المدي والسائب بن يزيد من الزيادة ابن سعد الكندي ويقال الاسدي ويقال الليثي ويقال الهذلي وقال الزهري هو من الازد عداده في كنانة له ولاية صحبة توفي بالمدينة سنة احدى وتسعين وهو ابن ست وتسعين وفي الحديث المذكور عن اسحق لم يذكر الا هنا فقط بخلاف الحديث الآتي على ما نبه ان شاء الله تعالى قوله ابن اربع وتسعين هذا يدل على انه رآه في سنة اثنتين وتسعين فيكون عاش بعد ذلك سنتين وهو الاشهر وابعده من قال انه مات قبل التسعين وقال ابن ابي داود وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة قوائمه جلدا بفتح الجيم وسكون اللام اي قويا صلبا فله معتدلا اي معتدل القامة مع كونه معمرًا قوله ما تمتع به على صيغة المجهول قوائمه سمعي يدل من الضمير الذي في به وبصري صلف عليه قوله شاك فاعل من الشكوى وهو المرتضى قوله فادع



الله اى ادع الله وهكذا يروى ايضا وقال عطاء مولى السائب كان مقدم رأسه اسود وهو هو لانه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم مسحه وامه عليه بنت شريح الحضرمية ومخرمة بن شريح خاله **ص**  
**باب خاتم النبوة ش** اى هذا باب في بيان صفة خاتم النبوة وهو الذى كان بين كتفى النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من علاماته التى كان اهل الكتاب يعرفونه بها **ص** حدثنا  
 محمد بن عبيد الله حدثنا حاتم عن الجعيد بن عبد الرحمن سمعت السائب بن يزيد قال ذهبت بي خالتي الى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اختي وقع فمخ رأسى ودعائى بالبركة  
 وتوضأ فشربت من وضوئه ثم قت خلف ظهره فنظرت الى خاتم بين كتفيه **ش** مطابقتها  
 للترجمة في قوله فنظرت الى خاتم بين كتفيه **ص** ومحمد بن عبيد الله بالتصغير ابوثابت المدني مشهور بكنيته  
 وهو من افراد **ص** وحاتم بالحاء المهملة وبالتاء المشاة من فوق المكسورة بعد الالف ابن اسمعيل  
 الكوفي سكن المدينة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس وقدمر  
 الكلام فيه هناك قوله وقع بفتح الواو وكسر القاف اى وجع وقدمضى في كتاب الطهارة بلفظ وجع وقيل  
 يشكى رجله ويروى بلفظ الماضي **ص** قال ابن عبيد الله الحجلة من جمل الفرس الذى بين  
 عينيه وقال ابراهيم بن حزة مثل زرار الحجلة **ش** ابن عبيد الله هو شيخه محمد بن عبيد الله المذكور  
 آنفا وأشار به الى انه فسر بالالة التى وقع في هذا الحديث لان فيه فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زرار  
 الحجلة على ما يأتى في باب الدماء للصبيان من كتاب الدماء فان قلت لم تقع هذه اللفظة هنا في الحديث  
 المذكور فوجه تفسيرها هنا قلت الظاهر انه لما روى هذا الحديث من شيخه محمد بن عبيد الله وقع  
 السؤال في المجلس عن كيفية الخاتم فقال هو اعنى ابن عبيد الله او غيره مثل زرار الحجلة فسل هو عن  
 معنى الحجلة فقال من جمل الفرس الذى بين عينيه وهذا هو الوجه في هذا وليس مثل ما قال بعضهم  
 هكذا وقع وكأنه سقط منه شيء لانه بعد من شيخه محمد بن عبيد الله ان يفسر الحجلة ولم يقع لها في سياقه  
 ذكر وكأنه كان فيه مثل زرار الحجلة ثم فسر ها كذلك انتهى قلت قوله كأنه سقط ليس موضع الشك لان  
 هذه اللفظة موجودة في نفس حديث السائب بن يزيد ولكنهم ليست بمذكورة ههنا وهى مذكورة  
 فيه في الطريق الآخر الذى اخرج في كتاب الدعوات في باب الدماء للصبيان فلامعنى لقوله وكأنه  
 كان فيه مثل زرار الحجلة لانه لا محل للشك فيه والوجه ما ذكرناه فافهم ومع هذا تفسيره من جمل الفرس  
 الذى بين عينيه بمعنى البياض فيه نظر لان المعروف الذى بين عيني الفرس انما هو غرة والذى في فوائمه  
 هو التحجيل ولئن سلمنا ان يكون هذا التفسير صحيحا فليس له معنى ان اراد البياض لانه لا يقع فائدة  
 لذكر الزرار قوله وقال ابراهيم بن حزة هو ابو اسحق الزبيرى الاسدى المدينى وهو ايضا من مشايخ  
 البخارى روى عنه في غير موضع مات سنة ثلاثين ومائتين وأشار بهذا التعليق الى انه روى هذا الحديث  
 كإرواه محمد بن عبيد الله المذكور الا انه خالفه في هذه اللفظة فقال مثل زرار الحجلة مثل ما وقع في نفس  
 الحديث وسيأتى عنه موصولا في كتاب الطب ان شاء الله تعالى وقد اعنا في هذا الباب الكلام في كتاب  
 الطهارة فليراجع اليه هناك **ص** **باب** صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**  
 اى هذا باب في بيان صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعنى في خلقه وخلقه **ص** حدثنا ابو  
 عاصم عن عمر بن سعيد بن ابى حسين عن ابن ابى مليكة عن عقبة بن الحارث قال صلى ابو بكر  
 رضى الله تعالى عنه العصر ثم خرج بمشي فرأى الحسن يلعب مع الصبيان فحملة على عاتقه وقال ما



شبهه بالنبي لاشبهه بعلي وعلى يضحك ش مطابقتها لترجمة من حيث ان ابا بكر شبه الحسن بالنبي  
 في خلقه بالفتح وهي صفته صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجاله \* وهم خمسة \* الاول ابو حاصم  
 الضحاك بن محمد المشهور بالذيل \* الثاني عمرو بن سعيد بن ابي حسين الدوفلي القرشي \* الثالث عبد الله  
 ابن ابي مليكة بضم الميم \* الرابع عقبة بن الحارث بن عامر القرشي النوفلي اوسرودة المكي  
 \* ذكر لطائف اسناده \* فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه  
 القول في موضع وفيه ارشيفه من افراده وهو بصري والبقية كلهم مكيون وفيه عن ابن ابي مليكة  
 وفي رواية الاسمعيلى اخبرني ابن ابي مليكة وفي اخرى حدثني وفيه عن عقبة بن الحارث وفي رواية  
 الاسمعيلى اخبرني عقبة بن الحارث والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل الحسن رضي الله تعالى  
 عنه عن عبدان عن ابن المبارك واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن عبد الله المخرمي \* ذكر معناه \*  
 قوله ثم خرج يمشي وزاد الاسمعيلى في رواية بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبالي وعلى رضي الله  
 تعالى عنه يمشي الى جانبه قوله وقال باي اى قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه باي اى افديه باي اوهو مقدي  
 باي وقال الكرماني باي قسم وفيه نظر قوله شبهه بالنبي اى هو شبهه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لاشبهه بعلي يعني اياه ابن ابي طالب قوله وعلى يضحك جلة حاله وضحكك يدل على انه وافق ابا بكر رضي  
 الله تعالى عنه على ان الحسن كان يشبهه لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر كان المشبهون برسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة وهم جعفر بن ابي طالب والحسن بن علي وقيم بن العباس وابوسفيان  
 ابن الحارث والسائب بن عبيد رضي الله تعالى عنهم وقيل في ذلك شعرا \* بخمسة شبه المختار من  
 مضر \* يا حسن ما خولوا من شهيد الحسن \* يحبه فروا بن عم المصطفى قم \* وسائب وابي سفيان والحسن  
 \* وفي عبون الاثر ومن كان يشبهه صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن عامر بن كعب بن ربيعة بن  
 حبيب بن عبد شمس رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صغيرا فقال هذا يشبهنا وذكر في المرأة  
 منهم مسلم بن عتب وانس بن ربيعة بن مالك البياضي المصري من بني سامة بن اوى وكان اشبه  
 الناس برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في خلقه وخلقه وكان انس بن مالك اذا رآه فاققه ونكي  
 وقال من اراد ان ينظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلينظر الى هذا وبلغ معاوية بن ابي سفيان  
 خبره فاستقدمه فمدخل عليه قام واعتقه وقبل ما بين عينيه واقطعه مالا وارضا فرد المال وقبل  
 الارض \* وفي الحديث فضيلة ابي بكر ومحبة لآل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ترك الصبي المير  
 يلعب لان الحسن اذا كان ابن سبع سنين وقد سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحفظ عنه  
 واعبه يحول على ما يلحق لثله في ذلك الزمان من الاشياء المباحة بل يحمل على ما فيه تمرين وتنشيط  
 ونحو ذلك ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا اسماعيل عن ابي حبيبة رضي الله  
 تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه ش مطابقتها لترجمة  
 ظاهرة وزهير هو ابن معاوية واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وابو حبيبة بضم الجيم  
 وقبح الحاء المهملة واسمه وهب بن عبد الله السوائي بضم السين المهملة وبالواو وبالهمزة بعد الالف  
 نسبة الى بني سواقة ابن عامر والحديث اخرجه مسلم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي فضائله  
 عن واصل بن عبد الاعلى وعن سعيد بن منصور وعن محمد بن عبد الله واخرجه الترمذي في الاستيذان عن  
 واصل بن عبد الاعلى به وعن محمد بن بشار مختصرا واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن علي عن  
 يحيى بن ص حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابن فضيل حدثنا اسماعيل بن ابي خالد سمعت ابا حبيبة رضي الله

تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما يشبهه قلت  
لابي جحيفة صفه لي قال كان ابيض قد شط وأمر لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث عشرة فلو صا قال  
فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان نقبضها **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور  
بأنهم منه أخرجه عن عمرو بن علي بن بحر بن حفص الباهلي البصري الصيرفي عن محمد بن فضيل  
بالتصغير إلى آخره قوله قد شط بفتح الشين المحجمة وكسر الميم أي صار شعر رأسه السواد مخالطاً بالبياض  
قوله فأمر لنا أي له ولقومه من بني سؤاة وكان أمرهم بذلك على سيل جائزة الوفد قوله  
ثلاث عشرة وروى بثلاثة عشر وقال ابن التين وكان حقان يقول ثلاث عشرة وهو ظاهر  
قوله فلو صاً بفتح القاف وضم اللام وهي الاني من الابل وقيل هي الطويلة القوائم وقال الداودي  
هي النية من الابل قوله فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان نقبضها أي قبل ان نقبض  
تلك القلائص وفيه اشعار ان ذلك كان قرب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد شهد ابو جحيفة ومن معه  
من قومه حجة الوداع كما سأتى عن قريب فان قلت هل قبضوها بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم قلت نعم روى الاسمعيلى من طريق محمد بن الفضيل بالاسناد المذكور فذهبنا نقبضها قاتنا موته  
فلم يعطونا شيئاً فلما قام ابوبكر رضي الله عنه قال من كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم عدة فليجيئ فقيمت اليه فأخبرته فأمرنا بها **ص** حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن  
ابي اسحق عن وهب ابي جحيفة السوائي قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأيت بياضاً  
من تحت شفته السفلى العنقة **ش** هذا طريق آخر عن عبد الله بن رجاء بن المثنى القداني  
البصري عن اسرائيل بن يونس عن جده ابي اسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي قوله  
العنقة بالجر على انه يدل من الشفة ويجوز بالنصب على ان يكون بدلا من قوله بياضاً قال ابن سيدة في  
المخصص هي ما بين الذقن وطرف الشفة السفلى كان عليها شعرا ولم يكن وقيل هو ما كان ينبت  
على الشفة السفلى من الشعر وقال القزاز هي تلك الهمة التي بين الشفة السفلى والذقن وقال  
الخليل هي الشعيرات بينهما ولذلك يقولون في التحلية نقي العنقة وقال ابوبكر العنقة خفة الشئ  
وقلته ومنه اشتقاق العنقة فدل هذا على ان العنقة الشعر وانه سمي بذلك لقلته وخفته وفي هذا  
الحديث بين موضع البياض والشط **ص** حدثنا عصام بن خالد حدثنا حريز بن عثمان انه سأل  
عبد الله بن بسر صاحب البصري صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت اكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
شيخاً قال كان في عنقه شعرات بيض **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعصام بكسر العين المهملة  
ابن خالد ابو اسحق الحمصي الحضرمي مات سنة بضع عشرة ومائتين من كبار شيوخ البخاري  
وليس له عنه في الصحيح غيره وهو من افراد البخاري وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وسكون الياء  
آخر الحروف وفي آخره زاي ابن عثمان السامي مات سنة ثلاث وستين ومائة وعبد الله بن بسر  
بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راه **ص** والحديث من ثلاثيات البخاري  
الثالث عشر منها ومن افرادة ايضا قوله رأيت النبي يمحوز فيه وجهان أحدهما ان يكون  
أرأيت بمعنى أخبرني ويكون لفظ النبي مرفوعاً على الابتداء وقوله اكان شيخاً خبره على تأويل  
هل تقال فيه كان شيخاً وأخرجه بعضهم بان النبي مرفوع على انه اسم كان وفيه ما فيه **ص** والوجه  
الآخر ان يكون أرأيت استفهاماً تقديره هل رأيت النبي اكان شيخاً فيكون التي منصوبة على

المفعولية ويؤيد هذا ما رواه الاسمعيلى من وجه آخر عن حريز بن عثمان قال رأيت عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحمص والناس يسألونه فدنوت منه وانا غلام فقلت انت رأيت رسول الله عليه السلام قال نعم قلت شيخ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام شاب قال فتبسم وفي رواية له فقلت له اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صبغ قال يا ابن اخي لم يبلغ ذلك قوائمه شعرات بيض الشعرات جمع شعرة والبيض بكسر الباء الموحدة جمع ابيض وقال الكرمانى شعرات جمع قلة فلا يكون زائدا على عشرة قلت سمعت بعض الاساتذة الكبار ان عدد الشعرات البيض التي كانت على عنقه سبعة عشر شعرة والله اعلم **ص** حدثني ابن بكير حدثني الليث عن خالد عن سعيد بن ابى هلال عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه يصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان ربعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير ازهر اللون ليس بابيض امهق ولا آدم ليس بمجعد قطط ولا سبط رجل انزل عليه وهو ابن اربعين فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه والمدينة عشرين ولس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بياضا قال ربيعة فرأيت شعرا من شعره فاذا هو اجر فسألت فقبل اجر من الطيب **ش** مطابق للترجمة ظاهرة وابن بكير هو يحيى بن بكير تصغير بكر وهو منسوب الى جده لانه يحيى بن عبد الله ابن بكير ابوزكريا الخزومي المصري واليثة هو ابن سعد المصري وخالد هو ابن يزيد الجهمي الاسكندراني ابو عبد الرحيم الفقيه المفتى وسعيد بن ابى هلال الليثي المدني وربيعة بن ابى عبد الرحمن بن فروخ الفقيه المدني المعروف بربيعة الرأي والحديث اخرجه البخارى ايضا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وفي اللباس عن اسمعيل عن مالك واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن ابوب وقتيبة وعلى بن حجر عن القاسم بن زكرياء واخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة عن مالك وعن امهق بن موسى عن معن عن مالك واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن مالك به مختصرا **ح** ذكر معناه **قوله** كان ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة اى مربوعا والتأنيث باعتبار النفس يقال رجل ربعة وامرأة ربعة **قوله** ليس بالطويل ولا بالقصير تفسير ربعة اى ليس بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القامة قال الاخفش هو عيب في الرجال والنساء وسيأتى في حديث البراء عن قريب انه كان مربوعا ووقع في حديث ابى ربيعة عند الذهلي في الزهريات باسناد حسن كان ربعة وهو الى الطول اقرب **قوله** ازهر اللون اى ابيض مشرب بحمرة وقد وقع ذلك صريحا في مسلم من حديث انس من وجه آخر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض مشربا بياضه بحمرة وقيل الازهر ابيض اللون ناصعا **قوله** ليس بابيض امهق كذا وقع في الاصول ووقع عند الداودي تبع الرواية المروزي امهق ايس بابيض وقال الكرمانى امهق ابيض لافى الغاية وهو معنى ليس بابيض وقال رؤبة المهق خضرة الماء ولم يوجد لفظ امهق في بعض النسخ وهو الاظهر وفي الموعب الامهق البياض الجصى وكذلك الامقه وقيل هو بياض في زرقه وامرأة مهقاء ومقهاء وقال بعضهم هما الشديدا البياض وعن ابن دريد هو بياض سمح لا يخالطه حرة ولا صفرة وفي التهذيب بياض ليس بنير وفي الجامع بياض شديد **قبح** وقيل هو شدة الخضرة وقال عياض من روى انه ليس بالابيض ولا آدم فقد وهم وليس بصواب ورد عليه ان المراد انه ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالآدم الشديد الادمه وانما

يخالط بياضه الحجرة والعرب قد تطلق على من كان كذلك اسم ولهذا جاء في حديث نس أخرجه  
أحمد والبرار وابن منده بإسناد صحيح أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اسم وفيه روايات  
كثيرة مختلفة فعند النظر يظهر من مجموعها أن المراد بالسمة الحجرة التي تخالط البياض. وأن المراد  
بالبياض المثلث ما يخالط الحجرة والمنفى مالا يخالطه وهو الذي تكرهه العرب وتسميه امهق وبهذا  
يظهر أن رواية المروزي امهق ليس بابيض مقلوبة على أنه يمكن توجيهه بما ذكرناه عن الكرماني  
آنفا قوله ليس بجعد قطط الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة والقطط بفتحين والجعودة في  
الشعران لا ينكسر ولا يسترسل والقطط شديد الجعودة وفي التلويح الشعر القطط شبيه بشعر  
السودان قوله ولا سبط بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة من السبوطه وهي ضد الجعودة  
والحاصل أنه وسط بين الجعودة والسبوطه ويقال بعنى شعره ليس بهاتين الصفتين وانما فيه جعدة  
بصفة قوله رجل بفتح الراء وكسر الجيم وقيل بفتحها وقيل بسكونها وهو مرفوع على أنه  
خير مبتدأ محذوف أي هو رجل أي مسترسل وقيل منسرح وفي حديث الترمذي عن علي رضي  
الله تعالى عنه ولم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط كان جعدا رجلا ووقع عند الاصيلي رجل  
بالجر قيل أنه وهم ويمكن توجيهه على أنه جر بالمجاورة ويروى في بعض الروايات رجل  
بفتح اللام وتشديد الجيم على أنه فعل ماض فإن صحت هذه الرواية فلا يظهر وجه وقوعه  
هكذا إلا بتعسف قوله أنزل عليه يعني الوحي وفي رواية مالت بعنه الله قوله وهو ابن أربعين سنة  
جدة حالية يعني وعمره أربعون سنة وهو قول الأكثرين وقيل أنزل عليه الوحي بعد أربعين  
سنة وعشرة أيام وقيل وشهرين وذلك يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان وقيل  
لسبع وقيل لأربع وعشرين ليلة منه فيما ذكره ابن عساكر وعن أبي قلابة نزل عليه الوحي لثان  
عشرة ليلة خلت من رمضان وعند المسعودي يوم الاثنين لعشر خلون من ربيع الأول وعند ابن  
إسحق ابتداء بالتزويل يوم الجمعة من رمضان بعنة وعمره أربعون سنة وعشرون يوما وهو تاسع  
سباط لسبع مائة وأربعة وعشرين عاما من سني ذي القرنين وقال ابن عبد البر يوم الاثنين لثان خلون  
من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من الفيل وقيل في أول ربيع وفي تاريخ يعقوب بن سفيان الفشوي  
على رأس خمسة عشر سنة من بفيان الكعبة وعن مكحول أوحى إليه بعد اثنين وأربعين سنة وقال  
الواقدي وابن أبي عاصم والدولابي في تاريخه نزل عليه القرآن وهو ابن ثلاث وأربعين سنة  
وفي تاريخ أبي عبد الرحمن العتقي وهو ابن خمس وأربعين سنة لسبع وعشرين من رجب قاله  
الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما وجع بين هذه الأقوال والأول بان  
ذلك حين حى الوحي وتابع وعند الحاكم صحيحان أسرا فيل عليه السلام وكل به ثلاث سنين  
قبل جبريل عليه السلام وانكر ذلك الواقدي وقال أهل العلم ببلدنا ينكرون أن يكون وكل به  
غير جبريل عليه السلام وزعم السهيلي أن أسرا فيل عليه السلام وكل به صلى الله تعالى عليه وسلم  
تدرأ وتدرجما لجبريل كما كان أول نبوته الرؤيا الصادقة قوله قلبت بمكة عشر سنين ينزل عليه  
أي الوحي وهذا يقتضي أنه عاش سنين سنة وأخرج مسلم من وجه آخر عن أنس أنه صلى الله  
تعالى عليه وسلم عاش ثلاثا وستين سنة وهو موافق لحديث عائشة الذي مضى عن قريب وبه  
قال الجمهور والله أعلم قوله راس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء يعني دون ذلك فإن

قلت روى ابن اسحق بن راهويه وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر كان شيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحواً من عشرين شعرة بيضاء في مقدمه فهذا وحديث انس يقتضى ان يكون اكثر من عشرة الى مادون عشرين وحديث عبدالله بن بسر الماضى يدل على انها كانت عشرة لانه قال عشر شعرات بصيغة جمع القلة وقد ذكرنا عن قريب ان جمع القلة لا يزيد على عشرة قلت التوفيق بين هذا ان حديث ابن بسر في شعرات عنفته وما زاد على ذلك يكون في صدقيه كما في حديث البراء رضى الله تعالى عنه فان قلت روى ابن سعد باسناد صحيح عن جريد عن انس في ثناء حديث قال لم يبلغ ما في لحية من الشعر عشرين شعرة قال جريد واوماً الى عنفته سبع عشرة وروى ايضا باسناد صحيح عن ثابت عن انس قال ما كان في رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولحيته الا سبع عشرة او ثمان عشرة وروى ابن ابى خيثمة من حديث جريد عن انس لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء قال جريد كن سبع عشرة وروى الحاكم في المستدرك من طريق عبدالله بن محمد بن عقيل عن انس قال لو عدت ما قبل من شيبه في رأسه ولحيته ما كنت ازيدهن على احدى عشرة قلت هذه اربع روايات عن انس كلها تدل على ان شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة والرواية الثانية توضح بأن مادون العشرين كان سبع عشرة او ثمان عشرة فيكون كما ذكرنا العشرة على عنفته وازاد عليها يكون في بقية لحيته لانه قال في الرواية الثالثة لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء واللحية تشمل العنقة وغيرها وكون العشرة على العنقة بحديث عبدالله بن بسر والبقية بالاحاديث الاخر في بقية لحيته وكون جريد اشار الى عنفته سبع عشرة ليس يفهم ذلك من نفس الحديث والحديث لا يدل الا على ما ذكرنا من التوفيق واما الرواية الرابعة التي رواها الحاكم فلانها في كون العشرة على العنقة والواحد على غيرها وهذا الموضع موضع تأمل قوله قال ربيعة هو موصول بالاسناد المذكور قوله فسألت قيل يمكن ان يكون السؤال عنه انساً ويدل عليه ما رواه محمد بن عقيل ان عمر بن عبد العزيز قال لانس هل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني رأيت شعرا من شعره قد لون فقال انما هذا الاثر قد لون من الطيب الذي كان يطيب به شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو الذي غير لونه فيحتمل ان يكون ربيعة سأل انساً عن ذلك فأجابه بقوله اجر من الطيب يعنى لم يخضب والله اعلم **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بالطويل النash ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق وليس بالآدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعنه الله على رأس اربعين سنة فاقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين فتوفاه الله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث انس من رواية ربيعة بن ابى عبد الرحمن والكلام فيه قد مر عن قريب وهذا الحديث يقتضى انه عاش ستين سنة وروى مسلم من وجه آخر عن انس انه عاش ثلاثا وستين سنة وهذا موافق لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها الماضى عن قريب وهذا قول الجمهور وقال الاسماعيلى لا بد ان يكون الصحيح احدهما قلت كلاهما صحيح ويحمل رواية الستين على اللقاء الكسر **ص** حدثنا احمد بن سعيد ابو عبدالله بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابى اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس وجها

راحسنه خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واحمد بن سعيد  
ابن ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالباطلي مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين  
وماثين وروى عنه مسلم ايضا واسحق بن منصور ابو عبد الله السلولي الكوفي وابراهيم بن يوسف  
ابن اسحق يروى عن ابيه يوسف ابن اسحق ويوسف يروى عن جده اني اسحق السبيعي واسمه  
عمرو بن عبد الله لان اسحق يتال انه مات قبل ابيه اني اسحق والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم عن اني كريب قوله واحسنه خلقا بفتح الخاء المعجمة في رواية الاكثر بن  
وضبطه ابن التين بضم اوله واستشهد بقوله تعالى وانك لعلی خلق عظیم ووقع في رواية الاسمعيلى  
واحسنه خلقا او خلقا قوله انبائن الباء الموحدة من بان اى ظهر على غيره او فارق سواء **ص**  
حدثنا ابو نعيم حدثنا همام عن قتادة قال سألت انساهل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا  
انما كان شئ في صدغيه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وهمام بن يحيى  
العوذي البصري والحديث اخرجه الترمذي في الشمائل عن بندار واخرجه النسائي في الزينة  
عن ابي موسى قوله شئ اى من الشيب يريد انه لم يبلغ الخضب لانه لم يكن له شئ من الشيب  
الا قليلا في صدغيه لم يحتج الى التخصيب قوله في صدغيه الصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى ايضا  
الشعر المتدلى عليه صدغا فان قلت روى ابن عمر في الصحيحين انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
يصبغ من الصفرة قلت صبغ في وقت وتركه في معظم الاوقات فاخبر كل بما رأى وكلاهما صادقان  
فان قلت هذا الحديث يدل على ان بعض الشيب كان في صدغيه وفي حديث عبد الله بن بسر كان على  
عنقه قلت يجمع بينهما بما رواه مسلم من طريق سعيد عن قتادة عن انس قال لم يخضب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وانما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذاى متفرق **ش** فان قلت اخرج الحاكم  
من حديث عائشة انها قالت ماشاه الله بيبضاء قلت هذا محمول على ان تلك الشعرات البيضاء لم يتغير بها  
شئ من حسنه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابي اسحق  
عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مربوطا بعيد ما بين المنكبين له شعر يبلغ شحمة اذنه  
رأيت في حلة جردا لم أر شيئا قاطا حسن منه قال يوسف بن ابي اسحق عن ابيه الى منكبيه **ش** مطابقتها  
للترجمة ظاهرة وابو اسحق مر الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن ابي الوليد مختصرا  
واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي موسى وبندار واخرجه اوداود في اللباس عن حفص بن عمر  
واخرجه الترمذي في الاستيذان والادب عن بندار وبعضه وفي الشمائل عن بندار بتمامه  
وعن احمد بن منيع واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن الحسين وعن يعقوب بن ابراهيم الدورقي  
قوله مربوطا وهو معنى قوله ربعة في الاحاديث السابقة قوله بعيد ما بين المنكبين اى عرضا على الظهر  
ووقع في حديث ابي هريرة عند ابن سعد رجب الصدر قوله اذنه بالافراد وفي رواية الكشميهني اذنيه  
مالتنية وفي رواية الاسمعيلى تكاد جت تصيب شحمة اذنيه قوله قال يوسف بن ابي اسحق نسبة الى  
جده لانه ذكر الاب واراد الجرجزا وقال الكرماني الضمير في ايه يرجع الى اسحق لاني يوسف لان يوسف  
لا يروى الا عن الجد قوله الى منكبيه اى يبلغ الجملة الى منكبيه وهذا التعليق قد اسنده قبل عن احمد بن سعد  
عن اسحق بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف حدثنا ابي عن ابي اسحق عن البراء ولكنه اختصره  
وقال الدارقطني في شحمة اذنيه معاير لقوله منكبيه ورد ان المدا ان معظم شعره كان عند شحمة اذنه وما

استرسل منه متصل الى المنكب اري يحمل على حالتين **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زهير عن ابي اسحق قال سئل البراء اكان وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلاً لسيف قال لا بل مثل القمر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وزهير هو ابن معاوية وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه الترمذي في المناقب عن سفيان بن وكيع قوله اكان الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** مثل السيف يحتمل انه اراد مثل السيف في الطول قال البراء لا بل مثل القمر في التدوير ويحتمل انه اراد مثل السيف في المعان والصقال فقال البراء لا بل مثل القمر الذي فوق السيف في ذلك لان القمر يشمل التدوير والمعان بل التشبيه به ابلغ لان التشبيه بالقمر لوجه الممدوح شايع ذابغ وكذا بالشمس وقد اخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة ان رجلاً قال له اكان وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل الشمس والقمر مستديرا وقد اشار بقوله مستديرا الى انه جمع التدوير مع كونه مثل الشمس والقمر في الاشراق والمعان والصقال فكانت به في حديثه انه جمع الحسن والاستدارة وهذا الحديث يؤيد الاحتمالين المذكورين **ص** حدثنا الحسن بن منصور ابو على حدثنا ججاج بن محمد الاور بالمصيصة حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابا جحيفة قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عنزة قال شعبة وزاد فيه عون عن ابيه عن ابي جحيفة قال كان يمر من وراء المرأة وقام الناس فجعلوا يأخذون يديه فيمسحون بها وجوههم قال فاخذت يده فوضعتها على وجهي فاذا هي ابرد من الثلج واطيب رائحة من المسك **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحسن بن منصور ابو على الصوفي البغدادي وهو من افراده ولم يخرج عنه غير هذا الحديث والحكم بقنيتين ابن عتبة بضم العين المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وقدم غير مرة وهذا الحديث مر في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس فانه اخرجه عن آدم عن شعبة الى آخره و مر ايضا في كتاب الصلاة في باب الصلاة الى العزّة فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وقدم الكلام فيه هناك **قوله** بالمصيصة بكسر الميم وتشديد الصاد المهملة وكسر ها وسكون الياء آخر الحروف وفتح الصاد الثانية وفي آخرها ها وهي مدينة مشهورة بناها ابو جعفر المنصور على نهر جحمان وهو الذي يسميه القوم جاهان وقال البكري نهر من تغور الشام قلت رأيتها في سفرتي الى بلاد الروم وغالبها خراب وهي في بلاد الارمن بالقرب من مدينة تسمى اذنة وانما قال بالمصيصة لان ججاج بن محمد سكن المصيصة واصله ترمذي ومات ببغداد سنة ست ومانتين **قوله** بالهاجرة وهي نصف النهار عند اشتداد الحر **قوله** الى البطحاء وهو المسيل الواسع الذي فيه دقاق الحصى **قوله** عنزة بفتح النون اطول من العصا واقصر من الرمح وفيه زج **قوله** قال شعبة هو متصل بالاسناد المذكور **قوله** وزاد فيه عون اي زاد الحكم في اسناد الحديث حدثنا عون عن ابيه عن ابي جحيفة ويأتي هذا في آخر الباب وقال الكرماني وما وقع في بعض النسخ عون عن ابيه عن ابي جحيفة سهوا لان عوناً هو ابن جحيفة والصواب نقص الـاب قلت في كتاب الصلاة الذي ذكرناه الان قال حدثنا شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وهنا عون عن ابيه عن ابي جحيفة فلفظ عن ابيه حشوا لطائل تحته والصواب ترك هذه اللفظة **قوله** فاذا هي ابرد من

التلج والحكمة فيه ان برودة يده تدل على سلامة جسده من العلل والعوارض قوله واطيب رائحة  
 من المسك قالت العلماء كانت هذه الريح الطيبة صفته صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يس طيبا ومع هذا  
 فكان يستعمل الطيب في كثير من الاوقات مبالغة في طيب ريحه للملاقة الملائكة واخذ الوحي الكريم  
 وبجاسة المسلمين وروى احمد في مسنده من حديث واثل بن حجر اتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بدلو من ماء فمضب منه به ثم حج في الدلو ثم في البئر فقاح منها مثل ريح المسك وروى ابو يعلى والبرار باسناد  
 صحيح عن انس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مر في طريق من طرق المدينة  
 وجد من رائحة المسك فيقال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه الطريق **ص** حدثنا  
 عبدان حدثنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري حدثني عبد الله بن عباس قال كان  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجودا لاس واجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل عليه الصلاة  
 والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اجود بالخير من الريح المرسلة **ش** مطابقتها للترجمة في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 موصوفا بالجلود **ب** وعبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي  
 ويونس هو ابن زيد الايلي والزهري محمد بن مسلم وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احدا للفقهاء السبعة  
 وهذا الحديث مر في اوائل باب كيف كان بدء الوحي فانه اخرج به هناك من طريقين احدهما عن عبدان  
 ايضا الى آخره نحوه والاخر عن بشر بن محمد عن عبد الله الى آخره وقدم الكلام فيه مستقصى  
 واخرجه ايضا في كتاب الصيام في باب اجود ما يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في رمضان  
 فانه اخرج به هناك عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن  
 عتبة عن ابن عباس الى آخره قوله اجود الناس اى اعطاهم واكرمهم قوله من الريح المرسلة  
 اى المبعوث لرفع الناس **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج اخبرني ابن  
 شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها  
 مسرورا تشرق اسارير وجهه فقال الم تسمعي ما قال المدلجى زيد واسامة ورأى اقدامهما ان بعض هذه  
 الاقدام من بعض **ش** مطابقتها للترجمة في قوله تشرق اسارير وجهه فان هذا من جملة صفاته  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ويحيى اما ان موسى بن عبدربه السخيتاني البلخي الذي يقال له خت يفتح الخاء  
 المجمة وتشديد التاء المشاة من فوق واما يحيى بن جعفر بن عيين البيكندى وكلاهما من افراد البخارى  
 وكلاهما روى عن عبد الرزاق بن همام عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والحديث اخرجه مسلم  
 في المكاح عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق قوله مسرورا حال اى فرحان قوله تشرق بضم الراء اى تضيئ  
 وتستبر من الفرح قوله اسارير وجهه الاسارير جمع الاسرار وهو جمع الممر وهو الخطوط التى  
 تكون في الجبين وبرقانها يكون عند الفرح قوله فقال الم تسمعي ما قال المدلجى بضم الميم وسكون  
 الدال المهملة وكسر اللام وبالجم وباسمه مجزئ بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاى الاولى المشددة ونسبته  
 الى مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بطن من كنانة كبير مشهور بالقيافة والقائف هو من يتبع  
 الاثر ويعرفها ويعرف شبه الرجل باخيه وابيه والجمع القافة يقال فلان يقوف لاثر ويقتافه قيافة  
 مثل قفى الاثر واقفاه وكانت الجاهلية تقدح في نسب اسامة بن زيد لكونه اسود وزيد ابى قريظ  
 مجزئ وهما تحت قطيفة قد بدت اقدامهما من تحتها فقال ان هذه اقدام بعضهما من بعض فلما قضى هذا



القائم بالحق نسبه وكانت العرب تعتمد قول القائف ويعترفون بحقيقة القيافة فرح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكونه زجرا لهم عن الطعن في النسب وكانت ام اسامة بركة حبشية سوداء وكان اسمها بن زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى وامه ام ايمن حاضنة التي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واختلفوا في العمل بقول القائف ثابته الشافعي واستدل بهذا الحديث والمشهور عن مالك اثباته في الاماء وتقيه في الحرائر ونعم ابو حنيفة مطلقا لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وليس في حديث المدبلي دليل على وجوب الحكم بقول القافة لان اسامة كان نسبه ثابتا من زيد قبل ذلك ولم يحتج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الى قول احدوا انما تعجب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصابة مجرزا كما تعجب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشيء الذي ظنه ولا يثبت الحكم بذلك وترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليه لانه لم يعاط في ذلك اثبات ما لم يكن ثابتا **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن توك قال فلما سلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يرق وجهه من السرور وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداسا رستار وجهه حتى كأنه قطعة قروكنا نعرف ذلك منه **ش** مطابقة للترجمة قوله استنار وجهه الى آخره وعبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني يكنى ابا الخطاب وعبد الله بن كعب بن مالك الانصاري روى عن ابيه كعب بن مالك ابى بن كعب بن القين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة السلمي الخزرجي الانصاري المدني **و** ذكر لطائف اساده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العسنة في ثلاثة مواضع وفيه لاقول في موضعين وفيه السماع في موضع واحد وفيه شيخه وشيخه مصريان وعقيل ابلي والبقية مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم محمد بن مسلم بن شهاب وعبد الرحمن بن عبد الله وعبد الله بن كعب وفيه رواية الابن عن الاب عن الجد وحديث كعب هذا قطعة من توبته وسيأتي بطوله في المعازي واخرجه في مواضع مختصرا ومطولا في الماضي اخرج في الوصايا قطعة وفي الجهاد قطعة وفي الذي يأتي في وفود الانصار وفي موضعين من المعازي وفي اربعة مواضع في التفسير وفي الاحكام مطولا ومختصرا واخرجه مسلم في التوبة عن ابى الطاهر وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الطلاق عن ابى الطاهر واخرجه النسائي فيه عن سليمان وعن محمد بن حبله ومحمد بن يحيى ومحمد بن معاذ قوله فلما سلت وجوابه بخذوف تقديره قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وكذا قوله وهو يرق وجهه جملة حالية ومعنى يرق يلع قوله اذا سر على صيغة المجهول من السرور قوله استنار اي اضاء وتنور قوله كأنه قطعة قراي كأن الموضوع الذي تين فيه السرور وهو جديته قطعة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن سعيد المقبري عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت في خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت في القرن الذي كنت فيه **ش** مطابقة للترجمة في كونه من خير قرون وهو صفة من صفاته ويعقوب ابن عبد الرحمن بن محمد ابن عبد الله بن عبد القاري من القارة حليف بني زهرة اصله مدني سكن الاسكندرية وعمره هو ابن ابى عمرو واسمه ميسرة مولى المطلب والحديث لم يخرج الا هو قوله قرون جمع قرن وهو الناس المجتمعون في عصر واحد وقيل مائة سنة وقيل سبعون سنة وقيل ثلاثون سنة قوله قرنا فقرنا اي نفيت من خير

القرن او افضلها واعتبرت قرننا فمن اوله الى آخره فهو حال للتفضيل فخير القرون قرنه ثم قرن الصحابة  
ثم قرن التابعين قواله كنت فيه ويرى كنت منه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس  
عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان  
يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم فكان اهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم رأسه **ش** مطابقتة لترجمة من حيث انه في الاخير فرق رأسه وهو وصفة من صفاته  
ورجاله مروا عن قريب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الهجرة عن عبدان عن عبد الله بن المبارك وفي  
اللباس عن احدين يونس وخرجه مسلم في الفضائل عن منصور بن ابى مزاحم ومحمد بن جعفر وع  
ابى الطاهر وخرجه ابوداود في التزج عن موسى بن اسمعيل وخرجه الترمذي في الشمائل عن سويد  
ابن نصر وخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن سلمة وعن الحارث بن مسكين وخرجه ابن ماجه  
في اللباس عن ابى بكر بن ابى شيبة قواله بسدل شعره بفتح الباء وسكون السين المهملة وكسر الدال ويجوز  
ضمها اى يترك شعره ناصيته على جبينه وقال النووى قال العلماء المراد ارساله على الجبين واتخاذ كالقصة  
بضم القاف وبالصاد المهملة قواله وكان المشركون يفرقون بضم الراء وكسرها اى يلقون شعر رؤسهم الى  
جانبيه ولا يتركونه شئ على جبهتهم قواله يحب موافقة اهل الكتاب لانه اقرب الى الحق من المشركين  
عبدة الاوثان وقيل لانه كان مأورا تابعا شريعتهم فيما لم يوح اليه فنه شئ وقال الكرماني احتج به بعضهم  
على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهو ضعيف لانه قال كان يحب من المحبة ولو كان شرعهم شرعه لكانت الموافقة  
واجبة انتهى قلت الذى قاله ضعيف لان المحققين من العلماء قالوا شرع من قلنا يلزمنا الا اذا قصه الله  
بالانكار قواله ثم فرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اى شعر رأسه يعنى القى الى جانبي  
رأسه فلم يترك منه شئ على جبهته وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت  
انافرت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اى شعر رأسه على يافوخه **ص** حدثنا عبدان  
عن ابى حنيفة عن الاعمش عن ابى وائل عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال لم يكن النى صلى الله  
تعالى عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وكان يقول ان من خياركم احسنكم اخلاقا **ش** مطابقتة  
لترجمة ظاهرة وعبدان عبد الله بن عثمان المروزي وابو حنيفة بالحاء المهملة وازاى اسمه محمد بن ميمون  
السكرى المروزي والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة ومسروق ابن الابدع والحديث اخرجه  
البخاري ايضا في الادب عن حفص بن عمرو عن قتيبة وعن عمرو بن حفص وخرج حديث حفص بن عمرو  
من اقاب عبد الله بن مسعود وخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعثمان بن ابى شيبة وعن ابى بكر بن  
ابى شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابى سعيد الاشجى وخرجه الترمذي في البر عن محمود بن عيسى قواله  
لم يكن النى صلى الله عليه وسلم فاحشا من الفحش واصم له الزيادة بالخروج عن الحد قوله ولا متفحشا اى  
ولا متكفيا في الفحش حاصله انه لم يكن الفحش له جلبيا ولا كسبيا وروى الترمذي من طريق ابى  
عبد الله الجدلى قال سألت عائشة رضى الله تعالى عنها عن خلق النى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت  
لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا في الاسواق ولا يجزى بالسيفة السيئة ولكن يعفو ويصفح قواله  
احسنكم اخلاقا وفي رواية مسلم احسنكم وحسن الخلق اختيار الفضائل فيه وترك الرذائل وهو  
صفة الانبياء عليهم الصلاوة والسلام والاولياء رضى الله تعالى عنهم وعند مسلم من حديث عائشة كان خلقه

لتمر آن يغضب الغصبر رضي لرضاه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين امرين الا اخذ ايسرهما ما لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعدا للناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها **ش** **م** مطابقتها لترجمة ظاهرة جدا والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن القعني واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى وقتيبة واخرجه ابو داود في الادب عن القعني به مختصرا قوله ما خير علي صيغة المجهول قوله بين امرين اي من امور الدنيا يدل عليه قوله ما لم يكن اثما لان امور الدين لا اثم فيها قوله ايسرهما اي اسهلها قوله ما لم يكن اثما اي ما لم يكن الاسهل اثما فانه حينئذ يختار الاشق قال الكرماني فان قلت كيف يخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في امرين احدهما اثم قلت التخيير ان كان من الكفار فظاهر وان كان من المسلمين فعناء ما لم يؤد الى اثم كالنهي في المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيها فان المجاهدة بحيث تنجر الى الهلاك لا تجوز قوله وما انتقم لنفسه اي خاصة فان قلت امر يقتل عقبة بن ابى معيط وعبد الله بن خطل وغيرهما ممن كان يؤذيه قلت هم كانوا مع اداهم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا ينتهكون حرمة الله تعالى وقيل اراد انه لا ينتقم اذا اؤذى في غير السبب الذي يخرج الى الكفر كما عفا عن ذلك الاعرابي الذي جفا في رفع صوته عليه وعن ذلك الآخر الذي جبد بردائه حتى اثر في كتفه وحل الداودي عدم الانتقام على ما يختص بالمال قال واما العرض فقد اقتصر ممن نال منه قوله الا ان تنتهك هذا استثناء منقطع اي لكن اذا انتهكت حرمة الله انتصر لله وانتقم ممن ارتكب ذلك واخرج الطبراني في الاوسط من حديث انس رضي الله تعالى عنه فيه وما انتقم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فان انتهكت حرمة الله كان اشد الناس غضبا لله تعالى وفي الحديث الاخذ بالاسهل والحث على العفو والانتصار للدين وانه يستحب للحكام التحليق بهذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يهمل حق الله تعالى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد عن ثابت عن انس قال ما مسست حريرا ولا ديباجا البين من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا شمتت ريحا قط او عرفا قط اطيب من ريح او عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **م** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان المذكور فيه من صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم وحجاده هو ابن زيد وفي بعض النسخ وقع هكذا والحديث من افراده واخرجه مسلم بمعناه من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عنه قوله ما مسست بسيتين مهملتين الاولى مكسورة ويجوز فتحها والثانية ساكنة وكذا اللام في شمتت قراء ولاديباجا وفي المغرب الدباج الثوب الذي سدها ولحمته ابرسم وعندهم اسم لقش والجمع دباج قلت فعلى هذا يكون عطفه على الحرير من عطف الخاص على العام قوله البين من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي انهم فان قلت هذا بعارضة ما روى من حديث هناد بن ابى هالة الذي اخرجه الترمذي في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان فيه انه كان شين الكفين والقدمين اي غليظهما في خشونة قلت قيل البين في الجلد والغلط في العظام فيجتمع له نعومة البدن مع القوة ويؤيده ما رواه الطبراني والبرار من حديث معاذ رضي الله تعالى عنه اردفني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلقه في سفر فامسست شيئا قط البين من جلده صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** او عرفا هو شك من الراوي لان العرف بفتح العين وسكون الراء بعدها فاء هو الريح ايضا قوله من ريح او عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا ايضا شك من الراوي وقوله من ريح بكسر الحاء بلاتنوين لانه في حكم المضاف تقديره من ريح

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من عرفه وهذا كما في قول الشاعر \* بين ذراعي وجبهة الاسد \* تقديره  
 بين ذراعي الاسد وجبته فقد ادخل بين المضاف والمضاف اليه شيئا والاصل عدمه قيل ووقع في بعض  
 النسخ او صرفا بفتح الراء وبالقف وكلمة او على هذا تكون للتويع دون الشك والمعروف من الرواية  
 هي الاولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن عبدالله بن ابي عتبة عن ابي سعيد  
 الخدري رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشده حياء من العذراء في خدرها  
**ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان فيه صفة من صفاته العظيمة **و** ويحيى هو القطان وعبدالله بن  
 ابي عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق مولى انس بن مالك مرفى الحج والحديث اخرجه  
 البخارى ايضا عن بندار عن يحيى وابن مهدي وفي الادب عن علي بن ابي الجعد وعن عدنان عن عبدالله  
 وخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبدالله بن معاذ عن زهير بن حرب ومحمد  
 ابن المثني واحمد بن سنان وخرجه الترمذي في الشمائل عن محمود بن غيلان وخرجه ابن ماجه  
 في الزهد عن بندار قواله حياء نصب على التمييز وهو تعبير وانكسار عند خوف ما يعاب او يذم والعذراء البكر  
 لان عذرتها وهي جلدة البكار باقية قوله في خدرها بكسر الخاء الموحدة وسكون الدال المهملة اى في سترها  
 ويقال الخدر ستر يجعل للبكر في جنب البيت فان قلت مبنى امر العذراء على الستر فافائدة قوله في خدرها قلت  
 هذا من باب التعميم للمبالغة لان العذراء في الخلوة بشت حياؤها اكثر مما تكون خارجة عن الخدر لتكون  
 الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ثم محل الحياء فيه صلى الله تعالى عليه وسلم في غير حدود الله ولهذا قال للذي  
 اعترف بالزنا انكتم ولم يكن **ص** حدثنا محمد بن يشار حدثنا يحيى وابن مهدي قالا حدثنا شعبة  
 مثله واذا كره شيئا عرف في وجهه **ش** هذا طريق في الحديث المذكور اخرجه عن محمد بن  
 يشار وهو بندار عن يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما روى عن شعبة قوله مثله اى مثل  
 الحديث المذكور سندنا ومنا وخرجه الاسمعيلى من رواية ابي موسى محمد بن المثني عن عبد الرحمن  
 ابن مهدي بسنده وقال فيه سمعت عبدالله بن ابي عتبة يقول سمعت ابا سعيد الخدري يقول الى آخره  
 قواله واذا كره شيئا عرف في وجهه هذه زيادة محمد بن يشار على رواية مسدد المذكورة ومعنى عرف  
 في وجهه انه لا يواجه احدا بما يكرهه بل يعبر وجهه فيعرف اصحابه كراهته لذلك **ص**  
 حدثنا علي بن الجعد اخبرنا شعبة عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال ما عاب  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما قط ان اشتاه اكله والتركه **ش** مطابقتها لترجمة من حيث  
 ان المذكور فيه من جملة صفاته الحسنة وابو حازم بالخاء المهملة والزاى واسمه سلمان الاشجعي وليس  
 هو اما حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاطعمة عن محمد  
 ابن كثير وخرجه مسلم في الاطعمة عن احمد بن يونس وعن ابي كريب وابن المثني وعن يحيى بن يحيى  
 وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وعن عبد بن حميد وخرجه ابو داود فيد عن محمد بن كثير  
 وخرجه الترمذي في البر عن احمد بن محمد وخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن يشار قوله والا  
 اى وان لم يشتمه تركه وهو من جملة خصاله الشريفة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر عن  
 جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبدالله بن مالك ابن بختمة الاسدي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اذا سجد فرج بين يديه حتى ترى ابطيه قال وقال ابن بكير حدثنا بكر باض ابطيه **ش** مطابقتها  
 لترجمة في قوله ياخذ ابطيه لان هذا ايضا من صفاته الجميلة **و** الاسرج هو سدا رحن بن هريرة

يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً فقلت يا رسول الله تسام قبل أن توتر قال تسام عني ولا ينام قلبي شئ **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لأن نوم عينه وعدم نوم قلبه من الصفات العظيمة والخصال الجليلة وهذا الحديث بهذا الإسناد وهذا المتن قدمضى في كتاب التهجيد كالحديث الذي ذكرناه الآن **ص** حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر سمعت انس بن مالك يحدثنا عن ليلة اسرى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مسجد الكوفة جاء ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهونائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم هو فقال اوسطهم هو خيرهم وقال آخرهم خذواخيرهم فكانت تلك فلم يرههم حتى جاؤا ليلة اخرى فيما يرى قلبه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نائمة عينا ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء عليهم الصلاة والسلام تام اعينهم ولا تنام قلوبهم فلولاء جبريل ثم صرح به الى السماء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابي اويس واخوه ابو بكر بن عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال والحديث اخرجه في الايمان عن هرون بن سعيد الايلي قوله ثلاثة نفرهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام قلت الذي يظهر لي ان هؤلاء الثلاثة كانوا جبريل وميكائيل واسرافيل لاني رأيت في كتب كثيرة مخصوصة بالعراج انهم نزلوا عليه والبراق معهم قوله قبل ان يوحى اليه قيل ليس في اكثر الروايات هذه اللفظة وان تكن محفوظة فلم يأتها عقب تلك الليلة بل بعدها بستين لانه انما اسرى به قبل الهجرة بثلاثة سنين وقبل بستين وقيل بسنة قوله ايهم هو اي الثلاثة محمد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم نائما بين اثنين او اكثر وقد قيل كان نائما بين عمه حنيفة وابن عمه جعفر بن ابي طالب قوله اوسطهم هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان نائما بينهما قوله خذواخيرهم اي لاجل ان يرجع به الى السماء قوله فكانت تلك اي كانت القصة تلك الحكاية لم يقع شئ آخر قوله فيما يرى قلبه اي بين النائم واليقظان فان قلت ثبت في الروايات الاخرى انه في اليقظة قلت ان قلبا بعدده فظاهروا ان قلنا باتحاده فيمكن ان يقال كان ذلك اول وصول الملك اليه وايس فيه ما يدل على كونه نائما في القصة كلها والله اعلم **ص** باب علامات النبوة في الاسلام **ش** اي هذا باب في بيان علامات النبوة والعلامات جمع علامة اتمام يقبل معجزات النبوة لان العلامة اعم منها ومن الكرامة والفرق بينهما ظاهرا لان المعجزة لا تكون الا عند التمحيص بخلاف الكرامة قوله في الاسلام اي في زمن الاسلام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زريق سمعت ابا جابر قال حدثنا عمر بن ابن حصين انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مسير فادبلوا ليلتهم حتى اذا كان وجه الصبح عرسوا فقبلتهم اعينهم حتى ارتفعت الشمس فكان اول من استيقظ من منامه ابو بكر رضى الله تعالى عنه وكان لا يوقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من منامه حتى يستيقظ فاستيقظ عمر رضى الله تعالى عنه فقام ابو بكر عند رأسه فجعل يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فترجل وصلى بنا الفداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فذا انصرف قال يا فلان ما منعك ان تصلي معنا قال اصابني جنابة فامرهم ان يتيمم بالصعيد ثم صلى وجعلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ركوب بين يديه وقد عطشنا عطشا شديدا فبقيت نحيبنا نسير انا نحن وامرأة سادى رجلين بين مزادتين فقلنا لها ان الماء فقالت انه لا ماء فقلنا كم بين هاتين وبين الماء فانت يوم وليلة فقلنا انطلقى لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ومارس رسول الله فمنا من امرها حتى استقبلنا بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثته بمثل الذي حدثنا غيرها

حدثته انها مؤتممة فامر بزيادة فصح بالعزلاوين فشر بناعطاشا اربعين رجلا حتى روي بزيادة فاما كل قرينة معنا  
 واداة غيرانه لم نسق بغيرا وهي تكاد تبض من المل ثم قال هاتوا ما عندكم فجمع لهما من الكسر والتمر حتى اتت  
 اهلها قالت لقيت اسحر الناس اوهوني كاز عوافهدي الله ذلك الصرم بتلك المرأة فاسلمت واسلو اش  
 مطابقتها لترجة في تكثير الماء القليل يركنه صلى الله عليه وسلم روي ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي  
 وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زريق بفتح الزاي وكسر الراء الاولى وقدم في بدء الخلق وابو  
 رجاء ضد الخوف عمران بن ملحان العطاردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 واسلم بعد الفتح ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يهاجر اليه والحديث مر في كتاب التيمم في باب  
 الصعيد الطيب وضوء المسلم بأنهم منه واطول ومضى الكلام فيه هناك قوله فادخلوا من الادلاج يقال  
 ادخل القوم اذا ساروا اول الليل واذا ساروا في آخر الليل يقال ادخلوا بشديد الدال قوله عرسوا من  
 التعريس وهو نزول القوم آخر الليل يقفون فيه وقفة للاستراحة قوله وكان لا يوقف على صيغة المجهول  
 قوله فجعل يكبر اى فجعل ابو بكر يكبر رافعا صوته وقد تقدم في كتاب التيمم ان عمر رضى الله تعالى عنه هو  
 الذى كان يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا وقع في مسلم في الصلاة  
 من حديث عوف الاعرابى عن ابي رجاء ان عمر كان رجلا جليدا فكبر ورفع صوته بالتكبير حتى استيقظ  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا منافاة اذا لم يمنع للجمع بينهما لاحتمال ان كلا منهما فعل ذلك قوله في  
 ركوب بالضم جمع راكب وبفتحها ما يركب قوله سادلة اى مرسله رجليه يقال سدل ثوبه اذا ارخاه قوله  
 مزادتين تنبيه مزادة بفتح الميم وتخفيف الزاي وهى الراوية وسيت بها لانها يزد فيها جلد آخر من غيرها  
 ولهذا قيل انها كبر من القرينة قوله انه بلفظ الحروف المشبهة بالفعل ويروى ايها وقال الجوهري ومن العرب  
 من يقول ايها بفتح الهمزة بمعنى هيهات ويروى ايهاات على وزن هيهات ومعناه قوله مؤتممة من اتمت  
 المرأة اذا صار اولادها ايتاما فهم مؤتممة بكسر التاء ويروى بفتحها قوله فصح في العزلاوين هكذا في رواية  
 الكشميهنى وفي رواية غيره فصح بالعزلاوين وهى تنبيه عن لاء بسكون الزاي وبالمسح القرينة قاله بعضهم  
 قلت العزلاوى المزايدة الاسفل قوله فشر بناعطاشا اى شر بناعطاشا قوله اربعين بالنصب رواية  
 الكشميهنى وجهه النصب انه بيان لقوله عطاشا ويروى اربعون بالرفع اى ونحن اربعون نفسا قوله حتى روينا  
 بفتح الراء وكسر الواو من الرى قوله تبض بكسر الباء الموحدة بعدها الضاد المججمة المثقلة اى تسيل  
 وقال ابن التين تبض اى تشق فيخرج منه الماء يقال تبض الماء من العين اذا نبع وحكى القاضى عياض  
 عن بعض الرواة بالصاد المهملة من البصيص وهو اللعان وفيه بعد ويروى تبض بالون عوض الباء  
 الموحدة وروى ابو ذر عن الكشميهنى تنصب من الانصباب ويروى تنضرج من الضرج بالصاد المججمة  
 والراء والجيم وهو الشق ويروى تبصر بقاء مشاة من فوق مفتوحة بعدها ياء آخر الحروف  
 ساكنة وصاد مهملة وراء ذكر الشيخ ابو الحسن ان معناه تشق قال ومنه صير الباب اى شقته  
 ورده ابن التين وهو اجدر بالرد لان فيه تكلفا من جهة الصرف وغير موجود فى شئ من  
 الروايات قوله ذلك الصرم بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وهو ايات مجتمعة نزول على  
 الماء **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن سعيد عن قتادة عن انس رضى الله  
 تعالى عنه قال اتى الى صلى الله تعالى عليه وسلم باناء وهو بالزوراء فوضع يده فى الاناء فجعل  
 الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ القوم قال قتادة قلت لانس كم كنتم قال ثلاثمائة اوزهاء ثلاثمائة

ش مطابقة لترجمة ظاهرة وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي واسمه ابراهيم البصري وسعيد هو ابن عروبة والحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن أبي موسى قوله وهو بازوراء جلة حالية والزوراء يقع الزاي وسكون الواو وبالمد موضع بسوق المدينة ووقع في رواية همام عن قتادة عن انس شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه عند الزوراء وعند بيوت المدينة وأخرجوه ابو نعيم وعند أبي نعيم من رواية شريك بن أبي نمر عن انس انه هو الذي احضر الماء وانه احضره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيت ام سلمة وانه رده بعد فراغهم الى ام سلمة قوله والماء ينبع اما انه يخرج من نفس الاصبع وينبع من ذاتها واما انه يكثر في ذاته فيفور من بين اصابعه وهو اعظم في الانحياز من نبعه من الحجر لان خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروجه من بين اللحم والدم ويجوز في بابه ينبع الضم والفتح والكسر قوله زهاء بضم الزاي ممدودا المقدار **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن انس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحانت صلاة العصر فأتى الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده في ذلك الاناء فامر الناس ان يتوضؤا منه فرأيت الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم **ش** هذا طريق آخر في حديث انس وقدمت في هذا في كتاب الطهارة في باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه قوله من عند آخرهم كلمة من ههنا بمعنى الى وهي لغة وقال الكوفيون يجوز مطلقا وضع حروف الجر بعضها مقام بعض **ص** حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا حزم قال سمعت الحسن قال حدثنا انس بن مالك قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه ومعه ناس من اصحابه فانطلقوا يسرون فحضرت الصلاة فلم يجدوا ماء يتوضؤن فانطلق رجل من القوم فجاء بقدر من ماء يسير فاخذه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتوضأ ثم مداصابعه الاربع على القدر ثم قال قوموا فتوضؤوا فوضوا حتى تبلعوا فيما يريدون من الوضوء وكانوا سبعين او نحو **ش** هذا الحديث لانس ايضا من وجه اخر عن عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العباسي وهو من افراده ويروى عن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي ابن أبي حزم واسمه مهران مات سنة خمس وسبعين ومائة وهو يروى عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه والحديث من افراده قوله خرج الذي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه اراد به بعض اسفاره قوله ومعه الواو فيه اللام **ص** حدثنا عبد الله بن منير سمع يزيد اخبرنا جريد عن انس قال حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ وبقي قوم فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمخضب من جارة فيه ماء فوضع كفه فمدغفر المخضب ان يسط فيه كفه فضم اصابعه فوضعهما في المخضب فتوضأ انقوم كلهم جئما قلت كم كانوا قال ثمانون رجلا **ش** هذا طريق رابع في حديث انس الاول عن قتادة والثاني عن اسحق والثالث عن الحسن والرابع عن جريد فقيها مغيرة واضحة في المات وتعين المكان وعدد من حضر وغير ذلك فدل هذا كله على تعدد القضية وقال القرطبي قصة مع الماء من اصابعه صلى الله تعالى عليه وسلم تكررت منه في عدة مواضع

في مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي قال ولم يسمع بمثله هذه المعجزة من غير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث نبع الماء من بين عظمه وعصبه ولحمه ودمه ع وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون المروزي ويزيد من الزيادة ابن هارون بن زاذ ان ابو خالده الواسطي والحديث من افراذه قوله بمخضب بكسر الميم وبالفتحين المكن وهو اناء من حجارة يغسل فيها الثياب ويسمى الاجانة ايضا ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال عطش الناس يوم الحديبية والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يديه ركوة فوضاً فجھش الناس نحوه فقال ما لكم قالوا ليس عندنا ماء نتوضاً ولا نشرب الا ما بين يديك فوضع يده في الركوة فجعل الماء ينور بين اصابعه كالمثال العيون فشربنا وتوضاً قلت كم كنتم قال لو كنا مائة الف لكفانا كما خمس عشرة مائة ش ع مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن مسلم ابو زيد القسبي المروزي سكن البصرة وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي وسالم بن ابي الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة واسمه رافع الاشجعي ع والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن يوسف بن عيسى واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن رفاعه ابن الهميم وعن ابي موسى ويندار وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه القسائي في الطهارة عن اسحق بن ابراهيم وفي التفسير عن علي بن الحسين قوله يوم الحديبية وهي غزوة الحديبية وكانت في ذي العقدة سنة ست بلا خلاف والحديبية بضم الحاء المهملة مثال دوبيبة وهي بئر على مرحلة من مكة مما يلي المدينة وقال الخطابي سميت الحديبية بشجرة حديباء كانت هناك وقال ابن اسحق خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذي العقدة معتمرا لا يريد حربا وخرج معه ناس من المهاجرين والانصار ومن الحق به من العرب وكان معه من الهدى سبعون بدنة وكانوا خمس عشرة مائة على ما ذكره جابر وعن البراء كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع عشرة مائة رواء البخاري ايضا على ما يحمي ع الآن وقال ابن اسحق كانوا سبعمائة وانما قال كذلك تقهها من تلقاء نفسه من حيث ان البدن كانت سبعين بدنة قوله بين يديه ركوة بفتح الراء وهي اناة صغير من جلد يشرب منها الماء والجمع ركا قوله فجھش الناس بفتح الجيم والهاء بعدها شين معجمة وهو فعل ماض والناس فاعله ومعناه اسرعوا الى اخذ الماء والقاء في اوله رواية الكشيمهني وفي رواية غيره بدون القاء وقال الكرماني وجهش من الجھش وهو ان يفزع الانسان الى غيره ويريد البكاء كالصبي يفزع الى امه وقد تهيم للبكاء قوله ينور بالناء الثلاثة في رواية الاكثرين وفي رواية الكشيمهني يفور بالقاء موضع الثاء وهما بمعنى واحد ص حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرئيل عن ابي اسحق عن البراء كنا يوم الحديبية اربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزل حناها حتى لم نترك فيها قطرة فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شفير البئر فدعا بماء فضعض وج في البئر ففكته غير بعيد ثم استقبنا حتى رويانا ورويت او صدرت ركا بناش ع مطابقته للترجمة ظاهرة واسرئيل هو ابن يونس ابن ابي اسحق يروي عن جده ابي اسحق عمرو بن عبد الله عن البراء بن عازب رضي الله عنه والحديث من افراذه قوله اربع عشرة مائة كان القياس ان يقال القاء اربع مائة لكن قد يستعمل بترك لالف واعتبار المات ايضا وكذلك الكلام في رواية جابر كنا خمس عشرة مائة والقياس ان يقال القاء وخمس مائة وكذلك في



رواية مسلم من حديث اياس بن سلمة عن ابيه قال قدمنا الحديبية مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن اربع عشرة مائة وفي التوضيح في قول جابر كنا خمس عشرة مائة قال ابن المسيب هذا وهم وكانوا اربع عشرة مائة وعلى هذا ما لك واكثر الروايات وقيل كانوا ثلاث عشرة مائة فاذا كان اكثر الروايات على اربع عشرة مائة يحمل قول من يزيد على هذا مائة او ينقص مائة على عدد من انضم الى المهاجرين والانصار من العرب فنههم من جعل المضافين اليهم مائة ومنهم من جعل المهاجرين والانصار ثلاث عشرة مائة ولم يعدوا المضافين اليهم لكونهم اتباعا قوله على شفير البئر اى حده وطرفه قوله ورويت بكسر الواو قوله او صدرت اى رجعت قوله ركابنا بكسر الراء اى الابل التى تحمل القوم ص حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شئ قالت نعم فاخرجت اقراصا من شعير ثم اخرجت خمارها فلففت الخبز ببعضه ثم دسته تحت يدي ولا تبنى بعضه ثم ارسلتني الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آراك ابو طلحة فقلت نعم قال بلغه ام قلت نعم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلقوا وانطلقت بين ايديهم حتى جئت باب طلحة فاخبرته فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله اعلم فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو طلحة معه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل يا ام سليم ما عندك فأتيت بذلك الخبز فامر به رسول الله صلى الله ففت وعصرت ام سليم عكة فأدمنته ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ما شاء الله ان يقول ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون او ثمانون رجلا ش مطابقة للترجمة ظاهرة وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصارى زوج ام سليم والدة انس وقد اتفقت الطرق على ان الحديث المذكور من مسند انس رضى الله تعالى عنه واخرجه البخارى ايضا فى الاطعمة عن اسمعيل وفى المنور عن قتبية واخرجه مسلم فى الاطعمة عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذى فى المناقب عن اسحق بن موسى واخرجه النسائى فى الوليمة عن قتبية و ذكر معناه قوله ضعيفا اعرف فيه الجوع فيه العمل بالقرائن وفى رواية احمد عن انس ان ابا طلحة رأى رسول الله طائرا وفى رواية ابي يعلى عن انس ان ابا طلحة بلغه انه ليس عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعام فذهب فأجر نفسه بصاع من شعير فعمل بقية يومه ذلك ثم جاءه وفى رواية مسلم عن انس قال جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته جالسا مع اصحابه يحرسهم وقد عصب عليه بعض اصحابه فقالوا من الجوع فذهبت الى ابي طلحة فاخبرته فدخل على ام سليم فقال هل من شئ الحديث وفى رواية ابي نعيم عن محمد بن كعب عن انس جاء ابو طلحة الى ام سليم فقال عندك شئ فأتى مررت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقرى اصحاب الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجرا من الجوع قوله فاخرجت اقراصا من شعير وعند احمد من رواية محمد بن سيرين عن انس قال عدت ام سلمة الى نصف مدين شعير فطحنته وفى رواية البخارى تأتى عن انس ان امه ام سلمة عدت الى مدين شعير حشمت ثم علمته وفى رواية لاجد ومسلم من حديث عبد الرحمن

ابن ابي ليلى عن انس أتى ابو طلحة بدين من شعير فامر به فصنع طعاما فان قلت ما وجه هذا الاختلاف قلت لامنافة لاحتمال تعدد القصص او ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الآخرون قيل يمكن ان يكون الشعير من الاصل كان صامعا فافردت بعضه لعياله وبعضه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ولا تنني من الاتيات وهو الالتفاف ومنه لاث العمامة على رأسه اى عصيها واصله من اللوث بالثاء المثلثة وهو اللف ومنه لاث به الناس اذا استداروا حوله والحاصل انها لفت بعضه على رأسه وبعضه على بطنه وفي الاطعمة للبخاري عن اسمعيل بن اويس عن مالك في هذا الحديث ففت الخبر ببعضه ودست الخبر تحت ثوبي وردتني ببعضه يقال دس الشيء يدسه دسا اذا ادخله في الشيء بقهر وقوة قوله قال فذهبت به اى قال انس فذهبت بالخبر الذى ارسله ابو طلحة وام سليم قوله ارسلت ابو طلحة بهمة ممدودة للاستفهام على وجه الاستخبار قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه اى من الصحابة قوموا ظاهر هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم فهم ان ابا طلحة استدعاه الى منزله فلذلك قال لمن معه قوموا \* فان قلت اول الكلام يقتضى ان ابا طلحة وام سليم ارسلوا الخبر مع انس قلت يجمع بينهما انهما ارادا بارسال الخبر مع انس ان يأخذه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فإيا كنه فلما وصل انس ورأى كثرة الناس حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استحي وظهر له ان يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليقوم معه وحده الى المنزل \* وهنا وجه آخر وهو انه يتحمل ان يكون ذلك عن رأى من ارسله عهد اليه انه اذا رأى كثرة الناس ان يستدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده خشية ان لا يكفيهم ذلك الشيء وقد عرفوا انار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لا يأكل وحده وروايات مسلم تقتضى ان ابا طلحة استدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الواقعة في رواية سعد بن سعيد عن انس بعثنى ابو طلحة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لادعوه وقد جعل له طعاما وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى عن انس امر ابو طلحة لام سليم ان تصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه خاصة ثم ارسلتني اليه وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس فدخل ابو طلحة على اى فقال فهل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز فان جاءنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحده اشبعناه وان جاء احد معه قل عنهم وروى ابو نعيم في حديث يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس قال ابي ابو طلحة يا انس اذهب فقم قريبا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قام فدعه حتى يفرق اصحابه ثم اتبعه حتى اذا قام على عتبة بابك فقل له ان ابي يدعوك وروى احمد من حديث النضر بن انس عن ابيه قالت لى ام سليم اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقل له ان رأيت ان تغدئ عندنا فافعل وفي رواية محمد بن كعب فقال يا بنى اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فادعه ولا تدع معه غيره ولا تفضحنى قوله وليس عندنا ما نطعمهم اى قدر ما يكفيهم قوله فقالت الله ورسوله اعلم كانها عرفت انه فعل ذلك عمد التظاهر الكرامة في تكثير ذلك الطعام ودل ذلك على فطنة ام سليم ورجحان عقلها قوله فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مبارك بن فضالة فاستقبله ابو طلحة فقال يا رسول الله ما عندنا الا قرص علمته ام سليم وفي رواية عمرو بن عبد الله فقال ابو طلحة انما هو قرص فقال ان الله سيبارك فيه وفي رواية يعقوب فقال ابو طلحة يا رسول الله انما ارسلت انسا يدعوك وحده ولم يكن عندنا ما يشبع من انا فقال ادخل فان الله سيبارك فيما عندك وفي رواية نضر بن انس عن ابيه فدخلت على ام سليم وانا مندهش وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى ان ابا طلحة قال يا انس فضحتنا وللطبراني في الاوسط فجعل يرميني بالحجارة قوله هلى

بإسمه كذا في رواية أبي ذر عن الكشي عن وفي رواية علم وهي لغة حجازية فإن عندهم لا يؤنث ولا يثني ولا يجمع ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم علم إلينا والمراد بذلك طلب ما عندها قوله عكة بضم العين المهملة وتشديد الكاف أنا من جلد مستدير يجعل فيه السمن غالباً والعسل وفي رواية مبارك بن فضالة فقال هل من سمن فقال أبو طلحة قد كان في العكة شيء فجعلوا يعصرانها حتى خرج ثم مسح رسول الله صلى الله تعالى سبانه ثم مسح القرص فانتفخ وقال بسم الله فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رأيت القرص في الجفة يتبع قوله فأدتمه أي جعلته أداماً لم تنوت تقول آدم فلان الخبر بالهم بأدمه بالكسر وقال الخطابي أدتمه أصلحته بالأدام قوله أيذن لعشرة أي أذن بالدخول لعشرة أنفس إنما أذن لعشرة عشرة ليكون أرفق بهم فهذا يدل على أنه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل منزل أبي طلحة وحده وجاء بذلك صريحاً في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ولفظه فلما انتهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى الباب فقال لهم أقعدوا ودخل \* فإن قلت في رواية يعقوب ادخل على ثمانية فإزال حتى دخل عليه ثمانون رجلاً ثم دعاني ودعاني وأبطلت فإكلنا حتى شبعنا قلت هذا يحمل على تعدد القصة وأكثر الروايات عشرة عشرة سوى هذه فإنه ادخلهم ثمانية ثمانية والله أعلم قوله فأكوا وفي رواية مبارك بن فضالة فوضع يده في وسط القرص قال كلوا باسم الله فأكوا من حوالى القصعة حتى شبعوا وفي رواية بكر بن عبد الله فقال لهم كلوا من بين أصابعي قوله والقوم سبعون أو ثمانون كذا وقع بالشك وفي غير هذا الموضع الجزم بالثمانين وفي رواية مبارك بن فضالة حتى أكل منه بضعة وثمانون رجلاً وفي رواية لأحد كانوا ثمانية وثمانين وفي رواية مسلم من حديث عبد الله بن عبد الله بن أبي طلحة وأفضلوا ما بلغوا جيرانهم وفي رواية عمرو بن عبد الله وفضلت فضلة فأهدينا لجيراننا وفي رواية سعد بن أبي سعيد ثم أخذ ما بقي فجمعه ثم دعا فيه بالبركة فصادكاً كان ص حدثني محمد بن المثنى حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا نعد الآيات بركة وأنهم تعدونها تخويفاً كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء فجاؤا فاباء فيه ماء قليل فادخل يده في الآباء ثم قال حي على الطهور المبارك والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد كنا نسمع نسمع الطعام وهو يؤكل شيء مطبوخة لترجة في نبع الماء من بين أصابعه وفي نبيع الطعام بين يديه وهم يسمعون وأبو أحمد محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري الأسدي الكوفي وقدم غير مرة واسرائيل هو ابن يونس بن أبي اسحق السبيعي ومنصور هو ابن المعتمر وإبراهيم هو النخعي وعلقمة هو ابن القيس وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث أخرجه الترمذي أيضاً في المناقب عن محمد بن بشار قوله كنا نعد الآيات وهي الأمور الخساسة للعادة قوله وأنهم تعدونها تخويفاً أي لاجل التخويف فكان ابن مسعود أنكر عليهم عد جميع الآيات تخويفاً فإن بعضها يقتضي بركة من الله كشعب الخلق الكثير من الطعام القليل وبعضها يقتضي تخويفاً من الله ككسوف الشمس والقمر قوله في سفر جزم البيهقي أنه في الحديث لكن لم يخرج ما يصرح به وعند أبي نعيم في الدلائل أن ذلك كان في غزوة خيبر فأخرج من طريق يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه عن إبراهيم في هذا الحديث كما مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة خيبر فأصاب الناس عطش شديد فقال يا عبد الله التمس لي ماء فأتيته بفضل ماء في أداة

قوله حي على الطهور اى هلموا الى الطهور وهو بفتح الطاء والمراد به الماء ويجوز ضمها ويراد الفعل اى  
تطهر وايقوله والبركة مرفوع الابتداء وخبره قوله من الله وهو اشارة الى ان الاجناد من الله تعالى قوله  
وقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل اى فى حالة الاكل وذلك فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ص حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء حدثنى عامر حدثنى جابر رضى الله عنه ان اباة توفى وعليه دين فانيث  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ان ابى ترك عليه ديناً وايس عندي الا ما يخرج نخله ولا يبلغ ما يخرج  
سنتين ما عليه فانطلق معى لكيلا يفحش على الغرماء فغشى حول بيدى من يبادر الترفدا ثم آخر ثم جلس  
عليه فقال انزعوه فأوقاهم الذى اهتم وبقى مثل اعطاهم شىء مطابقة للترجة من حيث  
حصول البركة الزائدة بمشيه حول البيادر حتى بلغ ما يخرج نخله ما عليه وفضل مثل ذلك وهذه ايضا  
من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابى زائدة  
وعامر هو الشعبي والحديث مضى مطولا ومختصرا فى مواضع فى الاستقراض وفى الجهاد وفى الشروط  
وفى البيوع وفى الوصايا ومر الكلام فى الجميع قوله الا ما يخرج نخله من الاخراج وكذلك قوله  
ولا يبلغ ما يخرج من الاخراج قوله سنتين اى فى مدة سنتين ويروى بصيغة الجمع قوله ما عليه مفعول قوله  
ولا يبلغ اى ما على ابى من الدين قوله لكيلا يفحش من الاخش قوله على بتشديد الباء قوله الغرماء بارفع  
فاعل يفحش قوله غشى حول بيدى فيه حذف تقديره فقال نعم فانطلق فوصل الى الحائط غشى حول بيدى  
بفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الدال المهملة كالجرن للحب قوله فدعا اى فى ثمره بالبركة  
قوله ثم آخر اى ثم مشى حول بيدى آخر فدعا قوله فقال انزعوه اى انزعوه من البيدر قوله وبقى  
مثل ما اعطاهم اى مثل ما اعطى اصحاب الديون وفى رواية مغيرة وبقى تمرى كأنه لم يتقص منه شىء  
ووقع فى رواية وهب بن كيسان فأوقاه ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة عشر وسقا ويجمع بالمثل  
على تعدد الغرماء فكان اصل الدين كان منه لليهودى ثلاثون وسقا من صنف واحد فأوقاه وفضل من  
ذالك البيدر سبعة عشر وسقا وكان له لغير ذلك لليهودى اشياء اخر من اصناف اخرى فأوقاهم وفضل  
من المجموع قدر الدين الذى أوقاه ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معتمر عن ابيه حدثنا  
ابو عثمان انه حدثه عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله تعالى عنهما ان اصحاب الصفة كانوا اناسا فقراء وان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ومن كان عنده طعام اربعة فليذهب  
بخامس او سادس او كما قال وان ابابكر جاء بلائمة وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة و ابوبكر وثلاثة قال  
فهو انا وابى واحى ولا ادري هل قال امرأتى وخادمى بين يمينه او بيت ابى بكر وان ابابكر تعشى عند النبي صلى  
الله عليه وسلم ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع فلبث حتى تعشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ما مضى  
من الليل ما شاء الله قالت له امرأته ما حبسك عن اضيفك او ضيفك قال او عشيتهم قالت ابوا حتى تجئ قد  
عرضوا عليهم فغلبوهم فذهبت فاخبت فقال يا غيثر فجدع وسب وقال كلوا وقال لا اطلعهم ابدا قال وايم الله  
ما كنا نأخذ من اللقمة الا را من اسفلها اكثر منها حتى شبعوا وصارت اكثر مما كانت قبل فظفر ابوبكر رضى الله  
تعالى عنه فاذا شىء او اكثر قال لامرأته يا اخت بنى فراس قالت لا وقره عيني لى الان اكثر مما قبل ثلاث  
مرات فاكل منها ابوبكر وقال انما كان الشيطان يعنى عينه ثم اكل منها لقمة ثم جله الى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فاصبحت عنده وكان بنسبا وبين قوم عهد فغضى الاجل ففرقوا اثني عشر رجلا  
مع كل رجل سهم اناس الله لم يحل رجل غيرانه بعث معهم قال اكلوا منها ارجاء وانما قال شىء

قبل لا مطابقة بينه وبين الترجمة لاني الترجمة هنا في علامات النبوة والحديث في كرامة الصديق واجيب  
 بأنه يجوز ان تظهر المجرة على يد الغير او استبعاد الاجاز من آخره حيث قال اكلوا منها جميعون هـ ومعتبر  
 يروي عن ابيه سليمان بن طرخان وهو من صفار التابعين وفي رواية ابي النعمان التي مضت في كتاب  
 الصلاة حدثنا معمر بن سليمان حدثنا ابي ابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل الزهدي بفتح النون والحديث مضى  
 في اواخر كتاب مواقيت الصلاة في باب السمر مع الاهل والضياف قوله ان اصحاب الصفة هي مكان  
 في مؤخر المسجد النبوي مظلل اعد انزول العرباء فيه من لا مأوى له ولا اهل وكانوا يكثر فيه  
 ويقولون بحسب من يتزوج منهم او يموت او يسافر قوله فليذهب بثالث اي من اهل الصفة وفي  
 رواية مسلم فليذهب بثلاثة ثلاث وض وهو غلط والصواب رواية البخاري لموافقتها لسياق باقي الحديث  
 وقال اقرطبي ان جل على دهره مسد يعني لان نذرى عنده طعام اثنين اذا ذهب معه بثلاثة لزم ان يأكله  
 في خمسة وحينئذ لا يكفهم ولا يسد رمقه بخلاف ما اذا ذهب معه بواحد فانه حينئذ يأكله من ثلاثة  
 واجاب ابو موسى عن الذي يروى فليذهب بمن يتم من عنده ثلاثة او فليذهب بتمام ثلاثة قوله وابوبكر  
 في رواية ابي واثنى وروى ثلاثة معه وانما يروى بوبكر ثلاثة لان الغرض من الاول الاخبار بان  
 بوبكر كان من المؤمنين من عنده طعام اربعة فاكثروا ما الثاني فهو مما يقتضي سوق الكلام على ترتيب  
 القصة ذكره قوله قال اي قال عبد الرحمن بن ابي بكر قوله فهو انما الشان انا وابي وامى في الدار  
 والمقصود منه بيان ان في منزله هو لا فلا بد ان يكون عنده طعامهم وام عبد الرحمن هي ام رومان مشهورة  
 بكنيتها واسمها زينب وقيل وعلة بنت عامر بن عويمر كانت تحت الحارث بن سنجرة الازدي فانت بعد  
 ان قدم مكة وخلف منها ابنة الخليل فتزوجها ابوبكر فولدت له عبد الرحمن وعائشة واسلمت ام رومان  
 فاما وهاجرت وعائشة معها واما عبد الرحمن فتأخر اسلامه وهجرته الى الهدنة الحديبية فقدم في سنة  
 سبع او اول سنة ثمان واسم امرأته ميمونة بنت عدي بن قيس السهمية وهي والددة اكبر اولاد عبد الرحمن ابي  
 عتيق محمد رضي الله تعالى عنهم قوله ولا ادري هل قال القائل هل قال هو ابو عثمان الراوي عن عبد الرحمن  
 في حديثه في رواية رخصتي لانه في رواية التميمية في غير اضافة قوله بين بيتنا وبيت ابي بكر  
 يعني خديجة مشتركة بين بيتي وبيت ابي بكر وقوله بين ظرف للخادم قوله وان ابا بكر تعشى عند النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم قال وان ابا بكر اي قال عبد الرحمن وان ابا بكر تعشى عند النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قوله ثم لبثت اى مكثت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى صلى العشاء وفيما تقدم  
 في باب السمر مع الاهل ثم لبثت حتى صليت العشاء الآخرة وكذا في رواية مسلم قوله ثم رجع اى ثم  
 رجع ابوبكر الى منزله هنا لى يذهب من دهر الرواية والرواية ما اتفقوا على هذا لان في رواية  
 لا يجمع على ثم رجع كان اى صلى الله تعالى عليه وسلم والحاصل على هذا ان ابا بكر مكث عند النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم حتى صلى العشاء ثم صلى العشاء فلبث ابوبكر معه حتى تعشى او حتى نعس يعنى اخذ  
 في النوم على ما اراه الآن قوله فلبثت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ان رجع  
 حتى تعشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم ثم رجع فلبث حتى نعس  
 حتى تعشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم شرح الكرماني  
 ان في منزله الى وقت صلاة العشاء ثم رجع الى

لانه يخالف صريح قوله في حديث الباب وان ابا بكر تعشى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى  
قلت لم يقل الكرمانى هذا مثل الذى ذكره وانما قال \* فان قلت هذا يشعربان التعشى عند النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم كان بعد الرجوع اليه واما تقدم بانه كان بعده قلت الاول بيان حال ابي بكر رضى الله  
تعالى عنه في عدم احتياجه الى الطعام عند اهله والثانى هو سوق القصة على الترتيب الواقع والاول  
تعشى الصديق والثانى تعشى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والاول من العشاء بكسر العين والثانى  
منه بفحها انتهى هذا لفظ الكرمانى فليظن المتأمل هل نسبة هذا القائل عدم الحكمة الى الكرمانى صحيحة  
ام لا وحل تركيب هذا الحديث يحتاج الى دقة نظر وتأمل كثير قوله اوضيفك شك من الراوى وعلى  
هذا فالضيف كانوا ثلاثة فكيف قال بالافراد فكانه اشار الى ان الضيف اسم جنس يطلق على  
القليل والكثير وقال الكرمانى او الضيف مصدر يتناول المثنى والجمع قلت لا يصح هذا الفساد المعنى  
قوله او عشيتهم وفي رواية الكشميهنى او ما عشيتمهم زيادة ماء النافية وكذا في رواية مسلم والاسمعلى  
والهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعد الهزة ويروى او عشيتمهم بالياء الساكنة بعد تاء  
الخطاب قوله قالت ابواى امتنعوا الى ان نجى رقباه لظنهم انه لا يجد عشاء فصبر واحتى يأكل  
معه قوله قد عرضوا بفتح العين اى قد عرض الاهل والخدم قوله فغلبوهم اى ان آل ابي بكر  
رضى الله عنه عرضوا على الاضياف العشاء فامتنعوا فعا لجوهم فامتنعوا حتى غلبوهم وبقرة الكلام  
مرت في باب السمر مع الاهل قوله فذهبت اى قال عبدالرحمن فذهبت وفي رواية مسلم قال فذهبت  
انا قوله فاخبت اى اخفيت خوفا منه قوله فقال يا غنثر بضم العين المجمة وسكون النون  
وقطع الثاء المثناة وفي آخره راء معناه الجاهل وقيل غنر الذباب واراد به التغليظ عليه حيث  
خاطبه بشئ فيه التحقير وقدر في الصلاة كلام كثير فيه فليراجع اليه هناك قوله فجدع اى جدع  
ابوبكر بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة وفي آخره عين مهملة اى دما بالجرع وهو قطع الالف  
والاذن ونحو ذلك قوله وسب اى شتم ظنا منه ان عبدالرحمن فرط في حق الاضياف قوله وقال  
كلوا اى قال ابوبكر كلوا وفي رواية الصلاة كلوا لا هنيئا وكذا في رواية مسلم انما قاله لما حصل له  
من الحرج والغيط بتركهم العشاء بسببه وقبل انه ليس بدعاء انما هو خبر اى لم تهو اياه وفي قوله  
فقال لا اطعمه ابدا وقال القرطبي كل ذلك من ابي بكر على انه ظن ان الله انه فرط في حق الاضياف فلما  
بين له ان ذلك كان من الاضياف ادهم بقوله كلوا لا هنيئا وحلف ان لا يطعمه وفي رواية الجريرى  
فقال انما انتظر تموتى والله لا اطعمه ابدا فقال الآخرون والله لا نطعمه ابدا حتى تطعمه وفي رواية ابي  
داود من هذا الوجه فقال ابوبكر فامنعكم قالوا مكانك قال والله لا اطعمه ابدا ثم اتفقا فقال لم ار من  
الشر كالليلة وبيكم ما انتم لم لا تقبلون عنا قراكم هات طعامك فوضع فقال بسم الله الاولى من  
الشيطان فاكلوا قوله الارلى من الشيطان اراد به يمينه قال القاضى وقيل معناه اللقمة  
الاولى من اجل قمع الشيطان وارغامه ومخالفته في مراده باليمين وقال النووي فيه ان من حلف على  
يمين فرأى غيرها خيرا منافع ذلك وكفر عن يمينه كما جاءت به الاحاديث الصحيحة قوله وائم الله  
اى قال عبدالرحمن وائم الله هذا من الفاظ اليمين وهو مبتدأ وخبره محذوف اى وائم الله قسمي  
وهزته همزة وصل لا يجوز قطعه عند الاكثرين وقد اطلنا الكلام فيه في التيم في باب الصعيد  
الطيب قوله الارباى زاد من اسفلها اى من الموضع الذى اخذت منه قوله فاذا شئ اى

كذا هو شيء كما كان أو أكثر و يروى فاذا هي شيء أي البقية أو الاضمة قوله قال لامرأته أي  
قال أبو بكر رضي الله عنه تعالى لامرأته يا اخت بني فراس قال النووي معناه يا من هي من بني فراس بكسر  
الفاء وتخفيف الراء وفي آخره سين مهملة قال القاضي فراس هو ابن غنم بن مالك بن كنانة وقد تقدم ان ام  
رومان من ذرية الحارث بن غنم وهو اخو فراس بن غنم فلعن ابابكر نسبها الى بني فراس لكونهم اشهر  
من بني الحارث وقد يقع مثل هذا كثيرا وقيل المعنى يا اخت القوم المتسبين الى بني فراس قوله  
قالت لا وقرة عيني كلمة لازمة للتأيد ويحتمل ان تكون نافية وثمة محذوف أي لاشيء غير ما قول  
وهو قولها وقرة عيني والواو فيه تنقسم وقرة العين بضم القاف وتشديد الراء يعبر بها عن المسرة  
ورؤية ما يحب الانسان وقد طولا الكلام فيه في كتاب الصلاة في باب السمر مع الاهل والضيف قوله  
لهي الآن اكثر بالثناء لثمة وقيل بالباء الموحدة قوله ثلاث مرات وقيل ثلاث مرار قوله فأكل  
منها أي من الاطعمة قوله نعم كان لشيطان يعني انما كان الشيطان الحامل على عبده التي حلفها وهي قوله  
والله لا اطعمه وفي رواية مسلم نعم كان ذلك من الشيطان يعني بيمينه وهذا اقرب قوله فاصبحت  
عنده أي اصحت الاضمة لتي في الجفنة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على حالها وانما لم  
يأكلوا منها في الليل لكون ذلك وقع بعد ان مضى من الليل مدة طوية قوله عهد أي عهد مهانة  
و يروى وكانت بيننا والتأنيث باعتبار المهانة قوله فغضى العهد أي مصنت مدة العهد قوله  
ففرقنا من التفريق فإراه فيه مفتوحة والضمير المرفوع فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة فإرا  
مفعولها والفاء فيه فاء التصدير أي فبعثنا الى المدينة أي جعل كل رجل مع اثني عشرة فرقة وفي رواية مسلم  
ففرقنا بالعين المهملة والراء المشددة أي جعلنا عرفاء نقباء على قومهم وفيه دليل لجواز تعريف  
العرفاء على العساكر ونحوها وفي سنن أبي دؤاد العرافة حق ولما فيه من مصلحة الناس وليتيسر  
ضبط الجيوش على الامام ونحوها بتخاد العرفاء فان قلت جاء في الحديث العرفاء في النار قلت  
هو محمول على العرفاء المقصدين في ولايتهم المرتكبين فيها ما لا يجوز وقال الكرماني وفي بعض الروايات  
تقرية ف و راء يا آخر الحروف من القرى وهي الضيافة وقال بعضهم ولم اقف على ذلك قلت لا يلزم  
من عدم وقوعه على ذلك الانكار عليه لان من لم يقف على شيء اكثر ممن وقف عليه قوله اثنا عشر  
رجلا وفي رواية مسلم اثني عشر بالنصب وهو ظاهر واما رواية الرفع فعلى لغة من يجعل المثني  
بالرفع في الاحوال الثلاث ومنه قوله تعالى ان هذان لساحران قوله او كما قال شك من ابي عثمان والمعنى ان  
صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معهم نصيب اصحابهم اليهم قوله او كما قال شك من ابي عثمان والمعنى ان  
جميع الجيش اكلوا من تلك الاطعمة التي ارسلها أبو بكر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجفنة فظهر  
بذلك ان تمام البركة فيها كانت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي وقع في بيت ابي بكر رضي الله  
تعالى عنده كان شهورا واثل البركة فيها والقوائد التي استفيدت من الحديث المذكور ذكرناها في باب السمر  
مع الاهل والضيف ص حدثنا مسدد حدثنا جاد عن عبد العزيز عن انس وعن يونس  
عن ثابت عن انس قال اعصاب اهل المدينة قطع على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبينما هو  
في اب يوم جمعة انهم رجل فقال يا رسول الله هلكت الكراع هلكت الشاة فادع الله يسقينا ففديده  
فدما قال انس وان السقاء مثل الزجاجة فهاجت ريح الثأثات سمحبا ثم اجتمع ثم ارسلت السماء  
فزال الغمر فتنوون الماء حتى أتينا ما نزلنا فلما نزل المطر الى الجمعة الاخرى فقام اليه ذلك الرجل



او غيره فقال يا رسول الله تهدمت البيوت فادع الله يحبسهم فقبس ثم قال حوالينا ولا علينا فنظرت الى السحاب تصدع حول المدينة كأنه اكليل ش مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث في كتاب الاستسقاء مطولا ومختصرا من عشرة وجوه \* الاول عن محمد عن ابي ضمرة عن شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن انس بن مالك \* والثاني عن قتيبة عن اسمعيل بن جعفر عن شريك عن انس \* والثالث عن مسدد عن ابي عوانة عن قتادة عن انس \* والرابع عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن شريك عن انس \* والخامس عن اسمعيل عن مالك عن شريك عن انس \* والسادس عن الحسن بن بشر عن معاذ بن عمران عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس \* والسابع عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن شريك عن انس \* والثامن عن محمد بن ابي بكر عن معمر عن عبد الله بن ثابت عن انس \* والتاسع عن ابوب بن سليمان معلقا عن ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن انس \* والعاشر عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس \* والوجه الحادي عشر أخرجه في كتاب الجمعة عن ابراهيم بن المنذر عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله عن انس \* والثاني عشر أخرجه في الجمعة ايضا من طريقين كما أخرجه هنا نحوه من طريقين \* احدهما عن مسدد عن جاد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن انس رضي الله تعالى عنه \* والآخر عن مسدد عن جاد بن زيد عن يونس بن عبيد البصري عن ثابت عن انس والحاصل ان لجناد اسنادين احدهما عال والآخر نازل وذكر البرازان جادا تفرد بطريق يونس بن عبيد فالطريقان اخرجهما ابوداود في الصلاة عن مسدد باسناد نحوه قوله فخطاى جاد بيقال فخطا المطر وخطا بكسر الخاء وفتحها اذا احتبس وانقطع واقطع الناس اذا لم يمتطروا قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وايامه قوله اذا قام جواب يدنا قوله رجل قبل هو خارجة بن حصن الفزاري قوله الكراع بضم الكاف وحكى عن رواية الاب بلى كسرهما وخطى والمراد به الخيل ههنا لانه عطف عليه وهلك الشاة وقد يطلق على غيرها والشاة جمع شاة واصل الشاة شاة فحذفت لامها وقال ابن الاثير جمع الشاة شاة وشاة وشوى قوله كمثل انزاجاة اي في شدة الصفاء ليس فيه شى من السحاب ومن الكدورات قوله فهاجت اي ثارت ريح نشأت سحابا وفي التوضيح فيه نظرا لما يقال نشأ السحاب اذا ارتفع وانشأ الله ومنه ينشأ السحاب الثقال اي يبدى قوله عن اليها جمع عزلاء بفتح العين المهملة وسكون الزاى وهو ثم الراوية من اسفلها وفي الجمع يجوز كسر اللام وفتحها كما في الصكاري وقدم عن قريب قوله منازلنا وروى منزلنا بالافراد قوله فلم تزل تمطر بضم التاء اي لم تزل السماء تمطر ويجوز ان يكون لم تزل بنون المتكلم وكذلك تمطر ولكن على صيغة المجهول قوله او غيره اي او غير ذلك الرجل الذي قام في تلك الجمعة شك فيه انس وتارة يحزم بذلك الرجل وبقية الكلام مرت في كتاب الاستسقاء قوله تصدع وفي رواية الاصيلي تصدع وهو الاصل ولكن حذفت منه احدى التاهين قوله اكليل بكسر الهمزة وهو شبه عصا به مزينة بالجواهر وهو التاج وكانت ملوك الفرس تستعملها ص حدثنا محمد بن المني حدثنا يحيى بن كثير ابو غسان حدثنا ابو حفص واسمه عمر بن العلاء اخو ابي عمرو بن العلاء سمعت نافعا عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المنبر تحول اليه فحن الجذع فأتاه فسمع به عليه ش مطابقتها للترجمة في حنين الجذع ويحيى بن كثير ضد



القاليل ابن درهم ابو غسان بفتح الغين المجمة وتشديد السين المهملة العنبري يسكون النون البصري مات بعد المائتين وابو حفص بالمهملتين عمر بن العلاء بن عماره البصري المازني وقال صاحب الكاشف الاصح انه معاذ بن العلاء لانه لم تقف تسمية ابي حفص بعمر بن العلاء الا في رواية البخاري والظاهر انه هو الذي سماه وقد اخرج الاسم على من طريق بندار عن يحيى بن كثير فقال حدثنا ابو حفص ابن العلاء فذكر الحديث ولم يسمه وذكر الحاكم ابو احمد في ترجمة ابي حفص في الكنى فساقه من طريق عبد الله بن رجاء القداني حدثنا ابو حفص بن العلاء فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر ثم ساقه من طريق عثمان بن عمر عن معاذ بن العلاء به ثم اخرج من طريق معتز بن سليمان عن معاذ بن العلاء ابي غسان قال وكذا ذكر البخاري في التاريخ ان معاذ بن العلاء يكنى ابا غسان قال الحاكم الله اعلم اهما اخوان احدهما يسمى عمر والاخر يسمى معاذ وحدثنا معاذ بن نافع بحديث الجذع واحدى الطريقتين غير محفوظ لان المشهور العلاء ابو عمرو صاحب القراءات وابوسفيان ومعاذ فاما ابو حفص عمر فلا عرفه الا في هذا الحديث المذكور وقيل ليس لمعاذ ولا لعمر في البخاري ذكر في هذا الموضع واما عمر بن العلاء فهو اشهر الاخوة واجلهم وهو امام القراءات بالبصرة وشيخ العربية بها وليس له في البخاري ايضا رواية ولا ذكر الا في هذا الموضع واختلف في اسمه اختلافا كثيرا والظاهر ان اسمه كنيته واما اخوه ابوسفيان بن العلاء فاخرج حديثه الترمذي وحديث الباب اخرج الترمذي في الصلاة عن عمرو بن علي الفلاس عن عثمان بن عمر ويحيى بن كثير ابي غسان العنبري كلاهما عن معاذ بن العلاء به وقال المزي وقيل ان قوله عمر بن العلاء وهم والصواب معاذ بن العلاء كما وقع في رواية الترمذي قوله الى جذع اى مستند اليه قوله فثناه اى فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجذع فمسح يده عليه وفي رواية الاسمعيلى فثناه فاحتضنه فسكر وقال لولم افعل لما سكر وفي حديث ابن عباس عند الدارمي بلفظ لولم احتضنه لحن الى يوم القيامة وفي حديث انس عند ابي عوانة وابن خزيمة وابن نعيم والذي نفسى يده لولم التزمه لما زال هذ الى يوم القيامة حزنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امر به فدفن وفي حديث ابي سعيد عند الدارمي ذكره ان يحفر له ويدفن به فان قلت وفي حديث ابي ابن كعب فاخذ ابي بن كعب ذلك الجذع لمهدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاءا تراها قلت هذا لا ينافي ما تقدم من دفعه لانه يحتمل انه ظهر بعد الهدم عند ائمة سيف فاخذ ابي بن كعب من كعب وقال عبد الحميد اخبرنا عثمان بن عمر اخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع بهذا شىء هذا التعليق اخرج عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي في مسنده عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد وعبد الحميد ما ترجم له احد من رجال البخاري ورواه المزي ومن تعد جرموا به عبد بن حميد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبد الحميد وانه قيل له بعد تغير اصافه لاجل التخفيف وعنه ابن عمر بن ارس البصري ومعاذ بضم الميم ابن املاء بالما في اخواني عمرو بن العلاء من رواه ابو حاتم عن ابن ابي رواد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شىء اى روى الحديث المذكور ابو حاتم الضحاك ابن محمد بن ابي احمد شيخ البخاري البخاري عن عبد العزيز بن ابي رواد بفتح الراء وتشديد الواو اسمه ميمون المزي وعنه التعليق وصح البيهقي من طريق سعيد بن عمرو عن ابي حاتم مطولا واخرجه ابو داود في مسنده بفتح الراء عن ابي حاتم مختصرا من حديثنا عبد الواحد بن

ايمن قال سمعت ابي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة الى  
 شجرة او نخلة فقالت امرأة من الانصار اورجل يارسول الله الان يجعل لك منبرا قال ان شئتم فجعّلوا له  
 منبرا فلما كان يوم الجمعة دفع الى المنبر فصاحت النخلة صباح الصبي ثم نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فضمه اليه ثنتين الصبي الذي يسكن قال كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها شئ **ش**  
 مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** ابونعيم بضم النون الفضل بن دكين وعبد الواحد ابن ايمن ضد الايسر  
 المحزومى مولى ابن عمرو او مولى ابن ابي عمرو والمكي يروى عن ابيه ايمن الحبشى عند البخارى وحده  
 والحديث مضى في كتاب البيوع في باب التجار فانه اخرجه هناك عن خلاد بن يحيى عن عبد الواحد بن  
 ايمن الى آخره قوله الى شجرة او نخلة شك من الراوى واخرجه الاسماعيلى من طريق وكيع عن عبد الواحد  
 فقال الى نخلة ولم يشك قوله امرأة من الانصار اورجل شك من الراوى وقدمضى الكلام فيه في  
 الجمعة وقال مالك غلام لرجل من الانصار وهو غلام مسعود بن عباد وقال غيره غلام لامرأة من  
 الانصار او للعباس وكان ذلك سنة سبع وقيل ثمان قوله فلما كان يوم الجمعة اى وقت الخطبة قوله دفع  
 بضم الدال وفي رواية الكشميهنى بضم الراء قوله فضمه اى الجذع وذكر الضمير باعتبار الجذع  
 وفي رواية الكشميهنى فضمه اى الشجرة او النخلة قوله يسكن على صيغة المجهول من التسكين **ح**  
 حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد اخبرني حفص بن عبيد الله بن انس بن  
 مالك انه سمع جابر بن عبد الله يقول كان المسجد مسقوفا على جذوع من نخل فكان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما وضع له المنبر وكان عليه فسمعا لذلك الجذع صوتا  
 كصوت العشار حتى جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده عليها فسكنت شئ **ش** هذا  
 طريق آخر في حديث جابر رضى الله تعالى عنه اخرجه عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه ابي بكر  
 عبد الحميد عن سليمان بن بلال القرشى التميمي عن يحيى بن سعيد الانصارى عن حفص بن عبيد الله وروايته  
 عنه من رواية الاقران لانه في طبقته **و** فيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والحديث اخرجه في الجمعة  
 في باب الخطبة على المنبر عن سعيد بن ابى مريم عن محمد بن جعفر بن ابى كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن  
 انس انه سمع جابر بن عبد الله ولم يسمه وذكر ابو مسعود ان البخارى انما قال في حديث محمد بن جعفر عن  
 يحيى عن ابن انس ولم يسمه لان محمد بن جعفر يقول فيه عن يحيى عن عبيد الله بن حفص بن انس فقال  
 البخارى عن ابن انس ليكون اقرب الى الصواب قوله كان المسجد مسقوفا على جذوع من نخل اراد ان  
 الجذوع كانت له كالاعمدة قوله الى جذع منها اى من تلك الجذوع وكان اذا خطب يستند الى جذع منها  
 قوله كصوت العشار بكسر العين المهملة وبالشين المعجمة وهو جمع عشار وهى الناقة التى أمت  
 عليها من يوم ارسل عليها الفحل عشرة اشهر وفي حديث جابر عند النسائي من الكبرى اضطربت  
 تلك السارية كتحين الناقة الخلوج انتهى والخلوج بفتح الخاء المهملة وضم اللام الخفيفة وآخره جيم  
 الناقة التى انتزع منها ولدها وفي حديث انس عند ابن خزيمة فحنت الخشبة حين الوالدة وفي روايته  
 الاخرى عند الدارمى خار ذلك الجذع كخوار الثور وفي حديث ابى بن كعب عند احمد والدارمى وابن  
 ماجه فلما جاوز نار الجذع حتى تصدع وانشق وروى الدارمى من حديث بريدة ان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال له اختر اخرسك فى المكان الذى كنت فيه كما كنت يعنى قبل ان تصير جذعا وان شئت ان  
 اخرسك فى الجنة فتشرب من انهارها فيحسن نبتك وتبر فتأكل منك اولياء الله تعالى فقال للنبي صلى الله

تعالى عليه وسلم اختار ان تفرسنى في الجنة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن  
شعبة وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد بن شعبة عن سليمان سمعت ابا وائل يحدث عن حذيفة ان عمر بن  
الخطاب رضى الله تعالى عنه قال ايكلم يحفظ قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتنة فقال  
حذيفة انا احفظ كما قال قال هات انك لجرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتنة الرجل  
في اهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ليست هذه  
ولكن التي تموج كوج البحر قال يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها ان بينك وبينها باب مغلق قال يفتح الباب  
او يكسر قال لا بل يكسر قال ذاك اخرى ان لا يغلق قلنا علم الباب قال نعم كما ان دون غد اليه اتي حدثته  
حديثا ليس بالاغليط فبينما ان نسأله وامرنا مسرورا فسأله فقال من الباب قال عمر **ش**  
مطابقة للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده  
وهذا ايضا معجزة من معجزاته واخرجه من طريقين **الاول** عن محمد بن بشار وابن  
ابى عدى وهو محمد بن ابراهيم بن ابي عدى ابو عمرو البصرى واسم ابي عدى ابراهيم عن  
شعبة **والثاني** عن بشر بكسر الباء الموحدة **وسكون** الشين المجمة ابن خالد ابو محمد  
العسكري الفرائضى عن محمد بن جعفر الذي يقال له غندر عن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابي  
وائل شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان العبدى والحديث مر في اول كتاب مواقيت الصلاة في  
باب الصلاة كفارة عن مسدد عن يحيى بن سعيد وفي الزكاة عن قتيبة ومضى الكلام فيه هناك  
فلذا ذكر بعض شئ **قوله** في الفتنة المراد بالفتنة ما يعرض للانسان مع ذكر من الشرا وان يأتي  
لاجل الناس بما لا يحل له او يخل بما يجب عليه **قوله** هات تقول هات يا رجل بكسر التاء اى  
اعطنى وللانثى هاتيا مثل آتيا وللمجمع هاتوا وللمرأة هاتى وللمرأتين هاتيا وللنساء هاتين مثل  
عاطلين قال الخليل اصل هات من آتى يؤتى فقلت الالف هاء **قوله** جرى من الجراءة وهو الاقدام  
على الشئ من غير تخوف **قوله** فتنة الرجل في اهله باليل البهت او عليهن في القسمة والايثار **قوله** وماله  
اى وفي ماله بالاشتغال به عن العبادة وبمحبته عن اخراج حق الله تعالى **قوله** وجاره اى وفي  
جاره بالحدس والمفسخرة والمزاحجة في الحقوق وانما خص الرجل بالذكر لانه في الغالب صاحب  
الحكم في داره واهله والافانثاء شقايق الرجال في الحكم وذكر هنا ثلاثة اشياء ثم انه ذكر ثلاثة اشياء  
تكفرها فذكر من عبادة الافعال الصلاة والصيام ومن عبادة المال الصدقة ومن عبادة الاقوال  
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر **قوله** ليست هذه اى ليست الفتنة التي اريدها هذه ولكن اريد  
الفتنة التي تموج كوج البحر وموج البحر يكون عند اضطرابه وهيجانه وكفى بذلك عن شدة المخاضة  
وكثرة المنازعة وما نشأ عن ذلك من المشاتمة والمقاتلة وقوله الفتنة منصوب بلفظ اريد المقدر  
**قوله** قال يا امير المؤمنين اى قال حذيفة **امر** رضى الله تعالى عنه يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها اى من  
هذه الفتنة التي تموج كوج البحر **قوله** ان بينك وبينها اى وبين هذه الفتنة بابا مغلقا يعنى لا يخرج منها  
شئ في حياتك وفيه تمثيل للفنق بالدار وحيا بمجر الباب الذي لها مغلق وموته بفتح ذلك الباب فادامت  
حرة غير موجودة فالب مغلق لا يخرج منها شئ فاذا مات فقد انفتح الباب فخرج ما في تلك الدار  
**قوله** لا بأس عليك **قوله** قال ذلك اى قال عمر ذلك اخرى اى اجدر

يجبر انتهى وقيل انما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الصريحة في وقوع الفتن في هذه الامة ووقوع البأس بينهم الى يوم القيمة وقد وافق حذيفة على روايته هذه ابوذر فروى الطبراني باسناد رجاله ثقات انه لقي عمر فاخذيده فغمزها فقال له ابوذر ارسل يدي يا قتل الفتن وفيه ان ابذر قال لاتصيكم فتنة مادام فيكم واثار الى عمر رضى الله تعالى عنه قوله اني حدثته من بقية كلام حذيفة قوله بالا غالب جمع اغلوطه وهو ما يقال به يعني حديثه حديثا صدقا محققا من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاجن اجتهاد ولا عن رأي قوله فهنا ان نسأله من كلام ابى وائل اى حننا ان نسأل حذيفة وامرنا مسروق بن الاعدع فسأله اى فسأل مسروق حذيفة ومسروق من كبار التابعين ومن اخضاء اصحاب حذيفة وعبد الله بن مسعود وغيرها من كبار الصحابة وفي ذلك ما يدل على حسن تأديهم مع كبارهم عن حدثنا ابو اليان اخبرنا شبيب حدثنا ابو الزناد عن الامرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعرو حتى تقاتلوا الترك صغار الاعين جر الوجوه ذلف الانوف كأن وجوههم الجمان المطرقة وتجدون من خير الناس اشدهم كراهية لهذا الامر حتى يقع فيه والناس معادن خبارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام وليأتين على احدكم زمان لان يراني احب اليه من ان يكون له مثل اهله وماله ش مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده فوفقت من ذلك اشياء وستقع اخرى وابو اليان بفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع وابو الزناد بازاي والنون عبد الله بن ذكو ان والاصحج عبد الرحمن وهذا الحديث يتضمن اربعة احاديث اولها قتال الترك اوردته من وجهين احدهما قوله لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر والآخر قوله وحتى تقاتلوا الترك صغار الاعين جر الوجوه الى قوله المطرقة وقدم هذان في كتاب الجهاد في باب قتال الترك وباب الذين يتعلون الشعر الثاني هو قوله وتجدون الى قوله فيه قوله لهذا الامر اى الامارة والحكومة الثالث قوله الناس معادن الى قوله في الاسلام وقدم هذا في باب المناقب عن ابى هريرة عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن عمارة عن ابى زرعة عن ابى هريرة الرابع هو قوله وليأتين الخ ولنتكلم في بعض الغاظه وان كان مكررا لزيادة الفائدة قوله في الحديث الاول تقاتلوا قوما نعالهم الشعر وفي الثاني تقاتلوا الترك وهما جنسان من الترك كثيران وقيل المراد من القوم الاكراد فوصف الاول بأن نعالهم الشعر وقيل المراد بطول شعورهم حتى تصير اطرافها في ارجلهم موضع النعال وقيل المراد ان نعالهم من شعر بأن يجعلوها من شعر مضفورا وفي رواية لمسلم يلبسون الشعور وزعم ان دحية ان المراد القدس الذي يلبسونه في الشرايش قال وهو جلد كلب الماء ووصف الثاني بصفر العيون كأنها مثل خرت المسلة وبحمرة الوجه كأن وجوههم مطلية بالصبيغ الاحمر وبذلافة الانوف فقال ذلف الانوف والذلف بضم الذال المعجمة جمع ذلف وروى بالمهملة ايضا وهو صغير الانف مستوى الارنية وقيل الذلافة تشهير الانف عن الشفة العليا وجاء فطس الانوف والقطاسة انقراش الانف قوله كالجمان وهو جمع جمن وهو الترس والمطرقة بضم الميم وسكون الطاء وقبح الرأه وقال عياض الصواب فيه المطرقة بتشديد الرأه وذكر ابن دحية عن شيخه ابى اسحق ان الصواب سكون الطاء وقبح الرأه وهى التى اطرفت بالعقب اى البست حتى غلظت فكأنها ترس على ترس وسه طارة العيون انكبت على جلد على جلد وحزرتة عن حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي



وليا ليهما وقتلوا من اهلها خلقا لا يحصون وسوا من النساء وادراى زهاء مائة الف ثم رحل هلاون  
من حلب وتزل على حص وارسل اكبر نوابه كتبناون مع اثني عشر طوما كل طوما عشرة  
الاق الى مصر لياخذها وكان صاحب مصر حينئذ الملك المظفر فجهز وخرج ومعه مائة الف مقاتل  
الف نفس مقاتلين في سبيل الله فتلاقوا على عين جالوت فصره الله تعالى على التار وهزمهم  
بعون الله ونصرته يوم الجمعة الخامس والعشرين من شهر رمضان من سنة ثمان وخمسة مائة  
ابن وقتل كتبهانو في المعركة وقتل غالب من معه والذين هربوا قتلهم لعرب في ابرى ولفاء  
وقال صاحب التوضيح تابعا لصاحب التلويح انه في سنة ثمانمائة وتسعين ويسمى غارن الى اخر ما ذكرناه  
عن قريب قلت هذا ايضا كلام فيه خباط وهذا غازان بالغين والزاي المعجمتين يسمى ايضا قاران  
بالقاف موضع الغين واسمه محمود تولى ملكة جسر خان في العراق وما والاها بعد يديون  
طرفا بن هلاون وكان قتل لسوء سيرته وقازان بن ارغون بن ابغا بن هلاون مات في سنة ثلاث  
وسبعمائة والملك الناصر محمد بن قلاون لم يجتمع بقازان ولا حصلت بينهما الملاقاة ولا  
وقع بينهما حرب نعم خرج الملك الناصر لاجل حركة قازان في سنة سبعمائة ثم عاد لاجل الغلاء  
والشتاء المفرط والبرد الشديد الذي قتل غالب الغلمان والاتباع ثم خرج في سنة ثنتين وسبعمائة  
لاجل حركة التار وحصل القتال بينه وبين قتلوشاه من اكبر امراء قاران فصره الله تعالى الناصر  
وانهزم التار وعاد عسكر المسلمين مصورا قوله فطس الانوف بضم الفاء جمع افطس وقد  
فسرناه عن قريب **ص** تابعه غيره عنه عن عبد الرزاق ش **ص** اي تابع غيره  
شيخ البخارى في روايته عنه عن عبد الرزاق بن همام واخرج هذه المتابعة اسحق بن راهويه  
**ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال قال اسمعيل اخبرني قيس قال انبأنا ابو هريرة  
رضي الله تعالى عنه قال صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث سنين لم اكن في شيء  
احرص على ان اعى الحديث منى فيهن سمعته يقول وقال هكذا بيده بين يدي الساعة تقتلون  
فوما نعالهم الشعر وهو هذا البارز وقال سفيان مرة وهم اهل البارز ش **ص** هذا طريق  
آخر من حديث ابي هريرة اخرجه عن عبي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن ابي  
خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي هريرة والحديث اخرجه مسلم في الفتى عن ابي لبيب عن ابي  
اسامة ووكيع كلاهما عن اسمعيل نحوه قوله ثلاث سنين كذا وقع في النسخة من نظر  
لان ابا هريرة قدم في خير سنة سمع وكانت خير في صفر ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
في ربيع الاول سنة احدى عشرة فلكون المدة اربع سنين وزيادة وبؤ كذا هذا بما قال جريد بن  
عبد الرحمن صحبت رجلا صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع سنين كما يحكيه ابو هريرة  
اخرجه احمد وغيره ووجه ما ذكره البخارى بوجوده الاول كانه اعتبر المدة التي لازم فيها النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم الملازمة الشديدة لم يعتبر بالايام التي وقع فيها سفر النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم من غزوة وجة وعمره لان ملازمته فيها ليست كلالزمته له في المدينة التي اعتبر المدة  
التي وقع له فيها الحرص الشديد من الحصار والضبط وما عداها لم يكن فيها هذا ولا الثالث انه وقع  
له الحرص في مدة اربع سنين وزيادة ولكن اقواه واشده كان في ثلاث سنين والله اعلم قوله لم اكن  
في شيء بفتح الشين المعجمة وسكون الاء وفي آخره همزة واحد الاشياء هذه رواية الكشيته

وفي رواية غيره لم يكن في سني بئس السنين المهمة وكسر البون على اضافة جمع السنة الى ياء المتكلم واراد في مدة عري قوله احرص اعمل التفضيل والمفضل عابه والمفضل كلاهما هو هريرة فهو مفضل باعتبار الثلاثة ومفضل عليه باعتبار باقي سني عمره قوله على ان اعى اى احفظ قوله بين يدي الساعة اى قبلها مثل مصداق ما بين يدي من التورية قوله وهو هذا البارز بفتح الراء بعدها زاي هكذا قيده الاصبلي في الموضعين ووافقه ابن السككن وغيره ومنهم من ضبطه بكسر الراء قال القابسي معناه البارزون لقتال اهل الاسلام اى الظاهرون في براز من الارض وقال الكرماني قيل المراد بالبارز ارض فارس وقيل اهل البارز هم الاكراد الذين يسكنون في البارز اى الصحراء ويحتمل ان يراد به الجبل لانه بارز عن وجه الارض وقيل هم الديالة قوله وقال سفيان اى ابن عيينة وهم اهل البارز بفتح الزاي بعدها الراء قيل هو السوق بلغتهم قلت البارز بالزاي اولائم الراء اسم السوق بلغة النجم والترك ايضا وقال ابن كثير قول سفيان المشهور من الرواية تقديم الراء على الزاي وعكسه تصحيف كما انه اشتبه على الراوى من البارز وهو السوق

**ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين يدي الساعة تقاتلون قوما ينتعلون الشعر وتقاتلون قوما كانوا حوهم لجن صدقة ش مطابقة للترجمة من حيث ان فيه اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن القتل مع قومين قبل ان يقع وشي من ذلك وقع وشي سيقع وهذا الحديث مضى في كتاب الجهاد في باب قتال الترك عن ابي النعمان عن جرير بن حازم الى آخره ومضى الكلام فيه هناك

**ص** حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم بن عبدالله ان عبدالله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يقاتلكم اليهود فسلطون عليهم ثم يقول الجحر يا مسلم هذا يهودى ورائى فانتبه مطابقة للترجمة من حيث ان فيه اخبار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن امر سبق هو ايضا من علامات نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم وقدمضى نحوه في الجهاد في باب قتال اليهود من حديث مالك عن نافع عن عبدالله بن عمرو الحكم بفتح الكاف هو ابن اليمان قوله ثم يقول الجحر وروى حتى يقول الجحر قوله ورائى اختفى خلفي **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سعد بن عبد الله عن ابن جابر عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انى على الناس زمان واوله يقول هل فيكم من يحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح عليهم ثم يغفرون فيقال هل فيكم من يحب من يحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم **ش** مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن - وعمر هو ابن عبدالله صحابي ابن الصحابي يروى عن ابي سعيد سعد بن بن مالك تدبرى والحديث مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا محمد بن الحكم اخبرنا النضر اخبرنا اسرائيل اخبرنا سعد بن ابي حمزة اخبرنا عن ابي بن حاتم قال بلغنا انا عبد الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداته رجل يشكى ايمه فنه ثم تاه آخر شك قطع السيل فعاد يا عدى هل رأيت الحيرة قلت لم ارها وقد امنت عم قل وادست بك حبه لترى الفعينة رنعل من الحيرة حتى تطوف الكعبة لتخاف احدا ان الله قاتل في باى وامنسى دين دمار طى الدينى قد سعروا البلاد ولش طال بك الحياة اتفقن كنوز سرى قل لاريد من رى بن هرملز وانش طال بك حية لترين الرجل يخرج مل كفه

من ذهب او فضة يطلب من يقبله منه فلا يجدا حدا يقبله منه ويليقن الله احدكم يوم يلقاه وليس بينه  
 بينه وبينه ترجان يترجم له فيقولن الم ابعث اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى فيقول الم اعطتك مالا وافضل  
 عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال عدى سمعت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشقة تمره فمن لم يجد شقة تمره فبكلمة طيبة قال  
 عدى فرأيت الظهينة ترنحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف الا الله وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى بن  
 هرمز ولئن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج مل كفه ش مطابقتها  
 لترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة الحديث السابق ومحمد بن الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحين ابو عبد الله  
 المروزي الاحول وهو من افراده والنضر يفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن شميل بن حراشد ابو الحسن  
 المازني مات اول سنة اربع ومائتين واسرائيل بن بونس بن ابي اسحق السبيعي وسعد ابو مجاهد الطائي وهو  
 من افراد البخاري ومحل بضم الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام ابن خليفة الطائي وفي هذا السند التحديث  
 بصيغة الجمع في موضع والعنفة في موضع والباقي كله اخبرنا والى الآن لم يقع مثل هذا والحديث مضى  
 في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد قوله الفاقة اي الفقر قوله الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الياء  
 آخر الحروف وقبح الراء بلد معروف قديما مجاور الكوفة قوله اثبتت على صيغة المجهول اي اخبرت  
 قوله الظهينة بالطاء المجمة المرأة في اليهودج وهو في الاصل اسم اليهودج قوله حتى تطوف  
 بالكعبة وفي رواية احد من غير جوار احد قوله فابن دمارطى بضم الدال المهملة وتشديد  
 العين المهملة جمع داصر وهو الشاطر الخيث المفسد الفاسق والمراد قطاع الطريق وقال الجواليقي  
 والعامة يقولون بالذال المجمة والمعروف بالمهملة ووطى قبيلة مشهورة واسمها جلهمة ابن ادد بن  
 زيد بن شجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبا قوله قد سعروا البلاد اي اوقدوا نار الفتنة  
 في البلاد وهو مستعار من سمرت النار اذا اوقدت قوله لتفتحن على صيغة المجهول وفتح اللام  
 وتشديد النون قوله كسرى بكسر الكاف وقبحها علم من ملك الفرس قوله قال كسرى بن هرمز  
 اي قال عدى مستفهما عنه وانما قال ذلك لعظمة كسرى في نفسه في ذلك الوقت وقوله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بذلك كان في زمنه قوله لترين على صيغة المعلوم باللام المفتوحة والنون المشددة  
 وهو خطاب لعدى والرجل منصوب به قوله يخرج بضم الياء من الاخراج قوله فلا يجدا حدا يقبله  
 لعدم الفقراء في ذلك الزمان قبل يكون ذلك في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل يحتمل ان يكون  
 هذا اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه لما رواه البيهقي في الدلائل من  
 طريق يعقوب بن سفيان بسنده الى عمر بن اسعد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال اتماولى عمر بن  
 عبدالعزيز ثلاثين شهرا لا والله مامات حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث  
 ترون في الفقراء فانه يرح حتى يرجع بماله يذكر من يضعه فيه فلا يجده فداغى عمر الناس قال البيهقي  
 فيه تصديق ما روينا في حديث عدى بن حاتم رضى الله تعالى عنه انتهى قيل هذا ارجح من الاول  
 لقوله في الحديث ولئن طالت بك حياة قوله ويليقن بضم الياء آخر الحروف وباللام المفتوحة والنون  
 الشديدة ولفظة الله منصوبة به واحكم بالرفع فاعله قوله وافضل عليك من الافضل اي ولم افضل  
 عليك منه قوله ولو بشقة تمره بكسر الشين هذارواية المستمل بشقة بالهاء في الموضعين وفي رواية  
 غيره بشق تمره بدون التاء في شق وهو النصف قوله ولئن طالت بكم الى آخر من كلام عدى  
 ابن حاتم ص حدثني عبد الله حدثنا ابو حاصم حدثنا سعدان بن بشر حدثنا ابو مجاهد حدثنا



محل بن خليفة سمعت عديا كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم **ش** عبد الله هو ابن محمد المعروف  
 بالسندی وابو حاتم الضمك بن مخلد احمد شايع البخاري روى عنه هنا بالواسطة وسعدان بن بشر  
 بكسر الباء الموحدة وسكون السين المهملة يقال اسمه سعيد وسعدان لقبه وهو الجهنى الكوفي  
 وليس له في البخاري ولا الشيخ ولا الشيخ شيعه غير هذا الحديث وهو من افراد وهذا السند بهؤلاء  
 الرجال وتحديثه قد مر في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد **ص** حدثني سعيد بن شرحبيل حدثنا  
 ابي عن يزيد عن ابي الخير عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل  
 احد صلاته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اني فرطكم وانا شهيد عليكم اني والله لانظر الى حوضي  
 الآن وانى قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض وانى والله ما اخاف بعدى ان تشركوا ولكن اخاف  
 ان تنافسوا فيها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من ثلاثة مواضع من قوله انى والله لانظر الى  
 حوضي الى آخره ولا يخفى على الفطن ذلك وسعيد بن شرحبيل بضم الشين المجمة وقص الراى وسكون  
 الهمزة وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وباللام الكندى مات سنة ثنتي عشرة ومائتين  
 ويزيده من الزيادة وهو ابن ابي حبيب وابو الخير هو مرثد بن عبد الله ورجال هذا الحديث كلهم مصريون  
 وهذا الحديث قد مر في كتاب الجبل في باب الصلاة على الشهداء فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن  
 يوسف عن ابي الليث الى آخره نحوه قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما وفي بعض النسخ  
 عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما قيل حذف فيه لفظ انه قلت يكون  
 تقديره عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه خرج وقيل هذه اللفظة تحذف كثيرا من الخط ولا بد من التلطف بها  
 قوله فرطكم بفتح الراء وهو الذي تقدم الوارد في بهي لهم الارشاء والدلائل ونحوها قوله اعطيت  
 مفاتيح خزائن الارض وقال الكرماني وفي بعضها خزائن مفاتيح الارض والاول اظهر قوله  
 ان تنافسوا اصله ان تنافسوا فحذفت احدى التائين من التنافس وهو الرغبة في الشيء والانفراد  
 به وكذلك المافسة **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن اسامة  
 رضى الله تعالى عنه قال اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اطم من الآطام قال هل ترون ما ارى  
 انى رى الله تنقع خلال بيوتكم مواقع القطر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا  
 عن امر غيب على الس و ابو نعيم الفضل بن دكين وابن عيينة هوسفيان بن عيينة والحديث مضى  
 في او اخر الحج في باب آطام المدينة فانه اخرجه هناك عن علي عن سفيان الى آخره قوله على اطم الاطم  
 يخفف ويقل والجمع آطام وهو حصون لاهل المدينة والتشبيه بمواقع القطر في الكثرة والعموم  
 اي انها كثيرة وتم الاس لانتخض بها طائفة قال الكرماني وهذا اشارة الى الحروب الحادثة فيها كوقعة  
 الخرة وغيرها **ص** حدثنا ابو ايمان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير ان  
 زينب بنت ابي سلمة حدثت ابا حنيفة بن ابي سفيان حدثها عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم دخل عليها فرعا يقول لاله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم  
 الجوج مثل هذا وخلق باسمه والى تلها فتلت زينب فقلت يا رسول الله انهلك وفينا  
 الفاكهة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن امر غيب عن  
 انس وقتشه هو صلى الله تعالى عليه وسلم وابو ايمان الحكم بن نافع وفيه ثلاث صحايات وهو  
 زينب بنت اسامة روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسم ابي سلمة عبدالرحمن بن عبدالاسد وام

حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه رملة بنت ابي سفيان وزينب بنت جحش زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم روى الحديث زينب عن حبيبة عن امها عن زينب فاجتمعت فيه اربع صحابات وقد مضى الحديث في احاديث الانباء في باب يا جوج وما جوج ومضى الكلام فيه هناك قوله فزما اى خائفا مما اخبر به انه يصيب امته قوله ويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة ولا يترجم عليه ويح كلمة تقال لمن وقع في هلكة يترجم عليه قوله للعرب يعنى للمسلمين لان اكثر المسلمين العرب ومواليهم قوله من ردم يا جوج وما جوج اى من سدهم قوله باصبعه اى الابهام وقد صرح به في كتاب الانبياء في باب ويسألونك عن ذى القرنين قوله انهلك وفينا الصالحون ارادت ايقع الهلاك بقوم وفيهم من لا يستحق ذلك قال نعم اذا كثرت الخبيث اى الزنا وقيل اذا عثر الاشرار وذل الصالحون **ص** وعن الزهرى حدثنى هند بنت الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا انزل من الخزائن وماذا انزل من الفتن **ش** هو عطف على الزهرى في الحديث السابق متصل به في الاسناد واورده مختصرا وتماهه باقى في الفتن عن ابي اليمان المذكور آنفا قوله ماذا انزل من الخزائن قال الداودى الخزائن الكنوز والفتن ههنا القتال الذى يكون بين المسلمين وقيل خزائن الله علم غيوبه التى لا يعلمها الا هو **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال انى اراك تحب الغنم وتخذها فاصلمها واصلم رعاها فانى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يأتى على الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم يتبع بها شعف الجبال او شعف الجبال في مواقع القطر يفريدينه من الفتن **ش** مطابقته للترجمة في قوله يأتى على الناس زمان الى آخره و ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن ابي سلمة هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة واسم ابي سلمة دينار والماجشون بكسر الجيم وقسمها وضمها قال الكرماني وفي بعض النسخ عبد العزيز بن ابي سلمة بن الماجشون بزيادة لفظ ابن بعد ابي سلمة والصواب عدمه وجاز فيه ضم النون لانه صفة لعبد العزيز ويجوز كسرهما لانه صفة لابي سلمة قلت وقال ابن سعد يعقوب بن ابي سلمة هو الماجشون فسمى بذلك هو وولده فيعرفون جميعا بالماجشون وسمى بذلك لان وجنتيه كانتا حراوان فسمى بالفارسية لما يكون فيه خمرشبه وجنتاه بالخمر فعربه اهل المدينة فقالوا الماجشون ويعقوب ابن ابي سلمة هو عم عبد العزيز المذكور وعبد الرحمن بن ابي صعصعة هو عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة ينسب الى جده ورواه لهذا الحديث عن ابيه لاهن ابي صعصعة فاهمهم واول الحديث مضى في اب ذكر الجن وثوابهم فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وقوله يأتى على الناس زمان الى آخر في باب خير مال المسلم غنم ولكن فيها بعض زيادة ونقص في المتن يعرف عند النظر ورعاها بضم الراء وتخفيف العين المهملة وهو المحاط يقال شاة رعوهم بها داء يسيل من انفها الرغام اى داو الرغام منها و يروى رعاتها جمع الراعى نحو القضاة والقاضى قوله شعف الجبال بالشين المعجمة قوله او شعف الجبال بالسين المهملة شك من الراوى وهو جمع سمعته ف رأس الجبل والشك اما في حركة العين وسكونها واما في السين المهملة او المعجمة وهى ضمن النخل وقال ابن الاثير غنم النخل اذا يسى يسمى سعة بالسين المهملة واذا كان رطبافى سطة وبالسين المهملة رأس جبل من الجبال ومنه قيل لاعلى شعر الرأس شعفة **ص** حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة عن ابيه عن ابي شهاب عن ابن كيسان عن ابن صالح بن ابراهيم بن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن ابن المسيب و ابي سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة

رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القاشم والقاشم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي ومن يشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ أو معاذ فليعذبه  
**ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن فتن ستقع وهذا من علامات النبوة وعبد العزيز هو ابن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي الاويسى بضم الهمزة وقبح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة نسبة الى اويس احد اجداده وهو من افراده وابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وفيه ثلاثة اثنان منهما مذكوران بالابن والثالث بالكسبة والحديث اخرجه مسلم قوله فتن بكسر الفاء جمع فتنة قوله ومن يشرف بضم الياء آخر الحروف من الاشراف وهو الانتصاب للشيء والتطلع اليه والتعرض له ويروى من تشرف على وزن قعل من الماضي وكذا في رواية مسلم قوله تستشرفه اي تغلبه ونصرعه وقيل هو من الاشراف على الهلاك اي يستهلكه وقيل من طلع لها بشخصه طالعته بشر فها قوله ملجأ اي موضعا يلجئ اليه فليعذبه وهو امر للغائب من عاذبه قوله او معاذ اشك من الراوى وهو بمعنى ملجأ ايضا وفيه الحث على تجنب الفتن والهرب منها وان شرها يكون بحسب التعلق بها **ص** وعن ابن شهاب حدثني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن عبد الرحمن بن مطيع بن الاسود عن نوفل بن معاوية مثل حديث ابي هريرة هذا الا ان ابانكر يزيد من الصلاة صلاة من فاته فكانما وترا هله وماله **ش** هو باسناد حديث ابي هريرة الى الزهري وشيخ هو ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المحزومي ويقال راهب قريش لكثرة صلاته ويقال اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن وعبد الرحمن ابن مطيع بن الاسود بن حارثة يكنى ابا عبد الله وعبد الرحمن هذا تابعي على الصحيح وذكره ابن حبان وابن منده في الصحابة واخوه عبد الله ابن مطيع الذي ولي الكوفة مذكور في الصحابة وعبد الرحمن هذا ليس له في البخارى الا هذا الحديث ونوفل بن معاوية بن عروة الكنانى الديلى وهو من مسلمة الفتح عاش الى خلافة يزيد بن معاوية ويقال انه جاوز المائة وليس له في البخارى غير هذا الحديث وهو خال عبد الرحمن بن مطيع الراوى عنه والحديث اخرجه مسلم ايضا عن عمرو الناقد والحسن الحلواني وعبد بن حديد قوله مثل حديث ابي هريرة هذا اشار به الى الحديث السابق الذى رواه ابو هريرة قوله الا ان ابانكر اى شيخ الزهري قوله يزيد من الصلاة الى آخره قيل يحتمل ان يكون زاده مرسلا ويحتمل ان يكون بالاسناد المذكور عن عبد الرحمن بن مطيع قوله من الصلاة المراد بها صلاة العصر وقد صرح بذلك النسائى في روايته قوله اهله وماله بالنصب فيهما وهو من وتره حقه اي نقصه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الامش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون اثرة وامور تنكرونها قالوا يا رسول الله فانا امرنا قال تؤدون الحق الذى عليكم وتسالون الله الذى لكم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن الامور التى ستقع ورجاله قد ذكرها غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتن عن مسدد واخرجه مسلم فى المغازى عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي سعيد الأشج عن ابي كريب ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن عثمان بن ابي شيبة الكل عن الامش واخرجه الترمذى فى الفتن عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد بن قوله اثرة بفتح الهمزة وقبح الاء الثلاثة وبضم الهمزة وسكون الاء اي استبداد واختصاص بالاموال فيما حقه الاشتراك قوله تؤدون الحق الذى عليكم قيل المراد بالحق السمع والطاعة للائمة ولا يخرج عليهم قوله وتسالون الله الذى لكم

ص حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا ابو معمر اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ابواسامة حدثنا شعبة عن ابى التياح عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهلك الناس هذا الحى من قريش قالوا فما تأمرنا قال لو ان الناس اعزلوهم ش مطابقتة للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن المقيسات ٩ ومحمد بن عبد الرحيم الملقب بصاعقة مر في الوضوء وابومعمر بفتح الميم اسمه اسمعيل ابن ابراهيم الهذلى الهروى البغدادي مات سنة ست وثلاثين ومائتين وهو احدث مشايخ البخارى ومسلم وروى البخارى عنه ههنا بواسطة وهو صاعقة وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وابواسامة جاد بن اسامة وابو التياح بفتح التاء المشاة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف واسمه يزيد بن حديد الضبعى مات سنة ثمان وعشرين ومائة وابو التياح لقبه وكنيته ابو جاد وابو زرعة بضم الزاى وسكون الراء اسمه هرم بن عمرو بن حريز بن عبد الله الجلى ١٠ والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن احمد بن ابراهيم الدورق قوله يهلك بضم الباء من الهلاك والناس بالنصب مفعوله وقوله هذا الحى بالرفع فاعله يعنى بسبب وقوع الفتن والحروب بينهم يتخبط احوال الناس قوله لو ان الناس جزاؤه محذوف تقديره لكان خيرا ونحو ذلك ويجوز ان يكون للمنى فلا يحتاج الى جواب ١١ وقال محمود حدثنا ابو داود اخبرنا شعبة عن ابى التياح سمعت ابازرعة ش محمود هو ابن غيلان هو احدث مشايخ البخارى المشهورين وابو داود سليمان الطيالسى ولم يخرج له البخارى الا اسه شهادا واراد بذلك تحصرخ ابى التياح بسماعه من ابى زرعة ١٢ ص حدثنا احمد بن محمد المكي حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد الاهدوى عن جده قال كنت مع مروان وابى هريرة فسمعت ان باهريرة يقول سمعت الصادق المصدوق يقول هلاك امتى على يدي غلثة من قريش قال مروان غلثة قال ابو هريرة ان شئت ان اسمي بنى فلان وبنى فلان ش ١٣ مطابقتة للترجمة ظاهرة ١٤ واحمد بن محمد بن الوليد ابو محمد الازرقى المكي ويقال الزرقى المكي وعمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو ابن سعيد بن العاص ابو امية القرشى سمع جده سعيد بن عمرو واباعثمان القرشى الكوفى وروى له مسلم ايضا الا ان ابن ابى عمرو من افراد البخارى وكذلك احمد بن محمد من افراد ١٥ والحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن عن موسى بن اسمعيل قوله الصادق في نفسه والمصدوق من عند الله والمصدق من عند الناس قوله غلثة بكسر الغين جمع غلام جمع قلة والعلام الطار الشارب وقال بعضهم قال الكرماني تعجب مروان من وقوع ذلك من غلثة فاجابه ابو هريرة ان شئت صرحت باسمائهم انتهى وكأنه غفل عن الطريق المذكورة في الفتن فانها ظاهرة في ان مروان لم يورد التعميم فان لفظه هلك فقال مروان اعنة الله عليهم غلثة فظهر ان في هذه الطريق اختصارا انتهى قلت لا مانع من تعجبه من ذلك مع لعنه عليهم فلا وجه لنسبته الى التغفل قوله ان شئت خطاب لمروان ويروى ان شئت خطاب له ولمن كان معه او يكون له للتعظيم ١٦ ص حدثنا يحيى بن موسى حدثنا الوليد حدثني ابن جابر حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمي حدثني ابو ادريس الخولاني انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يدركني فقلت يا رسول الله انا كفا في جاهلية وشر فجاه الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد هذا الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هدى تعرف منهم وتكر قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دينا الى ابواب جهنم من اجابهم اليها قد فود فيها قلت يا رسول الله صفهم لنا فقال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنة قلت فما أمرنى ان ادركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم قلت فان لم تكن اثم جماعة ولا امام قال فاعترل تلك الفرق كما

ولو ان بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة مثل الذي ذكرناه في قبله ويحيى ابن موسى بن عبدربه السخيتاني البلخي الذي يقال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام المشاة من فوق والوليد هو ابن مسلم القرشي الاموي ابو العباس الدمشقي وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر مرفى الصلاة وبسر بضم الباء الموحدو سكون السين المهملة ابن عبيد الله بضم العين مصغر الحضرمي بفتح الحاء المهملة وسكون الضاد المعجمة وابو ادريس اسمه جاث الله بالعين المهملة وبالذال المعجمة من العوذ ابن عبد الله الخولاني وهو لا الاربعة شاميون والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن ابي موسى محمد بن المثنى واخرجه مسلم قال المزي في الفتن وليس كذلك وانما اخرجه في كتاب الامارة والجماعة عن محمد بن المثنى به واخرجه ابن ماجه في الفتن عن علي بن محمد ببعضه قوله مخافة نصب على التعليل وكلمة ان مصدرية قوله دخن بفتح الدال المهملة والخاء المعجمة وهو الدخان والمعنى ليس خيرا خالصا ولكن يكون معه شوب وكدورة بمنزلة الدخان في النار وقبل الدخن الامور المكروهة قاله ابن فارس وقال صاحب العين الدخن الخفة وقال ابو عبد الله تفسيره في الحديث الآخر وهو قوله لا ترجع قلوب قوم على ما كانت وفي الجامع هو فساد في قلبه وموئلا الدغل وقال النووي المراد من الدخن ان لا تصفو القلوب بعضها لبعض ولا ترجع الى ما كانت عليه من العفة عقوله بغير هدي بانسوين وروى بغير هدي بضم الهاء وتوين الدال وروى بغير هدي باضفة الهدى الى ياء المتكلم قوله تعرف منهم وتنكر قال القاضي عياض الخير بعد الشرايام عربن عبد العزيز والذين يعرف منهم وينكر الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة او ضلالة كالخوارج ونحوهم قوله دنة بضم الدال جمع داع قوله من جلدتنا قال الكرماني اى من العرب وقال الخطابي اى من انفسنا وقومنا ووجدنا غشاة البدن واللون انما يظهر فيه وقال الداودي من بنى آدم وقال الشيخ ابو الحسن راد انهم في الظاهر مثلنا معنا وفي الباطن مخالفون لنا في امورهم وجلدة الشئ ظاهره قوله ولو ان بعض اى واو كان الاعتراف بان بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك العض بالاسنان وهو من باب ععض بعض مثل مس بمس ومنه قوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه فادغمت الضاد بالسناء فصار عض بعض وحكى القزاز ضم العين في المضارع مثل شديشد قوله وانت على ذلك الواو فيد الحال **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثني يحيى بن سعيد عن اسمعيل حدثني قيس عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال تعلم اصحابي الخير وتعلمت الشر **ش** هذا طريق آخر من حديث حذيفة اخرجه عن محمد بن المثنى عن يحيى بن سعيد القطان عن اسمعيل بن ابي خالد الجعفي الكوفي عن قيس بن ابي حازم عنه قوله تعلم على وزن تفعل ماض من التعلم واصحابي فاعله والخير بالنصب مفعوله وتعلمت من باب التفعّل ايضاى وتعلمت انا الشر والمعنى اصحابي كانوا يسألون من ابواب الخير ويعلمون الخير وانا كنت اخاف على نفسي من ادراك الشر وتعلمت لذلك ما يجلب الخير ويدفع الشر **ص** حدثنا الحكم بن نافع حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان دعواهما واحدة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن الغيب قوله فئتان بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة تنبئة فئنة وهى الجماعة قال بعضهم المراد بهما من كان مع على ومعاوية لما تحاربا بالصفين قوله دعواهما اى دينهما واحد لان كلامهما كان يسمى بالاسلام او المراد ان كلامهما كان يدعى انه الحق وذلك ان عليا رضى الله عنه كان اذ ذلك امام المسلمين وافضلهم يومئذ باتفاق اهل السنة ولان اهل الحل والعقد بايعوه بعد قتل عثمان رضى الله عنه

وتختلف عن يعتد اهل الشام وقال الكرماني دعواهما واحدة اي يدعى كل منهما انه على الحق وخصمه مبطل ولا بد ان يكون احدهما مصيبا والاخر مخطئا كما كان بين علي ومعاوية وكان علي رضي الله تعالى عنه هو المصيب ومخالفه مخطئ معذور في الخطأ لانه بالاجتهاد والمجتهد اذا اخطأ لا اثم عليه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اصاب فله اجران واذا اخطأ فله اجر انتهى وفيه نظر وهو موضع التأمل بل الاحسن السكوت عن ذلك **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا مهران عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان تكون بينهما مقتلة عظيمة دعواهما واحدة ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله ش **ص** هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة المذكور وفيه زيادة وهي قوله تكون بينهما مقتلة عظيمة وقوله ولا تقوم الساعة حتى يبعث الى آخره قوله مقتلة عظيمة المقتلة بفتح الميم مصدر ميمى اي قتل عظيم فان كان المراد من الفئتين فئة على وقتة معاوية كما زعموا فقد قتل بينهما وحكى ابن الجوزي في المنتظم عن ابي الحسن البراء قتل بصفين سبعون الفا خمسة وعشرون الفا من اهل العراق وخمسة واربعون الفا من اهل الشام فمن اصحاب امير المؤمنين على خمسة وعشرون بدرية وكان المقام بصفين مائة يوم وعشرة ايام وكانت فيه تسعون وقعة وحكى عن ابن سيف انه قال اقاموا بصفين تسعة اوسبعة اشهر وكان القتال بينهم سبعين زحفا قال وقال الزهري بلغني انه كان يدفن في القبر الواحد خمسون رجلا قوله حتى يبعث على صيغة المجهول اي حتى يخرج ويظهر وليس المراد بالبعث الارسال المقارن للتوبة بل هو كقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين قوله دجالون جمع دجال واشتقاقه من الدجل وهو التخليط والتمويه ويطلق على الكذب فعلى هذا قوله كذابون تأكيد قوله قريبا نصب على الحال من النكرة الموصوفة ووقع في رواية احمد قريب بالرفع على انه صفة بعد صفة قوله من ثلاثين اي ثلاثين نفسا كل واحد منهم يزعم انه رسول الله وعد منهم عبد الله بن الزبير ثلاثة وهم مسيلة والاسود العنسي والمختار رواء ابو يعلى في مسنده باسناد حسن عن عبد الله بن الزبير بلفظ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلة والعنسي والمختار قلت ومنهم طليحة بن خويلد وسجاح التيمية والحارث الكذاب وجاعة في خلافة بني العباس وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يقتصرون كثرة لكون غالبيتهم من نشأة جنون اوسوداء غالبية وانما المراد من كانت له شوكة وسول لهم الشيطان بشبهة قلت خرج مسلمة باليمامة والاسود باليمن في آخر زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل الاسود قبل ان يموت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل مسلمة في خلافة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وخرج طليحة في خلافة ابي بكر ثم تاب ومات على الاسلام على الصحيح في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقبل ان سجاحا تاب والمختار بن عبد الله النقي غلب على الكوفة في اول خلافة ابن الزبير ثم ادعى النبوة وزعم ان جبريل عليه الصلاة والسلام ياتيه وقتل في سنة بضع وستين والحارث خرج في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان اباسعيد الخدرى رضي الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم قسما اذا تاه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال ويلك ومن يعدل اذ لم اعدل قد خبت وخسرت ان لم اكن اعدل فقال عمر يا رسول الله ائذن لي فاضرب عنقه فقال دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يحاوز

تراقيم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه  
 فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نصيبه وهو قدحه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى قدسه فلا يوجد فيه شيء  
 قد سبق الفرت والدم آيتهم رجل اسود احدى عضديه مثل ثدي المرأة او مثل البضعة تدردرو ويخرجون  
 على خير فرقة من الناس قال ابو سعيد فاشهد اني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 واشهد ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قاتلهم وانا معه فامر بذلك الرجل فالتس فأثني به حتى  
 نظرت اليه على نعمت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي نعمته شيء مطابقتها للترجمة ظاهرة  
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم وفي استنباط المرتدين عن  
 عبد الله بن محمد وفي فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن المثنى به وعن  
 ابي الطاهر بن المرح وحرمله بن يحيى واحمد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن  
 محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في السنة عن  
 ابي بكر بن ابي شيبة وهو كرمه الله الكلام في ثلثا قد مر غير مرة قوله وهو يقسم الواو فيه للحال قوله  
 انه نواو بصرة بضمة الناء المعجمة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وكسر الصاد المهملة  
 والراء في اسمي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنائم هو اذن  
 جاءه ذو الخويصرة معي اهل الخوارج فقل اعدل قال هذا غير ذي الخويصرة اليماني  
 الذي بال في المسجد وقال ابن الاثير في كتاب الاذواء ذو الخويصرة رجل صحابي من بني تميم وهو الذي  
 قال لابي صلى الله تعالى عليه وسلم في قسمه اعدل انتهى ولما ذكره السهيلي عقبه بقوله ويذكر عن الواقدي  
 انه حر قوس بن زهير الكمي من سعد تميم وكان لحرقوس هذا مشاهد كثيرة مشهورة مجودة في حرب  
 العراق مع لقيس ايام عر رضي الله تعالى عنه ثم صار خارجيا قال وليس ذو الخويصرة هذا هو ذو النديبة  
 الذي قتله علي رضي الله تعالى عنه بالنهر وان ذلك اسمه نافع ذكره ابو داود وقيل المعروف ان ذا النديبة  
 اسمه حر قوس وهو الذي حل علي رضي الله تعالى عنه لقتله فقتله علي رضي الله تعالى عنه قوله  
 قد خبت بلعط المتكلم بالخطب اى خت اتركوك تاما او تقتديا لمن لا يعقل والفتح اشهر واوجه قوله  
 وقال عمر اى ابن الخطاب وقل في موضع اخر قل خالد بن الوليد اذن لي في قتله ولا مانع ان يكون  
 كل منهما استأذن في ذلك قوله فان له اصحابا الفاء فيد ايسر للتعليل في ترك القتل في كون الاصحاب له وان  
 استحق القتل بل تعقيب الاخبار اى قال دعه ثم عقب مقالة بقصتهم وغاية ما في الباب ان حكمه حكم المنافق  
 وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقتلهم اثلا يقال ان محمدا يقتل اصحابه قوايم لا يجاوز  
 تراقيم التراقي جمع ترقة وهو عظام واصل ما بين ثغرة النحر والعاتق وفي رواية لا يجاوز حناجرهم قوله  
 يرقون من المروق وهو الخروج وان كان المراد بالدين الاسلام فهو جهة لمن يكفر الخوارج وان كان المراد  
 الطاعة لا يكون فيه جهة والى هذا مال الخطابي قوله من الرمية على وزن فعيلة بمعنى مفعولة وهو الصيد  
 الرمي شبه مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه من شدة سرعة خروجه  
 لقوة الرمي لا يعلق من جسد الصيد بشيء قوله الى نصله وهو حديدة السهم قوله الى رصافه  
 بكسر الراء وبالصاد المهملة ثم الفاء وهو العصب الذي يلوى فوق مدخل النصل والرصاف جمع رصفة  
 بالحركات الثلاث قوله الى نصيبه بفتح الون وحكى ضمها وبكسر الضاد المعجمة وتشديد الياء آخر  
 الحروف وقد فسره في الحديث بالقدح بكسر القاف وسكون الدال المهملة وهو عود السهم قبل ان يرش



وينصل وقيل هو ما بين الريش والنصل قاله الخطابي وقال ابن فارس سمي بذلك لانه يرى حتى عادنضوا  
 اى هز بلا وحكى الجوهرى عن بعض اهل اللغة ان النضى النصل والاول اولى قوله الى قدذه بضم القاف  
 وبذلكين مجتئين الاول مفتوحة وهو جمع فذة وهى واحدة الريش الذى على السهم يقال اشبه به من القذة  
 بالقذة لانها تحذى على مثال واحد قوله قد سبق الفرث اى قد سبق السهم بحيث لم يتعلق به شئ من الفرث  
 والدم ولم يظهر اثرهما فيه والفرث السرجين مادام فى الكرش ويقال الفرث ما يجتمع فى الكروش مما تأكله  
 ذوات الكروش وقال القاضى معنى تعد السهم من جهة اخرى ولم يتعلق شئ منه بقوله آيتهم اى علامتهم  
 قوله او مثل البضعة بفتح الباء الموحدة اى مثل قطعة اللحم قوله تدر در بدالين وراى من مهملات اى  
 تضطرب وهو فعل مضارع من الدردرة وهو صوت اذا اندفع سمعه اختلاط وقيل تدر در نجى  
 وتذهب ومنه دردر الماء قوله على خير فرقة بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وفى  
 آخره راء اى على افضل فرقة اى طائفة وهذه رواية الكشيمى وفى رواية غيره على حين فرقة  
 بكسر الخاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف ثم نون وفرقه بضم الفاء على هذه الرواية اى على  
 زمان فرقة اى امتزاق وقال القاضى خير فرقة اى افضل طائفة هم على رضى الله تعالى عنه واصحابه  
 وخير القرون وهو الصدر الاول قوله فالتمس على صيغة المجهول اى فطلب قوله على نعمت النبى  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى على وصفه الذى وصفه والفرق بين الصفة والنعمة هو ان النعمة  
 يكون بالحليلة نحو الطويل وانقصار الصفة بالافعال نحو خارج ونازب فعلى هذا لا يقال  
 الله منعمت بل يقال موصوف وقبل النعمة ما كان لشيء خاص كالعرج والعمى والعور  
 لان ذلك يخص موضعاً من الجسد والصفة ما لم تكن لشيء مخصوص كالعظيم والكريم قلت فلذلك  
 قال ابو سعيد هما على نعمت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فانهم فان فيه دقة **ص** حدثنا  
 محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن خزيمة عن سويد بن غفلة قال قال على رضى الله تعالى  
 عنه اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تأخر من السماء احب الى من ان  
 اكذب عليه واذا حدثتكم فيما بينى وبينكم فان الحرب خدعة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يقول يأتى فى آخر الزمان قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية  
 يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية لا يتجاوز ايمانهم حناجرهم فايتما لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلتهم  
 اجر لمن قتلهم يوم القيامة **ش** **مطابقته** للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عبيدة والاعمش  
 سليمان وخزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف ووقع الشاء المثناة ابن  
 عبد الرحمن الجعفى الكوفى ورث مائى الف وانفقها على اهل العلم وسويد بضم السين المهملة وفتح  
 لو او وسكون الباء آخر الحروف اب غفلة بفتح الغين المعجمة والفاء وقدم فى اول كتاب القطة والحديث  
 اخرجه البخارى ايضا فى فضائل القرآن عن محمد بن كثير عن سفيان ايضا وفى استنباط المرتدين عن عمر بن  
 حفص واخرجه مسلم فى الزكاة عن محمد بن عبد الله بن نمير وابى سعيد الاشج وعنه اسحق بن ابراهيم  
 وعن عثمان بن ابى شيبة وابى بكر بن ابى كريب وزهير وعن ابى بكر بن نافع ومحمد بن ابى بكر الكل عن  
 الاعمش عن خزيمة واخرجه ابوداود فى السنة عن محمد بن كثير واخرجه النسائى فى المحاربة عن محمد  
 ابن بشار ولم يذكر مدر الحديث قوله فلان آخر من الخرور وهو الوقوع والسقوط قوله خدعة  
 بفتح الخاء وضمة ها وكسرها والظاهر اباحة الكذب فى الحرب لكن الاقتصار على التعريض افضل قوله



حدثنا الاسنان اى الصغار وقد يعبر عن السن بالعمر والحدثاء جمع حديث السن وكذا يقال غلمان  
حدثنا بالضم قوله سبهه الاحلام اى ضعفه العقول والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل  
قوله يقولون من قول خير البرية اى من السنة وهو قول محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خير  
الخليقة قال الكرماني ويروى من خير قول البرية اى من القرآن ويحتمل ان تكون الاضافة من باب  
ما يكون المضاف داخلا في المضاف اليه وحيث يراد به السنة لا القرآن هو كما قال الخوارج لاحكم  
الاله في قضية التكليم وكانت كلمة حق لكن ارادوا باطلا قوله يمرقون اى يخرجون وقدمر عن  
قريب قوله حناجرهم جمع خنجره وهى رأس الفلصمه حيث تراه ناتما من خارج الحلق قوله فان قتلهم  
اجر لمن قتلهم هذا هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره فان فى قتلهم اجرا لمن قتلهم وانما كان  
الاجر فى قتلهم لانهم يشغلون عن الجهاد ويسعون بالفساد لا فتراق كلمة المسلمين **ص** حدثنا  
محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو متوسد برده فى ظل الكعبة قلنا له الا تستنصر لنا الاتدعو  
الى الله فان كان الرجل فين كان قبلنا يحفره فى الارض فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه  
فيشق باثنتين وما يصده ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد مادون لجمه من عظم او عصب وما يصده  
ذلك عن دينه والله ليتن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله  
او الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحى القطان واسمعيل  
ابن ابى خالد وقيس ابن ابى حازم البخلى وخاب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن  
الارت بفتح الهزة والراء رباناه المثناة من فوق كان سادس سنة فى الاسلام مات بالكوفة رضى الله  
تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاكراه عن مسدد وفى مبعث النبى صلى الله تعالى  
عليه وسلم عن الحميدى واخرجه ابوداود فى الجهاد عن عمرو بن عون وعن خالد بن عبد الله  
واخرجه النسائى فى العلم عن عدة بن عبد الرحمن وفى الزينة عن يعقوب بن ابراهيم وابن المثنى  
بضمه قوله وهو متوسد الواو فيه للحال وبردة منصوبة به وهى نوع من الثياب معروف  
وكذلك البرد قوله الا تستنصر اى الا تطلب النصرة من الله لنا على الكفار وهذا بيان لقوله  
شكونا وكلمة الاقوى موضعين للمحت والتعريض قوله بالمنشار بكسر الميم وسكون النون وهو آلة  
نشر الخشب ويقال ايضا المنشار بالياء آخر الحروف الساكنة موضع النون من اشترت الخشب اذا  
قطعنها قوله مادون لجمه اى تحت لجمه او عند لجمه قوله ليتن بفتح اللام وبالنون الثقيلة قوله  
من صنعاء الى حضرموت قال الكرماني وصنعاء بفتح الصاد المهملة وسكون النون والمدقاعدة  
لبن ومدينه العظمى وحضرموت بفتح الحاء المهملة وسكون المعجمة وفتح الراء والميم بلدة ايضا باليمن  
وجاز فى مثله بناء الاسمين وبناء الاول واحراب الثانى فان قلت لا مبالغة فيه لانهما بلدان متقاربان  
قلت الغرض بيان اتقاء الخوف من الكفار على المسلمين ويحتمل ان يراد بالصنعاء الروم او صنعاء  
دمشق قرية فى جانبها الغربى فى ناحية الربوة قال الجوهري حضرموت اسم قبيلة ايضا انتهى  
كلامه قلت قال ياقوت فى المشترك صنعاء اليمن اعظم مدنها واجلها تشبه دمشق فى كثرة البساتين  
والمياه وصنعاء قرية على باب دمشق من ناحية باب القرادس واتصلت حيطانها بالعقبة وهى محلة  
فى ظاهر دمشق قلت قوله لانهما بلدان متقاربان ليس كذلك لان بين عدن وصنعاء

ثلاث مراحل وبين حضرموت والشهر اربعة ايام وبينه وبين عدن مسافة بعيدة فعلى هذا يكون بين صنعاء وحضرموت اكثر من اربعة ايام قوله او الذئب عطف على الاسم الا عظم وان احتمل ان يعطف على المستثنى منه المقدر قوله ولكنكم تستعجلون وحاصل المعنى لا تستعجلوا فان من كان قبلكم قاسوا ما ذكرنا فصبروا واخبرهم الشارع بذلك ليقوى صبرهم على الاذى **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا ازهر بن سعد حدثنا ابن عون انبأني موسى بن انس عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتقد ثابت ابن قيس فقال رجل يا رسول الله انا اعلمك علمه فأتاه فوجده جالسا في بيته منكسار رأسه فقال ماشأناك فقال شركان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من اهل النار فأبى الرجل فاخبره بأنه قال كذا وكذا فقال موسى بن انس فرجع المرة الآخرة ببشارة عظيمة فقال اذهب اليه فقل له انك لست من اهل النار ولكن من اهل الجنة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لست من اهل النار ولكن من اهل الجنة لان هذا امر لا يطلع عليه الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يعيش جيذا ويموت شهيدا فلما كان يوم اليمامة ثبت حتى قتل وروى ابن ابي حاتم في تفسيره من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس في قصة ثابت بن قيس فقال في آخرها قال انس قلنا نراه يمشى بين اظهرينا ونحن نعلم انه من اهل الجنة فلما كان يوم اليمامة كان في بعضنا بعض الانكشاف فاقبل وقد تكفن وتحنط فقاتل حتى قتل **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة اعلى بن عبدالله المعروف بابن المديني \* وازهر بفتح الهزة وسكون الزاى ابن سعد الباهلي السمان البصري مات سنة ثلاث ومائتين \* وابن عون هو عبدالله بن عون بن اربطسان ابن عون المزني البصري \* وموسى بن انس بن مالك قاضي البصرة وانس بن مالك رضى الله تعالى عنه **و** ذكر معناه **و** قوله انبأني موسى بن انس ووقع في رواية ابي عوانة ورواية عبدالله بن احمد عن ابن عون عن ثمامة بن عبدالله بن انس بدل موسى بن انس واخرجه ابو نعيم عن الطبراني عنه وقال لا ادري من الوهم واخرجه الاسمعيلى من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن انس قال لما نزلت يا ايها الذين آمنوا ارفعوا اصواتكم فوق صوت النبي قد ثابت بن قيس في بيته الحديث وهذا صورته مرسل الا انه بقوى ان الحديث لابن عون عن موسى لاعن ثمامة قوله افتقد ثابت بن قيس وقيس ابن شماس بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك وهو الاغر بن ثعلبة بن كعب ابن الخزرج وكان خطيب الانصار وخطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا انه قتل باليمامة شهيدا قوله فقال رجل قبل هو سعد بن معاذ لما روى مسلم من وجه آخر من طريق جاد عن ثابت عن انس فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا ابا عمرو ماشأنا ثابت أشتكى فقال سعدانه لجارى وما علمت له شكوى فان قلت **و** الآية المذكورة نزلت في سنة الوفود بسبب الاقرع بن حابس وغيره وكان ذلك في سنة تسع وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بنى قريظة وذلك في سنة خمس قلت اجيب عن ذلك بان الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذى نزل في قصة الاقرع اول السورة وهو قوله لا تقدموا بين يدي الله ورواه وقبل الرجل المذكور هو سعد بن معاذ لما روى ابن المنذر في تفسيره من طريق سعيد بن بشر عن قيادة بن انس في هذه القصة فقال سعد بن عباد يار سول الله هو جارى الحديث قبل هو شبه بالصواب لان سعد بن عباد من قبيلة

ثابت بن قيس فهو شبه ان يكون جاره من سعد بن معاذ لانه من قبيلة اخرى قوله انا اعلم لك  
 هكذا رواية الاكثرين وقال الكرماني كلمة الالتمية او الهمزة في لايلاسهام وفي بعضها انا اعلم قلت  
 كأن النسخ التي وقعت عندهم الا اعلم موضع انا اعلم فلذلك قال كلمة الا للتمية او تكون الهمزة  
 في الا للاستفهام ثم اشار الى رواية الاكثرين وهي انا اعلم بقوله وفي بعضها انا اعلم قوله لك  
 اي لاجلك قوله فأنه اي قاتى الرجل المذكور ثابت بن قيس فوجده جالسا في بيته وقوله  
 جالسا ومنكسا حالان مترادفان او متداخلان ورأسه منصوب بقوله منكسا قوله ما شأنك اي ما حالك  
 قوله فقال شراى فقال ثابت حالي شر قوله كان يرفع صوته هذا التفت ومقتضى الحال ان يقول كنت  
 ارفع صوتي ولكنه التفت من الحاضر الى الغائب قوله فقد حبط عمله اي بطل وكان القياس  
 فيه ايضا ان يقول فقد حبط عملي وكذا قوله وهو من اهل النار والقياس فيه وانما من اهل النار قوله قاتى  
 فاخبره اي قاتى الرجل الذي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره انه قال كذا وكذا وكان ثابت لما نزلت  
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي جلس في بيته وقال انا من اهل النار وفي رواية لمسلم فقال ثابت  
 انزلت هذه الآية ولقد عنتني اني من ارفعكم صوتا قوله فقال موسى بن انس وهو الراوى  
 المذكور عن ابيه انس قوله فرجع المرأة الآخرة اي فرجع الرجل المذكور وروى المرة الاخرى  
 قوله ببشارة بضم الباء وكسرها والكسر اشهر وهي الخبر السار سميت بذلك لانها تظهر طلاقة  
 الانسان وفرحه قوله فقال اذهب اليه بيان البشارة اي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل  
 المذكور اذهب الى ثابت بن قيس فقل له الى آخره فان قلت فيه زيادة العدد على المبشرين  
 بالجنة قلت التخصيص بالعدد لا ينافي الزائد او المراد بالعشرة الذين بشروا بها دفعة واحدة وبما حظ  
 البشارة وكيف لا والحسن والحسين وازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل الجنة قطعاً  
 ونحوهم **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب قرأ  
 رجل الكهف وفي الدار الدابة فجعلت تنفر فسلم فاذا ضبابه او سحابة غشيت فذكره لاسى صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة نزلت للقرآن او نزلت للقرآن **ش**  
 مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن نزول السكينة عند قراءة  
 القرآن وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه مسلم  
 في الصلاة عن ابي موسى وبنار كلاهما عن غندر وعن ابي موسى عن عبد الرحمن بن مهادى وابي  
 داود واخرجه الترمذي في فضائل القرآن عن محمود بن غيلان قوله قرأ رجل هو اسيد بن حضير  
 قوله الكهف اي سورة الكهف قوله تنفر بكسر الفاء من النفرة قوله فسلم اي دعا بالسلامة  
 كما يقال اللهم سلم او فوض الامر الى الله ورضى بحكمه او قال سلام عليك قوله ضبابه هي سحابة  
 نفشى الارض كال دخان وقال ابن فارس الضبابه كل شيء كالغبار وقال الداودي قريب من السحاب  
 وهو الغمام الذي لا يكون فيه مطر قوله او سحابة شك من الراوى قوله غشيت اي احاطت  
 به قوله فلان اي يافلان معناه كان ينبغي ان تستمر على القرآن وتغنم ما حصل لك من نزول  
 الرحمة وتستكثر من القراءة قوله فانها اي فان الضبابه المذكورة هي السكينة واختلفوا في معناها ف قيل  
 دى ربح هفانذولها وجه كوجه الانسان وقيل هي الملائكة وعليهم السكينة والخيار انها شئ من مخلوقات

الله تعالى فيه طمأنينة ورجوة معه ملائكة يستمعون القرآن **قص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا  
احمد بن يزيد بن ابراهيم ابو الحسن الحراني حدثنا زهير بن معاوية حدثنا ابو اسحق سمعت البراء بن عازب  
يقول جاء ابو بكر رضي الله تعالى عنه الى ابي في منزله فاشترى منه رجلا فقال لعازب ابعت لي رجلا  
معى قال فحملته معه وخرج ابي ينفقه فنه قال له يا ابي بكر حدثني كيف صنعتما حين سربت مع رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم امرينا ليلتنا ومن الغد حتى قام قائم الطهيرة وخلا الطريق لا يمر  
فيه احد فرفعت لنا صخرة طويلة لها ظل لم تأت عليه الشمس فتر لنا عنده وسويت للنبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم مكانا يدي ينام عليه وبسملت فيه فزوة فقلت نعم يا رسول الله وانا انفض لك  
ما حولك فام وخرجت انفض ما حوله فاذا انا براع قبل بغنمه الى الصخرة يريد منها مثل الذي اردنا  
فقلت له من انت يا غلام فقال لرجل من اهل المدينة او مكة قلت في غنم ابن قال نعم قلت اقتحلب قال نعم فخذ  
شاة فقلت انفض الضرع من التراب والشعر والفدى قال فرأيت البراء يضرب احدي يديه على الاخرى  
ينفض خلب في قعب كنبه من لبن ومعى اداة جلستها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرتوي منها يشرب  
ويتوضأ فأنبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكرهت او فظنه فوافقته حتى استعظ فصببت من الماء على الابن  
حتى برد اسفله فقلت اشرب يا رسول الله قال فشربت حتى رضيت ثم قال الميا بن الرحيل قلت بلى قال فارتحلنا  
بعدا ما مالت الشمس واتبعنا سراقة بن مالك فقلت أينما يا رسول الله فقال لا نخرن ان الله معنا فدعا عليه  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارتطمت افرسه الى بطنها ارى في جلد من الارض شك زهير هل  
اني اركا قد دعوتما على فادعوا لي قاله لهما ان ارد عنكما الطلب فدعاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وسلم ففجأ فجعل يلبق احدا الا قال كفيتم ما هنا فلا يلبق احدا الا رداه قال ووفى لنا ش **قص** مطابقة  
لترجمة من حيث ان فيه معجزة ظاهرة لا تخفى على من تأمل في ذكر رجاله وهم خمسة الاول  
محمد بن يوسف ابو احمد البخاري البكندى سكن بغداد وهو من افرادة وصفه سار شيوخه وشيخه  
الاخر محمد بن يوسف القرباني اكبر من هذا واقدم سماجا وقد كثر البخاري عنه ه الثاني احمد بن زيد  
من الزيادة ابن ابراهيم ابو الحسن الحراني يعرف بالورثي يسمى بفتح الواو وسكون الراء وفتح المشاة من  
فوق وتشديد النون المكسورة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة ثم سين هامة قلت الورثي تس احد احاده  
وهو ابراهيم ابو احمد الحاكم اسم الورثي تس ابراهيم ه الثالث زهير بن معاوية ابو خيثمة الجعفي  
ه الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله السديعي الخامس البراء بن عازب ذكر لطائف اساده ه  
فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفي رواية اخبرنا احمد بن يزيد وفيه السماع وفيه القول  
في موضع واحد وفيه ان احمد بن زيد انمرده البخاري دون الخمسة وفيه ان زهير بن حرب هو الذي  
روى هذا الحديث تاما عن ابي اسحق وابوه خديش واسرائيل وروى نسخة منه قصة اللين حامة وقد  
رواه عن ابي اسحق مطولا ايضا حفيده يوسف بن اسحق بن ابي اسحق وهو في باب الهجرة الى المدينة  
لكنه لم يذكر منه قصة سراقة وزاد فيه قصة غيرها **قص** ذكر معناه **قص** قواله جاء ابو بكر الصديق  
رضي الله تعالى عنه قواله الى ابي هو مازب بن الحارث بن عدي الاوسى من قدماء الانصار قواله فاشترى  
امه رجلا بفتح الراء وسكون الحاء لهامة وهو له ه **قص** المخرج المرس وقيل الرجل المرس **قص**  
واشتراه **قص** مرسد رما قواله فقال لعازب ابعت لي رجلا معى **قص** فحملت معه امي قال البراء لعلنا  
فحملت معه امي قال البراء لعلنا **قص** وفي رواية اسرائيل التي تأتي في نسخة **قص** رضي الله  
تعالى عنه **قص** ما يا انا نفع من ارسال **قص** مع ابي بكر حتى تحوته ابو بكر **قص** و **قص** رايته **قص**  
مقبوله **قص** واخرج ابي ينفقه **قص** اي يستوفيه قواله حين سربت سرى وسرى لعتان بمعنى السبر

[illegible]

الارض الصلبة وارتطم في الوحل اي دحا فيه واحتبس ورطمت الشيء اذا ادخله فارتطم  
 قمره ارى اضم لهرة اي الحنة مولد رهير الراوى وفي رواية مسلم الشكس زهير يعني هل قال هذه  
 الهمزة لا قوله في جلد بفتح الجيم والهمزة في المتن المستوفى في المتن الاول في قال  
 سرافة لسي ولا بي نكر اي ارا ما تدوتما من ذرر الله بالروح مبتدا رقول انما حمره اي  
 ناصر لكما قوله ان اردتكم اي ادسوا لان رد فهو غلة لاسماء وبروى بسبب لينة ان  
 فاشهد الله لاجلكما ان اردتكم المذب وقيل بالجر ايضا نزع الحفص والتميزا سمع الله  
 بأن ارد الطلب وهو جمع طلب وفي شرح السدة قسم بانه لكما على الرد في فقه اي من لا يردم  
 هو ايه الا قال كهيتم وبروى كهيتم في ايه ماها يعني ماها الذي تدونه سر لم لا يلقى احدا  
 الاردة بيان قوله ماها قوله ووفي لما اي وفي سرافة بما وعده من رد الطلب وفي هذا الحديث  
 معجزة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسا وفضيلة لابي بكر رضى الله تعالى عنه وفيه خدمة  
 النافع للتبوع واستصحاب الركوة في السر وفضل التوكل على الله تعالى وان الرجل الجليل اذا  
 نام يدافع عنه وقال الخطابي استدله به بعض شيوخ السوء من المحدثين على الاخذ على الحديث  
 لان عاريا لم يحمل الرجل حتى يحدثه ابو بكر بالقصة وليس الاستدلال صحيح لان هؤلاء اتحدوا  
 الحديث بضاعة يدعونها ويأخذون عليها احرا اما ما القصة ابو بكر من تحمل الرجل فهو من باب  
 المعروف والعادة المترة ان تدب لدار يحملون الانتقال الى بيت المشتري ولو لم يكن ذلك  
 لكان لا يعمده اطامه القصة قالوا من لا يسالكم اجرا وهم مهتدون في حجة صحتنا  
 من ابن اسد حدثنا عبد العزيز بن الحنار حدثنا حاتم بن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على عرائى يعودوه قال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا  
 دخل على مريض يعودوه قال لا بأس طهور ان شاء الله له لا بأس طهور ان شاء الله انما في ذلك  
 دل على حى تقورا وتورا على شيخ كثير ترور القصور فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسمعا  
 انما في ترجمة تركه في قوله ثم دار ذلك من حيث ان الاعراب لما رد على ابي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قوله لا بأس طهور ان شاء الله ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا معجزة  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقت اعراضهم ردوه في ما الساب ان في ما  
 تنصى ابراده في علامات به ادا في ويره دره ادا ر ا  
 وقد كثر الحديث ابن عباس رضى الله تعالى عنه الى صلى الله تعالى عليه وسلم اما ر ا  
 رتضاء لله كاش في معنى من بعد ذميتها انتهى قلت الذي ذكرنا وحملنا في ذكره هو حكاية قوله  
 ومع ادوات توجيه المطابقة من نفس الحديث او حمله من توجيه ما من حديث آخر هان في وقت  
 ام لا وهل هو على شرط ام لا وعبد العزيز بن الحنار بالخاء المعجمة الا انه ارى في نسخ من الصلاة  
 الرهوان في ان الحذا والحديث اخره لبحارى ايضا في الطب من مخرج حاتم في التوحيد  
 عن حماد بن عمار في اطره وفي ابوم وليلة عن سوار بن عبد الله عن ابيه على  
 عري قال الرشد في ربيع الارار اسمها الاعرابي قيس قال في الامراض والعلل دخل  
 من الى التمدد في ربيع لم يعلم في قيس بن جابر يعودوه فذكر القصة واليه هم لم يرتسميته  
 ليره في ان قال محمولا هو غير قيس بن ابي حازم احد المحضرين لان صاحب السنة مات في زمن

ان صلى الله عليه وسلم واني سأل الله تعالى عليه وسلم ولكن في حياته انتهى  
 نلت عدم رؤيته ذلك لابنا في رؤية غيره مع ان بعضهم قال انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بخطب قوله يعود في الموضوعين جلة حالية قوله ان شاء الله بمعنى الدعاء قوله قال قلت  
 ي قال الاعرابي مخاطبا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت طهور قوله كلاي ليس بطهور  
 فاني ومخط فلا جرم اماته الله قوله او تنور بالناء الثلاثة شك من الراوي قوله تريره  
 بضم التاء المثناة من فوق من ازاره اذا حله على الزيارة قوله فتم اذا اي نعم بازارة القبور  
 حينئذ ويجوز ان يكون الشارع قد علم انه سميت من مرضه فقوله طهور ان شاء الله  
 دعاء له بتكفير ذنوبه ويجوز ان يكون اخبر بذلك قبل موته بعد قوله وقال صاحب التوضيح  
 في قوله لا بأس طهور فيه دلالة على ان الطهور هو المطهر خلافا لابن حنيفة في قوله الطهور  
 هو الطاهر قلت ليت شعري من نقل هذا عن ابي حنيفة وكيف يقول ذلك والطهور صيغة مبالغة  
 هـ كان بمعنى طهر بقوت القصور **ص** حدثنا ابو ميمون حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز  
 عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان رجل نصرانيا فاسلم وقرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب  
 اني ... عليه وسلم فعد نصرانيا وكان يقول ما يدري محمد الا ما كتبت له فاماته الله فدفنوه  
 بجمع وقد لفظته لارض فقالوا هـ فعل محمد واصحابه لما هرب منهم نبشوا عن صاحبنا فالتقوه  
 فحرموا له فاعقوا فاصبح وقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه نبشوا عن صاحبنا لما هرب منهم  
 فالتقوه فحرموا له فاعقوا له في الارض ما استطاعوا فاصبح وقد لفظته الارض فعلوا انه ليس من الناس  
 فالتقوه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ظهرت معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في لفظ  
 لارض اياه مرات لانه لما رتد ما قبله الله تعالى بذلك لهقوم الحجية على من يراه ويدل على صدق  
 اشرع وابومعمر بنتمع الميمون سمع عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقعد البصري وعبد الوارث  
 بن سعيد البصري وعبد العزيز بن صهيب ابو حنيفة البصري وهؤلاء كلهم بصريون والحديث  
 من اتراده قوله نصرانيا منسوب على انه خبر كان وروى نصراني بالرفع على ان كان تامة ولم يدركه  
 في روه **س** طريق ثابت عن انس كان رجل من بني الجار قوله فماد نصرانيا في رواية ثابت  
 في ... حتى ... لكتب مرفوعه قوله اي فكان يقول اي فكان هذا النصراني يقول  
 ما يدري محمد الا ما كتبت له وفي رواية الاسمعيلى كان يقول ما اري يحسن محمد الا ما كنت اكتب له  
 وروى ابن حبان عن ابي هريرة نحوه قوله فاماته الله وفي رواية ثابت ان قصم الله صقه  
 فهم قوه وقد لفظته الارض اي رتمه من القبر الى الخارج ولفظته بكسر الفاء وبفتحها وقال القزاز  
 في حاشيته كل ما طرحته من يدك فقد لفظته ولا يقال بكسر الفاء وانما يقال بالفتح **ص** حدثنا  
 يحيى بن اكبر حدثنا ابيث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني ابن المسيب عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر  
 بعده والذي نفس محمد بيده انفق كنوزهما في سبيل الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة  
 جدا والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن حرمة بن يحيى والحديث قد مر في الخمس من وجه آخر عن ابي  
 هريرة في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم وقد مر في اوائل الكتاب  
 السلام في كسرى وقيصر والمعنى لاسق كسرى بالعراق وقيصر باشام ولما فتحت عراق  
 والشام في ايام عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انفق كنوزهما في سبيل الله مثل ما خبر به النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمار عن جابر بن سمرة رفعه قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وذكر وقال لتنفق كنوزهما في سبيل الله **ش** قبيصة هو ابن عقبة وسفيان هو النوري **و** الحديث قدمضى في الخس عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن عبد الملك عن جابر بن سمرة قوله رفعه وروى رفعه اي رفع الحديث اي الى النبي صلى الله عليه وسلم قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده هذا الملة اراهو في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده قوله وذكر اي وذكر بعد قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وتال لتنفق كنوزهما في سبيل الله اي في ابواب البر والطاعات **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شيب عن عبد الله بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر من بعده تبعته وقدمها في بئر كثير من قومه فاقول اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلة في اصحابه فقال لو سألتني هذه القطعة ما اعطيتكها ولن تعدوا امر الله فيك واثا دبرت ليعقرنك الله واني لاراك الذي اريت فيك مارأيت فاخبرني ابو هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما انا قائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فاهمني شأنهما فوحي الي في المنام ان انفخهما فتفخهما فطارا فأولتهما كذا بين يخرجان بعدى فكان احدهما العنسي والآخر مسيلة الكذاب صاحب الائمة **ش** مطابقة لاريجة تؤخذ من قوله فأولتهما كذا بين الى آخره لان فيه اخبار عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بأمر قد رقع بعضه في ايامه وبعضه بعده فان العنسي قتل في ايامه ومسيلة قتل بعده في وقعة الائمة قتلا وحشي قاتل حزة رضي الله تعالى عنه فان قلت قال يخرجان بعدى ومسيلة خرج بعده واما العنسي فانه خرج في ياه قلت معنى قوله بعدى يعني بعد ثبوت نبوتى او بعد دعوى النبوة **و** ابو اليمان الحكم بن نافع وشعب بن ابي حزة الحمصي وعبد الله بن ابي حسين هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين النوفلي مرفى البيع ونافع بن جبير بن مطعم مرفى الوضوء **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن ابي اليمان ايضا واخرجه مسلم في الرؤيا عن محمد بن سهل بن ابي ايمان به واخرجه الترمذى فيه عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن ابي اليمان بقصة الرؤيا دون قصة مسيلة وقال غريب واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور عن ابي اليمان **و** ذكر معناه قوله قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وكان قدومه في سنة تسع من الهجرة وهى سنة الوفود قال ابن اسحق قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد بنى حنيفة فيهم مسيلة بن حبيب وقال ابن هشام هو مسيلة بن ثمامة ويكنى ابائامة وذلك يعرف ابوانا من النيرنجات فكان يدخل البيضة في القارورة وهو اول من فعل ذلك وكان يقص جناح الطير ثم يوصله ويدعى ان طيبة تأتيه من اجلل فيحبب لنها قال اواقدي **و** ابن حنيفة بضعة عشر رجلا عليهم سلمى بن حنظلة وفيهم طلق بن علي وعلي بن سنان ومسيئة بن حبيب الكذاب اثاروا في دار رملية بنت الحارث واجريت عليهم الضيافة فكانوا يؤتون بغدادا وعشيرة خبز او لحم او مرة خبز او لبناد مرة خبز او سم او مرة تمر اثار لهم فدقوا والمجدوا اسلوا وقه خافوا مسيلة في رحالهم









قبض فيه فسارها بشئ فبككت ثم دعاها فسارها ففجعت قالت فسألتها عن ذلك فقالت سارني  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرني انه قبض في وجهه الذي توفي فيه فبككت ثم سارني فاخبرني  
اني اول اهل بيته اتبعه فضحك شئ هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث عائشة المذكور  
اخرجه عن يحيى بن قزعة بالقاف والزاى والعين المهملة المفتوحات الحجازى وهو من افراده بروى عن  
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف و ابراهيم يروى عن ابيه سعد المذكور عن عروة  
ابن الزبير عن عائشة ام المؤمنين واخرجه البخارى ايضا في المغازى عن بسرة بنت صفوان عن ابراهيم  
ابن سعد واخرجه مسلم في فضائل فاطمة رضى الله تعالى عنها عن منصور بن ابى مزاحم عن ابراهيم بن  
سعد وعن زهير بن حرب عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه واخرجه النسائى في المناقب عن  
محمد بن رافع عن سليمان بن داود الهاشمى عن ابراهيم بن سعد بن قنانه في شكواه اى في مرضه وبقيته  
الكلام مرت في الحديث السابق ص حدثنا محمد بن عرفة حدثنا شعبة عن ابى بشر عن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يدنى ابن عباس فقال له عبد الرحمن  
ابن عوف رضى الله تعالى عنه ان ابنا مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه  
الاية اذا جاء نصر الله والفتح فقال اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه اياه قال ما اعلم منها الا  
ما تعلم شئ مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله اعلمه اياه اى اعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ابن عباس ان هذه السورة في اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا اخبار قبل وقوعه  
ووقع الامر كذلك و ابو ثور بكسر الهمزة والموحدة واسمه جعفر بن ابى وحشة تياس الشكرى البصرى  
والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن ابى التعمان وفي التفسير عن موسى بن اسمعيل وفي المغازى  
ايضا عن محمد بن عرفة ايضا واخرجه الترمذى في التفسير عن محمد بن بشارة عن غندر عن عبيد بن حنيد وقال  
حسن صحيح قوله بدنى اى يقرب وفيه التفات قوله ان لنا ابنا مثله اى مثل ابن عباس في العمر ورضاه  
اننا شيوخ وهو شاب فلم تقدمه علينا وتقربه من نفسك قال اقربه واقدمه من جهة علمه والعلم يرفع كل  
من لم يرفع قوله من حيث تعلم اى من اجل انك تعلم انه عالم وكان ذلك بركة دعائه صلى الله تعالى  
عليه وسلم اللهم فقهم في الدين وعلمه التأويل قوله اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى  
مجيئ النصر والفتح ودخول الناس في الدين علامة وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر الله  
رسوله بذلك ص حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بن العسيل حدثنا  
عكرمة عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذى مات فيه بالحفة  
قد عصب بعصابة دسما حتى جلس على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان الناس يكثرون  
ويقل الانصار حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام فمن ولى منكم شيئا يضره قوموا وينفع  
فيه آخرين فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم فكان ذلك آخر مجلس جلس به النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم شئ مطابقتها لترجمة من حيث انه اخبر بكثرة الناس وقلة الانصار بعده وان منهم  
من يتولى امور الناس وانه وصى اليهم بما ذكر فيه و ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الرحمن بن سليمان  
ابن حنظلة بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الظاء المعجمة وباللام ابن ابى عامر الراهب قدمر  
في الجمعة قوله ان العسيل يروى حنظلة الغسيل بدون لفظ الاين وكلاهما صحيح ولكن بشرط  
ان يرفع الابن على انه صفة لعبد الرحمن فافهم وحنظلة من سادات الصحابة وهو معروف بغسيل

للملائكة مسألو امرأتهم سمع امية وهو حنث فام يتأخر الاغتسال وكان يوم احد فقاتل  
حتى قتل قتله يومئذ بن حرب وقتل حذلة بحذلة يعني بابه حذلة المقتول بدر فلما قتل شهيدا  
خبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته فسمى حنظلة الغسيل والحديث اخرجه  
في الجملة عن اسمعيل بن ابان عن ابن الغسيل وقدم الكلام فيه هناك قوله بعصاة دسما قال  
الخطابي اي بعصاة سوداء قوله بنزله الملح وجه التشبيه الاصلاح بالقليل دون الافساد فالكثير  
كما في قولهم الخو في الكلام كالملح في اطعام او كونه قليلا بالنسبة الى سائر اجزاء الطعام قوله  
فكان ذلك آخر مجلس الى آخره من كلام ابن عباس قوله جلس به ويروي مجلس فيه ص  
حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسين الجعفي عن ابي موسى عن الحسن عن ابي  
بكرة اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم الحسن فصعد به على المنبر فقال ابني هذا سيد  
واعلم الله ان يصلح به بين اثنين من المسلمين ش مطابقة لدرجة من حيث انه صلى الله تعالى  
عليه وسلم اخرين الحسن رضي الله تعالى عنه يصلح به بين الفئتين من المسلمين وقد وقع مثل ما خبر  
فانه ترك الخلافة بعده وارتفع النزاع بين الطائفتين وعلى بن عبد الله المعروف بالمسندى ويحيى  
ابن آدم بن سليمان وفي صاحب الثوري وحسين بن علي بن الوليد الجعفي بضم الجيم وسكون  
العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفي بن سعد العشيرة من مذحج قال الجوهري ابوقيلة من اليمن  
والنسبة اليه كذلك وابو موسى اسرائيل بن موسى البصري تزل الهند والحسن هو البصري  
وابو بكرة نفع بن الحارث الثقفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الصلح وقدمضي  
الكلام فيه هناك قوله ذات يوم معذرة قطعة من الزمان ذات يوم قوله ابني دليل على ان ابن البنت  
يطلق عليه لابن ولا اعتبار بقول الشاعر بنونا بناتنا وبناتنا بنوهن ابناء الرجال  
الاباعد قوله فبين اي طائفتين ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب  
عن حميد بن هلال عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعي جعفر وزيدا قبل ان يحيى  
خبرهم وعينه ندمه ش مطابقة لدرجة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل  
جعفر بن أبي طار وزياد بن حارثة بموته قبل ان يحيى خبرهما وهذا من علامات النبوة وسيأتي بيان  
ذلك في غزوة مؤتة ومصلانا شاء الله تعالى وايوب هو الضحياي وحيد بضم الحاء ابن هلال بن هبيرة  
ابو نصر البصري ومضى الحديث في الجائر عن ابي عمر عبد الله بن عمرو ومضى الكلام فيه هناك قوله  
خبرهم ويروي خبرهما اي حمير زيدوا الضمير في الرواية الاولى رجع اليهما والى من قتل معهما والمراد  
اهل مؤتة وما جرى بينهم قوله وعينه الواو فيه الحال اي وعينه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
تدركان بالذال المعجمة والراء المكسورة يعني تسيلان دمعا ص حدثنا عمرو بن عباس حدثنا  
ابن مهدي حدثنا سفيان عن محمد بن المنكر عن جابر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل لكم  
من انماط قلت واني تكون لنا الانماط قال اماته سيكون لكم الانماط فانا نقول لها يعني امرأتها اخرى  
عني انماطك فنقول الميقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها ستلون لكم الانماط فادعها ش  
مطابقة لدرجة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم بانها سيكون لهم الانماط وقد كان ذلك  
في جمع نمط بفتح ن وهو بساط له خل دقيق وعمر بن عباس بالبلاء الموحدة المشددة ابو عثمان  
ابن مري من فراده يروي عن عبد الرحمن بن مهدي بن حسان الازدي البصري يروي عن سفيان

الثوري والحديث أخرجه مسلم عن محمد بن عبد الله بن غير وعن محمد بن المثني وأخرجه الترمذي في  
 الاستيذان عن محمد بن بشار قوله هل لكم من انماط انما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لجابر لما تزوج  
 قوله واني يكون اي ومن ابن يكون لنا الانماط قوله اما بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهي من مقدمات  
 اليمين وطلائمه كقول الشاعر \* اما الذي لا يعلم الغيب غيره \* ولما ذكر ابن ابن هشام الا بفتح الهمزة والتخفيف  
 وذكر انواعها قال واختها اما من مقدمات اليمين وطلائمه قوله فانا نقول لها اي قال جابر انا نقول لها  
 يعني لامرأته قوله فنقول اي امرأته قوله فادعها اي اتركها بحالها مفروشة **ح**ص حدثني احمد  
 ابن اسحق حدثنا عبيد حدثنا اسرائيل عن ابني اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال  
 انطلق سعد بن معاذ معمرا قال فنزل على امية بن خلف ابني صفوان وكان امية اذا انطلق الى الشام فر  
 بالمدينة نزل على سعد فقال امية لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس انطلقت،  
 فلففت فينا سعد يطوف اذا ابو جهل فقال من هذا الذي يطوف بالكعبة فقال سعد انا سعد  
 فقال ابو جهل تطوف بالكعبة آثما وقد آوئتم محمدا واصحابه فقال نعم فتلاحيا بينهما فقال امية لسعد لا ترفع  
 صوتك على ابني الحكم فانه سيد اهل الوادي قال سعدوا لله لئن منعني ان اطوف لاقطعن متجرك  
 بالشام قال فجعل امية يقول لسعد لا ترفع صوتك وجعل يسدكه فتغضب سعد فقال دعنا عنك فاني سمعت محمد  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يزعم انه قاتلك قال اي قال نعم قال والله ما يكذب محمد اذا حدث فرجع الى امرأته  
 فقال اما تعلمين ما قال لي اخي البثرى قالت وما قال قال زعم انه سمع محمدا يزعم انه قاتلك فوالله ما يكذب محمد  
 قال فلما خرجوا الى بدر وجاء الصريح فقالت له امرأته اما ذكرت ما قال لك اخوك البثرى قال فاراد ان  
 لا يخرج فقال له ابو جهل انك من اشرف الوادي فسر بوما و يومين فسار معهم فقتله الله **ش**  
 مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل امية بن خلف فقتل في وقعة بدر  
 قتله رجل من الانصار من بني مازن وقال ابن هشام قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن  
 اساف اشتركوا فيه وهو امية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح **ح** ذكر رجاله **ح** وهم ستة **ح**  
 الاول احمد بن اسحق بن الحصين بن جابر ابو اسحق السلمي السرماري وسرمار قرية من  
 قري بخاري **ح** الثاني عبد الله بن موسى بن اذام ابو محمد العباسي الكوفي وهو احمد مشايخ البخاري **ح**  
 الثالث اسرائيل بن يونس بن ابني اسحق السبيعي **ح** الرابع ابو اسحق عمر بن عبد الله السبيعي **ح**  
 الخامس عمرو بن ميمون الازدي الكوفي ادرك الجاهلية **ح** السادس عبد الله بن مسعود رضى الله  
 تعالى عنه وقد اخرج البخاري هذا الحديث ايضا في اول المغازي في باب ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من يقتل بدر **ح** ذكر معاذ **ح** قوله سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل  
 ابن جشم بن الحارث بن الخرج بن لبيت وهو عمرو بن مالك بن الاوس الانصاري الاشهلي يكنى ابا عمرو  
 واسلم بالمدينة بين العقبة الاولى والثانية على يدي مصعب بن عمير وشهد بدرا واحدا والخندق فرمى يوم  
 الخندق بسهم فداش شهرا ثم اتعض جرحه فمات منه قوله معمرا نصب على الحال وكانوا يعتمرون من المدينة  
 قبل ان يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فنزل اي سعد بن معاذ حين دخل مكة لاجل العمرة  
 على امية بن خلف بن وهب يكنى بابي صفوان من كبار المشركين قوله وكان امية اذا انطلق الى الشام يعني  
 لاجل التجارة فربما المدينة لانها طريقه نزل على سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه وكان مواخيا معه قوله  
 وقال امية لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس لانه وقت غفلة وقالت انطلقت فلففت بالثاء

الفتوحة فيهما لانه خطاب امية لسعد وفي رواية البخاري في اول المغازي فلما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة انطلق سعد معتمرا فنزل على امية بمكة فقال لامية انظري ساعة خلوة لعلي ان اطوف بالبيت فخرج به قريبا من نصف النهار قوله فيينا سعد يطوف اذا ابوجهل يعني قد حضر وفي رواية المغازي فاذا به اي فخرج ابوامية بسعد قريبا من نصف النهار فلقبهما ابوجهل فقال يا اباصفوان يعني يقول لامية من هذا معك قال فقال هذا سعد فقال ابوجهل يعني لسعد الا اراك تطوف بمكة آما يعني حال كونك آما وقد آوتم اصابة وزعمتم انكم تصرونهم وتقيونهم اما والله لو اهلك مع ابى صفوان ما رجعت الى اهلك سالما وقوله الصبا بضم الصاد المهملة وتخفيف الباء الواحدة جمع صابي مثل قضاء جمع قاض وكانوا يسمون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الذين هاجروا الى المدينة صباة من صبي اذا مال من دينه قوله متلاحيا اي تخاصما وتنازعا وقيل تسابا يعني سعد بن معاذ وابوجهل قوله على ابى الحكم يقتضين هو عدو الله ابوجهل واسمه عمرو بن هشام المخزومي وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نبي جهل قوله فانه سيد اهل الوادي اي فان اما جهل سيد اهل الوادي اراد به اهل مكة ثم قال سعدى لابي جهل والله اني معني ان اطوف اي من طواف البيت لا قطع من تبرك بالشام اي تجارنك وفي رواية المغازي اما والله اس منعتني هذا لمعك ما هو اشد عليك منه طريقك على المدينة قوله فقال دعنا معك اي فقال سعد لامية بن خلف دعناك اي اترك محاماتك لابي جهل فاني سمعت محمدا يزعم انه قاتلك وان الخطاب لامية وفي المغازي دعنا عنك يا امية فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انه قاتلك وفي رواية انهم قاتلوك قال بمكة قال لا ادري قوله قال اي اي اي قال امية اي اي قال سعد نعم اياك قوله فرجع الى امرائه اي فرجع امية الى امرائه وفي رواية المغازي ففرع لذلك امية وزما شديدا فلما رجع الى اهله قال يا ام صفوان الم ترى ما قال لي سعدوهنا قال لها ابعين ما قال لي اخي البثري اراد به سعدا فنسبه الى يثرب مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وانما قال له اخي يعني في المصاحبة دون النسب ولا الدين قوله قال هو الله ما يكذب محمدى قال امية ما يكذب محمد لانه كان موصوفا عندهم بالصدق ولامانة وان كانوا لا يصدقونه قوله فلما خرجوا الى اهل مكة الى بدر وجاء الصريح قال في لئو ضيغ فيه تدبروا اخبروه وان الصريح جاءهم فخرجوا الى بدر اخبرهم انه صلى الله عليه وسلم واصحابه خرجوا الى عير ابى سفيان فخرجت قريش اشمرين بطرين موقنين عند انفسهم انهم خالبون فكانوا ينجرون يوما عشرة من الابل ويوما تسعة والصريح فصيل من الصراخ وهو صوت المستصرخ اي المستغيث قوله فاراد ان لا يخرج اي اراد امية ان لا يخرج من مكة مع قريش الى بدر وفي المغازي فقال امية والله لا اخرج من مكة فلما كان يوم بدر اسدق ابوجهل الناس فقال ادركوا عيركم فكمه امية ان يخرج فأتاه ابوجهل فقال يا اباصفوان انك حتى برئت الناس قد تحلف وتنت سيد اهل الوادي تحلفوا معك فلم يزل به ابوجهل حتى قال اما اذ غلبتني فوالله لا شرتن اجود بغير بمكة ثم قال امية يا ام صفوان جهري يعني فقالت يا اباصفوان وقد نسيت ما قال لك اخوك البثري قال لا ما ريد ان اجوز معهم الا قريبا فلما خرج امية لا يزل منزلا الاعقل بعيره فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل بدر وانما سقت ما في المغازي لانه كالتشرح لما هبنا وقد ذكر الكرماني هنا شيئا بغير نظر ولا تأمل حتى نسب بذلك الى التغفل عند بعض الشراح وهو انه قال فان قلت ان ما خبره سعد من كون ابى جهل قاتله اي قاتل امية قلت ابوجهل كان السبب في خروجه فكأنه قتله اذ القتل كما يكون مباشرة قد يكون تسببا انتهى وانما حله على هذا الامر المحجب لانه فهم ان قول سعد لامية انه

قَاتَلَتْ اَيَّانَ ابَا جَهْلٍ قَاتَلَتْ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَاتَمَّا ارَادَ سَعْدُ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 هُوَ الَّذِي يَقْتُلُ أُمِيَّةً فَلَمَّا فَهِمَ هَذَا الْقَهْمَ اسْتَشْكَلَ ذَلِكَ بِكَوْنِ أَبِي جَهْلٍ عَلَى دِينِ أُمِيَّةٍ ثُمَّ  
 تَعَسَّفَ بِالْجَوَابِ كَذَلِكَ **ص** حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
 ابْنُ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقِبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ النَّاسَ يَجْتَمِعُونَ فِي صَعِيدٍ قَامَ أَبُو بَكْرٍ فَتَزَعُّ ذُنُوبًا أَوْ ذُنُوبِينَ وَفِي بَعْضٍ  
 نَزَعَهُ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يَغْفِرُهُ ثُمَّ أَخَذَهَا هَرٌّ فَاسْتَحَالَتَ بِيَدِهِ غَرَابُفْلَمَ ارْعَبَقَرِيَا فِي النَّاسِ يَفْرَى قُرْبَهُ حَتَّى  
 ضَرَبَ النَّاسَ بَعْطَنَ وَقَالَ هَمَامٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُنُوبِينَ شَيْءٌ  
 مُطَابِقَتُهُ لِلتَّرَجَّةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ عَمَّارَآهَ فِي الْمَنَامِ فِي أَمْرِ خِلَافَةِ الشَّخْصَيْنِ وَقَدْ  
 وَقَعَ مِثْلُ مَا قَالُ عَلَى مَا نَذَرَهُ وَرَوَّيَا الْإِنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَقٌّ بِإِخْلَافِهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ  
 هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ شَيْبَةَ أَبُو بَكْرٍ الْخَوَارِزْمِيُّ الْقُرَشِيُّ مَوْلَاهُمُ الْمَدَنِيُّ وَهُوَ مِنْ أَفْرَادِهِ  
 وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمَغِيرَةِ بِضَمِّ الْمِيمِ وَكُسْرُ الْغَيْنِ الْمَجْمُوعَةُ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدِ بْنِ حَزَامٍ بْنِ  
 خُوَيْلِدٍ أَبُو الْقَاسِمِ الْحَزَامِيُّ الْمَدَنِيُّ يَرُوي عَنْ أَبِيهِ الْمَغِيرَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ يَرُوي عَنْ مُوسَى بْنِ عَقِبَةَ  
 ابْنِ أَبِي عِيَّاشٍ الْأَسَدِيِّ الْمَدَنِيِّ الْأَمَامِ وَهُوَ يَرُوي عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى  
 عَنْهُمَا وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضًا فِي التَّعْبِيرِ عَنْ أَحَدِ بْنِ يُونُسَ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْفَضَائِلِ  
 عَنْ أَحَدِ بْنِ يُونُسَ بِهِ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الرُّوْيَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشَّارٍ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِيهِ عَنْ يُونُسَ  
 ابْنِ سَعِيدٍ قَوْلُهُ فِي صَعِيدِهِ فِي اللُّغَةِ وَجْهُ الْأَرْضِ قَوْلُهُ ذُنُوبًا بِفَتْحِ الذَّالِ الْمَجْمُوعَةُ وَهُوَ الدَّلْوُ الْمَمْلُوءَةُ مَاءً  
 وَقَالَ ابْنُ فَارِسٍ هُوَ الدَّلْوُ الْعَظِيمُ قَوْلُهُ أَوْ ذُنُوبِينَ شَيْءٌ مِنَ الرَّوْيِ قَوْلُهُ وَفِي بَعْضٍ تَزَعُّهُ أَيْ اسْتَقَامَهُ قَوْلُهُ  
 ضَعْفٌ بِفَتْحِ الضَّادِ الْمَجْمُوعَةُ وَضَمُّهَا الْفَتَانُ وَلَيْسَ فِيهِ حُطٌّ مِنْ فَضِيلَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاتَمَّا  
 هُوَ أَخْبَارٌ عَنْ حَالٍ وَلَا يَنْبَغِي أَنَّهُ اشْتَغَلَ بِقِتَالِ أَهْلِ الرَّدَةِ فَلَمْ يَتَفَرَّغْ لِفَتْحِ الْأَمْصَارِ وَجَبَايَةِ الْأَمْوَالِ  
 وَلِقَصْرِ مَدَنِهِ فَانْهَارَ سِنَانًا وَثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَعِشْرُونَ يَوْمًا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ وَاللَّهُ يَغْفِرُهُ لَيْسَ فِيهِ تَقْيِصٌ لَهُ  
 وَلَا إِشَارَةٌ إِلَى الذَّنْبِ وَاتَمَّا هِيَ كَلِمَةٌ يَدْعُونَ بِهَا كَلَامَهُمْ وَنَعِمَتِ الدَّامَةُ قَوْلُهُ ثُمَّ أَخَذَهَا أَيْ الذَّنْبَ وَقَالَ  
 الدَّوْدِيُّ أَيْ فَأَخَذَ الْخِلَافَةَ قُلْتُ لَفْظُ الْخِلَافَةِ غَيْرُ مَذْكُورٍ وَاتَمَّا الذَّنْبُ الَّذِي اسْتَحَالَتْ خُرْبًا كُنَايَةً عَنْ  
 خِلَافَةِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَوْلُهُ فَاسْتَحَالَتَ بِيَدِهِ خُرْبًا أَيْ تَحَوَّلَتْ مِنَ الصَّغَرِ إِلَى الْكِبَرِ وَالْغَرَبِ بِفَتْحِ  
 الْغَيْنِ الْمَجْمُوعَةُ وَسُكُونِ الرَّاءِ الدَّلْوُ الْعَظِيمُ يَسْقِي بِهِ الْبَعِيرُ فَهِيَ أَكْبَرُ مِنَ الذَّنْبِ وَهَذِهِ الْحَالَةُ إِنَّمَا حَصَلَتْ لَهُ  
 لَطُولُ أَيَّامِهِ وَمَاقِصُّ اللَّهِ مِنَ الْبِلَادِ وَالْأَمْوَالِ وَالْغَنَائِمِ فِي عَهْدِهِ وَاتَمَّا مَصْرُ الْأَمْصَارِ وَدُونَ الدَّوَاوِينِ  
 وَقَالَ النَّوَوِيُّ هَذَا الْمَنَامُ مِثَالُ الْمَاجِرِيِّ لِلْخُلَفَاءِ مِنْ ظُهُورِ آثَارِهِمَا وَاتَّفَاعِ النَّاسِ بِهِمَا وَكُلُّ ذَلِكَ مَا أَخُوذُ  
 مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ هُوَ صَاحِبُ الْأَمْرِ قَامَ بِهِ أَكْلُ قِيَامٍ وَتَقَرَّرَ الْقَوَاعِدُ ثُمَّ خَلَفَهُ أَبُو بَكْرٍ  
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَتَيْنِ فَقَاتَلَ أَهْلَ الرَّدَةِ وَقَطَعَ دَابِرَهُمْ ثُمَّ خَلَفَهُ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَاتَّسَعَ الْإِسْلَامُ  
 فِي زَمَنِهِ فَقَدَّسَ بِهِ أَمْرُ الْمُسْلِمِينَ بِقَلْبٍ فِيهِ الْمَاءُ الَّذِي بِهِ حَيَاتُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ وَسَقِيَهُمَا قِيَامُهُمَا  
 بِمَصَالِحِهِمْ قَوْلُهُ عِبْقَرِيَا بِفَتْحِ الْغَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ وَفَتْحِ الْقَافِ وَكُسْرُ الرَّاءِ وَتَشْدِيدُ الْيَاءِ  
 آخِرُ الْحُرُوفِ وَالْعِبْقَرِيُّ هُوَ الْحَاقِظُ فِي عَمَلِهِ وَهَذَا عِبْقَرِيُّ قَوْمِهِ أَيْ سَيِّدُهُمْ وَقِيلَ أَصْلُ هَذَا مِعْقَرُ  
 وَهِيَ أَرْضٌ يَسْكُنُهَا الْجَنُّ فَصَارَ مُنْطَلَكُ الْمَنَسُوبِ إِلَى شَيْءٍ غَرِيبٍ فِي جُودَةِ صَنَعَتِهِ وَكَيْالِ رَفَعَتِهِ  
 وَقِيلَ عِبْقَرُ قَرْيَةٍ يَعْمَلُ فِيهَا الثِّيَابَ الْحَسَنَةَ فَيَنْسَبُ إِلَيْهَا كُلُّ شَيْءٍ جَيِّدٍ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ الْعِبْقَرِيُّ كُلُّ شَيْءٍ يَبْلُغُ



النهاية في الخير والشر قوله بفرى فريه بفرى بكسر الراء وفتح الفاء وسكون الراء وتخفيف الباء آخر الحروف ويروى فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الباء اي يعمل عملا مصححا ويقطع قطعة مجيدا يقال فلان بفرى فريه اذا كان يأتي بالمحب في عمله وقال الخليل يقال في الشجاع ما يفرى احد فريه مخففة الباء ومن شدد اخطأ يقال معناه ما كل احد يفرى على عمله قوله ضرب الناس بعطن والعطن مبرك الابل حول مورد ها القمرب عللا بعد نهل وتستريح منه وقال القاضي ظاهر لفظ حتى ضرب الناس انه حائد الى خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقيل يعود الى خلافتها لان تدبيرهما وقيامهما بمصالح المسلمين تم هذا الامر لان ابابكر جمع شملهم وابدا الفتوح وتكامل في زمن عمر رضي الله تعالى عنه قوله وقال همام اي همام ابن شبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذنوبين يعني من غير شك وهذا تعليق وصله البخاري في التعبير من هذا الوجه من غيره **ص** حدثنا عباس بن الوليد النرسي حدثنا معتمر سمعت ابي حدثنا ابو عثمان قال اثبت ان جبريل عليه السلام اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده ام سلمة فجعل يحدث ثم قام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لام سلمة من هذا او كما قال قال قال هذا دحية قالت ام سلمة ايم الله ما حسبت الا اياه حتى سمعت خطبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلم بخبر جبريل عليه السلام او كما قال قال قلت لابي عثمان بمن سمعت هذا قال من اسامة ابن زيد **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه ذكر جبريل عليه السلام وهو الذي كان يخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمعيات فكان علما من اعلام نبوته **و** عباس بتشديد الباء الموحدة ابن الوليد ابو الوليد الرقام البصري وهو من افراد مائة سنة ثمان وثلاثين ومائتين والنرسي بفتح النون وسكون الراء وبالسین المهملة قال الكلاباذي نرس لقب احد اجداد عباس المذكور وكان اسمه نصر فقال له بعض النبط نرس بدل نصر فبقى لقباً عليه ومعتمر هو ابن سليمان التيمي كان رأسا في العلم والعبادة كايه مات سنة سبع وثمانين ومائة وابوه سليمان بن طرخان التيمي من السادة تابعي مات سنة ثلاث واربعين ومائة وابو عثمان اسمه عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون زكي في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا الحديث يأتي في فضائل القرآن واخرجه مسلم في فنه ثل ام سلمة رضي الله تعالى عنها قوله اثبت على صيغة المجهول اي اخبرت وهذا مرسل لكنه صار مسندا متصلا حيث قال في آخر الحديث سمعته من اسامة بن زيد قوله وعنده ام سلمة جللة حاليتها واسمها هند بنت ابي امية احدي زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فجعل اي جبريل يحدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قام قوله او كما قال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال قالت اي قال ابو عثمان قالت ام سلمة هذا دحية بكسر الدال المهملة وقمها ابن خليفة الكلبي الصحابي وكان من اجل الناس وكان جبريل عليه السلام يأتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته ويظهر لغيره صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته وربما لم يره الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بخبر جبريل عليه السلام بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة ويروى بخبر جبريل على لفظ المضارع من اخرو يروى ايضا خبر جبريل بدون باء الجر قوله قال قلت لابي عثمان اي قال سليمان بن طرخان والد معتمر المذكور لابي عثمان عبد الرحمن المذكور من سمعت هذا اي هذا الحديث قال سمعته من اسامة بن زيد بن حارثة وامه ام ايمن حاتمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

واستعمله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وتوفي في آخر أيام معاوية سنة ثمان  
او تسع وخسين بالمدينة رضى الله تعالى عنه

ص بسم الله الرحمن الرحيم \* باب \* قول الله تعالى يعرفونه كما  
يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ش

اي هذا باب في بيان ما جاء من ذكر قول الله تعالى يعرفونه الآية واول الآية الذين آتيناهم الكتاب  
يعرفونه الآية اخبر الله تعالى ان علماء اهل الكتاب يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول صلى الله تعالى  
عليه وسلم كما يعرف احدهم ولده والعرب كانت تضرب المثل في صحة الشيء بهذا قال القرطبي وروى  
ان عمر رضى الله تعالى عنه قال لعبد الله بن سلام اتعرف محمدا كما تعرف ابنك قال نعم واكثر نزل  
الامين من السماء بنعمه ففرقه واننى لا ادري ما كان من امه وقبل يعرفون محمدا كما يعرفون ابناءهم من  
بين ابناء الناس لا يشك احد ولا يتارى في معرفة ابيه اذ ارآه من بين ابناء الناس كلهم ثم اخبر الله تعالى انهم  
مع هذا التحقق والابقان العلمى ليكتمون الحق اى ليكتمون الناس ما في كتبهم من صفة النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وهم يعلمون اى والحال انهم يعلمون الحق فان قلت ما وجه دخول هذا الباب المترجم  
في ابواب علامات النبوة المذكورة قلت من جهة انه اشار في الحديث الى حكم التوراة والنبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم سألهم عما في التوراة في حكم من زنى والحال انه اقرأ التوراة ولا وقف عليها قبل ذلك  
فظهر الامر كما اشار اليه وهو ايضا من اعظم علامات النبوة ص حدثنا عبد الله بن يوسف  
اخبرنا مالك بن انس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامراة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا نفضهم ويجلدون فقال عبد الله بن سلام  
كذبتم ان فيها الرجم فاتوا بالتوراة فنشروها فوضع احدهم يده على آية الرجم تقرأ ما قبلها وما بعدها  
فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فامرهم بما  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجا قال عبد الله فرأيت الرجل يحنا على المرأة فيم الحجارة ش  
وجه لمطابقة قد ذكرناه الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا في المحاربين عن اسمعيل بن ابي اويس  
واخرجه مسلم في الحدود عن ابي الطاهر واخرجه ابوداود فيه عن ابي يعنى عن مالك به واخرجه  
الترمذى فيه عن اسحق بن موسى عن معمر عنه به مختصرا واخرجه النسائى في الرجم عن قتيبة عند  
تمامه قواه فذكروا له اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قواه ان رجلا منهم اى من اليهود وامراة  
زنيا وفي رواية مسلم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجم في الزنا يوديين رحل  
وامراة زنيا فانت اليهود الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهما الحديث قواه ما تجدون في التوراة  
هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لاثباتهم بما يعتقدونه في كتبهم ولعله صلى الله  
تعالى عليه وسلم قد اوحى اليه ان الرجم في التوراة الموجودة في ايديهم لم يغير وما غيره الاشياء او انه اخبره  
بذلك من اسلمهم واذلك لم يخف عليه حين كتبه قواه في شأن الرجم اى في امره حكمه قواه فقالوا  
نفضهم اى نلشتم مساويهم والاسم الفضيحة من فضح فلان فلان اذا لثمت مساويه وبينها للناس  
وفي رواية مسلم نسود وجوههمما وتخلف بين وجوههمما ويدلف بهما قوله  
وتخلفهما بالخاء واللام في اكثر الروايات وفي بعضها تخلصهما بالميم المفتوحة وفي بعضها تخلصهما

تبيين وكذا متقرب فمعنى تحملهما يعني على الحمل ومعنى الثاني تجعلهما جميعا على الحمل ومعنى الثالث  
نسود وجوههما بالحلم بضم الحاء وقبح الميم وهو الفحيم قوله فقال عبد الله بن سلام بتخفيف اللام ابن  
الحرث وهو اسرايلى من بنى قينقاع وهو من ولد يوسف الصديق وكان اسمه في الجاهلية الحصين فغيروه  
وكان حليف الانصار مات سنة ثلاث واربعين في ولاية معاوية بالمدينة شهده الشارح بالجنة قوله ان فيها  
اى ان في التورية الرجم على الزاني قوله فوضع احدهم اى احد اليهود هو عبد الله بن سوريا  
الاخو وقال المنذرى انه ابن صورى وقيد بعضهم بكسر الصاد قوله بجنا بفتح الباء آخر الحروف  
وسكون الحاء المهملة وقبح النون وبالهزة في آخره قال الخطابي من حنيت الشيء احنيه اذا غطيته  
والمحفوظ بالجيم والهزة من جنا الرجل على الشيء بجنا اذا اكب عليه قيل فيه سبع روايات كلها  
راجعة الى الوقاية قوله يقينهم ووقيق وقاية وهو الحفظ منه اصول الجارة اليها ذكر ما يستفاد  
منه **١** فانه ان الشافعى واحدا احتجابه ان الاسلام ليس بشرط في الاحصان وبه قال ابو يوسف وعند  
ابى حنيفة ومحمد من شروط الاحصان الاسلام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشرك بالله فليس  
بمحسن والجواب عن الحديث ان ذلك كان بحكم التورية قبل نزول آية الجلد في اول ما دخل صلى الله  
تعالى عليه وسلم المدينة فصار منسوخا بها **٢** ومنه وجوب حد الزنا على الكافر **٣** ومنه ان الكفار مخاطبون  
بفروع الشرع وفيه خلاف فقيل لا مخاطبون بها وقبلهم مخاطبون بالنهي دون الامر **٤** ومنه ان  
الكفار اذا اتحاكوا اليها حكم القاضي بينهم بحكم شرعنا قاله الووى قلت اختلف العلماء في الحكم  
بينهم اذا ارتفعوا اليها واوجب علينا ام نحن فيه يخبرون فقالت جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام  
او الحاكم يخيران شاء حكم بينهم اذا اتحاكوا اليه بحكم الاسلام وان شاء اعرض عنهم ومن قال ذلك  
مالك والشافعى في احد قوليه وهو قول عطاء والشعبي والنخعي وروى عن ابن عباس في قوله فان جاؤك  
قال نزلت في بنى قريظة وهي محكمة قال عامر والنخعي ان شاء حكم وان شاء لم يحكم وقال ابن القاسم ان تحاكم  
اهل الذمة الى حاكم المسلمين ورضى الخصمان به جميعا فلا يحكم بينهما الا برضى من اساقفهما فان كره ذلك  
اساقفهم فلا يحكم بينهم وكذلك ان رضى الاساقفة ولم يرض الخصمان او احدهما لم يحكم  
بينهما وقال الزهري مضت السنة ان يرد اهل الذمة في حقوقهم ومعاملاتهم وموارثهم الى اهل  
دينهم الا ان يأتوا راغبين في حكمنا فتحكم بينهم بكتاب الله تعالى وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم  
بينهم اذا اتحاكوا اليه بحكم الله تعالى وزعموا ان قوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله نسخ للخير  
في الحكم بينهم في الآية التي قبل هذه روى ذلك عن ابن عباس من حديث سفيان بن حسين  
والحكم عن مجاهد عنه ومنهم من يرويه عن سفيان والحكم عن مجاهد قوله وهو صحيح عن مجاهد  
وعكرمة وبه قال الزهري وعمرو بن عبد العزيز والسدى واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو احد  
قولى الشافعى الا ان ابا حنيفة قال اذا جاءت المرأة والزوج فعليه ان يحكم بينهما بالعدل وان جاءت  
المرأة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم وقال صاحباه يحكم وكذا اختلف اصحاب مالك  
**باب** **١** سؤال المشركين ان يريهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية فأراهم انشقاق  
القمر **٢** اى هذا باب في بيان سؤال المشركين من اهل مكة ان يريهم النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم آية **٣** هي مجزة خارقة للعادة فأراهم اى صلى الله تعالى عليه وسلم انشقاق القمر وهي مجزة  
حسية **٤** سورة البقرة **٥** قوله الخ طابى انشقاق القمر آية عظيمة لا يعادها شيء من آيات

الانبياء لانه ظهر في ملكوت السماء والخطب فيه اعظم والبرهان به اظهر لانه خارج عن جملة طبايع  
ما في هذا العالم من العناصر **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن ابن ابي نجيح  
عن مجاهد عن ابن عمر عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال انشق القمر على عهد رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم شقين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا **ش** مطابقتها  
لترجمة ظاهرة وذلك ان كفار مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأراهم  
انشقاق القمر وفي لفظ فقال القوم هذا سحر ابن ابي كيثمة فاسألوا السفار يقدمون عليكم فان كان مثل  
ما رأيتم فقد صدقوا والافهوسحر فقدم السفار فسألوهم فقالوا رأينا قد انشق **و** صدقة بن الفضل  
ابو الفضل المروزي يروي عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن ابي نجيح بفتح النون وكسر الجيم وهو  
عبد الله بن يسار المكي صاحب التفسير عن مجاهد عن ابن عمر بفتح الميم واسمه عبد الله بن سحيرة  
الازدي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله وعن الحميدي وفي  
التفسير ايضا عن مسدد وفي انشقاق القمر عن عبدان وعن عمر بن حفص بن غياث وخرجه مسلم في  
التوبة عن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن ابن بكير بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن عمرو بن حفص  
ابن غياث وعن منجاب بن الحارث وعن عبد الله بن معاذ وعن بشر بن خالد وعن محمد بن بشار  
واخرجه الترمذي في التفسير عن علي بن حجر وعن ابن ابي عمر وخرجه النسائي فيه عن محمد بن  
عبد الاعلى وعن عبد الله بن سعيد وروى الترمذي ايضا من حديث عبد الله بن مسعود قال بينما نحن  
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمى فانشق القمر فلقين فلقا من وراء الجبل وفلقا دونه  
فقال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا اقتربت الساعة وانشق القمر وقال هذا حديث  
حسن صحيح قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمنه وفي ايامه قوله شقين  
بكسر الشين وفتحها ويروى شقين قوله اشهدوا من الشهادة انما قال ذلك لكونه معجزة عظيمة  
محسوسة خارجة عن المعجزات ولا يلتفت الى اعتراض مخذول بأنه لو كان هذا لم يخف على اهل الارض  
لامر من احدهما قد ذكرنا صحة قول السفار برؤية ذلك والآخر لم ينقل لما عن اهل الارض انهم  
رصدوه تلك الليلة فلم يروه انشق ولو نقل اليان عن لا يجوز نقله لشبههم في الكذب لما كانت علينا  
حجة اذ ليس القمر في حد واحد لجميع اهل الارض فقد يطلع على قوم قبل ان يطلع على آخرين وقد يكون  
من قوم بضد ما هو من مقابلهم من اقطار الارض او يتحول بين قوم وبذنه سحاب او جبال ولهذا نجد  
الكسوفات في بعض البلاد دون بعض وفي بعضها جزئية وفي بعضها كلية وفي بعضها لا يعرفها الا المدعوون  
لعملها اذ لك تقدير العزيز العليم **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شيان عن  
قنادة عن انس بن مالك وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قنادة عن انس بن  
مالك انه حدثهم ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأراهم  
انشقاق القمر **ش** اخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن عبد الله بن محمد هو  
المعروف بالمسندى عن يونس هو ابن محمد المؤدب البغدادي عن شيان هو ابن عبد الرحمن  
الحموي عن قنادة عن انس **و** الثاني عن خليفة بن خياط عن يزيد من الزيادة ابن زريع  
بضم الزاي وفتح الراء العيشي البصري عن سعيد بن ابي عروبة عن قنادة عن انس والحديث اخرجه  
البخاري ايضا في التفسير عن عبد الله بن محمد وخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب



عبدالله بن ابى الاسود حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس سمعت المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال ناس من امتى ظاهرين حتى يأتهم امر الله وهم ظاهرون **ش** هذا ملحق بابواب علامات النبوة وفيه معجزة ظاهرة فان هذا الوصف مازال بحمد الله تعالى في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الآن ولا يزال حتى يأتى امر الله المذكور في الحديث **ع** وعبدالله بن ابى الاسود واسم ابى الاسود حديد بن الاسود البصرى ويحى القطان واسمعيل بن ابى خالد الجعفى الكوفى وقيس بن ابى حازم **ع** والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن عبد الله بن موسى وفي التوحيد عن شهاب بن عباد واخرجه مسلم في الجهاد عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن ابن ابى عمر قوله ظاهرين من ظهرت اى علوت والواو في قوله وهم ظاهرون للحال واحتج به الخنابلة على انه لا يجوز خلوا زمان عن المجتهد قوله حتى يأتهم امر الله قال النووى هو الرمح الذى يأتى فيأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة ويروى حتى تقوم الساعة اى تقرب الساعة وهو خروج الرمح ويروى لا تزال طائفة من امتى وهو فى مسلم كذلك قال البخارى واما هذه الطائفة فهم اهل العلم وقال احديد بن حنبل ان لم يكونوا اهل الحديث فلا درى من هم قال القاضى انما اراد اجداهل السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب اهل الحق وقال النووى يحتمل ان هذا الطائفة مفرقة من انواع المؤمنين فمهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وآمرون بالمعروف وناهون عن المنكر ومنهم انواع اخرى من اهل الخير ولا يلزم ان يكونوا مجتمعين بل قد يكونوا متفرقين في اقطار الارض قال وفيه دليل لكون الاجماع حجة وهو اصح ما يستدل به من الحديث واما حديث لا يجتمع امتى على ضلالة فضعيف **ص** حدثنا الحميدى حدثنا الوليد حدثني ابن جابر حدثني عمير بن هانى انه سمع معاوية يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يزال من امتى امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتهم امر الله وهم على ذلك قال عمير فقال مالك ابن بخامر قال معاذ وهم بالشام فقال معاوية هذا مالك يزعم انه سمع معاذ يقول وهم بالشام **ش** الكلام في مطابقتها لترجمة مثل الكلام في الحديث الماضي **ع** والحميدى بضم الحاء عبيد الله بن الزبير ابن عيسى نسبة الى حميد احد اجداده والوليد هو ابن مسلم القرشى الاموى الدمشقى وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد من الزيادة ابن جابر الازدى الشامى وعمير مصغر عمرو ابن هانى بالون بعد الالف الشامى مر في التهجيد ومعاوية بن ابى سفيان الاموى والحديث اخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن الحميدى عن الوليد واخرجه مسلم في الجهاد عن منصور بن ابى مزاحم قوله قال عمير هو ابن هانى الراوى قوله مالك بن بخامر بضم الياء آخر الحروف وبالحاء المعجمة الخفيفة وبعد الالف ميم مكسورة الشامى من كبار التابعين وقبل ازالة صحبة وليس بصحيح وماله في البخارى الا هذا الحديث قوله قال معاذ هو معاذ بن جبل قوله وهم بالشام هذا مقول معاذ اى الامة القائمة بامر الله مستقرون بالشام قوله فقال معاوية هو ابن ابى سفيان هذا مالك هو مالك بن بخامر المذكور قوله سمع معاذ يعنى ابن جبل وحديث مالك هذا غير مرفوع **ح** حدثنا على بن عبدالله اخبرنا سفيان حدثنا شبيب بن غرقدة قال سمعت الحى يحدثون عن مروة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاء ديناراً يشتري له به شاة فاشترى له به شاتين فباع احدهما بدينار وجاء بدينار وشاة فدعاه بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لرج فيه قال سفيان كان الحسن بن عماراً جاءنا بهذا الحديث عنه قال سمعه شبيب من مروة

فأثبتته فقال شبيب اني لم اسمعه من عروة قال سمعت الحلى يخبرونه عنه ولكن سمعته يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الخيرة معقود بنواصى الخليل الى يوم القيامة قال وقد رأيت في داره سبعين فرسا قال سفيان بشتري له شاة كأنها اضية ش **ش** فيه من علامات النبوة ما في قوله فدعاه بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لرح فيه يظهر ذلك عند التأمل **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** علي بن عبد الله المعروف بابن المديني **الثاني** سفيان بن عيينة **الثالث** شبيب بفتح الشين المججمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة اخرى ابن غرقدة بفتح الغين المججمة وسكون الراء وقمع القاف السلى الكوفي من صغار التابعين الثقات وماله في البخارى غير هذا الحديث **الرابع** عروة بن الجعد او ابن بن الجعد البارقي بالبلاء الموحدة نسبة الى بارقي جبل باليمن الصحابي قال الشعبي اول من قضى على الكوفة عروة بن الجعد البارقي ويقال ان عمر رضى الله تعالى عنه استعمله على الكوفة قبل ان يستقضى شريحا رضى الله تعالى عنه **الخامس** الحسن بن عماره اضر العين المهملة وتخفيف الميم ابن المضرب البجلي الكوفي الفقيه كان على قضاء بغداد في خلافة ابي جعفر المنصور مات سنة ثلاث وخسين ومائة وقال بعضهم الحسن بن عماره احد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم قلت سفيان الثوري من اقرانه وروى عنه ايضا سفيان بن عيينة وعبد الرزاق بن همام وابو يوسف القاضي وعبد بن الحسن الشيباني ويحيى بن سعيد القطان وآخرون من اكابر المحدثين وفي التهذيب قال عيسى بن يونس الرملى الفاخوري سمعت ابوبن سويد يقول كنت عند سفيان الثوري فذكر الحسن بن عماره فغمزه فقلت له يا ابا عبد الله هو عندى خير منك قال وكيف ذاك قلت جلست منه غير مرة فيجئى ذكرى فايدركك الالبخير قال ابوبن ماذكر سفيان الحسن بن عماره بعد ذلك الالبخير حتى فارقه وقال الطحاوى حدثنا احدين عبدالمؤمن المروزي قال سمعت علي بن يونس المروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت انى اعيش الى ده **حدث** فيد عن محمد بن اسحق ويسكت فيه الحسن بن عماره **ذكر من اخرجه غيره** **خرجه** ابوداود في البيوع عن مسدد وعن الحسن بن اعصاب وخرجه الترمذى فيه عن احمد بن سعيد السارمى وخرجه ابن ماجه في الاحكام عن احدين سعيد وعن ابى بكر بن ابي شيبة واما حديث الخليل فقد اخرجه البخارى في الجهاد وفي الخمس وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به **ذكر معناه** **قوله** سمعت الحلى اى قبيلته المنسوبين الى بارقي نزل به بنو سعد بن عدى بن حارثة بن عمرو بن عامر من بنياء وهذه العبارة تقتضى ان يكون سمعه من جاعة واقلهم ثلاثة وقال الخطابي والبيهقى وآخرون هذا الحديث غير متصل لان احدا من الحلى لم يسم وفيه جهالة الحلى كما ترى فهو غير متصل والشافعى توقف فيه في بيع الفضولى وقال ان صح قلت به **كذا** في البوطى وحكى المزنى عن الشافعى انه حديث ليس بسات صدقه قال البيهقى وانما ضعفه الشافعى لان شبيب بن غرقدة رواه عن الحلى وهم غير معروفين وفي موضع آخر اتما قال الشافعى لما في اسناده من الارسال وهوان شبيب بن غرقدة لم يسمه من عروة البارقي انما سمعه من الحلى يخبرونه عنه وقال في موضع آخر الحلى الذى اخبر شبيب بن غرقدة عن عروة لانعرفهم وليس هذا من شرط اصحاب الحديث في قبول الاخبار وقال المنذرى في اختصاره للسنن تغريغ البخارى لهذا الحديث في صدر حديث الخيرة معقود بنواصى الخليل يحتمل

ان يكون سمعه من علي بن المديني على التمام فحدث به كما سمعه وذكر فيه انكار شبيب سماعه من عروة  
حديث الشاة وانما سمعه من الحى عن عروة وانما سمع من عروة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الخير  
معهود بنواصى الخيل وبشبه ان الحديث لو كان على شرطه لاخرجه في البيوع والوكالة كما جرت  
عادته في الحديث الذى يشتمل على احكام ان يذكره في الابواب التى تصلح له ولم يخرجها الا هنا  
وذكر بعد حديث الخيل من رواية ابن عمر وانس وابى هريرة رضى الله تعالى عنهم فدل ذلك ان  
مراده حديث الخيل فقط اذ هو على شرطه وقد اخرج مسلم حديث شبيب بن غرقدة عن عروة  
مقتصر على ذكر الخيل ولم يذكر حديث الشاة انتهى قلت قوله فدل ذلك ان مراده حديث  
الخيل فقط اذ هو على شرطه فيه نظر لانه لو كان الامر كما ذكره يعكر عليه ذكره بين ابواب  
علامات النبوة لعدم المناسبة من كل وجه وقال الكرماني فان قلت فالحديث من رواية المجاهيل  
اذ الحى مجهول قلت اذا علم ان شييبا لا يروى الا عن عدل فلا بأس به او لما كان ذلك ثابتا بالطريق  
المعين المعلوم اعتمد على ذلك فلم يبال بهذا الابهام او اراد نقله بوجه آكد اذ فيه اشعار بأنه لم يسمع من  
رجل واحد فقط بل من جماعة متعددة ربما يقيد خبرهم القطع به انتهى قلت كلامه يدل على ان الحديث  
المذكور متصل عنده وان الجهالة بهذا الوجه غير مانعة من القول بالاتصال وان الراوى اذا كان معروفا  
عندهم بأنه لا يروى الا عن عدل فاذا روى عن مجهول لا يضره ذلك وان الرواية عن جماعة بمجهولين  
ليست كالرواية عن مجهول واحد قوله اعطاء دينار اى اعطى النى صلى الله تعالى عليه وسلم  
لعروة دينارا ليشتري له به شاة وفي رواية اجد وغيره عن عروة بن الجعد قال عرض لابي صلى الله  
تعالى عليه وسلم جلب فاعطاني دينارا فقال اى عروة اتت الجلب فاشترى شاة قال فأتيت الجلب  
فساومت صاحبه فاشتريت منه شاتين بدينار قوله فدعاه بالبركة في بيعه وفي رواية اجد  
فقال اللهم بارك له في صفقته قوله وكان لو اشترى التراب لربح فيه وفي رواية اجد قال لقد رأيتني اقف  
بكناسة الكوفة فاربح اربعين الفا قبل ان اصل الى اهلى قال وكان يشتري الجوار ويدع قوله  
قال سفيان يعنى ابن عيينة وهو موصول بالاسناد المذكور قوله كان الحسن بن عماره جانا  
بهذا الحديث اى الحديث المذكور عنه اى عن شبيب بن غرقدة وقد ذكرنا عن قريب ترجمة  
الحسن وما للحسن في البخارى الا هذا الموضع قوله قال اى الحسن بن عماره سمعه شبيب عن عروة قوله  
فأتيته اى قال سفيان أتيت شييبا فلما جاء سأله قال شبيب انى لم اسمعه اى الحديث من عروة قال اى عروة  
سمعت الحى يخبرونه عنده اى يخبرون الحديث عن عروة وقال بعضهم اراد البخارى بذلك بيان ضعف  
رواية الحسن بن عماره وان شييبا لم يسمع الخبر من عروة وانما سمعه من الحى ولم يسمع من عروة  
فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم انتهى قلت لم يجز عادة البخارى ان يذكر في صحيحه حديثا ضعيفا  
ثم يشير اليه بالضعف ولو ثبت عنده ضعفه لاكتفى بحديث الخيل كما اكتفى به مسلم في صحيحه والكلام  
في سماعه من الحى قد مر عن قريب على انه قد وجد له متابع من رواية اجد وابى داود والترمذى وابن  
ماجه من طريق سعيد بن زيد عن الزبير بن الخريت عن ابى ابيد قال حدثني عروة البارقي قال دفع الى  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دينارا لا يشتري له شاة فاشتريت له شاتين فبعت احداهما بدينار  
وجئت بالشاة والدينار الى النى صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ما كان من امره فقل له بارك الله لك  
في صفقة يمينك الحديث فان قلت سعيد بن زيد ضعيف ضعفه يحيى القطان وابو ابيد ليس بمعروف والعدالة



قلت سعيد بن زيد من رجال مسلم واستشهد به البخاري ووفقه جماعة واولييد اسم ملازمة بضم اللام  
ابن زبار بفتح الزاي وتشديد الباء لموحدة وقد ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية وقال سمع من علي وكان  
ثقة وقال احمد صالح الحديث واتني عليه ثناء حسنا وقال الكرماني فان قلت الحسن بن عماره كاذب  
يكذب فكيف جاز القل عنه قلت ما ثبت شيء بقوله من هذا الحديث مع احتمال انه قال ذلك بناء على  
ثقة انتهى قلت قد اشبع في العبارة فلم يكن من ذاب اهل العلم ان يذكر شخصا لما اتفقهم فقيها متقدما  
في زمانه علما ورياسة بهذه العبارة الفاحشة ولكن الداعي في ذلك له ولا مثاله اريحية التعصب بالباطل  
وقد ذكرنا عن قريب ما قاله جرير بن عبد الحميد من الثناء عليه قوله قال سفيان يشترى له شاة اي قال سفيان بن  
عيينة ايضا وهو ايضا موصول بالاسناد الاول قوله في داره اي في دار عروة والقائل بالرؤية هو شيب  
قوله له اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كما انها اضمحمة الظاهر ان هذه اللفظة مدرجة من  
سفيان وقد اخرج الحديث المذكور ابو حنيفة واسحق ومالك في المشهور عنه على جواز بيع الفضولي لان  
عروة لم يكن وكلا الا في الثراء وقال الكرماني والجواب عنه احتمال ان يكون وكلا مطلعا في البيع  
والثراء انتهى قلت هذا عجيب يترك الظاهر حقيقة ويعمل بالاحتمال وعن الشافعي قولان في بيع  
الفضولي وقد ذكرناه عن قريب وفي التوضيح واختلف قول المالكية فيما امر بشراء سلعة بكذا فوجد  
سليتين في صفة ما امر به ونهما ما امر ان يشتري به واحدة وقد رضى بشراء واحدة فقال ابن القاسم  
الامر بخير ان شاء اخذوا واحدة بحصتها من الثمن ويرجع بقية الثمن على المأمور وان شاء اخذها جميعا  
وقال اصبغ عند ابن حبيب تزمان الامر جميعا وقال عبد الملك في مبسوطه ان شاء الامر اخذها جميعا  
او تركها جميعا **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبد الله اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله  
تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخليل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة  
شيء مطابق للترجمة كما قبله من ان فيه علامة من علامات النبوة وهو اخباره عن امر مستمر  
الي يوم لقيامته يحيى هو ابن سعيد القطان وعبد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب  
والخبيث مرقى بلها في باب الخليل معقود في نواصيها الخير فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسلة  
عن ثابت عن نافع الى اخره نحوه وقد مر الالام فيه هناك **ص** حدثنا قيس بن حفص  
حدثنا الذين الحارث حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت انس راى رسول الله تعالى عنه عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخليل معقود في نواصيها الخير شيء **ص** مطابق لما قبله ظاهرة  
وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وهو من افرادة وحارث بن الحارث ابو عثمان الهجيمي  
البصري وابو التياح بفتح التاء المشاة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف وبعد الالف حا مهمة  
واسم يزيد بن حميد وقدم الحديث في الجهاد فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة  
عن ابي التياح عن نسر بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البركة في نواصي  
الخير ومر الكلام فيه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح  
السمان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخليل لثلاثة لرجل  
اجر ورجل ستر ورجل وزر فما ادله اجر فرجل ربه في سبيل الله فاطل لها في مرج اوروضة  
وما صابت في ثيابها من المرح والروضة كانت له حسبات ولو انها قطعت طيلها فاستت شرفا وشرفين  
كانت ارواها حسبات له ولو انها مرت به فترت ولم يرد ان يسقيها كان له ذلك حسبات ورجل ربطها

نفسا وسترا وتعففا ولم ينس حق الله في رقابها وظهورها فهي له كذلك سترو رجل ربطها فخرا ورياء ونواء لاهل الاسلام فهي وزر وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجمر فقال ما نزل على فيها الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **ش** وجه المطابقة في ذكره عقيب ابواب علامات النبوة يمكن ان يقال فيه ان فيه من جلة ما خبر به ما وقع كما خبر وقدمضى هذا الحديث بعين هذا الاسناد عن عبد الله بن مسلمة عن مالك وبعين هذا المتن في الجهاد في باب الخيل لثلاثة وهذا هو المكرر الحقيقي وقدمضى الكلام فيه مستوفى والمرج بالجيم الموضع الذي ترعى فيها الدواب والطيل بكسر الطاء المهملة وقح الياء آخر الحروف الجبل الذي يطول للدايد ترعى فيه والاستان العدو والشرف الشوط واصله المكان العالي قوله ارواها وفي كتاب الشرب آثارها وفي الجهاد جمع بينهما والنواء بكسر النون وبالمد المناواة وهي العداوة والجمر بضم الجاء المهملة جمع الجمار قال الكرمانى وكثيرا يصحفون بالجمر بالمجعة اى فى صدقة الجمر **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابوب عن محمد سمعت انس بن مالك يقول صبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير بكرة وقد خرجوا بالمساحى فلما رأوه قالوا الحمد والخميس واحالوا الى الحصن يسعون فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين **ش** وجه المطابقة فيه مثل ما ذكرنا انه اخبر عن خراب خير فوقع كما خبر وعلى بن عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وابوب هو السخنياني ومحمد هو ابن سيرين **و** الحديث مضى في الجهاد في باب التكبير عند الحرب فانه اخرجه هالك عن عبد الله بن محمد عن سفيان الى آخره قوله والخميس اى الجيش وسمى به لانه خمسة اقسام المينة والميسرة والمقدمة والساقة والقلب قوله واحالوا بالحاء المهملة اى اقبلوا وقيل تحولوا قال ابو عبد الله يقال احال الرجل الى مكان كذا تحول اليه وقال الخطابي حلت عن المكان تحولت عنه ورواه بعضهم عن ابي ذر بالجيم قال في التوضيح وائس بشئ وقال الكرمانى واحالوا بالمهملة اقبلوا وبالجيم من الجولان قوله يسعون حال قوله فرفع النبي صلى الله تعالى عايه وسلم يديه قال الكرمانى قال البخارى لفظ فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه غريب اخشى ان لا يكون محفوظا قوله خربت خير اى ستخرب في توجهنا اليه **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن المقبرى عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله انى سمعت منك حديثا كثيرا فانساء قال بسط ردائك فبسطت فغرف يديه فيه ثم قال ضمه فضمته فانسيت حديثا بعد **ش** وجه المطابقة فيه ان فيه علامة من علامات النبوة على ما لا يخفى وابراهيم بن المنذر ابو اسحق الخزاعى المدينى وابن ابي فديك هو محمد بن اسمعيل واسم ابي فديك بضم الفاء دينار الدبلى المدينى وابن ابي ذئب بكسر الهمزة والذال المجععة وسكون الياء آخر الحروف هو محمد بن عبد الرحمن ابن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام المدينى والمقبرى بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة هو سعيدين اى سعيد واسم ابيه كيسان المدينى وهو لا تكلمهم مديون والحديث قد مضى في كتاب العلم في باب حفظ العلم عن ابي مصعب اجد بن ابي بكر عن محمد بن ابراهيم عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة قوله فانسيت حديثا بعدوهناك فانسيت شيئا بعده **ص** باب **هـ** في فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والفضائل جمع الفضيلة وهي خلاف النقيصة كما ان الفضل خلاف القص والعفضل في اللغة

الزيادة من فضل بفضل من ذاب قصر ينصر وفيه لغة أخرى فضل بفضل من باب علم حكاه ابن  
 السكيت وفيه لغة مركبة منهما فضل بالكسر بفضل بالضم وهو شاذ لا نظير له وقال سيدييه هذا عند  
 اصحابنا انما يحكى على لغتين وفي بعض النسخ باب فضل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي  
 رواية ابن ذر وحده فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا بدون لفظة باب والمراد  
 بالفضائل الخصال الحميدة والحلال المرضية المشكورة والاصحاب جمع صحب مثل فرخ وافر اخ قاله  
 الجوهري والصحابة بالفتح الاصحاب وهي في الاصل مصدر وجمع الاصحاب اصحاب من صحبه  
 يحبه صحبة بالضم وصحابة بالفتح وجمع الصاحب صحب مثل راكب وركب وصحبة بالضم مثل فاره  
 وفرته وصحاب مثل جامع وجامع وصحبان مثل شاب وشبان **ج** ص ومن صحب النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين فهو من اصحابه **ش** اشار بهذا الى تعريف الصاحب وفيه  
 اقوال الاول ما اشار اليه البخاري بقوله من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين  
 فهو من اصحابه وقال الكرماني يعني الصحابي مسلم صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه وخمير  
 المفعول الثاني صلى الله تعالى عليه وسلم والفاعل للمسلم على المشهور الصحيح ويحتمل العكس لانهما  
 متلازمان عرفا فان قلت التزديد بنافي تعريف قلت التزديد في اقسام المحدود يعني الصحابي قسمان لكل  
 منهما تعريف فان قلت اذ صحبه فقد رآه قلت لا يلزم اذ عبد الله بن ام مكتوم صحابي اتفقا مع انه لم يره  
 انتهى قلت من في محل الرفع على الابتداء وهي موصولة وصحب صلتها وقوله اورآه عطف عليه  
 اي اورأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصاحب ويحتمل العكس كما قاله الكرماني لكن الاول اولى  
 ليدخل فيه مثل ابن ام مكتوم وقوله فهو من اصحابه جملة في محل الرفع على انها خبر المبتدأ ودخول  
 الفاء ضمن المبتدأ الشرط وقوله من المسلمين قيد ليخرج به من صحبه اورآه من الكفار فانه لا يسمى  
 صحابيا قيل في كلام البخاري نقص يحتاج الى ذكره وهو ثم مات على الاسلام ليخرج من ارتد  
 الاعتراض ان يقال الصحابي من اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مات على الاسلام ليخرج من ارتد  
 ومات كافرا كابن خطل وبيعة بن امية وقيس بن صبابه ونحوهم ومنهم من اشترط في ذلك ان يكون  
 حين اجتمع عنده بانها وهو مردود لا يخرج مثل الحسن بن علي رضي الله عنهما ونحوه من احداث  
 الصحابة **ه** انقول الثاني انه من طالت صحبته له وكثرت مجالسته مع طريق التبعية والخذ عنه هكذا حكاه  
 ابو المنذر السمعاني عن الاصوليين وقال ان اسم الصحابي يقع على ذلك من حيث اللغة والظاهر قال واصحاب  
 الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثا او كله ويتوسعون حتى يعدون من رآه رؤيته من  
 الصحابة ومن ارتد ثم عاد الى الاسلام لكن لم يره ثانيا بعد عوده قال الصحيح انه معدود في الصحابة لا طباقا للمحدثين  
 على عد الاشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك واخراجهم احاديثهم في المسانيد وقال الامدني الاشبه  
 ان الصحابي من رآه وحكاه عن احدوا كثر اصحاب الشافعي واختاره ابن الحاجب ايضا لان الصحبة تم  
 القليل والكثير وفي كلام ابن زرة الرازي وابي داود ما يقتضي ان الصحبة اخص من الرؤية فانها لا تالا  
 في طارقي بن شهاب له رؤية وليست له صحبة قال شيخنا ويدل على ذلك ما رواه محمد بن سعد في الطبقات  
 عن علي بن محمد عن شعبة عن موسى السبلي قال أتيت أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه فقلت انت آخر  
 من بقى من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد بقي قوم من الاصحاب فاما من اصحابه فانما آخر  
 من بقى باب السند **ح** **س** ده جيد **ه** القول الثالث ما روى عن سعيد بن المسيب انه لا بعد الصحابي الا من

اقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة اوسنتين وغزاه مع غزوة اوغروتين وهذا فيه ضيق  
يوجب ان لا يمد من الصحابة جري بن عبد الله البجلي ومن شاركه في فقد ظاهر ما شرطه فيهم من لا نعلم  
خلافا في هذه من الصحابة قال شيخنا هذا عن ابن المسيب لا يصح لان في اسناده محمد بن عمر الواقدي وهو  
ضعيف في الحديث القول الرابع انه يشترط مع طول الصحبة الاخذ عنه حكاه الآمدى عن عمرو بن بحر  
ابن عثمان الجاحظ من ائمة المعتزلة قال فيه ثعلب انه غير ثقة ولا مأمون ولا يوجد هذا القول لغيره  
القول الخامس انه من رأى مسلما بالفاة فلا يحكاه الواقدي عن اهل العلم والتقييد بالبلوغ شاذ وقدم عن قريب  
القول السادس انه من ادرك زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسلم وان لم يره وهو قول يحيى بن عثمان  
المصرى فانه قال فيمن دفن اى بمصر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن ادركه ولم  
يسمع منه او تميم الجبشاني واسمه عبد الله بن مالك انتهى وانما جابر بن تميم الى المدينة في خلافة عمر رضى الله  
تعالى عنه اتفاق اهل السير ومن حكى هذا القول من الاصوليين القرافي في شرح التقييد وكذلك ان كان  
صغيرا محكما باسلامه تعالى احد ابويه فائدة وتعرف الصحبة اما بالتواتر كابن بكرومر وبقية العشرة  
وخلق منهم واما بالاستفاضة والشهرة القاصرة عن التواتر كعكاشة بن محصن وضمائم بن ثعلبة وغيرهما  
واما باخبار بعض الصحابة عنه انه صحابي كحبيصة بن ابي حبيمة الدوسي الذي مات باصبهان مبطونا فشهد  
له ابو موسى الاشعري انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكم له بالشهادة ذكر ذلك ابو تميم في تاريخ  
اصبهان واما ما خبر به عن نفسه انه صحابي بعد ثبوت عدالة قبل اخباره بذلك هكذا اطلق ابن الصلاح  
تبع الخطيب وقال شيخنا لا بد من تقييد ما اطلق من ذلك بأن يكون اسأؤه لذلك يقتضيه الظاهر اما لو  
ادعاه بعدمضى مائة سنة من حين وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لا يقبل وان كان قد ثبت عدالته  
قبل ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح ارايتم ليلتكم هذه فانه على رأس مائة  
سنة لا يبقى احد ممن على وجه الارض يريد انخرام ذلك القرن فان ذلك في سنة وفاته صلى الله تعالى  
عليه وسلم وقد اشترط الاصوليون في قبول ذلك منه ان يكون عرفت معاصرته لاسى صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال الآمدى فلو قال من عاصره انا صحابي مع اسلامه وعدالته فالظاهر صدقه  
ص حديثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول اخبرنا ابو سعيد الخدري  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي على الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقولون فيكم من  
صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فثام  
من الناس فيقال هل فيكم من صاحب اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم  
يأتي على الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقال هل فيكم من صاحب من صاحب اصحاب رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ش مطابقة للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله  
المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عينة وعمر هو ابن دينار وفيه رواية الصحابي عن الصحابي والحديث  
مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن  
محمد عن سفيان عن عمرو الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله فثام بكسر الفاء الجماعة من الناس  
لا واحد له من لفظه والعامة تقول فيام بلا همزة ص حدثني اسحق حدثنا النضر اخبرنا  
شعبة عن ابي جرة سمعت زهدم بن مضرب سمعت عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم خيرا مني قرني ثم الذين بلونهم قال عمران فلا ادري اذ كره بعد قرنه قرنين او ثلاثا ثم ان يعدكم



الاسناد والمتن مضى في الشهادات في باب لا يشهد على شهادة جور وهذا مكرر حقيقة غير ان  
هنا لفظ ونحن صغار ليس هناك قوله ويمينه شهادته اى وبسبق يمينه شهادته قبل هذا دور  
واجيب بأن المراد بيان حرصهم على الشهادة وترويحها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون  
قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما  
حتى لا يدري بايهما يتبدى فكانه يتسابقان لقلعة مبالاة في الدين قوله يضربونا وروى يضربونا  
اى على الجمع بين اليمين والشهادة والمراد من العهد هنا اليمين **ص** باب مناقب المهاجرين  
وفضلهم **ش** اى هذا باب في بيان مناقب المهاجرين والمناقب جمع منقبة وهو ضد المثلثة  
والمهاجرون هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة الى الله تعالى وقيل المراد بالمهاجرين من عدا  
الانصار ومن اسلم يوم الفتح وهم جرا فالصحابية من هذه الحبيبة ثلاثة اصناف والانصار هم الاوس  
والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم وسقط لفظ باب في رواية ابي ذر **ص** منهم ابو بكر عبد الله  
ابن ابي خفافة التيمي رضى الله تعالى عنه **ش** اى من المهاجرين ومن سادتهم ابو بكر  
رضى الله تعالى عنه وجزم البخارى بان اسمه عبد الله وهو المشهور وفي التلويح كان اسمه في  
الجاهلية عبد الكعبة وسمى في الاسلام عبد الله وكانت امه تقول يا رب عبد الكعبة بما تمنع به ما ربه  
فهو بصخر اشبه **ص** وصخر اسم ابي امه واسمها سلمى بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو بن كعب بن  
سعد بن تميم مرة بن كعب بن لؤى بن غالب وكانت تكنى ام الخير قوله ابن خفافة بصم القاف وتخفيف  
الحاء المهملة وبعد الالف فاه واسم عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب والباقي ذكرناه الآن يلتقي مع رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب اسم ابواه وامه ايضا هاجرت وذلك معدود من مناقبه  
لانه انتظم اسلام ابويه وجميع اولاده وسمى ايضا الصديق في الاسلام لتصديق النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما امرى به قال جبريل عليه السلام ان  
قومي لا يصدقوني فقال له جبريل يصدقك ابو بكر وهو الصديق وعن ابراهيم النخعي كان يسمى  
الواو وكان يسمى ايضا عتيقا لقدمه في الاسلام وفي الخير وقيل لحسنه وجلاله وسئل ابو طلحة  
لم سمي ابو بكر عتيقا فقال كنت امه لا بعيش لها ولد فلما ولدت استقبلت به ابنت ثم قالت اللهم هذا عتيقك  
من الموت فهبه لي وقال ابن المولى فكانت امه اذا نقرته قالت عتيق عتيق \* دوا المظن الاتيق \*  
رسمت منه ربيع \* كالزرب العتيق \* وقيل سمي بالعتيق لانه عتيق من النار وفي ربيع لابرار له مخشري  
قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان لابي خفافة ثلاثة من الولد اسماء هم عتيق ومعتق وعتيق  
وفي الوشاح لابن دريد كان يلقب ذو الخلال لعبادة كان يخلها على صدره وقال السهيلي وكان يلقب  
امير الشاكرين واجمع المؤرخون وغيرهم على انه يلقب خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاشى  
ابن خالويه فانه قال في كتاب ليس الفرق بين الخليفة والخليفة ان الخليفة الذي يدعى بعد الرئيس  
الاول قالوا لابي بكر انت خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اني لست خليفة ولكني خالفته  
كنت بعده اى بقيت بعده واستخلفت فلانا جعلته خليفة وقدر دوا عليه ذلك وولى ابو بكر الخليفة  
بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنتين ونصفا وقيل سنتين واربع اشهر الا عشر ليال وقيل  
ثلاثة اشهر الا خمس ليال وقيل ثلاثة اشهر وسبع ليال وقيل ثلاثة اشهر واثنين عشر يوما وقيل  
عشرين شهرا واستكمل بخلافته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاته وهو بن ثلاث وستين سنة

وصلى عليه عشرين الخطاب في السجدة ودفن ليلا في بيت مائشة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتزل في قبره عشرين الخطاب وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وابنه عبدالرحمن بن ابي بكر وتوفي يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء ثمان وقيل للثلاث بقين من جادى الاولى سنة ثلاث عشرة من الهجرة

ص وقول الله تعالى للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون وقال الله تعالى الاتصروه فقد نصروه الله الى قوله ان الله معنا ش وقول الله بالجرح عطف على قوله مناقب المهاجرين المبرور باضافة الباس اليه وعلى قول ابو ذر وقول الله بالرفع لانه عطف على لفظ مناقب المرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه مناقب المهاجرين قوله تعالى للفقراء المهاجرين قال الرخصى للفقراء بدل من قوله لذي القربى والمطوف وهو قوله ما قام الله على رسوله من اهل القرى فله وللرسول ولذي القربى قوله الذين اخرجوا اى اخرجهم كفار مكة من ديارهم قوله يبتغون فضلا اى يطلبون بهجرتهم فضل لله وغفر له وينصرون الله اى دين الله وشرع بيه قوله اولئك هم الصادقون اى حقة اقوالهم ومعهم ادهجروا ديارهم لجهاد اعداء الله تعالى قوله الاتصروه يعنى الاتصروا رسوله من الله نصروه مؤيده وحافظه وكافه كما تولى نصره اذا خرجهم الذين كفروا وقوله لى قوله ان الله معنا فى رواية الاصبلى وكريمة هكذا الى قوله ان الله معنا ويروى الآية وتماها اذا خرجهم الذين كفروا تانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وابده يحنوده لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم قوله اذا خرجهم اى حين اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القوم الذين كفروا وهم اهل مكة من كفار قريش قوله تانى اثنين حال من الضمير المصوب فى اذا خرجهم الذين كفروا يقال تانى اثنين يعنى احدا الاثنين وهما رسول الله وابوبكر الصديق بروى ان حبريل عليه السلام لما امره بالخروج قال من يخرج معى قال ابوبكر وقرى تانى اثنين بالسكون قوله اذ هما بدل من قوله اذا خرجهم والغارت قب في اعلى ثور رجل من جبال مكة منها على مسيرة ساعة قوله اذ يقول بدل ثان وصاحبه هو ابوبكر وقالوا من انكر صحبة ابي بكر فقد كفر لا تكره كلامه وايسر ذلك اسر الصحابة قوله فانزل الله سكينته اى تأييده ونصره عليه اى على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اشهر القولين وقيل على ابي بكر روى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول لم تزل معه سكينته وهذا لا ينافى بتحدد سكينته خاصة بتلك الحال قوله وابده يحنود اى الملائكة قوله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى قال ابن عباس اراد بكلمة الذين كفروا الشرك واد بكلمة الله لا اله الا الله (والله عزيز) في انتقامه من الكافرين (حكيم) في تدبيره

ص قالت مائشة وابو سعيد وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكان ابوبكر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العار ش اما قول عائشة فسيأتى مطولا في باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بغار في جبل ثور واما قول ابى سعيد فقد اخرجهم ابن حسان من طريق ابى عوانة عن الاعمش عن ابى صالح عنه في قصة بعث ابى بكر الى الحج وفيه فعادله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت اخي وصاحبي في الغار واما قول ابن عباس فقد اخرجهم احد والحاسم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه فانطلق ابوبكر ودخل معه العار ص حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق

عن البراء قال اشترى ابوبكر من مازب رجلا بثلاثة عشر درهما فقال ابوبكر لعاذب مر البراء فليصحب  
الى رحلي فقال مازب لاحتى تحدثنا كيف صنعت انت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فاحيينا او سرينا ليلتنا وبومنا  
حتى اظهرنا وقام قائم الظهيرة فرميت ببصري هل ارى من ظل قاي الى فادا صخرة اذنتها فظفرت  
بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ثم قلت له افنضطجع يا نبي الله  
فاضطجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انطلقت انظر ما حولي هل ارى من الطلب احدا فادا  
انا براعي يسوق غنمه الى الصخرة يريد منها الذي اردنا فسالته فقلت له لمن انت يا اعلام قال رجل  
من قريش سماء ففرقته فقلت هل في غنمك من لبن قال نعم قلت فهل انت حالب لبنا قال نعم فامرته فاعتقل شاة  
من غنمه ثم امرته ان ينفض ضرعها من الغبار ثم امرته ان ينفض كفيه فقال هكذا ضرب احدي كفيه بالاخري  
فحلب لي كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداة على فمها  
خرقة فصبيت على اللبن حتى برد اسفله فانطلقت به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوافقته  
قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال  
بلى فارتحلنا والقوم يطلبونا فلم يدر كنا احد منهم غير سراقاة بن مالك بن جعشم على فرس له  
فقلت له هذا الطلب ولقد لحقنا يا رسول الله قال لا نخزن ان الله معنا **ش** مطابقته لترجيه تؤخذ  
من حيث ان فيه فضيلة ابى بكر رضى الله تعالى عنه **و** عبد الله بن رجاء بالجيم والمد ابن المثنى  
الفداني ابو عمرو البصري واسرايل بن يونس بن ابى اسحق السيبى يروى عن جده ابى اسحق  
واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي والبراء بن عازب بن الحارث الانصارى الخزرجى الاوسى والحديث  
مضى عن قريب فى باب علامات النبوة ومضى الكلام فيه هناك ولندكر هنا ما يحتاج اليه قوله او سرينا  
شك من الراوى من السرى وهو المثنى فى الليل قوله حتى اظهرنا كذا عند ابى ذر بالالف واسقطها  
غيره والصواب الاول اى صرنا فى وقت الظهر قوله قلت قد آن الرحيل اى دخل وقته وقد تقدم  
فى علامات النبوة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ألم يأن الرحيل ولا مائة لجواز اجتماعها  
قوله هذا الطلب جمع الطالب قوله ان الله معنا اقتصر فيه على هذا المقدار وقد روى الاسمعىلى هذا  
الحديث عن ابى خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخارى فزاد فيه فى آخره ومضى رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وانا معه حتى أتينا المدينة ليلا فنسارع القوم ايهم ينزل عليه فذكر القصة بطوله  
**ص** تريخون بالعشى تسرحون بالعداء **ش** هذا اشارة الى تفسير قوله ولكم فيها  
جبال حين تريخون وحين تسرحون ولا مناسبة لذلك هنا اصلا لانه ذكر فى رواية الكشميهنى  
وحده والصواب ان يذكر هذا عند حديث عائشة فى قصة الهجرة فان فيه ويرعى عليها حامين فهيمة  
ويريحها عليها ولا مناسبة له فى حديث البراء لانه لم يذكر فيه هذه اللفظة **ص** حدثنا محمد بن  
سنان حدثنا همام عن ثابت عن انيس عن ابى بكر رضى الله عنهما قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وانا فى العارلوان احدهم نظر تحت قدميه لا يبصرنا فقال ما ظلك باثنين الله تالهما **ش**  
مطابقته لترجيه ظاهرة لان فيه منقبة ابى بكر رضى الله عنه ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة والونين  
يلينها الف ابوبكر العو فى الباهلى الاعى وهو من افراده وهمام بالتشديد هو ابى يحيى بن دينار  
الشيلى البصرى وثابت هو ابن اسلم البصرى ابو محمد البنائى والحديث اخرجه البخارى ايضا



في الهجرة عن موسى بن اسمعيل وفي التفسير عن عبد الله بن محمد وخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعبد بن حيد وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وخرجه الترمذي في التفسير عن زياد بن ايوب قوله عن ثابت في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام حدثنا ثابت قوله عن انس عن ابي بكر في رواية حبان بن هلال حدثنا انس حدثني ابو بكر قوله قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا في الغار وفي رواية حبان المذكورة فرأيت آثار المشركين وفي رواية موسى بن اسمعيل عن همام فرفعت رأسي فاذا انا باقدام القوم قوله ما ظلك يا نبي الله ثالثهما اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاثني نفسه وابلكر ومعنى ثالثهما بالقدر والنصرة والامانة وفي رواية موسى بن اسمعيل فقال اسكت يا ابا بكر اثنان الله ثالثهما قوله اثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان الله ناصرهما ومعنيهما والله اعلم **باب ٥** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدوا الابواب الابواب ابي بكر قاله ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ش** اي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره هذا وصله البخاري في الصلاة بلغظ سدوا عن كل خوذة في المسجد وهذا نقل بالمعنى ولفظه في الصلاة في باب الخوذة والمهر في المسجد وخرجه من طريقين احدهما عن محمد بن سنان ولفظه لا يبقين في المسجد باب الاسد الابواب ابي بكر والثاني عن عبد الله بن محمد الجعفي ولفظه سدوا عن كل خوذة في هذا المسجد غير خوذة ابي بكر ومر الكلام فيه هناك **ش** ص حدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا قليح حدثني سالم بن ابي النضر عن بسر بن سعيد عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبني ابو بكر فحبنا لبكائه ان يخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الخير وكان ابو بكر اعلمنا به اقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من آمن الناس على في صحبته وماله ابا بكر ولو كنت متخذنا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر ولكن اخوة الاسلام ومودته لا يبقين في المسجد باب الاسد الابواب ابي بكر **ش** **ش** هذا الحديث قدمضي في كتاب الصلاة في باب الخوذة والمهر في المسجد وقد اخرج عن محمد بن سنان كما ذكرناه الآن وهو يروى عن قليح وهما اخرج عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر الجعفي البخاري المعروف بالمسندى عن ابي عامر العقدي واسمه عبد الملك بن عمرو ابصرى عن قليح بضم الفاء ابن سليمان الخزاعي وكان اسمه عبد الله وقليح لقبه وهو يروى عن سالم بن ابي النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة القرشي التيمي المدني عن بسر بن ضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة عن ابي سعيد الخدري وقد مر الكلام فيه هناك قوله بين الدنيا وبين ما عنده وفي لفظ بين ان يؤتيه من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده قوله وكان ابو بكر اعلمنا به اي بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان من آمن الناس يروى ان آمن الناس قوله ابا بكر بالنصب في رواية الاكثرين وروى ابو بكر بارفع وتكلم لشراح في وجه الرفع بالتعسف فلا يحتاج الى ذلك بل وجه الرفع ان صح على رواية ان آمن الناس بدون لفظة من ولفظنا آمن افعل تفضيل من المن وهو العمل والبذل والمعنى ان ابدل الناس نفسه وماله لامن الله وي الترمذي من حديث ابي هريرة فقط ما لاحد حدثنا يد الكافيه عا بها ما خلا ابا بكر فان له صدنا يدا يكا فبدا الله تعالى يوم القيامة وروى المنبراني من حديث ابن عباس ما احدا عظم من يدا من ابي بكر واساني بنفسه وماله وانكحني ابنته

وفي حديث مالك بن دينار عن أنس رفعه أن أعظم الناس علينا من أبو بكر زوجتي ابنته وواساني بنفسه  
وان خير المسلمين مالا أبو بكر اعتق بلالا وحلني الى دار الهجرة أخرجه ابن عساکر وجاء عن عائشة  
مقدار المال الذي أنفق أبو بكر رضي الله تعالى عنه فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبيه  
عن عائشة قالت أنفق أبو بكر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أربعين ألف درهم وروى عن الزبير بن  
بكر عن عروة عن عائشة أنه لما مات أبو بكر مات ترك ديناراً ولأدريهما قول له ولو كنت متخذاً خليلاً  
قال الداودي لا ينافي هذا قول أبي هريرة وأبي ذر وغيرهما أخبرني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم  
لأن ذلك جائز لهم ولا يجوز لأحد منهم أن يقول أنا خليل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا يقول إبراهيم  
خليل الله ولا يقال الله خليل إبراهيم \* واختلف في معنى الخلقة واشتقاقها فقبل الخليل المنقطع الى الله  
تعالى الذي ليس في انقطاعه اليه ومحبة له اختلال وقبل الخليل المختص واختار هذا القول غير  
واحد وقبل اصل الخلقة الاستصفاً وسمى إبراهيم خليل الله لأنه يوالى فيه ويعادى فيه وخلقة الله له  
نصره وجعله اماماً لمن بعده وقبل الخليل أصله الفقير المحتاج المنقطع مأخوذ من الخلقة وهي الحاجة  
فسمى إبراهيم عليه السلام لأنه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه به ولم يجعله قبل غيره وقال  
أبو بكر بن فورك الخلقة صفاء المودة التي توجب الاختصاص بتخلل الاسرار وقبل اصل الخلقة المحبة  
ومعناها الاسعاف والالطاف وقبل الخليل من لا يتسع قلبه لسواه \* واختلف العلماء ارباب القلوب ايها  
ارفع درجة درجة الخلقة ارفع درجة المحبة فجعلها بعضهم سواء فلا يكون الحبيب الا خليلاً ولا يكون الخليل  
الا حبيباً لكنه خص إبراهيم بالخلقة ومحمد عليهما السلام بالمحبة وبعضهم قال درجة الخلقة ارفع  
واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي فلم يتخذة وقد اطلق صلى الله  
تعالى عليه وسلم المحبة لفاطمة وابنيها واسامة وغيرهم \* واكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلقة لأن  
درجة الحبيب نبينا ارفع من درجة الخليل عليهما السلام واصل المحبة الميل الى ما يوافق المحب  
ولكن هذا في حق من يصح الميل منه والانتفاع بالوفق وهي درجة الخلق واما الخلق عز وجل  
فخره عن الاعراض فمحبة لعهده تمكنه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتبيته اسباب القرب وافاضة  
رحته عليه وقصواما كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه بصيرته فيكون كما قال  
في الحديث فاذا حبيته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ولا ينبغي  
ان يفهم من هذا سوى النجدة لله تعالى والانتفاع اليه والاعراض عن غيره وصفاء القلب واخلاص  
الحركات له \* ونقل ابن فورك عن بعض المتكلمين كلاماً في الفرق بين المحبة والخلقة بكلام طويل ملخصه  
الخليل يصل بالواسطة من قوله وكذلك ترى إبراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب يصل لحبيبه به  
من قوله فكان قاب قوسين او ادنى والخليل الذي تكون مغفرته في حقد الطمع من قوله والذي اطعم  
ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين والحبيب الذي مغفرته في حقد اليقين من قوله عز وجل ليغفر لك الله  
ما تقدم من ذنبك وما تأخر والخليل قال ولا تخزني والحبيب قيل له يوم لا يخزي الله النبي فابتدأ بالبشارة  
قبل السؤال والخليل قال في المحبة حسنى الله والحبيب قيل له يا ايها النبي حسبك الله والخليل قال  
واجعل لي اسان صدق والحبيب قيل له ورفعتك ذكرتك اعطى بلا سؤال والخليل قال واجنبني  
وبني ان نعبد الاسنام والحبيب قيل له انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت فقول له ولكن اخوة  
الاسلام اخوة الاسلام مبتدأ وخبره محذوف، فمن افضل من كل اخوة مودة لعير الاسلام وقيل رفع في بعض  
الروايات ولكن اخوة الاسلام بغير الالاف فقل ابن بدال لا عرف معنى هذه الكلمة ولم اجد اخوة

بمعنى خلة في كلام العرب ولكن وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال ابن التين لعل الالف سقطت من الكاتب فان الالف ثابتة في سائر الروايات وقال ابن مالك في توجيهه نقلت حركة الهمة الى التون فحذفت الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها ولا يجوز مع اثبات الهمة الاسكون النون فقط انتهى قلت هذا توجيه بعيد لا يوافق الاصول قوله لا يبين بفتح اوله وبنون التأكيدي وروى بالضم وازداده انتهى الى الباب يجوز لان عدم بقائه لازم للنهي عن ابقائه فكان المعنى لا يتقوه حتى لا يتبق قوله الاسد على صيغة الجوهول قوله الاباب ابي بكر استثناء مفرغ ومعناه لا يتبقوا باما غير مسدد الاباب ابي بكر فتركوه بغير سد في رواية الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا الحديث فاني رأيت عليه نورا فان قلت روى النسائي من حديث سعد بن ابي وقاص قال امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب على رضى الله تعالى عنه واسناده قوى وفي رواية الطبراني في الاوسط زيادة وهي فقالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال ما انا سدتم ولكن الله سدّها ونحوه عن زيد بن ارقم اخرجه احد عن ابن عباس فهذا يخالف حديث الباب قلت جمع بينهما ما المراد بابا في حديث على الباب الحقيقي والذي في حديث ابي بكر يراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه وقيل لضحوى في مشكل الآثار بيت ابي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة الى داخله وبيت على لم يكن له باب الامن داخل المسجد قلت فلذلك لم يأت النسي صلى الله تعالى عليه وسلم لاحد ان يمر من المسجد وهو جنب الا لعلي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه لان بيته كان في المسجد رواء اسمعيل القاضي في احكام القرآن وقال الخطابي وابن بطلال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص ظاهر لابي بكر رضى الله تعالى عنه وفيه اشارة قوية الى استحقاقه للخلافة ولا سيما وقد ثبت ان ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الوقت الذي امرهم فيه ان لا يؤمهم الا ابو بكر وقد ادعى بعضهم ان الباب كناية عن الخلافة والامر بالسد كناية عن طلبها كانه قال لا يطلب احد الخلافة الا بابا بكر فانه لا يخرج عليه في طلبها والى هذا مال ابن حبان فقال بعد ان اخرج هذا الحديث فيه دليل على ان الخلافة له بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه حسم بقوله سدوا اعني كل خووخة في المسجد اطامع الناس كلهم من ان يكونوا خلفاء بعده وعن انس رضى الله تعالى عنه قال جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل يستأنا وجاء آت ودق الباب فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة بعدى قال فقلت يا رسول الله اعلمه قال اعلمه هاذا ابو بكر فقلت ابشر بالجنة وبخلافه من بعد النبي عليه الصلاة والسلام قال ثم جاء آت فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبخلافه من بعد ابي بكر قلت اعلمه قال نعم قال فخرجت فاذا عمر رضى الله تعالى عنه فبشرته ثم جاء آت فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة من بعد عمر وانه مقول قال فخرجت فاذا عثمان قال فدخل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى والله ما نسيت ولا نسييت ولا مسست ذكرى بيديك قال هوذا عمرو ابو يعلى الموصلى من حديث المختار بن قلفل عن انس وقال هذا حديث حسن **باب** فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** اى هذا باب في بيان فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس المراد البعدية الزمانية لان فضل ابي بكر كان ثابتا في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال كسا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخيرنا ابا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنهم **ص** مطابقتها لمتابعة من حيث ان فضل ابي ثابت في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي العامري الأوسي المدني وهو من أفراد سليمان  
هو ابن بلال أبو أيوب القرشي التميمي ويحيى بن سعيد الأنصاري والحديث من أفراد ورجال أسناده  
كلهم مدنيون قوله نخبر أي كنا نقول فلان خير من فلان وفلان خير من فلان في زمن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وبعده كنا نقول أبو بكر خير الناس ثم عمر ثم عثمان وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع  
الأنبي في مناقب عثمان كنا لا نعدل بآبي بكر أي لا نجعل له مثلاً وفي رواية الترمذي كنا نقول ورسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم حي أبو بكر وعمر وعثمان وقال حديث صحيح غريب ورواء الطبراني بلفظ كنا نقول  
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حي أفضل هذه الأمة أبو بكر وعمر وعثمان يسمع ذلك رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينكره وعلى هذا أهل السنة والجماعة ص باب ه قول النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً قاله أبو سعيد ش أي هذا باب في بيان قول  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بهذا إلى حديث أبي سعيد الخدري الذي سبق قبل باب فراجع  
إليه ص حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر ولكن أخي وصاحبي ش مطابقتها  
لترجمة ظاهرة مسلم بن إبراهيم الأزدي القصاب البصري وهو يابن صغير وهب بن خالد البصري  
وأيوب هو السخيتاني قوله لا اتخذت أبا بكر عدم اتخاذه أبا بكر خليلاً لعدم اتخاذه خليلاً فهذا الحديث  
وغيره دل على نفى الخلقة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأحد من الناس فان قلت أخرج أبو الحسن  
الحرمي في فوائده عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال أنا حدثت عهد نبيكم قبل موته بخمس  
دخلت عليه وهو يقول أنه لم يكن نبي إلا وقد اتخذ من أمته خليلاً وإن خليلي أبو بكر إلا فإن الله اتخذني  
خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً قلت هذا لا يقاوم الذي في الصحيح ولا يعارضه على أنه يعارضه ما رواه  
مسلم من حديث جندب أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس أي  
أبرأ إلى الله تعالى أن يكون لي منكم خليل فإن قلت أن ثبت حديث أبي بن كعب فما التوفيق  
بينهم وبين حديث جندب قلت يحمل على أنه يرى من ذلك تواضعاً له وأعظاماً له ثم ادن الله له في  
ذلك اليوم لما رآه من تشوفه إليه وأكراماً لآبي بكر بذلك فلا يتناقض الخبران قوله ولكن أخي وصاحبي  
أي ولكن هو أخي في الدين وصاحبي في السراء والضراء والحضر والسفر وفي رواية خيمته في فضائل  
الصحابة عن أحمد بن أبي الأسود عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه ولكن أخي وصاحبي في الله  
تعالى ص حدثنا علي وموسى قال حدثنا وهيب عن أيوب وقال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذته  
خليلاً ولكن أخوة الإسلام أفضل ش هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن  
علي بن إسد وموسى بن اسمعيل التبوذكي إلى آخره كذا في أكثر الروايات التبوذكي وهو الصواب  
ووقع في رواية أبي ذر وحده التبوذكي وهو تصحيف قوله ولكن أخوة الإسلام أفضل قال الداودي  
لأراه محفوظاً وإن كان محفوظاً فغناه أن أخوة الإسلام دون المحاللة أفضل من المحاللة دون  
أخوة الإسلام وإن لم يكن قوله لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي صحيحاً لم يجز أن يقال أخوة  
الإسلام أفضل وأيسر يقضى في هذا بأخبار الآحاد ص حدثني قتبة حدثنا عبد الوهاب  
عن أيوب مثله ش هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن قتبة بن سعيد عن  
عبد الوهاب الثقفي عن أيوب السخيتاني عن عكرمة عن ابن عباس عن الحديث المذكور وهذه  
الطرق الثلاثة من أفراد ص حدثنا سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن

ابن مليكة قال كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجدة قال اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً من هذه الامة خليلاً لاتخذته انزله ابايعني ابا بكر **ش** مطابقتة لترجمة من حيث ان فيه فضل ابن بكر حيث اجاب بان الجد كالا ب في استحقاق الميراث **ش** وابن ابن مليكة بضم الميم هو عبد الله ابن عبد الله بن ابي مليكة وقدم عن قريب والحديث من افرادة **ش** قوله كتب اهل الكوفة اي بعض اهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة قوله في الجد اي في مسألة الجد وميراثه **ش** قوله اما الذي جواب اما هو قوله انزله والفاء فيه محذوفة اي انزل ابو بكر الجد منزلة الاب في الارث وحاصله انه قال في جوابهم اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حقه لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذته جعل الجد كالا ب وانزله منزله في استحقاق الميراث يريد انه يرث وحده دون الاخوة كالا ب وهو مذهب ابي حنيفة وعند الشافعي ومالك انه يقاسم الاخوة ما لم يقصده ذلك عن الثالث وهو قول زيد **ص** **باب ه ش** اي هذا باب وهذا كالفصل لما قبله **ص** حدثني الحميدي ومحمد بن عبيد الله قال احدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال انت امرأة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامر هانن ان رجعت اليه قالت ارأيت ان جئت ولم اجدك كما انها تقول الموت قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان لم تجدني فأتني ابا بكر **ش** مطابقتة لترجمة من حيث ان فيه اشارة الى فضله وفيه اشارة ايضا الى انه هو الخليفة من بعده واصرح من هذا دلالة على انه هو الخليفة من بعده مارواه الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول الله الى من تدفع صدقات اموالنا بعدك قال الى ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وفيه ضعف وروى الاسمعيلى في مجمل من حديث سهل بن ابي حنيفة قال بايع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم فسأله ان اتي عليه اجله من يقضيه فقال ابو بكر ثم سأله من يقضيه بعده قال عمر رضي الله عنه الحديث والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى ومحمد بن عبيد الله بن محمد بن زيد القرشي الاموي وكلاهما من افرادة و ابراهيم ابن سعد يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاحكام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاعتصام من عبد الله بن سعد و اخرجه مسلم في الفضائل عن عبد بن موسى وعن ج بن الشاهر و اخرجه الترمذي في المناقب عن عبد بن حنيفة قوله ارأيت اي اخبرني قوله ان جئت ولم اجدك كما انها كنت عن موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومراد هانن جئت فوجدتك قدمت ماذا اعمل وفي رواية الاسمعيلى فان رجعت فلم اجدك تعرض بالموت وفي رواية الحميدي في الاحكام كما انها تعني الموت **ص** حدثنا احمد بن ابي الطيب حدثنا اسمعيل بن مجالد حدثنا بيان بن بشر عن وبرة بن عبد الرحمن عن همام قال سمعت عمار يقول رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه الاخسة اهد وامرأتان وابو بكر **ش** مطابقتة لترجمة من حيث ان في ابي بكر فضيلة خاصة لسبقه في الاسلام حيث لم يسلم احد قبله من الرجال الاحرار واحمد بن ابي الطيب اسمه سليمان المروزي البغدادي يروى عنه البخاري هذا الحديث الواحد واسمعيلى بن مجالد ما لجم ابن عمير الهمداني الكوفي وليس له عند البخاري الا هذا الحديث الواحد وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف وبعد الالف نون ابن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة العلم الاحمسي بالمهملتين التابعي ووبرة بفتح الواو وسكون الباء الموحدة وقمها ابن عبد الرحمن الحارثي وهم بن الحارث النخعي الكوفي مرفى الصلاة وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وعمار هو ابن ياسر رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في اسلام ابي بكر عن عبد الله

عن يحيى بن معين قوله ومعه اى من اسلم قوله الاخسة اعد وهم بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة مولى ابي بكر فانه اسلم قديما مع ابي بكر وابو فكيمة مولى صفوان بن امية بن خلف ذكر ابن اسحق انه اسلم حين اسلم بلال فعذبه امية فاشتراه ابو بكر فاعتقه وعبيد بن زيد الحبشى وذكر ابن السكن فى كتاب الصحابة عن عبد الله بن داود ان النبی صلى الله تعالى عليه ورثه من ابيه هو وام ايمن وفى التلويح هم عامر وزيد بن حارثة وبلال وعامر بن فهيرة وشقران والمرأتان خديجة وام الفضل زوج العباس رضى الله تعالى عنهم وقيل المرأتان خديجة وام ايمن اوسمية قلت هما بن ياسر مولى بنى مخزوم وامه سمية بنت خياط وكان هو وابوه يعذبون فى الله فربهم النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يعذبون وقال صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة وشقران بضم الشين المججمة وسكون القاف لقب واسمه صالح ابن عدى الحبشى وقيل اوس وقيل هرمز ورثه النبی صلى الله تعالى عليه وسلم عن امه وقيل عن ابيه وقيل كان لعبد الرحمن عوف فوهبه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قص** حدثنى هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا زيد بن واقد عن يسر بن عبيد الله عن عائدة الله ابي ادريس عن ابي الدرداء قال كنت جالسا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبل ابو بكر رضى الله تعالى عنه اخذنا بطرف نوبه حتى ابدي من ركبته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال انى كان بيني وبين ابن الخطاب شئ فامرعت اليه ثم ندمت فسألته ان يغفر لى فأبى على فأقبلت اليك فقال يغفر الله لك يا ابا بكر ثلاثا ثم ان عمر رضى الله تعالى عنه ندم فأبى بكر فسأل ائمة ابو بكر فقالوا لا فأتى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسلم عليه فجعل وجهه اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مر حتى اشفق ابو بكر فجئنا على ركبته فقال يا رسول الله والله انا كنت اظلم مرتين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال ابو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركون لى صاحبي مرتين فاودى بعدها شئ **قص** مطابقته لترجمة ظاهرة وهشام بن عمار بن نصير ابو الوليد السلمى الدمشقى وصدقة بن خالد ابو العباس مولى ام البنين بنت ابي سفيان بن حرب اخت معاوية وزيد بن واقد بكسر القاف الدمشقى ثقة قليل الحديث ولبس له فى البخارى غير هذا الحديث وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة الحضرمى الشامى وعائدة الله بالذال المججمة من العوذ ابن عبد الله الخولانى بفتح الخاء المججمة وبالون وكنيته ابو ادريس وهؤلاء كلهم شاميون والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن عبد الله قيل انه ابن حنبل الابل وهو من افراد قوله عن يسر بن عبيد الله وفى رواية عبد الله بن العلاء عند البخارى فى التفسير حدثنى يسر بن عبيد الله حدثنى ابو ادريس سألت ابا الدرداء قوله اما صاحبكم وفى رواية الكشيتهنى اما صاحبك بالافراد قوله فقد غامر بالغين المججمة اى خاصم ولا بس الخصومة ونحوها من الامور يقال دخل فى غمرة الخصومة وهى معظمها وغمر الحرب ونحوها والمغامر الذى يرمى نفسه فى الامور والحروب وقيل من المعاجلة اى سارع قوله فسلم بتشديد اللام من السلام ووقع عند ابي نعيم فى الحلية حتى سلم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يدكر اردوه وما يحذف للعلمه وقسم اما يحذف نحو واما غيره فلا علمه قوله ائمة بفتح الراء المثناة وتشديد الميم والهمزة للاستفهام اى اهنا ابو بكر قوله شئ وفى رواية التفسير بينى وبينه محاورة بالحاء المهملة اى مراجعة قوله ندمت زاد محمد بن المبارك على ما كان قوله فسألته ان يغفر لى وفى رواية التفسير ان يستغفر له

فلم يفعل حتى اغلق بابيه في وجهه قوله فابى على زاد محمد بن المبارك فتبعته الى البقيع حتى خرج من داره قوله ثلاثاى اعاد هذه الكلمة ثلاث مرات قوله يتعمر بالعين المهملة المشددة اى تذهب نضارته من الغضب واصله من المعر وهو الجذب يقال امر المكان اذا اجذب ويقال معناه يتغير لونه من الضجر ويقال ذهب رونقه حتى صار كالمكان الامر قوله حتى اشفق ابوبكر اى حتى خاف ابوبكر ان يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عمر ما بكره قوله فنجنا بالجيم والنساء المثلثة اى برك على ركبته قوله انا كنت اظلم اى من عمر في القصة المذكورة وانما قال ذلك لانه كان البادى قوله مرتين اى قال ذلك القول مرتين وقال الكرماني مرتين ظرف لقال اول قوله كنت قوله وواساني وفي رواية الكشيهي وحده وواساني والاول اوجه لانه من المواسة قوله تار كولى صاحي وفي رواية التفسير تار كون لى على الاصل قوله لى فصل بين المضاف والمضاف اليه بالجار والمجرور عنابة بتقديم لفظ الاختصاص وذلك جائز كقول الشاعر هـ فرشني بخير لا اكونن ومدي حتى هـ كناحت يوما صخرة بعسيل \* قلت رشي امر من راش يريش يقال رشت فلانا اصلحت حاله والواو في ومد حتى للمصاحبة اى مع مد حتى والاستشهاد فيه في قوله يوما فانه ظرف فصل به بين المضاف وهو قوله كناحت وبين المضاف اليه وهو صخرة والتقدير كناحت صخرة يوما بعسيل بفتح العين المهملة وكسر السين المهملة وهو قضيب القيل قاله الجوهري وبهذا يرد على ابي البقاء حيث يقول ان حذف النون من خطأ الرواة لان الكلمة ليست مضافة ولا فيها الف ولام وانما يجوز في هذين الموضعين ولاوجه لانكاره لوقوع مثل هذه كثيرا في الشعر وفي القرآن ايضا في قراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركائهم نصب اولادهم وجر شركائهم قوله فما اودى بعدهاى فما اودى ابوبكر بعد هذه القضية لاجل ما ظهره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم من تعظيمه ابابكر رضى الله تعالى عنه هـ وفي هذا الحديث فوائد الدلالة على فضل ابي بكر على جميع الصحابة وليس ينبغي للفاضل ان يغضب من هو افضل منه وجواز مدح الرجل في وجهه ومحلله اذا أمن عليه الاقتسان والاغترار هـ وفيه ما طبع عليه الانسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الاولى لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع الى الاول لقوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا) وفيه ان غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو بلغ في الفضل الغاية فليس بمعصوم وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلوم \* وفيه ان من غضب على صاحبه نسبه الى ابيه او جده ولم يسمه باسمه وذلك من قول ابي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان يبنى وبين ابن الخطيب فلم يذكره باسمه ونظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان كان ابن ابي طالب يريد ان ينكح ابنتهم هـ وفيه ان الركبة ليست بعورة **قصص** حدثنا علي بن اسد حدثنا عبد العزيز بن المختار قل خالد الحذاء حدثنا عن بي عثمان حدثني عمرو بن العاص ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتته فقلت اى الناس احب اليك قال عائشة فقلت من الرجال فقال ابوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجالا **ش** **قصص** مطابقتها لترجمة ظاهرة واما لان كون احب الناس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر يدل على ان له فضلا كثيرا وانه افضل الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* وعبد العزيز بن المختار ابواسمعة الانصاري الدماغي وخالد



هو ابن مهران الخذاء وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي بالتون ورجال هذا الاسناد  
كلهم بصريون الا الصحابي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن اسحق بن شاهين  
واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي في المناقب عن ابراهيم بن يعقوب  
وبندار واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عبيد الله بن سعيد قوله خالد الخذاء حدثنا هو من تقديم  
الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا تقدير الكلام حدثنا عبد العزيز قال حدثنا خالد الخذاء عن  
ابي عثمان قوله ذات السلاسل بسيتين مهملتين والمشهور قح الاولى على لفظ جمع السلسلة  
وضبطه كذلك ابو عبيد البكري وضبطها ابن الاثير بالضم ثم فسرهم بمعنى السلسال اي السهل وفسره  
ابو عبيد بانه اسم مكان سمي بذلك لانهم كانوا مبعوثين الى ارض يمارمل ينقصد بعضهم على بعض كالسلسلة  
وكانت غزوة ذات السلاسل سنة سبع كذا صححه ابن ابي خلد في تاريخه وقال ابن سعد والحاكم سنة  
ثمان في جادى الآخرة وذكر ابن اسحق ان ام العاص بن وائل كانت من بلي فبعته السي صلى الله تعالى عليه  
وسلم الى العرب يستنفر الى الاسلام يستألفهم بذلك حتى اذا كان على ماء بارض حذام يقال له  
السلاسل وبه سميت تلك الغزوة ذات السلاسل على يأتى الباقي في المغازي وقال ابن التين سميت  
ذات السلاسل لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة ان يفروا وعن يونس عن ابن شهاب  
قال هي مشارق الشام الى بلي وسعد الله ومن يليهم من قضاة وكندة وبلقين وصحنان وكفار  
العرب ويقال لهابد الآخرة وقال ابن سعد وهي وادى القرى بينهما وبين المدينة عشرة ايام  
قوله قتل اي الناس احب اليك هذا السؤال من عروا كما كان لما وقع في نفسه حين امره على الجليش  
وفهم ابوبكر وعمرانه مقدم عنده في المنزلة عليهم فسأله لذلك قوله فعد رجلا وروي فعد رجلا  
يحتل ان يكون منهم ابو عبيدة بن الجراح على ما اخرجه الترمذي من حديث عبيد الله بن شقيق قال  
قلت لعائشة اي اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان احب اليه قالت ابوبكر قلت ثم  
من قالت عمر قلت ثم من قالت ابو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكتت قبل يحتمل ان يفسر بعض  
الرجال الذين ابهموا في حديث الباب بابي عبيدة **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن  
الزهري اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن ان اباه ريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
يقول يثأر ارا في غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعي فالتفت اليه الذئب فقال من لها  
يوم السبع يوم ليس لها راع غيري وبيننا رجل يسوق بقرة قد جل عليها فالتفت اليه فكلته فقالت  
اني لم اخلق لهذا ولكني خلقت للحرث قال الناس سبحان الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فاني او من بذلك وابوبكر وعمر بن الخطاب **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجال اسناده  
على هذا النسق قد تكرر ذكرهم جدا والحديث قد مر في باب ما ذكر عن بني اسرائيل في باب مجرد بعد  
حديث الغار فانه رواه عن ابي هريرة بغير هذا الطريق وفيه تقديم وتأخير وقد مر الكلام في بيته  
وبينا غير مرة قوله راع مرفوع لا ابتداء منتصف بقوله في غنمه وخبره هو قوله عدا عليه الذئب قوله يوم  
السبع بضم الباء الموحدة وروي بالسكون وبقيته الكلام قد مر هناك **ص** حدثنا عبدان اخبرنا  
عبد الله عن يونس الزهري قال اخبرني ابن المسيب انه سمع اباه ريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم يقول بينا انا نائم رأيتني على قليب عليا دلوفت مني ماشاء الله ثم اخذها ابن ابى حنيفة فنزع  
منها ذنوبا وذويين وفي ترجمه ضعف والله يفرله ضعفه ثم استحال غربا فاخذها ابن الخطاب فلم اربعقريا



من الناس ينزع عر حتى ضرب الناس بعطن **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم رآه في المنام وهو ينزع من القلب وذكره قبل عمرو هو يدل على فضل ابي بكر على عمر ومن بعده واما ضعفه في النزاع فلا يدل على النقص لان ايامه كانت قصيرة على ما ذكرنا وعبد ان هو عبد الله بن عثمان وشيخه عبد الله بن المبارك والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن حرملة بن يحيى وقدمه نظيره في علامات النبوة عن عبد الله بن عمرو ومرو الكلام فيه هناك مستوفى والقلب بئر يحفر فيقلب ترابها قبل ان تطوى والغرب الدلو اكبر من الذنوب والعقري كل شئ يبلغ النهاية والعطن مناخ الابل **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه ان احشيت ثوبي يسترخي الا ان اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء قال موسى فقلت لسالم اذكر عبد الله من جرازاره فقال لم اسمعه ذكر الاثوبه **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء وفيه فضيلة لابي بكر حيث شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بما ينافي ما يكره وعبد الله شيخ شيخ البخاري هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن احمد بن بنونس وفي الادب عن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه ابو داود في اللباس عن الفلي عن زهير واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن حجر قوله خيلاء اي كبرا وتبخترا او اتصابه على انه مفعول له اي لاجل الخيلاء قوله لم ينظر الله اليه اي لا يرجعه فالنظر هنا مجاز عن الرحمة واما اذا استعمل في المخلوق يقال لا ينظر اليه زيد فهو كتابة قوله يسترخي لعل عاذته انه عند المشي يدل الى احد الطرفين الا يصحفظ نفسه عن ذلك قوله فقلت لسالم القائل هو موسى بن عقبة قوله اذكر فعل ماض دخلت عليه همزة الاستفهام وعبد الله فاعله قوله فقال اي فقال سالم لم اسمع عبد الله ذكر في حديثه الاثوبه **ص** حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني جريد بن عبد الرحمن بن عوف ان اباه ريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اتفق زوجين من شئ من الاشياء في سبيل الله دعى من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال ابو بكر ماعلى هذا الذي يدعى من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها احديا رسول الله قال نعم وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر ورجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقع محقق وفيه اقوى دليل على فضيلة ابي بكر رضي الله تعالى عنه و ابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مر في كتاب الصوم في باب الريان للصائمين من طريق آخر عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن ومرو الكلام فيه هناك قوله في سبيل الله اي في طلب ثواب الله وهو اعم من الجهاد وغيره قوله هذا خير يعني فاضل لا بمعنى افضل وان كان اللفظ يحتمل ذلك قوله باب الريان بدل او بيان عما قبله وذكرنا اربعة ابواب من ابواب الجنة وقال بعضهم وتقدم في اوائل الجهاد ان ابواب الجنة ثمانية وبقي من الاركان الحج فله باب بلا شك واما الثلاثة الاخرى ففيها باب الكاشمين الغيظ والعاقين عن الناس رواء احمد عن روح بن عباد عن الاشعث عن الحسن مرسل ان الله باب في الجنة لا يدخله الا من هفا عن مظلة ومنها الباب الايمن وهو

باب التوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب \* واما الثالث فقلعه باب الذكر فان عند الترمذي ما يوجب اليه ويحتمل ان يكون باب العلم انتهى قلت ما فيه من طريق القن والحسبان ولا تفحص الابواب التي اعدت لدخول منها لاصحاب الاعمال الصالحة من انواع شتى وليس المراد منه الابواب الثمانية التي دل القرآن على اربعة منها والحديث على اربعة اخرى وانما المراد من تلك الابواب هي الابواب التي هي في داخل الابواب الثمانية قوله ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب اي من احدث تلك الابواب وفيه اضمار وهو من توزيع الافراد على الافراد لان الجمع والموصول كلاهما عامان وكلمة ما للنفى قوله من ضرورة اي ضرر والمقصود دخول الجنة فلا ضرر لمن دخل من اي باب دخلها \* فان قلت روى مسلم من حديث عمر بن الخطاب ثم قال اشهد ان لا اله الا الله الحديث فتحته له ابواب الجنة بدخولها من ايها شاء قلت لا منافاة بينه وبين ما تقدم وان كان ظاهره المعارضة لانه يقع له ابواب الجنة على سبيل التكريم ثم عند دخوله لا يدخل الا من باب العمل الذي يكون اغلب عليه والله اعلم **ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات وابوبكر بالسنخ قال اسمعيل يعني بالعالية فقام عمر رضى الله تعالى عنه يقول والله ما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وقال عمر والله ما كان في نفسي الا ذلك وليبعثن الله فليقطعن ايدي رجال وارجلهم فجاء ابوبكر رضى الله تعالى عنه فكشف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبله قال يا ابي انت وامى طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين ابدا ثم خرج فقال ايها الخالف على رسلك فلما تكلم ابوبكر جلس عمر فحمد الله ابوبكر واثني عليه وقال الا من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وانهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل اثنى مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين فتشجع الناس فيكون قال فاجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فقاتلوا من امير ومنكم امير فذهب اليهم ابوبكر وعمر بن الخطاب وابوعبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنهم فذهب عمر يشكك فاسكته ابوبكر وكان عمر يقول والله ما اردت بذلك الا اني قد هبأت للناس كلاما قد اعجبني خشيت ان لا يبلغه ابوبكر ثم تكلم ابوبكر فتكلم ابلغ الناس فقال في كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء فقال حباب بن المنذر لا والله لا نفعل هذا امير ومنكم امير فقال ابوبكر لا ولكننا الامراء وانتم الوزراء هم اوسط العرب داروا واربهم احسابا فبايعوا عمر واباعبيدة فقال عمر بل نبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبايعوه فبايعه وبايعه الناس فقال قائل قتلتم سعد بن عباد فقال عمر قتله الله وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم اخبرني القاسم ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت شخص بصير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال في الرفيق الاعلى ثلاثا وقص الحديث قالت فاكان من خطبتهما من خطبة الانفع الله بهما القديحوف عمر الناس وان فيهم لتفاق فردهم الله بذلك ثم لقد بصير ابوبكر الهادي وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا يتلون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه فضيلة ابي بكر على سائر الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **د** ذكر رجال الحديث

وهم خمسة الأول اسمعيل بن عبدالله هو اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبدالله بن اخت مالا بن  
 انس بن الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي الثالث هشام بن عروة الرابع ابو عمرو ابن  
 الزبير بن العوام الخامس عائشة ام المؤمنين ذكر الرجال الذين فيه ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب  
 رضى الله تعالى عنهما وسعد بن عباد بن دلهم بن حارثة الانصارى الساعدي وكان نقيب بنى ساعدة  
 عند جمعهم وشهد بدرًا عند البعض ولم يبيع ابابكر ولا عمر وسار الى الشام فأقام بحوران الى ان مات  
 سنة خمس عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على مغسله قيل ان قبره بالنيحة قرية من غوطة دمشق  
 وهو مشهور يزار الى اليوم وعبيدة بن الجراح واسمه عامر بن عبدالله بن الجراح مات سنة ثمان عشرة  
 في طاعون حمّاس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عيّا وحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء  
 الموحدة وبعد الالف بآخرى ابن المنذر بن الجحوح الانصارى السلمي وهو القائل يوم السقيفة انا  
 جدي لها الخنك وعديتها المرجب منا امير ومنكم امير مات في خلافة عمرو رضى الله تعالى عنه  
 وعبدالله بن سالم ابو يوسف الاشعري الشامي مات سنة تسع وسبعين ومائة والزبيدي بضم الزاي وقح  
 الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف والبال المهملة واسمه محمد بن الوليد بن عامر ابو الهذيل  
 الشامي الحمصي الزبيدي وقال ابن سعد مات سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن سبعين سنة وعبد الرحمن  
 ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث من افرادة ذكر معناه  
 قوله وابي بكر بالسخ بضم السين المهملة وسكون النون بعدها حاء مهملة وضبطه ابو عبد البكرى  
 بضم النون وقال انه منازل بنى الحارث بن الخزرج بالعوالي بينه وبين المسجد النبوى ميل وبه  
 ولد عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما وكان ابو بكر نازلا بها ومعه اسماء بنته وسكن  
 هناك ابو بكر لما تزوج ابنة خارجة الانصارية قوله قال اسمعيل هو شيخ البخارى  
 المذكور وهو ابن ابي اويس قوله يعنى بالعالية اراد تفسير قول عائشة بالسرخ العالية  
 والعوالي اماكن باعلى اراضى المدينة وادناها من المدينة على اربعة اميال وابعدها من جهة نجد  
 ثمانية والنسبة اليها علوى على غير قياس قوله والله مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتمام حلف  
 عمر رضى الله عنه بهذا على فله حيث ادى اجتهاده اليه قوله قالت اى عائشة رضى الله عنها قوله  
 ذلك اى عدم الموت قوله وليعنه الله اى ليعن الله محمداً في الدنيا فليقطعن ايدى رجال وارجلهم  
 وهم الذين قالوا بموته قوله فجاء ابو بكر اى من السرخ فكشف عن وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فقبله وقدم في اول الجنائز قالت عائشة قبل ابو بكر على فرسه من مسكنه بالسرخ حتى نزل فدخل  
 المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فتميم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ممجى يرد خيرة  
 فكشف عن وجهه ثم اكب عليه فقبله ثم بكى قوله ماى انت واهى اى انت معدى بابى واهى قوله حيا وميتا  
 في حالة حياتك وحالة موتك قوله لا يذيقك الله الموتين بضم الياء من الاذاقة واراد بالموتين الموت في الدنيا  
 والموت في القبر وهما موتان المعروفان المشهوران فلذلك ذكرهما بالتعريف وهما الموتان الواقعتان  
 لكل احد غير الانبياء عليهم السلام فانهم لا يموتون في قبورهم بل هم احياء واما سائر الخلق فانهم يموتون  
 في القبر ثم يحيون يوم القيامة ومذهب اهل السنة والجماعة ان في القبر حياة وموت فلا بد من ذوق الموتين  
 لكل احد غير الانبياء وقية مسك بقوله لا يذيقك الله الموتين من انكر الحياة في القبر وهم المعتزلة ومن  
 نحا نحوهم واجاب اهل السنة عن ذلك بان المراد به في الحياة اللازم من الذى اثبتته عمر رضى الله عنه

بقوله ليعينه الله في الدنيا ليقطع ايدي القاتلين بموته فليس فيه نفي موت عالم البرزخ قوله ثم خرج اي ثم خرج  
 ابوبكر من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلك بكمس الرء وسكون السين اي انشد في الحلف  
 او كن على رسلك اي النؤدة لاستعجل قوله الامن كان كلمة الالهة للتنبيه على شيء يأتي او بقوله قوله فنشج  
 الناس بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها جيم يقال نشج الباكى اذا غص في حلقة البكاء وقبل النشج بكاء  
 معه صوت تنقله الخطابي وقبل هو بكاء بترجيع كما يردد الصبي بكاء في صدره وقال ابن فارس نشج الباكى  
 غص بالبكاء في حلقة من غير انتخاب والتعجب بكاء مع صوت قوله في سقيفة بنى ساعدة وهو موضع  
 سقف كالساباط كان مجتمع الانصار ودارندوتهم وساعدة هو ابن كعب بن الحررج وقال ابن دريد ساعدة  
 اسم من اسماء الاسد قوله فقالوا اي الانصار منا امير ومكم امير انما قالوا ذلك بناء على عادة العرب  
 ان لا يسود القبيلة الا رجل منهم ولم يعلموا حينئذ ان حكم الاسلام بخلاف ذلك فلما سمعوا انه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قال الخلافة في قريش اذعنوا لذلك وابعوا الصديق قوله خشيت ان لا يبلغه  
 ابو بكر خشيت بالخاء المعجمة من الخشية وهو الخوف ويروى حسبت بالخاء والسين المهملتين  
 من الحسبان وفي رواية ابن عباس قد كنت زورت اي هيات وحسبت مقالة اعجبتني اريدان اقدمها  
 بين يدي ابى بكر وكنت اذارى منه بعض الهداي الحدة فقال على رسلك فكرهت ان اغضبه  
 قوله فتكلم ابلغ الناس بنصب ابلغ على الحال والبلغ افعال التفضيل والبلاغة في الكلام مطابقتها  
 لمقتضى الحال مع فصاحة الكلام فالحال في الاصطلاح هي الامور الداعية الى التكلم على  
 الوجه المخصوص ويجوز الرفع على الفاعلية كذا قاله بعض الشراح وارتقاعه على انه خبر مبتدأ  
 محذوف اولى بالتقدير فتكلم ابوبكر وهو ابلغ الناس وقال السهيلي النصب اوجه ليكون تأكيذا  
 لمدحه وصرف الوهم عن ان يكون احدا موصوفا بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال عمر  
 رضى الله تعالى عنه ماترك كلمة اعجبتني في تزوى الاقالها في بدبته وافضل حتى سكت قوله  
 فقال في كلامه اي فقال ابوبكر في جله كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء كانه اراد بهذا ان الامارة اعنى  
 الخلافة لا يكون الا في المهاجرين واراد بقوله انتم الوزراء انتم المتشارون في الامور تابعون للمهاجرين  
 لان مقام الوزارة الامانة والمشورة والاتباع فقال حباب بن المنذر لا والله لا تفعل يعنى لا ترضى ان  
 تكون الامارة فيكم بل منا امير ومنكم امير اراد ان يكون امير من المهاجرين وادير من الانصار فلم يرض  
 ابوبكر بذلك وهو معنى قوله فقال ابوبكر لا يعنى لا ترضى بما تقول لك انتم الامراء وانتم الوزراء  
 ثم بين وجه خصوصية المهاجرين بالامارة بقوله هم اوسط العرب دارا اي قريش اوسط العرب  
 دارا اي من جهة الدار واراد بها مكة وقال الخطابي اراد بالدار اهل الدار واراد بالوسط الاخير  
 والاشرف ومنه يقال فلان من اوسط الناس اي من اشرفهم واحسبهم ويقال هو من اوسط قومه اي  
 خيارهم قوله واعربهم احسابا بالباء الموحدة في اعربهم اي اشبه شتمائل واما الا بالعرب ويروى اعربهم  
 بالقاف ووضع الباء من العرافة وهي الاصاله في الحسب وكذا يقال في النسب والاحساب بفتح الهمزة جمع  
 حسب وهو الافعال وهو مأخوذ من الحساب يعنى اذا حسوا ما اقامهم فن كان معدا فله ولابيه ما يقب  
 اكثر كان احسب قوله فبما عاير هذا قول ابى بكر يقول للمهاجرين والانسار بما عايروا بايعوا  
 ابا عبيدة انما قال هذا الكلام حتى لا يترهموا ان له من صفات الخلافة واذن قال عمر ابا عبيدة حتى لا يفلتوا  
 انديحامي عرفلما قال ابوبكر هذه المقالة قال عمر رضى الله عنه بل نبايعك انت فمواعدوا بايع الس قول

فقال قائل اى من الانصار قتلتم سعدا يعنى سعد بن عباد و قال الكرماني هو كناية عن الاعراض والخذلان  
لاحقيقة القتل وقال بعضهم يرد هذا ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال قائل من  
الانصار اتقوا سعد بن عباد لا تطأوه قتل عمر اقبلوه قتله الله انتهى قلت لا وجه قط لارد المذكور لانه ليس  
المراد من قول عمر اقبلوه حقيقة القتل بل المراد منه ايضا الاعراض عنه وخذلانكم في الاول ومعنى قول عمر  
قتله الله دعاء عليه لعدم نصرته للحق ومخالفته الجماعة لانه تخلف عن البيعة وخرج من المدينة ولم ينصرف  
اليها الى ان مات بالشاء كما ذكرناه عن قريب قوله وقال عبدالله بن سالم قد ذكرناه وهذا تعليق لم يذكره  
البخاري الا معلقا غير تمام وقد وصله الطبراني في مسند الشاميين قوله شخص بصر النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم من الشخص ومن هو ارتضاع الاجفان الى فوق وتحميد النظر واتزاجه قوله في الرقيق  
الاعلى اى الجنة قاله صاحب التوضيح قلت الرقيق جماعة الانبياء عليهم السلام الذين يسكنون اعلى عليين  
وهو اسم جاء على نمل وهو الجماعة كالصديق والحليط يقع على الواحد والجمع ومنه قوله تعالى (وحسن  
اوتائك رفيقا) فان قتت ما متعلق في الرقيق الاعلى قلت محذوف بدل عليه السياق نحو ادخلوني  
فيهم وذلك قوله حين خير بين الموت والحياة فاختر الموت قوله وقص الحديث اى قص  
القاسم بن محمد بن ابو بكر الصديق واراد بالحديث ما قاله عمر من قوله ان لم يمت ولن  
يموت حتى يقطع ايادي رجال من المهاجرين وارجاهم وما قال ابو بكر من قوله انه مات وتلا الآيتين  
كما مضى قوله قالت اى عائشة رضى الله تعالى عنها قوله من خطبتها اى من خطبة ابى بكر وعمر  
وكلمة من اتبع بعض ومن الاخرى في قوله ومن خطبه زائدة قوله لقد خوف عمر الى آخره بيان  
الخطبة التى نفع الله بها قوله وان فيه افساقا اى ان فيه لمناسقين وهم الذين عرض بهم  
عمر رضى الله تعالى عنه في قوله الذى سبق عن قريب قيل وقع في رواية الحميدى في الجمع بين  
المتحسين فان فيه لثني فليل انه من اصلاحه فانه ظن ان قوله وان فيه لثنا فكيف فصيره لثني  
كأنه استعظم ان يكون في المذكورين ثنائى وقال القاضى لادري هو اصطلاح منه او رواية  
معلى الاول فلا استعظم فقد ظهر من اهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذى اذهل عقول  
الانصار فلان بضعة ذميمة فانصواب ما في النسخ والله اعلم **ص** حدثنا محمد بن كثير  
اخبرنا سفيان حدثنا جامع بن ابى راشد حدثنا ابو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اى الناس  
خير بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر وخشيت ان يقول  
عثمن قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وسفيان هو  
ثوري وجامع هو ابن راشد الصيرفي الكوفي وابو يعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون  
النون المهمة وفتح اللام وانقص اسم منذر من الانذار بلفظ اسم الفاعل ضد الابشار ابن يعلى  
ثوري الكوفي ومحمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن ابى طالب يكنى بالقاسم وشهرته بنسبة امه  
وهي من سى النخيلة واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن مسلة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة  
ان دول بن حنيفة مات سنة احدى وثمانين وهو ابن خمس وستين برضوى ودفن بالقيع ورضوى  
حدثنا يونس الحديث اخذه ابو داود في نسخة من شيخ البخاري الى آخره نحوه قوله قلت  
لداود بن رسول الله تعالى عليه وسلم قال او ما تعلم يا ابني قلت لا قال ابو بكر قوله

وخشيت قيل لم خشى من الحق واجيب بانه لعل عنه بناء على ظنه ان عليا خير منه وخاف ان عليا يقول عثمان خير  
منى قوله ما نا الارجل من المسلمين وهذا القول منه على سبيل الهضم والتواضع \* وفيه خلاف بين اهل  
السنة والجماعة فتم من فضل عليا على عثمان والاكثر بالعكس ومالك توقف فيه **ص** حدثنا  
قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت خرجنا  
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء او بذات الجليش انقطع عقدلى  
فأقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على التماسه واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء  
فأتى الناس ابا بكر فقالوا الاترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبالناس  
معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
واضع رأسه على فخذي فدانم فقال حبست رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس وليسوا على ماء  
وليس معهم ماء قالت فدأتبني وقال ماشاء الله ان يقول وجعل بطعنى يده في خاصرتي فلا تمنعني  
من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اصبح على غير ماء فأنزل الله آية التيمم  
فتيمموا فقال اسيد بن حضير ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه  
فوجدنا العقد تحته شئ **ص** مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر  
والحديث قدم في كتاب التيمم في اوله فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهذا  
اخرجه عن قتيبة عن مالك ومر الكلام فيه هناك والبيداء بفتح الباء الموحدة وسكون الياء  
آخر الحروف اسم للمفازة في الاصل والمراد بها هنا موضع خاص قريب المدينة وكذلك ذات الجليش  
بالجيم والياء آخر الحروف والشين المعجمة واسيد بضم الهمزة مصفر اسد وحضير بضم الحاء المهملة  
مصفر حضر ضد السفر **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شعبة عن الاعمش سمعت ذكوان  
يحدث عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاتسبوا اصحابي فلو ان احداكم  
انفق مثل احد ذهب ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه شئ **ص** هذا لا يدل على فضل ابي بكر على  
الخصوص وانما يدل على فضل الصحابة كلهم على غيرهم فلما مطابقة بيته وبين الترجمة الا انه لما دل  
على حرمة سب الصحابة كلهم فلائنه على الحرمة في حق ابي بكر اقوى وكذا انه قد تقرر انه افضل  
الصحابة كلهم وانه افضل الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن هذه الحجة يمكن ان تؤخذ وجه  
المطابقة للترجمة والاعمش هو سليمان وذكر ان ذكوان لا يدل المعجمة ابو صباح الزباني السنيان والحديث  
اخرجه مسلم في الفضائل عن عثمان بن ابي شيبة وعن ابي سعيد الاشجع وابي كريب وعن ابي موسى  
وبندار وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه الترمذي في المناقب  
عن الحسن بن علي الخلال وعن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن محمد بن هشام واخرجه ابن  
ماجه في السنة عن محمد بن الصباح وعن علي بن محمد وعن ابي كريب قوله لاتسبوا اصحابي  
خطاب لغير الصحابة من المسلمين المفروضين في العتل جعل من سيوجد كالوجود ووجودهم المقرب  
كالخاضر هكذا قرره الكرماني ورد عليه بعضهم ونسبه الى التعفل بانه وقع التصريح في نفس الخبر  
بان الخطاب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين اذ ذلك بالاتفاق قلت نعم روى مسلم  
حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد قال كان بين خالد بن  
الوليد وبين عبد الرحمن شئ ففسبه خالد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتسبوا احدا

من اصحابي الحديث ولكن الحديث لا يدل على ان الخطاب بذلك خالد والخطاب للجماعة ولا يعد ان يكون الخطاب لغير الصحابة كما قاله الكرماني ويدخل فيه خالد ايضا لانه ممن سب على تقدير ان يكون خالد اذ ذاك صحابيا والدعوى بانه كان من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق يحتاج الى دليل ولا يظهر ذلك الا من التاريخ قوله انفق مثل احد ذهبها اى مثل جبل احد الذي بالمدينة زاد البرقاني في المصاحفة من طريق ابي بكر بن عباس عن الاعمش كل يوم قوله ما بلغ مداحدهم اى المدمن كل شئ وهو بضم الميم في الاصل ربع الصاع وهو رطل وثلاث بالعراقي عند الشافعي واهل الحجاز وهو رطلان عند ابي حنيفة واهل العراق وقيل اصل المدمقدر بان يمد الرجل يديه فيملا مقيه طعاما وانما قدره به لانه اقل ما كانوا يتصدقون به في العادة وقال الخطابي يعنى ان المد من التمر الذي يتصدق به الواحد من الصحابة مع الحاجة اليه افضل من الكثير الذي ينقده غيرهم مع السعة وقديروى مداحدهم بفتح الميم يريد الفضل والطول وقال القاضي وسب تفضيل انفاقهم ان انفاقهم انما كانت في وقت الضرورة وضيق الحال بخلاف غيرهم ولان انفاقهم كان في نصرته صلى الله عليه تعالى وسلم وحجائه وذلك معدوم بعده وكذا جهادهم وسائر طاعاتهم قوله ولا نصيفه فيه اربع لغات نصف بكسر النون وبضمها وفتحها ونصيف بن زيادة الياء مثل العشر والعشرون والثلثين وقيل النصف هنا مكيا ل يكال به **ص** تابعه جرير وعبد الله ابن داود وابو معاوية ومحاضر عن الاعمش شئ **ص** اى تابعه شعبة جرير بن عبد الحميد في روايته عن سليمان الاعمش عن ابي سعيد الخدري وحديث جرير عن الاعمش قد ذكرناه عن قريب وعبد الله بن داود اى وتابعه ايضا عبد الله بن داود بن عامر بن الربيع التميمي ابو عبد الرحمن المعروف بالخريبي سكن الخريبة محلة بالبصرة وهى بضم الخاء المعجمة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وحديثه عن الاعمش رواه مسدد في مسنده رواه عنه قوله وابو معاوية اى تابعه ابو معاوية بن محمد بن خازم بالجمعين الضريير وحديثه عن الاعمش عن احد في مسنده هكذا رواه مسلم عن ابي معاوية عن الاعمش عن ابي صالح هو ذكوان ولكن عن ابي هريرة قوله ومحاضراى وتابعه محاضر بضم الميم وبالحاء المهملة والضاد المعجمة على وزن مجاهد بن المورع بالراء المكسورة مرفى آخر الحج وحديثه عند ابي الفتح الحداد في فوائده من طريق احد بن بونس الضبي عن محاضر فذكره مثل رواية جرير لكن قال بين خالد بن الوليد وبين ابي بكر بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير اصبح **ص** حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا يحيى بن حسان حدثنا سليمان عن شريك بن ابي نمر عن سعيد بن المسيب اخبرني ابو موسى الاشعري انه توطأ في بيته ثم خرج فقلت لائمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا كونن معه يومى هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا خرج ووجه ههنا فخرجت على اثره واسأل عنه حتى دخل بئر اريس فجلست عند الباب وبابها من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاجته فتوطأ اليه فاذا هو جالس على بئر اريس وتوسط قفها وكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لا كونن بواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليوم فجاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه فدفع الباب فقلت من هذا فقال ابو بكر فقلت على رسلك ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا ابو بكر يستأذن فقال انه له وبشره بالجنة فاقبلت حتى قلت لابي بكر ادخل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم



يشرك بالجنة فدخل أبو بكر فيجلس عن يمين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معه في القف ودلى  
 رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكشف عن ساقه ثم رجعت وجلست وقد  
 تركت أخي توضأً ويحفني فقلت ان يرد الله بفلان خيراً يريد أخاه يأتي به فإذا انشأ يحرك الباب  
 فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن فقال أئذنه وبشره بالجنة فبحث فقلت ادخل وبشرك  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فدخل فيجلس مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القف  
 عن يساره ودلى رجله في البئر ثم رجعت وجلست فقلت ان يرد الله بفلان خيراً يأتي به فجاء انسان يحرك  
 الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك فبحث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فاخبرته فقال أئذنه وبشره بالجنة على بلوى نصيبه فقلت له ادخل وبشرك رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بالجنة على بلوى نصيبك فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس وجاهه من الشق الآخر قال  
 شريك قال سعيد بن المسيب فاولتها قبورهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه التصريح  
 بفضيلة هؤلاء الثلاثة ابي بكر وعمر وعثمان وان ابا بكر افضلهم لسبقه بالبشارة بالجنة وجلوسه على يمين  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والغرض من ايراده في مناقب ابي بكر خاصة الاشارة الى هذا الوجه  
**ذكر رجاله** \* وهم ستة \* الاول محمد بن مسكين بن نميلة البجلي يكنى ابا الحسن وهو شيخ مسلم  
 ايضا \* الثاني يحيى بن حسان بن حنان ابو زكرياء النيسبي حكي البخاري عن حسن بن عبد العزيز  
 انه مات سنة ثمان ومائتين \* الثالث سليمان بن بلال ابو ايوب وابو محمد القرشي التيمي مولى القاسم بن  
 محمد بن ابي بكر الصديق وكان بربريات سنة سبع وسبعين ومائة \* الرابع شريك بن عبد الله بن  
 ابي نمير بلفظ الحيوان المشهور ابو عبد الله القرشي ويقال الليثي من انفسهم مات سنة اربعين ومائة وهو  
 منسوب الى جده \* الخامس سعيد بن المسيب \* السادس ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه  
 واسمه عبد الله بن قيس \* والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن سعيد بن ابي هريرة وخرجه  
 مسلم في الفضائل عن محمد بن مسكين به وعن الحسن بن علي الحلواني وابي بكر بن ابي اسحق  
**ذكر معناه** \* قوله لازم باللام المفتوحة وبالنون الثقيلة للتأكيد وكذلك قوله لا كونن قوله  
 وجه بفتح الواو وتشديد الجيم على لفظ الماضي هكذا في رواية الاكثرين ومعناه توجهه او وجه نفسه  
 وفي رواية الكشميهني يسكون الجيم بلفظ الاسم مضاف الى الظرف اي جهة كذا وقال الكرماني وفي بعضها  
 اي في بعض الرواية وجهته يعني بالرفع وهو مبتدأ وههنا خبره قوله اريس بفتح الهمزة وكسر الراء  
 وسكون الياء آخر الحروف بعدها سين مهملة وهو بستان بالمدينة معروف قريب من قبا وفي هذا البئر  
 سقط خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبع عثمان رضى الله تعالى عنه وهو منصرف وان جعلته  
 اسم تلك البقعة يكون غير منصرف للعلية والتأنيث قوله وتوسط قفها اي صار في وسط قفها  
 والقف بضم القاف وتشديد القاء قال اللؤلؤي هو حامة الارض واسمه العليظ المرتفع من الارض وقال غيره  
 لقف الدكة التي جعلت حول البئر والجمع قفاف ويقال القف اليابس ويحتمل ان يكون سمي به لان ما رتفع  
 حول البئر يكون يابس ادون غيره نالبا قوله فدلاهما اي ارسلهما فقاما فقلت لا كونن بوالنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ظاهره انه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن  
 جعفر عن شريك في الادب وزاد فيه ولم يأمرني وقال ابن الزين فيه ان المرء يكون بوابا للامام وان لم يأمره



فان قلت وقع في رواية ابي عثمان التي تاتي في مناقب عثمان عن ابي موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطاً وامره بفتح باب الحائط واخرج ابو عوانة في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث فقال يا ابا موسى املك على الباب فانطلق فقضى حاجته وتوضأ ثم جاء ففتح على قف البئر وروى الترمذي من طريق ابي عثمان عن ابي موسى وقال لي يا ابا موسى املك على الباب فلا يدخلن علي احد قلت وجه الجمع بينهما بانه لما حدث نفسه بذلك صادف امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان يحفظ عليه الباب \* فان قلت يعارض هذا قول انس رضي الله تعالى عنه لم يكن له بواب وقد سبق في كتاب الجرائد قلت مراد انس انه لم يكن له بواب مستمر مرتب لذلك على الدوام قوله على رسلك بكسر الراءى على هيفتك وهو من اسماء الافعال ومعناه اتدق قوله وقد تركت اخي توضأ ويحتمل ان لابي موسى اخوان ابورهم وابوردة ويقال ان له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابوردة واسمه عامر وقد اخرج احمد في مسنده عنه حديثاً قوله فاذا انسل بحرك الباب فيه حسن الادب في الاستبذان وقال ابن التين يحتمل ان يكون هذا قبل ان ينزل قوله تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا) واعترض عليه باستبعاد ما قاله وذلك لانه وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة نجاء رجل فاستأذن معرف من هذا ان معنى قوله يحرك الباب يعني مستأذناً لادافعا قوله ببشرك ماجلة زاد ابو عثمان في روايته فحمد الله تعالى قوله فقال عثمان الى قوله فقال ائذنه وفي رواية ابي عثمان ثم جاء آخر يستأذن مسكت هنية ثم قال ائذنه قوله على بلوى نصيبك وهي البلية التي صار بها شهيد الدار وفي رواية ابي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفي رواية عند احمد فجعل يقول اللهم صبر احتي جلس قوله فجلس وجاعه فضم الواو وكسر ها او مثاله قوله قال شريك هو شريك ابي نمر الراوى وهو موصول بالاسناد الماضى قوله فاولتها ثم رهم اى اولت هؤلاء الثلاثة الجالسين على الهيئة المذكورة بقبورهم والتأويل بالقبور من جهة كون الشخمين مصاحبين له عند الحفرة انه ارادة من جهة ان احدهما في اليقين والاخر في اليسار واما عثمان فهو في القبح مع اللالهم وهذا من الفراسة الصادقة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثني يحيى عن سعيد عن قتادة عن انس بن مالك حدثهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صعد احداً وابوبكر وعمر ورضي الله تعالى عنهم فرجع بهم الى البيت فقام يحيى وصديق وشهدان **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وصديق على ما لا يخفى ويحيى هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن مسدد واخرجه ابوداود في السنة عن مسدد ايضا واخرجه الترمذي في المناقب عن بندار به واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عن يحيى به وعن عمرو بن علي عن يحيى وي زيد بن زريع به قوله صعد احداً هو الجبل المعروف بالمدينة فان قلت وقع لابي يعلى من وجه آخر عن سعيد حراء جل بمكة قال بعضهم والاول صحح ولو لاتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة قلت الاختلاف فيه من سعيد فان في مسند الحارث بن اسامة عن روح بن عباد عن سعيد فقال احداً وحراء اشك ولكن لا شك في تعدد القصة فان احمد رواه من طريق بريدة بلفظ حراء واسناده صحيح وابي يعلى رواه من حديث سهل بن سعد بلفظ احد واسناده صحيح واخرجه مسلم من حديث ابي هريرة فذكر انه كان على حراء ومعه ابوبكر وعمر وعثمان وغيرهم فهذا كله يدل على تعدد القصة قوله وابوبكر عطف على الضمير المرفوع الذي في صعد وهذا لاختلاف فيه لوجود قوله احداً وهو الخائل واما اذا كان بغير الخائل ففيه خلاف بين الكوفيين والبصريين وقد ذكرناه فيما مضى فرجع

أي اضطرب أحدهم قوله أثبت أمر من ثبت قوله أحد بضم الدال منادى قد حذف حرف ندائه تقديره  
 يا أحد قوله صديق هو أبو بكر قوله وشهيدان هما عمر وعثمان **ص** حدثني أحمد بن سعيد  
 أبو عبد الله حدثنا وهب بن جرير حدثنا صفخر عن رافع أن عبد الله بن عمر قال قال رسول صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بينا أنا على بئر أنزع منه جاءني أبو بكر وعمر فاخذ أبو بكر الدلو فزغ ذنوبا أو ذنوبين وفي  
 نزعه ضعف والله يعفر له ثم اخذها ابن الخطاب من يداي بكر فاستحالت في يده فربا فلم اربعة قرياً من الناس  
 يفرى فريه فزغ حتى ضرب الناس بعطن قال وهب العطن مبرك الابل يقول حتى رويت الابل فاناخت  
**ش** وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث أن فيه إشارة إلى أن الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لأبي بكر رضي الله تعالى عنه وتقديمه على عمر وغيره يدل على أنه أفضل منه **ص** واحد بن سعيد بن  
 إبراهيم أبو عبد الله المروزي المعروف بالباطي مات يوم عاشوراء أو النصف من محرم سنة ست وأربعين  
 ومائتين وروى عنه مسلم أيضاً وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة ابن جويرية بالجمع أبو رافع  
 الثمري يعد في البصريين والحديث مضى قبل باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الحديث  
 في أواخر علامات النبوة قوله بيا أنا على بئر أي في المنام وقال البيضاوي البئر إشارة إلى الدين  
 الذي هو منبع ماء حياة النفوس قوله رويت بكسر الواو يعني أن معنى حتى ضرب الناس بعطن  
 حتى رويت الابل فاناخت **ص** حدثني الوليد بن صالح حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن  
 سعيد بن أبي الحسن المكي عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال إني لواقف في قوم  
 فدعوا الله لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقد وضع على سريره إذا رجل من خلقي قد وضع  
 مرفقه على منكبي يقول رحك الله أن كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبك لأني كثيراً مما كنت  
 اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كنت وأبو بكر وعمر وانطلقت وأبو بكر وعمر فإن  
 كنت لأرجو أن يجعلك الله معهما فالتفت فإذا هو على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه **ش**  
 وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث أنه يدل على فضل الشيخين ولكن الغرض منه مقابلة أبي بكر  
 لفضله على عمر وغيره لتقدمه في كل شيء حتى في ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم والوليد بن صالح الفيلسطيني  
 الخناس بالنون والخاء المعجمة الضي مولاهم البغدادي فيه كلام لأن أحمد لم يكتب عنه قيل لأنه كان  
 من أصحاب الرأي فرآه يصلي فلم تعجبه صلاته وليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد وعيسى  
 ابن يونس بن أبي اسحق السبيعي له مدني الكوفي وعمر بضم العين ابن سعيد بن أبي حسن الوهلي  
 القرشي المكي وابن أبي مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبد الله بن أبي مليكة المكي قوله لواقف  
 اللام فيه للتأكيد مفتوحاً وقوله وقد وضع الواو فيه للتحال قوله رحك الله الخطاب به لعمر بن الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه قوله لأرجو اللام فيه هي الفارقة بين أن المحفظة والباية قوله وأبو بكر عطف  
 على الضمير المتصل بدون التأكيد وفيه خلاف بين البصرية والكوفية فالحديث يرد على المانعين  
 بدون التأكيد **ص** حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير  
 عن محمد بن إبراهيم عن عروة بن الرير قال سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما سمع المشركون رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت ناقة بن أبي عبيط جاء إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوقع رداءه  
 في عنقه فخذه به خنثياً شديداً جاء أبو بكر رضي الله تعالى عنه حتى دفعه عنه فقتل ثلثون رجلاً  
 أن يقول ربنا الله وقد جاء لم بالبيئات من ربه **ش** مطابقة له بوجه يؤخذ من قوله فجاء

ابوبكر حتى دفعه عنه الى آخره. وشهد بن يزيد من الزيادة البراز بشديد الزاي الاولى الكوفي كذا  
قاله الكرمانى رحمه الله وقال بعضهم قيل هو ابو هاشم الرفاعي وهو مشهور بكينته وقال  
الحاكم والكلاباذي هو غيره ووقع في رواية ابن السكن عن القبري محمد بن كثير وهو وهم به  
عليه ابو علي الجبائي لان محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد وهو وليد بن مسلم وقال ابو  
علي هكذا هذا الاسناد في رواية ابي زيد وابي احمد عن القبري محمد بن يزيد والقول قول  
ابي زيد ومن تابعه والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو ويحيى بن ابي كثير اليامي الطائي واسم ابي كثير  
صالح من اهل البصرة سكن اليمامة ومحمد بن ابراهيم بن الحارث ابو عبد الله التيمي القرشي المدني مات  
سنة عشرين ومائة والحديث يأتي في باب مالت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصابه من المشركين بمكة  
من وجه آخر عن الوليد بن مسلم قوله عقبه بن ابي معيط بضم الميم وفتح العين المهملة الاموي قتل يوم بدر  
كافرا بعد انصرفه صلى الله تعالى عليه وسلم منه يوم وفيه منقبة عظيمة لابي بكر رضي الله تعالى عنه  
ص باب مناقب عمرو بن الخطاب ابي حفص القرشي العدوي رضي الله تعالى عنه  
ش اي هذا باب في ان مناقب عمر بن الخطاب وفي غالب النسخ ليست فيه لفظ باب هكذا  
مناقب عمر بن الخطاب اي هذا مناقب عمر بن الخطاب والمناقب جمع منقبة وقدم رياتها وعمر بن الخطاب  
ابن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي  
العدوي ابو حفص امير المؤمنين واهل حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون النون ويقال خيثة بالخاء المعجمة  
وسكون الياء آخر الحروف وفتح الاء الثلاثة ثم بالميم وهو الاشهر والاول اصح وهي بنت هاشم ذي الرمحين  
ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي كناه بابي حفص وكانت  
حفصة اكبر اولاده ولقبه الفاروق بالاتفاق قيل اول من لقبه به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه  
ابن سعد من حديث عائشة وقبل اهل الكتاب اخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جبريل عليه الصلاة  
والسلام ذكره النووي ص حدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد العزيز الماجشون حدثنا محمد بن  
المكدر عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيتني دخلت الجنة فاذا انا  
بزميساء امرأة ابي طاعة وسمعت خشقة فقلت من هذا فقال هذا بلال ورأيت قصيرا بفناءه جارية  
فقلت لمن هذا فقال لعمر فارقت ان ادخله فانظر اليه فذكرت غيرك فقال عمر رضي الله تعالى عنه  
بابي واي رسول الله اعليك اغار ش مطابقتها لترجمة في قوله ورأيت قصيرا الى آخره  
وحجاج بن منهال بكسر الميم وسكون النون السلي الانماطى البصرى وعبد العزيز هو ابن  
عبد الله ابن ابي سلمة وفي رواية ابي ذر عبد العزيز بن الماجشون زيادة لفظ ابن وقدم تفسير الماجشون  
وهو لقب جده وبلقب به اولاده والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن الفرج وخرجه  
النسائي في المناقب عن نصير بن الفرج قوله رأيتني اي رأيت نفسي ودخات الجبة جلة حالية قوله  
فاذا بكلة المفاجة قوله بالرمضاء هو مصغر الرضاء مؤنث الارص بالراء والصاد المهملة ولقبته بالرمضاء  
لان بعينها واسمها سهلة وقيل رمية وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء وهي  
بنت الحارث بن كسر الميم وبالهاء المهملة ابن حارث بن زيد الانصاري زوجة ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري  
ابن ابي اسد بن مالك خاله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرضاعة وهي اخت ام حرام  
بنه ابن ابي داود هو اسم اخت ام سليم من الرضاعة وجوز ابن التين ان يكون المراد امرأة

أخرى لأبي طلحة قوله خشقة بفتح المجهتين والفاء حركة وزنا ومعنا قاله بعضهم وفي التوضيح هو بفتح الخاء وسكون الشين وحكى شمر فتحها أيضا وقال الكرماني بفتح الخاء وسكون الشين الحس والحركة وقال أبو عبيد الخشقة الصوت ليس بالشديد يقال خشف يخشف خشفا إذا سمعت له صوتا أو حركة وقبل وأصله صوت ديب الحيات وقال الفراء الخشقة الصوت للواحد والخشقة الحركة إذا وقع السيف على اللحم ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم قوله فقال هذا بلال القائل يحتمل أن يكون جبريل عليه الصلاة والسلام أو ملكا من الملائكة ويحتمل أن يكون بلا لانسما قوله بفناء بكسر الفاء والمدا مامتد مع القصر من حوائبه من خارج وقال الداودي قد يقال القصر نفسه فناء قوله فقال لعمر في رواية الكشميهني فقالوا القائل أما جبريل كما قلنا والقائلون جمع من الملائكة ويروى فقالت أي الجارية قوله بآي وامي أي أنت مفدى بها أو أفديك بهما قوله أعليك أثار هذا من القلب لأن الأصل أعليها أثارمك وقال الكرماني والأصل أن يقال أمك أثار عليها ثم أجاب بأن لفظ عليك ليس متعلقا بقوله أثار بل معناه امتد عليا عليك أثار عليها مع أن كون الأصل ذلك ممنوع فلا محذور فيه **ص** حدثنا سعيد بن أبي مرزوق أخبرنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال بينا أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر فملت لمن هذا القصر قالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى وقال أعليك أثار يا رسول الله شئ مما مطابقتة لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين والحديث قدم مضى في باب ما جاء في صفة الجنة بهذا الإسناد والمتن ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمد بن الصلت أبو جعفر الكوفي قال حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري أخبرني حزة عن أبيه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا أنا نائم شربت يعني اللبن حتى انظر إلى الري يجري في ظهري أو في أظفاري ثم ناولت عمر فقالوا لعل الله قال العلم شئ **ص** مطابقتة لترجمة ظاهرة **ص** ومحمد بن الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون التاء المشاة من فوق الأسدي الكوفي مات سنة سبع عشرة ومائتين وابن المبارك هو عبد الله وحزة بالمهملة والزاوي ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث مضى في كتاب العلم فإنه أخرجه هناك عن سعيد بن عفيرة عن الليث عن ابن شهاب عن حزة بن عبد الله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبد الله حدثني أبو بكر بن سالم عن سالم بن عبد الله بن عمر أن لسي سلى الله تعالى عليه وسلم قال أريت في المنام أني أترع بدلو بكرة على قليب فجا أبو بكر فترع ذنوبا أو ذنوبين تزما ضعيفا والله يغفر له ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غمرا فلم أرعجة يا بني فريد حتى روى الناس وضربوا بعطن شئ **ص** مطابقتة لترجمة ظاهرة **ص** وعبد الله هو ابن عمر العمري وأبو بكر بن سالم هو ابن عبد الله بن عمر وهو من أقران الراوي عنه وهما مديان من صفار التابعين وأما أبو سالم فعدود من كبارهم وهو أحد الفقهاء السبعة وليس لأبي بكر بن سالم في البخاري غير هذا الموضع وثقه العجلي ولا يعرف له راو إلا عبيد الله بن عمر المذكور وإنما أخرج له البخاري في المناقب والحديث مضى من طريق الزهري عن سالم ومضى في باب أبي بكر بن عمر **ص** من نافع عن ابن عمر ومضى فيه أيضا من طريق ابن أبي شيبة عن أبي بكر بن عمر مروي

بدلو بكرة باضة. فالدوا الى اشكره مسكان كاف وحكي فقهها وقيل بكرة مثلثة الباء قلت البكرة باسكان  
لكاف على ان المراد نسبة الدوا الى الاثنى من الابل وهى الشابة اى الد لوالتي يستق بها واما  
تحريك الكاف فالمراد الخشية المستديرة التى تعلق فيها الدوا **ص** قال ابن جبير البقرى  
مذق الزرابى وقال يحيى الزرابى الطافس لها خيل رقيق مبثوثة كثيرة **ش** ابن جبير  
هو سعيد بن جبير وهذا تعلق وصله عبد بن حديد من طريقه قوله عتاق الزرابى اى حسان  
الذرابى وهو جمع عتيق وهو الكريم الرائع من كل شئ. ووقع فى رواية الاصبلى وكريمة وبعض  
نسخ عن ابي ذر هنا قال ابن نمير والمراد به محمد بن عبدالله بن نمير شيخ البخارى فيه وقال الكرماني  
هو اولى اذهو الراوى له قوله وقال يحيى قال الكرماني اى القطان اذهو ايضا راوى هذا  
الحديث مرانفا فى ما قبل ابى بكر وقل بعضهم هو يحيى بن زياد الفراء ذلك فى كتاب معاني  
اقرآن له وثلث الكرماني انه يحيى بن سعيد القطان فجزم بذلك واستند الى كون الحديث ورد  
فى روى يتقدم فى: قب اى بكر رضى الله تعالى عنه قلت استناد الكرماني اقوى ولا يلزم من ذكر  
الفراء الزرابى فى كتابه ان يكون يحيى المذكور هنا هو الفراء بل الاقرب ما قاله الكرماني لان  
كثيرا من الرواة يمسرون ما وقع فى الفاظ الاحاديث التى يروونها قوله الطافس جمع طنفسة  
مكسر الطاء والفاء وبضمها وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذى له خيل رقيق والخل بفتح الخاء  
المجتمعة والميم بعدها لام الاهداب قوله رقيق اى غير غليظة قوله مبثوثة اشار به الى ما فى قوله تعالى  
وزرابى مبثوثة ومسررها بقوله كثيرة وقال بعضهم هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور قلت هذه دعوى  
بلا دليل بل الظاهر انه من كلام البخارى وان هذا قال هو \* ثم استطرد المصنف كعادته فذكر معنى صفة  
الزرابى الواردة فى القرآن فى قوله تعالى وزرابى مبثوثة وهذا كلام يدل على انه من كلام البخارى وانه يرد  
عليه نسبه الى يحيى فانهم **ص** حدثنا على بن عبدالله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح  
عن ابن شهاب اخبرني عبد الحميد بن محمد بن سعد اخبره ان اباة قال (ح) وحدثني عبد العزيز بن عبدالله حدثنا  
ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد عن محمد بن سعد بن ابي وقاص  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله تعالى عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يكلمنه  
من وراء حجاب فانه يسمع منهن ما يسمع منهن من وراء حجاب فاذن له رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك الله سنك  
يا رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عجبت من هؤلاء الاثني كن عندي فلما سمعن صوتك  
تدرون الحجاب فقلن احق ان يبين يا رسول الله ثم قال عمر يا عدوات أنفسهن اتينني ولا تهنين  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلن نعم انت افط واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها الذين آمنوا اذكروا الله تعالى عليه وسلم والذى نفسى بيده ما ليكن الشيطان سالكا  
فبقط الاسنك فجاء غير فبك **ش** مطابقتها لترجمة فى قوله والذى نفسى بيده الى آخره \*  
واخرج هذا الحديث من طريقين \* احدهما عن علي بن عبد الله عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه  
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب  
الزهري عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب كان والياهم بن عبد العزيز على الكوفة  
يرى عن محمد بن سعد بن ابي وقاص وكاهم دينيون وفيه اربعة من التابعين على نسق وهم صالح وابن  
شهاب وهما قريبان وعبد الحميد ومحمد بن سعد وهما قريبان وقد مر الحديث بهذا الطريق

في باب صفة ابليس وجنوده والطريق الآخر عن عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاوصى المدني عن ابراهيم بن سعد المذكور عن صالح بن كيسان الى آخره قوله وعنده نسوة من قريش هن من ازواجه ويحتمل ان يكون معهن من غيرهن لكن قرينة كونهن يستكثرنه يؤيد الاول والمراد انهن يطلبن منه اكثر مما يعطين كذا قاله بعضهم وقال النووي يستكثرنه اي يطلبن كثير من كلامه وجوابه لجوابهن وفي التصريح يستكثرنه يردن الطعاء وقد أبان في موضع آخر ذلك انه يردن النفقة وقال الداودي المراد انهن يكثرن الكلام عنده وقال بعضهم هو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم انه يطلبن النفقة قلت الذي قاله النووي اظهر لان الضمير المنصوب في يستكثرنه يرجع الى الكلام الذي يد عليه يكلمنه وثمة قرينة تؤيد هذا وهو ان عمر رضي الله عنه لم يكن يرى بالخطاب لازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اي عدوات انفسهن في حضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والظاهر انهن غير ازواج النبي صلى الله تعالى عليه جئن لاجل حوايجهن كما قاله النووي واكثرن الكلام كما قاله الداودي ورد كلامه ليس له وجه ولا يصلح ان يكون حديث جابر مؤيداً للمذهب اليه هذا القائل لان حديث سعيد غير حديث جابر ولئن سلمنا ان يكون معناه واحداً فلا يلزم من قوله يطلبن النفقة ان تكون تلك النسوة ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاحتمال ان تكون ازواج تلك النسوة غائبن ولم يكن عندهن شيء فجئنا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبن منه النفقة وايضا لفظ النفقة غير مخصوص بنفقة الزوجات على ما لا يخفى قوله عالية بالصّب على الحال ويجوز الرفع على ان يكون صفة للنسوة اما علواً صواتهن فاما انه كان قبل نزول قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم وامانه كان باعتبار اجتماع اصواتهن لان كلام كل واحدة منهن بانفرادها اعلى من صوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فسادرن اي اسرعن قوله اضحك الله سنك لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل اراد لارمه وهو السرور والفرح قوله يهينني بفتح الهاء اي يوقرنني ولا يوقرن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اغلظ واغلظ من الغلظة والغلاظة وهما من افعال التفضيل وهو يقتضي الشركة في اصل الفعل قال قلت كيف ذلك في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت باعتبار القدر الذي في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اغلاظة على الكفار وعلى المنتهكين لحرمت الله تعالى فان قلت يعارض هذا قوله تعالى (ولو كنتم فظاً غليظ القلب لانقضوا من حولك) قلت الذي في الآية يقتضي ان لا يكون ذلك صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث ذلك بل به جرد ذلك من انكسار على الكفار كما ذكرناه وقال بعضهم وجوز بعضهم ان يكون اللفظ هاهنا بمعنى الغلظ وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقتضى لكون افعال على بابه قلت اراد بالبعض الكرماني فانه قال هكداً وليس بمحل للنظر فيه لان هذا الباب واسع في كلام العرب قوله ايها بكسر الهمزة وسكون الهمزة آخر الحروف وباللهاء المفتوحة المونة وروي ايها بكسر الهمزة وكسر الهمزة المونة والفرق بينهما ان معنى الاول لا يتبدلنا بحديث ومعنى الثاني زدنا حديثنا وفيه لغة اخرى وهي ايها بكسر الهمزة والهاء بغير تنوين ومعناه زدنا بما عهدنا وقال الجوهري ايها بمعنى بكسر الهمزة والهاء بغير تنوين اسم يسمى به الفعل لان معناه الامر تقول للرجل اذا استزنته من حسدك او عمل ايها بكسر الهمزة وقال ابن السكيت فان وصلت نونت قلت ايها حدثنا وقال الجوهري ايضاً وان اردت التباعد قلت ايها بفتح الهمزة بمعنى هيهات وقال ابن الاثير ايها كلمة يراد بها الاستزادة وهي



وكلمة اذا للفجأة قوله احب بالنصب والرفع قاله الكرماني وغيره ولم يذكر احد وجه ما قلت اما النصب  
 فعلى انه صفة لاحد واما الرفع فعلى انه يكون خبر مبتدأ محذوف قوله وايم الله اي عين الله قوله مع صاحبك  
 اراد بهما النبي وابا بكر قوله وحسبت اني يحوز بفتح الهزة وكسر ها اما الفتح فعلى انه مفعول حسبت  
 واما الكسر فعلى الاستيناف التعليلى اي كان في حسابي الجعل سماعي قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد وقال لي خليفة حدثنا محمد بن سواء وكهس بن  
 المنهال قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال سعد النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم الى احدومعه ابو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فضربه برجله وقال اثبت احدقا عليك الانبي او  
 صدق او شهيد **ش** مطابقتة للترجمة في ذكر عمر واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد بن مسرهد  
 عن يزيد بن زريع بضم الزاي وقص الراء عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس **و** والاخر بطريق  
 المذاكرة عن خليفة بن خياط احد شيوخه عن محمد بن سواء بفتح السين المهملة وتخفيف الواو وبالمد  
 الضريرى السدوسي مات سنة سبع وثمانين ومائة يروى هو وكهس بن المنهال كلاهما عن سعيد  
 ابن ابى عروبة عن قتادة عن انس وليس لكهس في البخارى غير هذا الموضع وسقط جميع ذلك من  
 رواية ابى ذر واقتصر فيه على طريق يزيد بن زريع وقدم الحديث في مناقب ابى بكر فانه اخرج  
 هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة قوله اثبت احديعنى يا احد قوله او شهيد كان  
 مقتضى الظاهر ان يقول شهيدان ولكن معناه ماعليك غير هؤلاء الاجناس اى لا يخلو عنهم  
 وقيل شهيد فعيل يستوى فيه المثنى والجمع ويروى الانبى وصدىق بالواو او شهيد بأولان فيه تعبير  
 الاسلوب للاشعار بغير تحالهم لان النبوة والصدىقة حاصلتان حيثما بخلاف الشهادة والاوان حقيقة  
 والثانى مجاز ويروى بلفظ او فيها كما في المتن هنا وقيل او بمعنى الواو **ص** حدثنا يحيى  
 ابن سليمان حدثنى ابن وهب حدثنى عمر هو ابن محمدان زيد بن اسلم حدثه عن ابيه قال سألتى ابن عمر  
 رضى الله تعالى عنهما عن بعض شأنه يعنى عمر فاخبرته فقال ما رأيت احدا قط بعد رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم من حين قبض كان اجد واجود حتى انتهى من عمر بن الخطاب **ش**  
 مطابقتة للترجمة في قوله ما رأيت احدا الى آخره **و** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي سكن مصر و  
 ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى  
 الله تعالى عنه وزيد بن اسلم ابو اسامة يروى عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب يابى الماخلد كان  
 من سبى اليمن قال الواقدي ابو زيد الحبشى الجاوى بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وبالواو من  
 بجاعة من سبى اليمن اشتراه عمر بن الخطاب بمكة سنة احدى عشرة لما بعثه ابو بكر الصديق ليقيم للناس الحج  
 مات قبل مروان بن الحكم وهو صلى عليه وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة قوله عن بعض شأنه اى عن  
 بعض شأن عمر قوله فقال اى ابن عمر قوله بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى بعده في  
 هذه الخصال او بعد موته قوله اجد بفتح الجيم وتشديد الدال افضل التفضيل من جد اذا اجترد  
 يعنى اجد في الامور قوله واجود اعمل ابصام من الجود يعنى ولا اجود في الاموال قوله حتى  
 انتهى من عمر بن الخطاب يعنى حتى انتهى الى آخر عمره حاصله لم يكن احد اجد منه ولا اجود في مدة  
 خلافته **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس ان رجلا سأل  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة فقال وماذا اعدت لها قال لا شئ  
 الا انى احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال انس فافرحنا بشئ فرحنا بقول النبى



صلى الله تعالى عليه وسلم انتمع من احببت قال انس فانا احب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا  
 بكر وعمر وارجو ان اكون معهم بحبي اياهم وان لم اعمل بمثل اعمالهم **ش** مطابقتها للترجمة  
 تؤخذ من قول انس فانه قرن ابا بكر وعمر بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العمل والحديث اخرجه  
 مسلم في الادب عن ابى الربيع قوله ان رجلا قيل هذا الرجل هو ذو الخويصرة اليماني وزعم  
 ان بشكوال انه ابو موسى الاشعري او ابوذر وسأيت في الادب من طريق آخر عن انس ان السائل  
 هنا اعرابي ووقع عند الدار قطني من حديث ابن مسعود ان الاعرابي الذي بال في المسجد قال يا محمد متى  
 الساعة فقال وما اعدت لها قال بعضهم فدل على ان السائل في حديث انس هو الاعرابي الذي بال  
 في المسجد قلت لادليل واضح هنا لاحتمال تعدد السائلين قوله فاغفر لنا بكسر الراء بصيغة الفعل الماضي  
 قوله فرحنا بفتح الراء والهاء مصدر اى كفرحنا لانصابه بنزع الخافض قوله معهم اى مع النبي وابي  
 بكر وعمر **و** قلت الدرجات متفاوتة فكيف يكون انس في درجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ومعه قلت المراد المعية في الجنة اى ارجو ان اكون في دار الثواب لا العقاب ونحن ايضا نجبرهم  
 ونرجو ذلك من الله الكريم **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه  
 عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الامم  
 محدثون فان يكن في امتي احد فانه عمر زاذ زكرياء بن ابى زائدة عن سعيد عن ابى سلمة عن ابى  
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان قبلكم من بنى اسرائيل رجال يكلمون  
 من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتي احد فعمر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم  
 ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروى عن ابيه سعد عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن  
 عوف رضى الله تعالى عنه ومضى هذا في باب ما ذكر عن بنى اسرائيل فانه اخرجه هناك عن  
 عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابى سلمة عن ابى هريرة الى آخره  
 واصحاب ابراهيم بن سعد هم روى بهذا الاسناد عن ابى هريرة الاعبد الله بن وهب فانه خالفهم  
 فقال عن ابراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن ابى سلمة عن عائشة قال ابو مسعود لا اعلم احدا تابع ابن وهب  
 علم هذا والمعروف عن ابى هريرة لا عن عائشة **و** زكرياء بن ابى زائدة ذكره كما ذكره البخارى لما يأتى  
 الآن فان قلت قال محمد بن عجلان عن سعد بن ابراهيم عن ابى سلمة عن عائشة اخرجه مسلم والترمذى  
 والنسائى قلت قال ابو مسعود وهو مشهور عن ابن عجلان فكان ابو سلمة سمعه من عائشة ومن ابى هريرة  
 جميعا قوله زاد زكرياء الى آخره معلق وفي روايته زيادنان احدهما كونهم من بنى اسرائيل  
 والاخرى تفسير المراد بالحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير ان يكونوا انبياء وتعليق  
 زكرياء وصله الاسماعيلى وابو نعيم في مستخرجيهما قوله محدثون ويروى ناس محدثون وقدم تفسير  
 محدثون هناك قوله لقد كان قبلكم ويروى لقد كان فيمن كان قبلكم قوله يكلمون قال الكرمانى  
 يعنى الملائكة تكلمهم فعلى هذا يكلمون على صيغة المجهول قوله فان يكن من امتي ويروى في  
 امتي قوله احد وفي رواية النخعي من احد قوله فعمر اى فهو عمرو كلمة ان ليست للشك  
 فان امته افضل الامم فاذا كان موجودا فبالاولى ان يكون في هذه الامة بل لتسا كيد كقول  
 الاجير ان عملت لك فوفنى حق **ص** قال ابن عباس من نبى ولا محدث **ش** اشار بهذا  
 الى قراءة ابن عباس في قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الآية فانه زاد فيها  
 ولا محدث واخرجه عبد بن حبيب من حديث عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرؤ وما ارسلنا من قبلك

من رسول ولا نبي ولا محدث **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن قالا سمعنا ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينما راع في غنمه عدا الذئب فاخذ منها شاة فطلبها حتى استنقذها فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع ليس لها راع غيري فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني او من به وابوبكر وعمر ومائة ابوبكر وعمر **ش** هذا الحديث مضى في مناقب ابي بكر فانه اخرجته هناك عن ابي اليان عن شعيب عن الزهري الى آخره وذكر فيه قصة البقرة ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرنا ابو امامة بن سهل بن حنيف عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا انا نائم رأيت الناس عرضوا على وعليهم قصص فبها ما بلغ الثدى ومنها ما بلغ دون ذلك وعرض على عمر بن الخطاب وعليه قصص اجتره قالوا فمالوته يا رسول الله قال الدين **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه فضيلة عمر رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الايمان في باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال فانه اخرجته هناك عن محمد بن عبيد الله عن ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **قوله** قص بضم الميم وسكونها جمع قصص **قوله** الثدى بضم التاء المثناة وكسر الدال وتشديد الباء جمع ثدى **قوله** اجتره بمعنى يسحسه لظوله **قوله** قالوا اى الحاضرون من الصحابة وسياقي في التعبير ان السائل في ذلك ابوبكر رضى الله تعالى عنه فان قلت يلزم منه ان يكون عمر افضل من ابي بكر قلت خص ابوبكر من عمر **قوله** عرض على الناس ويحتمل ان ابا بكر لم يكن في الذين عرضوا والله اعلم **ص** حدثنا الصلت بن محمد حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن السور بن مخرمة قال لما طعن عمر رضى الله عنه جعل يأم فقال له ابن عباس وكأنه يجزعه يا امير المؤمنين ولئن كان ذلك لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسنت صحبته ثم فارقه وهو عك راض ثم صحبت ابا بكر فاحسنت صحبته ثم فارقه وهو عنك راض ثم صحبت صحبته فاحسنت صحبته ولئن فارقتهم لتفارقهم وهم عنك راضون قال اماما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضاه فاذك من من الله تعالى من به على واماما ذكرت من صحبة ابي بكر ورضاه فاذك من من الله جل ذكره من به على واماما ترى من جزى فهو من اجلك واجل اصحابك والله لو انلى طلاع الارض ذهباً لا فتيت به من عذاب الله عز وجل قبل ان ارأه قال جاد بن زيد حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس قال دخلت على عمر بهذا **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله لقد صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله اماما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك انه فضلا عظيم من حيث انه صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفارقه وهو عن راض وكذلك مع ابي بكر وبقية الصحابة رضى الله عنهم **و** الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبالتاء المثناة من فوق ابن محمد بن عبد الرحمن ابو همام الخاركي بالخاء المعجمة وبالراء البصري وهو من افراد اسماعيل بن ابراهيم هو اسماعيل بن علي وعليه بضم العين امه وقد مرت غير مرة وايوب هو الصحابي وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله والسور بن مخرمة بكسر الميم في الابن وقته في الاب ولها صحبة والحديث من افرادهم طعن ابو اؤلوة عند المغيرة بن شعبة ضربه في خاصرته وهو في صلاة الصبح يوم الاربعاء لاربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين **قوله** وكأنه يجزعه

أي وكان ابن عباس يجرعه بضم الياء وفتح الجيم وتشديد الزاي أي ينسبه إلى الجزع ويلوم، وقيل معناه  
 يزبل منه الجرعة كما في قوله تعالى (حتى إذا فرغ من قلوبهم أي أزيل عنهم الفزع قوله وإن كان ذلك  
 هكذا في رواية الأكثرين وفي رواية الكشيبي ولا يمل ذلك أي لا تبلغ في الجزع فيما أنت فيه وقال  
 الكرماني ولا كان ذلك هكذا قاله ثم قال هذا مما أي لا يكون ما تخاف منه من العذاب ونحوه ولا يكون  
 الموت بهذه الطعنة قوله ثم فارقه أي ثم فارقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه رواية  
 الكشيبي وفي رواية غيره ثم فارقت بحذف الضمير المنصوب قوله وهو منك راض الوافيه  
 الحال قوله ثم صحبت صحبتهم بفتح الصاد والحاء وهو جمع صاحب وأراد به أصحاب النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر قال بعضهم هذا في رواية بعضهم وفيه نظر للآتيان بصيغة الجمع  
 موضع التثنية قلت لا يتوجه الظرفية أصلا بل الموضع موضع ذكر الجمع لأن المراد أصحاب النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وأبو بكر وقال عياض يحتمل أن يكون الأصل ثم صحبتهم فزيد فيه صحبة  
 الذي هو الجمع قوله فإن ذلك من بفتح الميم وتشديد النون أي عطاء وفي رواية الكشيبي قائما  
 ذلك قوائمه فهو من أجلك أي جزى من أجلك وأجل أصحابك قال ذلك لما شعر من فتن تقع بعده  
 وفي رواية أبي ذر عن الحموي والمستمل أصحابك بالتصغير قوله طلاع الأرض بكسر الطاء  
 المهملة وتخفيف اللام أي ملء الأرض قال الهروي أي ما يملأ الأرض حتى يطلع ويسيل وقال  
 ابن سيدة طلاع الأرض ما طلعت عليه الشمس وكذا قاله ابن فارس وقال الخطابي طلاعها ملؤها  
 أي ما يطلع عليها ويشرق فوقها من الذهب قوله قبل أن أراه أي العذاب إنما قال ذلك لغلبة  
 الخوف الذي وقع له في ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية قوله  
 قال جاد بن زيد إلى آخره معلق ووصله الأسعدي من رواية القواريري عن جاد بن زيد رضي  
 حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة حدثني عثمان بن غياث حدثنا أبو عثمان النهدي عن أبي  
 موسى قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة فجاء رجل فاستفتح  
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقتع له وبشره بالجنة ففتحت له فإذا هو أبو بكر فبشّرته بما قال  
 ابن صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم جاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فتع له وبشره بالجنة ففتحت له فإذا هو عمر فاخبرته بما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله  
 ثم استفتح رجل فاستفتح له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فإذا عثمان فاخبرته بما قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم قال الله المستعان ثم مطبقته للترجمة ظاهرة ويوسف  
 ابن موسى بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة الثنتين وخمسين ومائتين وهو من أفراد  
 وأبو أسامة جاد بن أسامة الليثي وعثمان بن غياث بكسر الغين المعجمة وتخفيف الياء وبعد ألف ثمانية  
 أراسي ويقال الباهلي من أهل البصرة أبو عثمان النهدي بفتح النون عبدالرحمن بن مل والحديث  
 مضى عن قريب في مناقب أبي بكر رضي الله تعالى عنه عن أبي موسى الأشعري مطولا من غير هذا  
 الوجه ومر الكلام فيه مستوفي قوله المستعان اسم مفعول يقال استعان به واستعان إياه  
 رضي الله تعالى عنه حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب أخبرني حيوة حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد  
 أنه سمع حمدا بن عبد الله بن هشام قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه ثم قال لا رجعة من حيث أن أخذ اليد دليل على غلبة المحبة وبطل

المودة والاتحاد ولولا ان في عمر فضلا عظيما لما اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وتوفي بها سنة ثمان اوسبع وثلاثين ومائتين وابن وهب هو عبد الله ابن وهب المصري وحبوة بفتح الحاء المهملة والواو بينهما سا كنة آخر الحروف ابن شريح بضم الشين المجهية ابو زرعة الحضرمي المصري الفقيه العابد الزاهد مات سنة ثلاث وخمسين ومائة وابو عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف زهرة بضم الزاي على المشهور وقيل بفتحها واسكان الهاء ابن معبد بفتح الميم القرشي المصري وجده عبد الله بن هشام بن زهرة بن عثمان وهو من افراد البخاري واخرجه ايضا في النذور عن يحيى بن سليمان ايضا باتمه منه **ص** **باب** مناقب عثمان بن عفان ابى عمرو القرشي رضى الله تعالى عنه **ش** اى هذا باب في بيان مناقب عثمان بن عفان بن ابى العاص بن امية بن عبد الشمس بن عبد مناف يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وكنيته ابو عمرو الذى استقر عليه الامر وفيه قولان ايضا ابو عبد الله وابوليلي وعن الزهري انه كان يكنى ابا عبد الله بابنه عبد الله رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكى ابن قتيبة ان بعض من ينقصه بكنية ابى ليلي يشير الى ابن جابه وقد اشتران لقبه ذوالنورين وقيل له هلب بن ابى صفرة لم قيل لعثمان ذوالنورين قال لانه لم تعلم احدا اسبل ستر على ابنتى نبي غيره وروى خيثمة في الفضائل والدار قطنى في الافراد من حديث على رضى الله تعالى عنه انه ذكر عثمان فقال ذاك امرؤ يدعى في السماء ذوالنورين واهما روى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف وامها ام حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة فخرها عثمان رضى الله تعالى عنه **ش** هذا التعليق مضى في الوقف في باب اذا وقف ارضا او بئرا عن عبدان عن ابيه عن شعبة الى آخره ووصله الدار قطنى والاسمعيلى وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن عبدان ولفظ البخاري عنه ان عثمان رضى الله عنه قال الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرتها الحديث وقدمضى الكلام فيه هناك مستقصى **ص** وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهره عثمان **ش** اى وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قد مر في الباب المذكور آتفا في الحديث المذكور فيه وجيش العسرة هو غزوة تبوك وسميت بها لانها كانت في زمان شدة الحروب وجذب البلاد وفي شقة بعيدة وعدو كثير قوله فجهره عثمان اى جهز جيش العسرة وقال الكرماني فجهره بتسمائة وخمسين بعيرا وخمسين فرسا وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم بالف دينار **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا عماد عن ايوب عن ابى عثمان عن بن موسى رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطا وامرني بحفظ باب الحائلا فجاء رجل يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا ابوبكر ثم جاء آخر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا عمر ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصديه فاذا عثمان بن عفان **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وفي بعض النسخ مذكور وايوب هو السخيتاني وابو عثمان عبد الرحمن بن مل وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري **و** الحديث مضى عن قريب في آخر الباب الذى قبله قوله هنيهة بالتصغير واصلاها من الهمة كناية عن الشئ من نحر الزمان وغيره واصلاها هنة وتصغيرها هنية وقد تبدل من الياء الثانية هاء فله هنية

اى شئ قليل **ص** قال جاد وحدثنا عاصم الاحول وعلي بن الحكم سمعا ابا عثمان يحدث  
 عن ابي موسى بن جهم وزاد فيه عاصم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان قاعدا في مكان فيه ماء  
 قد انكشف عن ركبته اوركبته فلما دخل عثمان غطاها **ش** جاد هذا هو ابن زيد عندنا لا كثيرين  
 ووقع في رواية ابي ذر وحدثنا جاد بن سلمة حدثنا عاصم الى آخره والاول هو الاصب وقوله قال  
 جاد متصل بالاسناد الاول وبقية منه فلذلك ذكره وحدثنا عاصم بالواو **و** وعلي بن الحكم بفتحين  
 ابو الحكم الباقى البصرى مات سنة احدى وثلاثين ومائة وقدم في الاجارة في باب عصب الفحل ولما  
 اخرج الطبراني هذا الحديث قال في آخره قال جاد فحدثني علي بن الحكم وعاصم انهما سمعا ابا عثمان يحدث  
 عن ابي موسى نعوا من هذا واما حديث جاد بن سلمة فقد اخرج ابن ابي حنيفة في تاريخه لكن عن  
 علي بن الحكم وحده واخرجه عن موسى بن ابي عمير وكذا اخرج الطبراني من طريق جاج بن مهال  
 كلهم عن جاد بن سلمة عن علي بن الحكم وحده وليست فيه هذه الزيادة **قوله** اوركبته شك من الراوى  
 وهم الداودى هذه الرواية فقال هذه الرواية وهم وقد ادخل بعض الرواة حديثا في حديث انما اتى  
 ابو بكر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيته منكشف فخذه فجلس ابو بكر ثم اتى عمر  
 كذلك ثم استأذن عثمان فغطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخذه فقبل له في ذلك فقال ان عثمان رجل  
 حي فان وجدنى على تلك الحالة لم يبلغ حاجته وايضا فان عثمان اولى بالاستحياء لكونه خنثى فزوج البنت اكثر  
 حياء من ابي الزوجة بوضعه ارسال على رضى الله تعالى عنه ليسأل حكم المذى **ص** حدثني احمد بن  
 شبيب بن سعيد حدثني ابي عن يونس قال ابن شهاب اخبرني عروة ان عبيد الله بن عدى بن الخياط اخبره ان  
 المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث قال لا ما يمنعك ان تكلم عثمان لاختيه الوليد فقد  
 اكثر الناس فيه فقصدت لعثمان حتى خرج الى الصلاة قلت انى اليك حاجة وهى نصيحة لك قال  
 قال يا ايها المرء منك قال عمر اراه قال اعوذ بالله منك فانصرفت فرجعت اليهم اذ جاء رسول عثمان فاتيته  
 فقال ما نصيحتك فقلت ان الله سبحانه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب  
 وكنت ممن استجاب لله ورسوله فهاجرت المجرتين وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ورأيت هديه وقد اكثر الناس في شان الوليد قال ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت  
 لا ولكن خلص الى من علم ما يخلص الى العذراء في سترها قال اما بعد فان الله بعث محمدا صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بالحق وكنت ممن استجاب لله ورسوله وآمنت بما بعث به وهاجرت المجرتين كما قلت  
 وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله  
 عز وجل ثم ابوبكر ثم عمر ثم عثمان ثم استخلفت ابا بكر ثم قلت بلى قال فاهذه الاحاديث  
 التى تبلغنى عنكم وماذا ذكرت من شان الوليد فسنأخذ فيه بالحق ان شاء الله تعالى ثم دعا عليا رضى الله تعالى  
 عنه فامر ان يجلسه فجلسه ثماني **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ثم دعا عليا رضى الله تعالى  
 عنه الى آخره من حيث انه اقام الحد على اخيه فهذا دلالة على مراعاة الحق وفيه منقبة من مناقبه  
**و** واحد بن شبيب بن سعيد ابو عبد الله الحلبى البصرى وابوه شبيب بن سعيد يروى عن  
 يونس ابن يزيد روى عنه ابنه هنا وفي الاستقراض مقردا وفي غير موضع مقرونا وعروة  
 ابن الزبير وعبيد الله بن عدى بفتح العين المهملة وكسر الدال المهملة ابن الخياط النوفلى الفقيه  
 والمسور بن مخرمة متخايم في الاب وكسرها في الابن وقدمنا عن قريب وعبد الرحمن بن الاسود

ابن عبد يغوث بفتح الياء آخر الحروف وضم القين المجرى وفي آخره ثاء مثلثة القرشي الزهري المدني  
وهو من افراد البخاري قوله ما يمنعك الخطاب لعبد الله بن عدى وفي رواية معمر عن الزهري التي  
تأتي في هجرة الحبشة قال ما يمنعك ان تكلم خالك لان عبد الله هذا هو ابن اخت عثمان بن عفان قوله  
لاخيه اي لاجل اخيه وفي رواية الكشيحي في اخيه الوليد هو ابن عقبة وصرح بذلك في رواية  
معمر وكان الوليد هذا اخ عثمان لأمه وعقبة هو ابن ابي معيط بن ابي عمرو بن امية بن عبد شمس وكان  
عثمان رضي الله تعالى عنه ولي الوليد الكوفة وكان عاملا بالجزيرة على صربها وكان على الكوفة سعد بن  
ابي وقاص وكان عثمان ولما ولي الخلافة بوصية من عمر رضي الله تعالى عنه وكان عمر قد عزلته عن الكوفة  
كما ذكرنا ثم عزل عثمان سعدا عن الكوفة وولي الوليد عليها وكان سبب العزل ان عبد الله بن سعد كان  
على بيت المال في الكوفة فافترض منه سعد ما لا يجاء بقاضاه فاختصما فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا  
واستحضر الوليد من الجزيرة وولاه الكوفة قوله فقد اكثر الناس فيه اي في الوليد يعني اكثروا من  
الكلام في حقه بسبب ما صدر منه وكان قد صلى بأهل الكوفة صلاة الصبح اربع ركعات ثم التفت اليهم فقال  
ازيدكم وكان سكرانا وبلغ الخبر بذلك الى عثمان وترك اقامة الحد عليه فتكلموا بذلك فيه وانكروا ايضا على  
عثمان عزل سعد بن ابي وقاص مع كونه احد العشرة ومن اهل الشورى واجتمع له من الفضل والسن والعلم  
والدين والسبق الى الاسلام ما لم يتفق منه شيء للوليد بن عقبة ثم لما ظهر لعثمان سوء سيرته عزله ولكن  
أخرا فامة الحد عليه ليكشف عن حاله من يشهد عليه بذلك فلما ظهر له الامر امر اقامة الحد عليه كما  
ذكره وروى المدايني من طريق الشعبي ان عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه قوله فقصدت  
القاتل هو عبد الله بن عدى حاصل المعنى انه قصد الحضور عند عثمان حتى خرج الى الصلاة وفي رواية  
الكشيحي حين خرج والمعنى على هذه الرواية صادم عبد الله وقت خروج عثمان الى الصلاة وعلى  
الرواية الاولى انه جعل قصده منتظرا خروج عثمان قوله وهي نصيحة لك الواو فيه للحال وللفظة  
هي ترجع الى الحاجة قوله قال اي قال عثمان يا ايها المرء منك يخاطب بذلك عبد الله بن عدى تقديره  
اعوذ بالله منك وقد صرح معمر بذلك في روايته في هجرة الحبشة على ما يأتي وأشار اليه ههنا بقوله قل  
معمر أراه قال اعوذ بالله منك اي قال معمر بن راشد البصري وكان قد سكن اليمن قوله أراه اي اظنه  
قال ايها المرء اعوذ بالله منك وقال ابن التين انما استعاذ منه خشية ان يكلمه بشيء يقتضي الانكار عليه  
وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره قوله فانصرف اي من عند عثمان رضي الله تعالى عنه  
قوله فرجعت اليهم اي الى المسورين بخزعة وعبد الرحمن بن الاسود ومن كان عندهم وفي رواية  
معمر فانصرف فحدثهما اي المسور وعبد الرحمن بالذي قلت لعثمان فقالا قد قضيت الذي عليك قوله  
اذ جاء رسول عثمان كلمة اذ للمفاجأة وفي رواية معمر فيما انا جالس معهم اذ جاء رسول عثمان فقال لي قد  
اتلاك الله فانطلقت قوله فأتيت اي أتيت عثمان فقال ما نصيحتك اراد بها ما في قوله لما جاء اليه وقال له ان لي  
اليك حاجة وهي نصيحة لك قوله فقلت اشار به الى تفسير تلك النصيحة ما في التفسيرية من قوله ان الله  
سبحانه الى قوله ادرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وكنت بفتح ثاء الخطاب  
يخاطب به عثمان وكذا بفتح التاء في قوله هاجرت وصحبت ورأيت واراد بالمحترمين الهجرة الى  
الحبشة والهجرة الى المدينة قوله ورأيت هديه بفتح الهاء وسكون الدال اي رأيت طريقته قوله  
وقد اكثر الناس في شأن الوليد اي اكثروا فيه الكلام بسبب شره اخبر وسوء سيرته وزاد معمر

في روايته حبيب هذا الكلام وحق عليك ان تقيم عليه الحد قوله قال ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى قال عثمان لعبيد الله بن عدى يخاطب بقوله ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية معمر فقال لي يا ابن اخي وفي رواية صالح بن الاخضر عن الزهري عند عمر بن شبة هل رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا و مراده بالادراك ادراك السماع والاخذ عنه وبالرؤية رؤية المميز له ولم يرد في الادراك بالعين فانه ولد في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن مأكولا ولد على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل ابوه يوم بدر كافرا وقال ابن سعد في طبقة القحيين والمدايني وعمر بن شبة في اخبار المدينة ان هذه القصة الحكيمه هنا وقعت لعدي بن الحبار نفسه مع عثمان رضى الله تعالى عنه والله اعلم قوله قلت لاى ما رأيت ولكن ادركت زمانه قوله خلاص بفتح اللام يقال خلاص فلان الى فلان اى وصل اليه وضبطه بعضهم بضم اللام واظنه غير صحيح وفي حديث المعراج فلما خلصت بمستوى اى وصلت وبلغت وقد ضبط بفتح اللام قوله الى العذراء وهى البكر واراد عبيد الله بن عدى بهذا الكلام ان علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن مكتوما ولا خاصا بل كان شاعرا ذائعا حتى وصل الى العذراء المخدرة في بيتها فوصله اليه مع حرصه عليه بالطريق الاولى قوله كما قلت بفتح التاء خطاب لعبيد الله بن عدى وجه التشبيه فيه بيان حال وصول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى كما وصل علم الشريعة اليها من وراء الحجاب فوصله اليه بالطريق الاخرى قوله ثم ابوبكر مثله اراد ثم صحبت ابابكر رضى الله تعالى عنه وما عصبته وما غششته مثل ما فعلت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم عمر مثله يعنى ثم صحبت عمر ايضا لما فعلت شيئا من ذلك قوله ثم استخلفت على صيغة المجهول قوله افليس لي الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اى افليس لي عليكم من الحق مثل الذى كان لهم على قوله قلت بلى القائل هو عبيد الله بن عدى قوله فاهذه الاحاديث جمع احادوثه وهى ما يتحدث به وهى التى كانوا يتكلمون بها من تأخيرهم اقامة الحد على الوليد قوله ثم دعا عليا هو على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فامر ان يجلدوه اى فامر عثمان عليا ان يجلد الوليد بن عقبة ويجلدوه بالضمير المنصوب في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره ان يجلدوا بالضمير قوله فجلده ثمانين وفي رواية معمر فجلد الوليد اربعين جلدة قبل هذه الرواية اصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوى عنه شيب بن سعيد والمرجح رواية معمر مارواه مسلم من طريق ابي ساسان قال شهدت عثمان اتي بالوليد قد صلى الصبح ركعتين ثم قال ازيدكم فشده عليه رجلان احدهما حران يعنى مولى عثمان بن عفان انه قد شرب بالجر فقال عثمان ثم يا على فاجلده فقال على ثم يا حسن فاجلده فقال الحسن ولحارها من تولى قارها فكأنه وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر فاجلده فجلده وعلى بعد حتى بلغ اربعين فقال امسك ثم قال جلد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين وابوبكر اربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا احب الى انبى فان قلت من الشاهد الاخر الذى لم يسم في هذه الرواية قلت قيل هو الصعب بن جثامة الصحابي المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبري من طريق سيف في الفتوح ان الذى شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كامم جده وفي رواية اخرى ان من شهد عليه ابازين بن عوف الازدي وابامورع الاسدي ابوزينب اسمه زهير بن الحارث بن عوف بن كاسي الحجير وقال ابو عمر من ذكره في الصحابة فقد اخطأ ليس له شئ يدل على ذلك وابوالمورع



المسعود في المروج ان عثمان قال للذين شهدوا ما يدريكم انه شرب الخمر قالوا هي التي كنا نشربها  
 في الجاهلية وذكر الطبري ان الوليد ولي الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى عثمان  
 بعده سعيد بن العاص فسار فيهم سيرة ماذلة وكانت تولية عثمان سعيد بن العاص الكوفة في سنة  
 ثلاثين من الهجرة وقبح سعيد هذا طبرستان في هذه السنة وقال الواقدي لما ولي عثمان سعيد بن  
 العاص وقدمها قال لا اصعد النهر حتى تغسلوه من آثار الوليد الفاسق فانه نجس فاغسلوه ثم ظهرت  
 بعد ذلك من سعيد بن العاص هنات \* واحتج اصحابنا بهذا الحديث ان احد السكران من شرب  
 الخمر وغيرها من الانبذة ثمانون جلدة وقال الشافعي اربعون جلدة وبه قال احد في رواية لان  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب في الخمر بالجريد والنعال وضرب ابوبكر اربعين قلنا ما رواه  
 كان يحريدين والنعلين فكان كل ضربة بضربتين والذي يدل على هذا قول ابى سعيد جلد على  
 عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخمر بنعلين فلما كان في زمن عمر رضى الله تعالى عنه  
 جعل بدل كل نعل سوطا رواه احد **ص** حدثني محمد بن حاتم بن بزيع حدثنا شاذان حدثنا  
 عبد العزيز بن ابى سلمة الماجشون عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كنا  
 في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانعدل بابى بكر احدا ثم عمر ثم عثمان ثم نترك اصحاب النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانفاضل بينهم **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه يدل على ان  
 عثمان افضل الناس بعد الشخين \* ومحمد بن حاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المشاة من فوق ابن بزيع بفتح  
 الباء الموحدة وكسر الراءى وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة ابو سعيد مات ببغداد  
 في رمضان سنة تسع واربعين ومائتين وشاذان بالشين المعجمة والذال المعجمة وفي آخره نون واسمه  
 الاسود بن عامر ويلقب بشاذان اصله شامى سكن بغداد وعبد العزيز بن ابى سلمة الماجشون بكسر الجيم  
 وفتحها وهو بضم النون صفة لعبد العزيز وبكسرها صفة لابي سلمة لان كلاهما بلقب به وعبيد الله  
 هو ابن عمر العمرى والحديث اخرجه ابوداود في السنة عن عثمان بن ابى شيبة عن الاسود بن  
 عامر به قوله لانعدل بابى بكر احدا اى لانجعل احدا مثاله ثم عمر كذلك ثم عثمان كذلك **قوله**  
 ثم نترك اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارادوا انهم بعد تفضيل الشخين وثمان لا يتعرض  
 لاصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدهم بالتفضيل وعدمه وذلك لانهم كانوا يمتدنون  
 في التفضيل فيظهر لهم فضائل هؤلاء الثلاثة ظهورا بينا فيجزمون به قوله لانفاضل اى في نفس الامر  
 تفسير قوله ثم نترك يعنى لانحكم بعدهم بتفضيل احد على احد ونسكت عنهم وقال الخطابي وجه  
 هذا انه اريد به الشيوخ وذووا الاسنان وهم الذين كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اذا حزه امر شاوهم وكان على رضى الله تعالى عنه في زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم حديث السن  
 ولم يرد ابن عمر الاذراء بعلى رضى الله تعالى عنه ولاتاخير عن العضية بعد عثمان لان فضله مشهور  
 لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة قلت وقد تقرر عند اهل السنة قاطبة من تقديم على بعد عثمان  
 ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم اهل بدر على من لم يشهدوا وقال الكرماني  
 ما ملخصه لاحجة في قوله كنا نترك لان الاصوليين اختلفوا في صيغة كما نعمل لافى صيغة كنا لانعمل  
 لتصور تقرير السؤال في الاول دون الثاني وعلى تقدير ان يكون حجة فها هو من العمليات حتى  
 يكفي فيه الظن ولئن سلمنا فقد عارضه ما هو اقوى منه ثم قال ويحتمل ان يكون ابن عمر اراد ان ذلك



كان وقع له في بعض ازمته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يمنع ذلك ان يظهر بعد ذلك ولئن  
سما عموه ولكن انعقد الاجماع على افضلية علي بعد عثمان انتهى قلت في دعواه الاجماع نظر لان  
جماعة من اهل السنة يقدمون عليا على عثمان رضي الله تعالى عنهما **ص** تابعه عبدالله عن  
عبد العزيز **ش** **ص** اي تابع شاذان عبدالله بن صالح كاتب الليث الجهمي المصري وقيل عبدالله  
ابن صالح بن مسلم الجهلي الكوفي في روايته عن عبد العزيز بن ابي سلمة المماجشون باسناده المذكور  
وكلاهما من مشايخ البخاري **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان  
هو ابن موهب قال جاز رجل من اهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القوم  
قال قريش قال فن الشيخ فيهم قالوا عبدالله بن عمر قال يا ابن عمر اني سائلك عن شيء فحدثني هل تعلم ان  
عثمان فريوم احد قال نعم فقال هل تعلم انه تغيب يوم بدر ولم يشهد قال نعم قال هل تعلم انه تغيب عن  
بيعة الرضوان فلم يشهدا قال نعم قال الله اكبر قال ابن عمر فقال ايبن لك اما فراره يوم احد فاشهد  
ان الله عفا عنه وغفر له واما تغيبه عن بدر فانه كانت نخته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لك اجر رجل من شهد بدر وسماه  
واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احدا من بطن مكة من عثمان لبعثه مكانه فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده  
اليمني هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان فقال له ابن عمر اذهب بها الآن معك **ش**  
مطابقته للترجمة من حيث ان فيه فضيلة عظيمة لعثمان وهي ان الله عفا عنه وغفر له وحصل له السهم  
والاجر وهو غائب ولم يحصل ذلك لغيره و اشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى يده اليمنى وقال هذه يد  
عثمان وهذا افضل عظيم اعطاه الله اياه و ابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة ابن عبدالله اليشكري وعثمان  
هو ابن عبدالله بن موهب بفتح الميم وسكون الواو وضبطه الكرماني بفتح الهاء وضبطه بعضهم بكسرهما  
وبعد هاءه موحدة تابعي وسط من طبقة الحسن البصري وهو ثقة باتفاقهم وفي الرواة آخر يقال له عثمان بن  
موهب تابعي ايضا بصري لكنه اسغر منه روى عن انس وروى عنه زيد الجباب وحده اخرج له النسائي  
قوله جلوسا اي جالسين قوله قال قريش اي هم قريش و يروى قالوا قريش بصيغة الجمع فعلى الاول  
قال واحد من القوم الذين كانوا هناك قوله فن الشيخ اي الكبير الذي رجعون اليه في قوله قوله قالوا  
عبدالله بن عمر اي كبيرهم هو عبدالله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما قوله هل تعلم الى آخره  
مستعمل على ثلاث مسائل سأل عن ابن عمر عنها والذي يظهر انه كان متعصبا على عثمان رضي الله تعالى  
عنه فلذلك قال الله اكبر مستحسنا ولكن اراد ان يبين معتقده فيه لما اجاب عبدالله بن عمر عن كل واحدة  
منها بحجاب حسن مطابق لما كان في نفس الامر قوله فاشهد ان الله عفا عنه وغفر له انما قال ابن عمر هذه  
المنة اخذها من قوله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان انما استزاهم الشيطان ببعض ما كسبوا  
ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم قوله يوم التقي الجمعان هو يوم احد والجمعان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم مع اصحابه وابو سفيان بن حرب مع كفار قريش قوله بعض ما كسبوا اي بعض ذنوبهم السالفة  
قوله ولقد عفا الله عنهم اي عفا عن ذنوبهم من كفرهم من لمرار و روى البيهقي في دلائل النبوة من حديث عمار  
ابن خزيمة عن ابي الزبير عن جابر قال انزمت الناس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم  
احد وبقى منه احد عشر رجلا من الانصار وطلحة بن عبيد الله وهو يصعد في الجبل الحديث

وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني يوم احدم ايزول يرمى عن فوسه حتى  
 صارت شظايا وثبت معه عصاة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابوبكر  
 الصديق رضي الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجروا وقال البخاري لم يبق مع رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا اثني عشر رجلا على ما يأتي ان شاء الله تعالى وقال البلاذري ثبت معه  
 من المهاجرين ابوبكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير  
 ابن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دجانة  
 وحاصم بن ثابت بن ابى الالف والحارث بن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف  
 قوله تحت بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى رقية وروى الحاكم في المستدرک من  
 طريق جاد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عثمان واسامة  
 ابن زيد على رقية فى مرضها لما خرج الى بدر فانت رقية حين وصل زيد بن ثابت بالبشارة وكان  
 عمر رقية لمامت عشرين سنة قوله مكانه اى مكان عثمان قوله هذيد عثمان اى يدلها قوله على  
 يده اى اليسرى قوله فقال هذما البيعة لعثمان اى عن عثمان قوله اذهب بها الآن معك اى اقرن هذا  
 العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما جيتك به حجة على ما كنت تعتقده من فية عثمان رضي الله تعالى عنه  
 وقال الطبري قال له ابن عمر تمكماه اى توجه بما تمسكت به فانه لا ينفعك بعدما بينت لك **ص**  
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انساً رضي الله تعالى عنه حدثهم قال سعد النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم احدا ومعه ابوبكر وعمر وعثمان فرجف وقال اسكن احد اظنه ضربه  
 برجله فليس عليك الانبي وصديق وشهيدان **ش** مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله وشهيدان  
 لان احدهما هو عثمان رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث وقع هنا عند الاكثرين ووقع فى رواية  
 ابى ذر والخطيب قبل حديث محمد بن حاتم بن زريع عن شاذان فى هذا الباب ومرفى مناقب ابى بكر رضي الله  
 تعالى عنه فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة ومضى الكلام فيه هناك  
 قوله فرجف اى اضطرب احد وقال ويروى فقال بالقائى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله  
 احد بضم الدال لانه منادى مفرد وحذف منه حرف النداء وروى حراء فان صححت رواية انس بلفظ  
 حراء فالتوفيق بينهما يكون بالحمل على التعدد ووقع لفظ حراء فى حديث ابى هريرة اخرجه مسلم  
 قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حراء هو وابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير  
 فصركت الصخرة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اهد فاعليك الانبي وصديق وشهيد وفى رواية  
 له وسعد **ص** باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله  
 تعالى عنه **ش** اى هذا باب فى بيان قصة البيعة بعد عمر بن الخطاب واتفاق الصحابة على تقديم  
 عثمان بن عفان فى الخلافة قوله وفيه مقتل عمر بن الخطاب لم يوجد الا فى رواية الدر خسى والبيعة بفتح  
 الباء الموحدة عبارة عن المعاهدة عليه والمعاهدة فان كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة  
 نفسه وطاعته ودخيلة امره **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين  
 عن عمرو بن ميمون قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قبل ان يصاب بايام بالمدينة وقف  
 على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما اتخافان ان تاولنا قد جاتنا الارض مالا  
 تطيق قال لا جلتها امر اهلها طيبة ما فيها كبر فضل قال انظر ان تاولنا نحن الارض مالا تطيق

قال قال لا فقال عمر لئن سلمني الله لادعن ارامل اهل العراق لا يحجنن الى رجل بعدى ابدا قال فاثنت عليه  
 الارابعة حتى اصيب قال اني لقاتم ما بيني وبينه الاعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما غداة  
 صيب وكان اذا مر بين الصفيين قال استنوا حتى اذا لم يرفهن خللا تقدم فكبر وربما قرأ  
 سورة يوسف او النحل او نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس فا هو الا ان كبر  
 فسمعته يقول قتلني او اكلني الكلب حين طعنه فطار العليج بسكين ذات طرفين لا يمر على  
 احد يمينا ولا شمالا الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات منهم سبعة فلما رأى ذلك  
 رجل من المسلمين طرح عليه برنسا فلما ظن العليج انه مأخوذ نحر نفسه وتناول عمر يد عبد الرحمن بن  
 عوف رضي الله تعالى عنه فقدمه فن يلى عمر فقد رأى الذي ارى واما نواحي المسجد فاتهم لا يدرون  
 غير انهم قد فقدوا صوت عمروهم يقولون سبحان الله سبحان الله فضلى بهم عبد الرحمن بن عوف صلاة  
 خفيفة فلما انصرفوا قال يا بن عباس انظر من قتلني فجال ساعة ثم جاء فقال غلام المنيرة قال الصنع قال  
 نعم قال قاله الله لقد امرت به معروفا الحمد لله الذي لم يجعل منيئى بيد رجل يدعى الاسلام قد كنت  
 انت وابوك تحبان ان تكثر العلوج بالمدينة وكان العباس اكثرهم رقيقا فقال ان شئت فعلت اى  
 ان شئت قتلنا قال كذبت بعدما تكلموا بلسانكم وصلوا قبلتكم وجوا بحكم فاحتمل الى بيته  
 فانطلقا معه وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ فقاتل يقول لا بأس وقائل يقول اخاف عليه  
 فأتى بنيذ فشر به فخرج من جوفه ثم اتى بلبن فشر به فخرج من جرحه فقبلوا انه ميت فدخلنا عليه  
 وجاء الناس ينثون عليه وجاء رجل شاب فقال ابشريا امير المؤمنين ببشرى الله لك من صحبة  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم في الاسلام ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة قال  
 وددت ان ذلك كفاف لاعلى ولا لى فلما ادبر اذا ازاره يمس الارض قال ردوا على الغلام قال ابن  
 اخي ارفع ثوبك من الارض فانه ابقى لثوبك واتق ربك يا عبد الله بن عمر انظر ماذا على من الدين فحسبوه  
 فوجدوه ستة وثمانين الفا او نحوه قال ان وفي له مال آل عمر فاده من اموالهم والافضل في بنى  
 عدى بن كعب فان لم تنف اموالهم فسل في قريس ولا تعدهم الى خيرهم فادعنى هذا المال انطلق  
 الى عائشة ام المؤمنين فقل يقرؤ عليك عمر السلام ولا تقل امير المؤمنين فاني لست اليوم للمؤمنين  
 اميرا وقل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبيه فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدها  
 قاعدة تبكى فقال يقرؤ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبيه فقالت كنت  
 اريد لنفسي ولا وثرته اليوم على نفسي فلما اقبل قبل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال ارفعوني فاسنده  
 رجل اليه فقال مالديك قال الذي تحب يا امير المؤمنين اذنت قال الحمد لله ما كان من شئ اهم الى  
 من ذلك فاذا انا قضيت فاحملوني ثم سلم فقل يستأذن عمر بن الخطاب فان اذنت لى فادخلوني وان  
 ردتنى ردوني الى مقابر المسلمين وجاءت ام المؤمنين حفصة والنساء تسير معها فلما رأيناها قنفا فوجلت  
 عليه فبكت عنده ساعة واستأذن الرجال فوجلت داخلهم فسمعنا بكاءها من الداخل فقالوا اوص  
 يا امير المؤمنين استخلف قال ما جد احق بهذا الامر من هؤلاء القر او الرهط الذين توفى رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال  
 يشهد عبد الله بن عمر وايسر له من الامر شئ كهيشه التعزية له فان اصاب الامرة سعدا فهو ذلك  
 والا فليس من به ايكلم ما امر فاني لم اعزله من يجزو لاختيانه وقال اوصي الخليفة من بعدى بالمهاجرين

الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرمتهم واوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ان يقبل من محسنهم وان يعفى عن مسيئتهم واوصيه باهل الامصار خيرا فانهم ردة الاسلام وجباة الاموال وغيب العدو وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم واوصيه بالاهراب خيرا فانهم اصل العرب ومادة الاسلام ان يؤخذ من حواشي اموالهم وترد على فقرائهم واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم بعهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا الا طاعتهم فلما قبض خرجنا به فانطلقا نتمشي فسلم عبدالله بن عمر قال يستأذن عرين الخطاب قالت ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقل عبدالله الرحن اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير قد جعلت امرى الى علي فقال طلحة قد جعلت امرى الى عثمان وقال سعد قد جعلت امرى الى عبدالرحمن بن عوف فقال عبد الرحمن ايكما تبرا من هذا الامر فقبله اليه والله عليه والاسلام لينظرن افضلهم في نفسه فاسكت الشيخان فقال عبدالرحمن اقتبعلونه الى والله على ان لا آلو عن افضلكم قالوا نعم فاخذ بيد احدهما فقال لك قرابة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والقدم في الاسلام ما قد علمت فالله عليك لئلا امرتك لتعدن وان امرت عثمان شمعن ولتظمن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ المشاق قال ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له علي وولج اهل الدار فبايعوه شي مطابقته للترجمة ظاهرة لان الحديث يشتمل على جمع ما في الترجمة وموسى بن اسماعيل ابو سلمة المقرئ البصري الذي يقال له التبوذكي وابو عوانة الوضاح بن عبدالله الشكري وحسين بن ضم الحاء وفتح الصاد المهملتين والنون ابن عبدالرحمن الكوفي وعمرو بن ميمون الاودي ابو عبدالله الكوفي ادرك الجاهلية وروى عن جماعة من الاصحاب وكان بالشام ثم سكن الكوفة وقدمى قطعة من هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب ما جاء في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر معناه يخبر قوله قيل ان يصاب اي قبل ان يقتل بايام اي اربعة لما سباني قوا حذيفة بن اليمان وهو حذيفة بن حسيل ويقال احسل بن جابر ابو عبدالله العباسي حليف بني الاشهل صاحب سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليمان لقب حسيل وانما لقب به لانه خالف ليمانة قوا وعنه بن حنبل بضم الحاء للمهلة وفتح الون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره قال ابن واهب الانصاري الاوسي الصحابي وهو احدث من تولى مساحة سواد العراق ما روى عن عمر بن الخطاب وولاه ايضا لسواد مع حذيفة بن اليمان قوله قال كيف فعلت اي قال عمر لحذيفة وعثمان كيف فعلتما في ارض سواد العراق توليتا مسجها قوله اتخافان ان تكونا حملتا الارض اي هل تخافان بأن تكونا من كوثكما قد حملت الارض اي ارض العراق ما لا تطيق حمله وذلك لانه كان بعثهما بضرمان الخراج عليها والجزية على اهلها فسألهما هل فعلت ذلك ام لا فاجابا وقالوا جلدناهما امر اهل اي الارض المذكورة وهو في محل الرفع على الابتداء فعله اي لما جلدناهما مطيعة خبر المبتدأ يعني ما جلدناها شيئا فوق طاقتها وروى ابن ابي شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الاسناد فقال حذيفة لو شئت لاصففت اي جعلت خراجها صاعفين وروى من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون ان عمر رضي الله تعالى عنه قال لعثمان بن حنيف لئلا زدت على كل رأس درهمين وعلى كل جريب درهما وقفيرا من طعام لا طاقوا ذلك قال نعم وقال اكرمانى وروى اتخافا بخذف الون تخفيفا وذلك جائز بلا ناصب ولا جازم قوله قال انظرا اي قال عمر انظرا في التحميل ويجوز ان يكون هذا اداة من الخبر لا مستلزم لا فله قوله قال لا لا اي قال عمرو بن ميمون قال حذيفة

وعثمان ما حلنا الارض فوق طاقتها قوله فأنت عليه اي على عمر رضي الله تعالى عنه الاربعة اي  
صبيحة رابعة ويروي الاربعة اي اربعة ايام حتى اصيب اي حتى طعن بالسكين قوله قال اني لقاتم  
اي قال عمرو بن ميمون اني لقاتم في الصف تنتظر صلاة الصبح قوله ما بيني وبينه اي ليس بيني وبين  
عمر رضي الله تعالى عنه الاعبد الله بن عباس وفي رواية ابى اسحق الارجلان قوله غداة نصب على  
الظرف مضاف الى الجملة اي صبيحة الطعن قوله فبين اي في الصفوف وفي رواية الكشميني فيهم اي  
في اهل الصفوف قوله او التحل شك من الراوي اي ارسورة التحل قوله او اكلني شك من الراوي واراد  
بالكلب العلي الذي طعنه وهو غلام المغيرة بن شعبة ويكنى ابو لؤلؤة واسمه فيروز قوله حتى طعه  
يعني طعنه ثلاث مرات وفي رواية ابى اسحق فعرض له ابو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ثم طعنه ثلاث  
طععات فأبى عمر يقول دونكم الكلب فقد قتلني وروى ابن سعد باسناد صحيح الى الزهري قال كان  
عمر رضي الله تعالى عنه لا يأذن لسي قداحتلم من دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على  
الكوفة يذكره غلاما عنده صنعوا ويستأذنه ان يدخله المدينة ويقول ان عنده اعمالا تنفع به الناس انه  
حداد نقاش نجار فادناه فضر عليه المغيرة كل شهر مائة فشكى الى عمر شدة الخراج فقال له ما خراجك  
مكثير من جنب ما تعمل نصرف ساخطا فليث عمر ليالي فغربه العبد فقال الم احدث انك تقول لو اشاء  
لمصنعت رحي لطحن بالريح قالت اليه عابسا فقال لاصنعن لك رحي يتحدث الناس بها فاقبل عمر  
رضي الله تعالى عنه على من معه فقال توعدي العبد فلبث ليالي ثم اشتعل على خنجر ذي رأسين نصابه  
وسطه فكن في زاوية من زوايا المسجد في الغلس حتى خرج عمر يوقظ الناس الصلاة الصلاة فلما دنا عمر منه  
وثب عليه وطعنه ثلاث طععات احداهن تحت السرة قد خرفت الصفاق وهي التي قتلته وروى مسلم  
من طريق مهران بن ابى طلحة ان عمر خطب فقال رأيت كأني ديكانقرني ثلاث نقرات ولا أراه الا حضور  
اجلي قوله فطار العلي بكسر العين المهملة وسكون اللام وفي آخره جيم وهو الرجل من كفار  
الهم وهذه القصة كانت في اربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين قوله حتى طعن ثلاثة  
عشر رجلا وفي رواية ابى اسحق اثني عشر رجلا معه وهو ثالث عشر ومنهم كليب بن الكبر الليثي وله  
ولاخوته باقل وعامر وياث صبيحة قوله مات منهم سبعة اي سبعة انفس وعاش الباقيون قوله  
فلما رأى ذلك رجل قيل هو من المهاجرين يقال له حطان الشيبى اليربوعي قوله برنسا بضم الباء  
الموحدة وسكون الراء وضم النون وهي قلنسوة طويلة وقيل كساء يجعاه الرجل في رأسه وفي رواية  
ابن سعد باسناد ضعيف منقطع قال فطعن ابو لؤلؤة نفرا فاخذ ابو لؤلؤة رهط من قريش منهم عبد الله  
ابن عوف وهشم بن عتبة الزهريان ورجل من بني سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خبيصة كانت  
عليه فان ثبت هذا يحمل على ان الكل اشتركو في ذلك وروى ابن سعد عن الواقدي باسناد آخر ان  
عبد الله بن عوف المذكور احترأ رأس ابى لؤلؤة قوله فلما ظن العلي انه مأخوذ نحو نفسه وقال الكرماني  
رمى رجل من اهل العراق برنسه عليه وبرك على رأسه فلما علم انه لا يستطيع ان يتحرك قتل نفسه  
قوله فقدمه اي فقدم عمر عبد الرحمن بن عوف للصلاة بالناس وقد كان ذلك بعد ان كبر عمر وقال مالك  
قبل ان يدخل في الصلاة قوله صلاة خفيفة في رواية ابن اسحق بأقصر سورتين من القرآن انا اعطيناك واذا  
جاء نصر الله وانفتح قلوب قاري بن عباس انظر من قلني وفي رواية ابن اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس  
اخرج فناد في الناس امن ملاءكم كان هذا فقالوا مع الله ما علمنا ولا اطاعنا قوله قال الصنع اي قال

عمر اهو الصنع بفتح الصاد المهملة وقص النون اى الصانع وفي رواية ابن ابي شيبة وابن سعد الصانع  
 بتخفيف النون وقال في القصير رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد وفي نوادر ابن زبد الصانع  
 يقع على الرجل والمرأة وكذلك الصنع وكان هذا العلامة نجارا وقيل نحاتا للاججار وكان مجوسيا  
 وقيل كان نصرانيا قويا منى بفتح الميم وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف اى موتى هذه رواية  
 الكشمهيني وفي رواية غيره ميتى بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف بعدها ثمانية من فوق  
 اى تلتى على هذا النوع فان الميتة على وزن الفعلة بكسر الفاء وقد علم ان الفعلة بالكسر النوع  
 والفتح المرة قوله رجل يدعى الاسلام وفي رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذى لم يجعل قاتلى  
 يحاجنى عند الله بسجدة سجدته قط ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا برجى له المغفرة خلافا  
 لمن قال من المعتزلة وغيرهم انه لا يغفر له ابدأ قوله قد كنت انت وابوك خطاب لابن عباس وفي رواية  
 ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا من عمل اصحابك كنت اريد  
 ان لا يدخلها حلج من السبي فقلتونى قوله فقال ان شئت فعلت اى فقال ابن عباس ان شئت  
 مخاطب به عمر وفعلت بضم التاء وقد فسر به بقوله اى شئت قلنا وقال ابن التين انما قال له ذلك لعله  
 بأن عمر رضى الله تعالى عنه لا يأمره بقتلهم قوله كذبت هو خطاب من عمر لابن عباس وهذا  
 على ما ألفوا من شدة عمر في الدين وكان لا يبالى من مثل هذا الخطاب واهل الجاهز يقولون كذبت في  
 موضع اخطأت قات هنا قرينة ان استعمال كذبت موضع اخطأت غير موجه قوله فاحتمل بآته  
 قال عمرو بن ميمون فبعد ذلك احتمل عمر الى بيته فواله فأتى بنبذ فشرب المراد بالنبذ هنا تمرات كانوا  
 يذنبونها في ماء اى يتقونها لاستعداد الماء من غير اشتداد ولا اسكار قوله فخرج من جوفه اى من  
 جرحه وهكذا رواية الكشمهيني وهى الصواب وفي رواية ابن شهاب فاخبرنى سالم قال سمعت  
 عبدالله بن عمر يقول قال عمر ارسلوا الى طيب ينظر الى جرحى قال فارسلوا الى طيب من العرب  
 فسقاه نبيذا فشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعة التى تحت السرة قال فدعوت طيبا آخر من  
 الانصار فسقاه لبنا فخرج اللبن من الطعن ابيض فقال اعهد يا امير المؤمنين فقال عمر صدقنى ولو قال  
 غير ذلك لكذبت قوله وجاء الناس يذنون عليه وفي رواية الكشمهيني فجعلوا يذنون عليه وفي  
 رواية ابن سعد من طريق جوهرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم اهل المدينة ثم اهل الشام  
 ثم اهل العراق فكلما دخل عليه قوم تكوا واثوا عليه وأناه كعب اى كعب الاحبار فقال الماقل  
 لك نك لا تموت الاشهاد وانت تقول من اين واتى في جريرة العرب قوايم وجاء رجل شاب وفى  
 رواية كتاب التى تقدمت وولج عليه شاب من الانصار قوله وقدم بفتح القاف اى فصل  
 وجاء بكسر الكاف ايضا بمعنى سبق في الاسلام ويقال معناه بالفتح سابقة ويقال لفلان قدم صدق  
 اى اثره حسنة وقال الجوهرى القدم السابقة فى الامر قوله ما قد علمت فى محل الرفع على  
 الابتداء وخبره مقدما هو قوله لك قوله ثم شهادة بالرفع عطف على ما قد علمت ويجوز بالجر ايضا عطف  
 على قوله من صحبة قال الكرماني ويجوز بالنصب على انه مفعول مطلق لعمل محذوف قلت  
 تقديره ثم استشهدت شهادة ويجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به تقديره ثم رزقت شهادة  
 قوله وددت اى احببت او تميت قوايم اى ان ذلك كفاف اى ان الذى جرى كفاف بفتح الكاف  
 وهو الذى لا يفضل عن الشئ ويكون بقدر الحاجة اليه ويقال معناه ان ذلك مكفوف عنى شرها

وقيل معناه لا ينال مني ولا انال وقوله لا على ولا لى اى رضى سواء بسواء بحيث يكف الشرع عن  
 لا عقابه على ولا ثوابه لى قوله اذا ازاره كلمة اذا للمعجأة قوله انى لثوبك بالياء الموحدة من البقاء  
 هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره انى بالنون بدل الباء قوله ابن اخى اى يا ابن اخى فى الاسلام  
 قوله مال آل عمر لفظه آل مقحمة اى مال عمر ويحتمل ان يريد رهطه قوله فى بنى عدى بفتح العين  
 وكسر الدال المهملة وهما الجدا لى لعمر رضى الله تعالى عنه ابو قبيلته وهم العدويون قوله ولا  
 تعدهم بسكون العين اى لا تتجاوزهم فان قلت روى عمرو بن شبة فى كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافعا  
 مولى ابن عمر قال من اين يكون على عمر دين وقد باع رجل من ورثته ميراثه بمائة الف قلت قبل هذا لا ينى ان  
 يكون عند موته عليه دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم نفي الدين عنه قوله ولا تغفل امير المؤمنين  
 واني لست اليوم امير المؤمنين قال ابن التين انما قال ذلك عندما يقين بالموت اشارة بذلك الى عائشة  
 حتى لا تغيبه اكونه امير المؤمنين قوله ولا تثرن به على نفسى اى اخصه بمأسأله من الدفن عند النسي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم واترك نفسى قبل فيه دليل على انها كانت تملك البيت وردانها كانت تملك السكن الى  
 ان توفيت ولا يلزم منه تلك بطريق الارث لان امهات المؤمنين محبوسات بعد وفاته صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لا يتزوجن لى اى يمتن فهن كالمعتقات فى ذلك وكان الناس يصلون الجمعة فى حجر ازاوجه وروى  
 عن عائشة فى حديث لا يثبت انها استأذنت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان عاشت بعده ان تذهب الى  
 جانب فقال لها واني ذلك بذلك وايس فى ذلك الموضع الاقبرى وقبر ابي بكر وعمر وعيسى بن مريم قوله  
 ارفعونى اى من الارض كانه كان مضطجعا فمرهم ان يقدوه قوله فاستدوه رجل اليه اى اسند عمر رجل  
 اليه قيل يحتمل ان يكون هذا ابن عباس قلت ان كان مستد هذا القاتل فى الاحتمال المذكور كون  
 ابن عباس فى القضية فغيره ان يقول يحتمل ان يكون عمرو بن ميمون لقوله فيما مضى فاناطلها معه  
 قوله اذنت اى عائشة قوله فقل يستأذن هذا الاستيذان بعد الاذن فى الاستيذان الاول لاحتمال  
 ان يكون الاذن فى الاستيذان الاول فى حياته حياء منه وان ترجع عن ذلك بعد موته فاراد عمر ان  
 لا يكبرها فى ذلك قوله حفصة هى بنت عمر بن الخطاب قوله فوجلت عليه اى دخلت على  
 عمر رضى الله تعالى عنه فبكت من البكاء هذه رواية الكشميهنى اور رواية غيره فابثت اى فكثرت قوله  
 فوجلت خلاهم اى فدخلت حفصة داخلهم على وزن فاعل اى مدخلا كان لاهلها قوله من الداخل  
 اى من الشخص الداخل قوله وسعدا هو سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه فان قلت سعيدو ابو عبدة  
 ايضا من العشرة المبشرة وتوفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهما راض قلت اما سعيد  
 فهو ابن عمر رضى الله تعالى عنه فلهذا لم يذكره لذلك اولانه لم يره اهلاها بسبب من الاسباب  
 واما عبدة فانت قبل ذلك قوله يشهدكم عبد الله بن عمر اى يحضركم ولكن ليس له من الامر شىء واما  
 قال هذا مع اهليته لانه رأى غيره اولى منه قوله كهيئة التعزية له قال الكرماني هذا من كلام الرواى  
 لا من كلام عمر رضى الله تعالى عنه وقال بعضهم فلم اعرف من ابن تيمأله الجرم بذلك مع الاحتمال قلت  
 لم يبين وجه الاحتمال ما هو ولا ثمة فى كلامه ما يدل على الجرم قوله فان اصاب الامر بكسر الهمزة  
 وفى رواية الكشميهنى الامارة قوله سعدا هو سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قوله فهو ذلك  
 منى هو محله واهل له قوله والاى وان لم تصب الامر سعدا قوله فليست من به اى سعد قوله ايكم فاعل  
 فليست من قوله ما امر اى مادام امير الامر على صيغة المجهول من التأمر قوله فاني لم امره اى لم امر سعدا  
 لى عن الكوفة عن عمارى من التصرف ولادن خبائة فى ال قوله وقال اى عمر اوصى الخليفة من

بعمد بالمهاجرين الاولين قال الشيخ هي هم من ادرك بيعة الرضوان وقال سعيد بن المسيب من صلى  
 القبلتين قوله ان يعرف بفتح الهمزة اي بأن يعرف قوله ويحفظ بالنصب عطفا على ان يعرف قوله  
 الذين تبوءوا الداراي سكنوا المدينة قبل الهجرة وقال المفسرون المراد بالدار دار الهجرة نزلا  
 الانصار قبل المهاجرين وابتدوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بستين قوله والايان  
 فيه اضمار اي وآثروا الايمان من باب علقتهما تنالوا ما باردا لان الايمان ليس بمكان فيتووا فيه والتبوء  
 التمكن والاستقرار وليس المراد ان الانصار آمنوا قبل المهاجرين بل قبل مجي النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اليهم قوله رده الاسلام بكسر الراء اي عون الاسلام الذي يدفع عنه قوله وجباة الاموال  
 بضم الجيم وتخفيف الباء جمع جابي كالعصاة جمع قاضي وهم الذين كانوا يجبون الاموال اي يجمعونها  
 قوله وغيظ العدو اي يغبطون العدو بكثرتهم وقوتهم قوله الافضالهم اي الاما فضل عنهم  
 وفي رواية الكشميهني وبؤخذ منهم والاول هو الصواب قوله من حواشي اموالهم اي التي  
 ليست بخيار ولا كرام قوله بذمة الله المراد به اهل الذمة قوله وان يقاتل من ورائهم يعني اذا  
 قصدتهم عدولهم يقاتلون لدمهم عنهم وقد استوفى عمر رضي الله تعالى عنه في وصيته جميع الطوائف  
 لان الناس امام مسلم واما كافر فالكافر اما حربي ولا بوصيه واما مدعي وقد ذكره والمسلم امام مهاجري  
 او انصاري او غيرهما وكلامه اما بدوي واما حضري وقد بين الجميع قوله ولا يكفوههم الاطاعهم اي  
 من الجزية قوله فانطلقنا وفي رواية الكشميهني فانقلبتا اي رجعتا قوله فسلم عبدالله بن عري على  
 عائشة رضي الله تعالى عنها قوله فقالت اي عائشة قوله ادخلوه بفتح الهمزة من الادخال قوله  
 فادخل على صيغة المجهول وكذلك فوضع قوله هناك اي في بيت عائشة عند قبر النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وقبر ابي بكر رضي الله تعالى عنه وهو معنى قوله مع صاحبيه واختلف في صفة القور  
 الثلاثة المكرمة فلا كثرون على ان قبر ابي بكر وراء قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وقبر عمر وراء قبر ابي بكر وقبل ان قبره صلى الله تعالى عليه وسلم مقدم الى القبلة وقبر ابي بكر حذاء منكب  
 وقبر عمر حذاء منكبي ابي بكر وقيل قبر ابي بكر عذرأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر  
 عذرجليه وقيل قبر ابي بكر عذر رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر عند رجل ابي بكر  
 وقيل غير ذلك قوله الى ثلاثة منكم اي في الاختيار ليقول الاختلاف قوله قال طلحة قد جعلت امرى  
 الى عثمان هذا بصرح بأن طلحة قد كان حاضرا فان قلب قد تقدم انه كان غائبا عند وصية عمر قلت  
 اعلمه حضر بعد ان مات رقب ان يستمر امر الشورى وهذا اصح مما رواه المدايني انه لم يحضر الا بعد  
 ان يبيع عثمان قوائمه والله عليه والاسلام بالرفع فيهما لان لقمة الله مبتدأ وقوله عليه خبره ومتعلقه  
 محذوف اي والله رقيب عليه والاسلام عطف عليه والمعنى والاسلام كذلك قوله ليفظرن بلفظ الامر  
 للغائب قوله افضلهم في نفسه بنصب اللام اي ليتفكر كل واحد منهما في نفسه ايها افضل ويروى  
 بفتح اللام جوابا للقسم المقدر قوله فاسكت الشيخان بفتح الهمزة بمعنى سكت ويروى بضم الهمزة على  
 صيغة المجهول والمراد بالشيخين علي وعثمان قوله افتجعلونه اي امر الولاية قوله والله بالرفع على انه  
 مبتدأ وخبره قوله على اي الله رقيب شاهد على قوله ان لا تؤاى بأن لا تؤاى بان لا تقصر عن فضلكم  
 قوله فاخذ بيد احدهما هو على رضي الله تعالى عنه يدل عليه بقية الكلام قوله القدم اسر القدم  
 وقصها قوله ما فعلت صفة اربدل عن القدم قوله فالله عليك اي والله رقيب عليك قوله ان  
 امرئك بتشديد الميم قوله وان اسرت بتشديد الميم قوله ثم خلا بالآخر وهو الزبير رضي الله تعالى



عنه ايضا قوله وولج اهل الدار اى ودخل اهل المدينة \* وفي هذا الحديث فوائد \* فيه شفقة عمر رضى الله تعالى عنه على المسلمين وعلى اهل الذمة ايضا \* وفيه اهتمامه بامور الدين باكثر من اهتمامه بامر نفسه \* وفيه الوصية باداء الدين \* وفيه الاعتناء بالدفن عند اهل الخير \* وفيه المشورة فى نصب الامام وان الامامة تنعقد بالبيعة \* وفيه جواز تولية المفضول مع وجود الافضل منه قاله ابن بطال ثم عليه يقوله لانه لو لم يحزلهم لم يجعل عمر رضى الله تعالى عنه الامر شورى بين سنة انفس مع علمه بان بعضهم افضل من بعض \* وفيه الملازمة بالامر المعروف على كل حال \* وفيه اقامة السنة فى تسوية الصفوف \* وفيه الاحتراز من تقبل الخراج والجزى وترك ما لا يطاق

**ص** باب مناقب علي بن ابي طالب ابي الحسن القرشى الهاشمى رضى الله تعالى عنه

**ش** اى هذا باب فى مناقب علي بن ابي طالب بن عبد المطلب المكنى بابي الحسن كناه بذلك اهله وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي تراب لما رآه فى المسجد قائما وجدر داء قد سقط عن ظهره وخلص اليه التراب كما رواه البخارى من حديث سهل بن سعد فى ابواب المساجد وهنا ايضا يأتى عن قريب وروى ابن اسحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ذلك فى غزوة العسيرة وصححه الحاكم وقال ابن اسحق حدثني بعض اهل العلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما سماه بذلك لانه كان اذا غاب على فاطمة رضى الله تعالى عنها فى شئ يأخذ ترابا فيضعه على رأسه فكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى التراب عرف انه غاب على فاطمة فيقول مالك يا باتراب وام على رضى الله تعالى عنه فاطمة بنت اسد بن هاشم وهى اول هاشمية ولدت هاشميا اسلمت وصارت من كبار الصحابات

ماتت فى زمن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم انت هنى وامامك **ش** هذا التعليق طرف من حديث البراء بن عازب اخرجه مطولا فى باب عمرة القضاء على ما سبأنى ان شاء الله تعالى وفيه قال لعلى انت منى وانا منك وقال لجعفر اشبهت خلقي وخلقى وقال يزيد انت اخونا ومولانا قوله انت مبتدأ ومنى خبره ومتعلق الخبر خاص وكلمة من هذه تسمى بمن الانصالية ومعناه انت متصل بى وليس المراد به اتصاله من جهة النبوة بل من جهة العلم والقرب والنسب وكان اب السی صلى الله تعالى عليه وسلم شقيق اب السی رضى الله تعالى عنه وكذلك التلام فى قوله وانا منك وفى حديث آخر انت منى بمنزلة هرون من موسى ومعناه انت متصل بى وناول منى منزلة هرون من موسى وفه تشبيه وجه التشبيه مهم به يشبه قوله الا انه لا نى بعدى يعنى ان اتصاله ليس من جهة النبوة فبقى اتصال من جهة الخلافة لانه انما نى النبوة فى المرتبة ثم انها اما ان تكون فى حياته او بعد مماته فخرج بعد مماته لان هرون مات قبل موسى عليهما السلام فبين ان يكون فى حياته عند مسيره الى غزوة تبوك لان هذا القول من النبی صلى الله تعالى عليه وسلم كان مخرجه الى غزوة تبوك وقد خلف عليه اهل اهله وامره بالاقامة فيهم وهذا الحديث اخرجه لترمذى من حديث عمران بن حصين لم يقد ان علم منى وانا منه وهوولى كل مؤمن بعدى ثم قال حسن ضرب لانعرفه الامن حديث جعفر بن سليمان واخرجه القاسم اسماعيل بن اسحق بن ابراهيم البصرى فى فضله الصحابة من حديث ريذة مطولا قال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لى لا تقع فى على فان عايسا منى وانه يوم حديث الحاتم بن عمار حدثنا محمد بن عمار بن ابي طالب وجعفرنا يزيد ادخلوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فامات يا جعفر مشه خلقك خلقي وانت يا على فانت منى وانا منك وفى حديث ابي رافع قال حريال عنه السلام وانا منكما يا رسول الله **ص** وقال عمر

رضى الله عنه توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنه راض **ش** هذا التعليق  
 تقدم قريبا في وفاة عمر رضى الله عنه مسندا عند قوله ما احدث هذا الامر من هؤلاء النفر والرهط  
 الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا الحديث **ص** حدثنا  
 قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم اياهم يعطاهما  
 فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلهم يرجوا ان يعطاهما فقال ابن علي بن  
 ابي طالب فقالوا يشتكى عينه يا رسول الله قال فارسلوا اليه فأتى به فلما جاء بصق في عينيه ودعاه فبرأ  
 حتى كأن لم يكن به وجع فاعطاه الراية فقال على رضى الله عنه يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا  
 مثلنا قال انقذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يحب عليهم من حق الله فيه  
 فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحد اخير لك من ان يكون لك اجر النعم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة  
 لانه يدل على فضيلة على رضى الله عنه وشجاعته **و** وفيه معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث  
 اخبر بفتح خير على يد من يعطى له الراية **و** عبد العزيز هو ابن ابي حازم سلمة بن دينار سمع ابا  
 حازم والحديث مر في كتاب الجهاد في باب فضل من اسلم على يديه رجل فانه اخرجته هناك عن قتيبة  
 ابن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري عن ابي حازم عن سهل بن سعد الى  
 آخره ومرا الكلام فيه هناك قوله كلهم يرجوا ويروى رجون قوله يدوكون بالسدال المهمة  
 وبالكاف اى يخوضون من الدوكة وهو الاختلاط والخوض يقال بات القوم يدوكون دوكا اذا باتوا  
 في اختلاط ودوران وقيل يخوضون ويتحدثون في ذلك ويروى يذكرون بالذال المججمة من الذكر  
 قوله فارسلوا على صيغة الماضى المبني للفاعل قوله فأتى به على صيغة المجهول والضمير فيه  
 يرجع الى على رضى الله تعالى عنه ويروى فارسلوا على صيغة الامر من الارسال فأتونى به على صيغة  
 الامر ايضا من الاتيان قوله ودعاه ويروى فدعاه بالقاء قوله فاعطاه ويروى واعطاه بالواو  
 ويروى فاعطى على صيغة المجهول والراية العلم قواه انقذ بضم الفاء اى امض قوله على رسلك اى  
 على هيئتك قوله جر النعم بضم الحاء وسكون الميم والم بفتحين والابل الجر هى احسن اموال العرب  
 بضر بون بها المثل فى نفاسة الشئ وليس عندهم شئ اعظم منه وتشبيهه بامور الآخرة ما عراض الدنيا  
 انما هو للتقريب الى الفهم والافطرة من الآخرة خير من الارض وما فيها باسرها واذناتها معها وفى  
 التلويح **و** من خواصه اى خواص على رضى الله تعالى عنه فيما ذكره ابو الشاء انه كان اقضى لخدمة  
 وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه لما اراد كسر  
 الاصنام التى فى الكعبة المشرفة اصعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجليه على منكبىه وانه حاز  
 سهم جبريل عليه الصلوة والسلام يتبول فقبل فيه **و** على حوى سهمين من غير ان غزاه فزاة بولك حينئذ سهم  
 مسهم **و** ان النظر الى وجهه عبادة روت عائشة رضى الله تعالى عنها وانه احب الخلق الى الله بعد رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم رواه انس فى حديث الطائر وسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعسوب  
 الدين وسماه ايضا رزا الارض وقد رويت هذه اللفظة مهموزة ومليئة ولكل واحد منهما معنى فمن همز  
 اراد الصوت والصوت جبال الانسان فكأنه قال انت جبال الارض والمليين هو لمجرد الوحيد كأنه قال  
 انت الوحيد الارض وتقول رزرت السكينة ادا سخطت فى الارض ما لوتد وكأنه قال انت وتدار منى



يقول اجلس يا ابا تراب مرتين ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه د **ص** على فضيلة  
 على رضى الله تعالى عنه وعلو منزلته عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك انه مشى اليه ودخل  
 المسجد ومسح التراب عن ظهره واسترضاه تلطفا به لانه كان وقع بين على وفاطمة شى فلذلك  
 خرج الى المسجد واضطجع فيه صرح بذلك في رواية البخارى التى مضت فى كتاب الصلاة  
 حيث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفاطمة ابن ابن عمك قالت كان بينى وبينه شى ففاضبنى  
 فخرج ولم يقل الحديث **ص** وابو حازم اسمه سلمة بن دينار وقد مر عن قريب والحديث مضى فى كتاب  
 الصلاة فى باب نوم الرجال فى المسجد فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن عبد العزيز الى آخره قوله  
 هذا فلان لأمير المدينة اى كنى بفلان عن أمير المدينة والاسم يراد بالكنية وتطلق التسمية على  
 التكنية ووقع فى رواية الاسمعىلى هذا فلان بن فلان قوله يدعو عليا اراد انه يذكر عليا بشى  
 غير مرضى قوله قال فيقول ماذا قال اى قال ابو حازم فيقول سهل بن سعد ماذا قال فلان الذى  
 كنى به عن أمير المدينة قوله قال يقول له اى قال ابو حازم يقول فلان لعلى ابا تراب فضحك اى سهل  
 وقال والله الى آخره قوله فاستطعت الحديث سهلا اى سألت من سهل الحديث واتمام القصة  
 وفيه استعارة الاستطعام للتحدث والجامع بينهما حصول الذوق فى الطعام الذوق الحسى ومن التحدث  
 الذوق المعنوى قوله يا عباس بتشديد الباء الموحدة والسين المهملة وهو كنية سهل بن سعد وروى  
 يا عباس بالالف واللام قوله وخلص التراب اى وصل الى ظهره قوله فجعل اى الى صلى الله تعالى  
 عليه وسلم مسح التراب عن ظهره اى عن ظهره على رضى الله تعالى عنه قوله مرتين ظرف لقوله  
 فيقول اجلس **ص** وفيه جواز النوم فى المسجد واستاطاف الغضبان وتواضع النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ومنزلة على رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة  
 عن ابي حصين عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان رضى الله تعالى عنه  
 فذكر عن محاسن عمله قال لعل ذلك يسوؤك قال نعم فارغم الله بانفك ثم سأله عن على رضى الله تعالى  
 عنه فذكر محاسن عمله قال هو ذاك بينه اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال لعل ذلك  
 يسوؤك قال اجل قال فارغم الله بانفك انطلق فاجهد على جهدك ش **ص** مطابقتها للترجمة  
 تؤخذ من قوله ثم سأله عن على فذكر محاسن عمله فان عبد الله بن عمر مدحه بأوصافه الحميدة فبدل  
 على ان له فضلا وفضيلة **ص** ومحمد بن رافع بن ابي زيد القشيري النيسابورى شيخ مسلم ايضا وحسين  
 هو ابن على بن الوليد الجمفى الكوفى وزائدة هو ابن قدامة وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد  
 المهملين واسمه عثمان بن حاصم الاسدى الكوفى وسعد بن عبيدة ابو حنيفة الكوفى السلى واحديث  
 من افراد قوله فذكر محاسن عمله اى عمل عثمان والمحاسن جمع حسن على غير القياس كانه جمع محسن  
 وكأنه ذكر للرجل اتفاق عثمان فى جيش العسرة وتسيله بئر رومة وغير ذلك من محاسنه قوله لعل  
 ذلك يسوؤك اى لعل ما ذكرت من محاسنه لا يطيب لك ويصعب عليك قال نعم يسوؤنى قوله فارغم الله  
 بانفك الباقية زائدة يقال ارغم الله انفه اى الصقة بالرغام اى اذله واهانه والرغام فى الاصل التراب  
 فكأنه يقول اسقطك الله على الارض فلدنقى وجهك بالرغام قوله ثم سأله عن على اى ثم سأله ذلك  
 الرجل عبد الله بن عمر عن على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فذكر عبد الله محاسن عمله من  
 شهوده بدرا وغيرها وفتح خير على يديه وقتا مرحبا اليهودى وغير ذلك قوله قال هو ذاك بينه

اى قال عبد الله هو اى على الذى بيته كان اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشير بذلك الى  
 ان لى منزلة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حيث ان بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وقيل احسنها بناء قوله ثم قال اى عبد الله لعل ذلك بسوءك قال الرجل اجل اى نعم يسوءنى ثم رد  
 عليه عبد الله بقوله ارغم الله بانفك مثل ما قال فى الاول ثم قال انطلق اى اذهب من عندى فاجهد على  
 بشديد الباء جهده اى ابغ فانتك فى هذا الامر واعمل فى حقى ما تستطيع وتقدر فاقى قلت حقا  
 وقائل الحق لا يبالى بما يقال فى حقه من الاباطيل وفى رواية عطاء بن السائب عن سعد بن عبيد فى هذا  
 الحديث فقال الرجل فاقى ابغضه قال ابن عمر ابغضك الله **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا  
 شعبة عن الحكم سمعت ابن ابي ابيلى قال حدثنا على ان فاطمة رضى الله تعالى عنها شكت ما تلقى من اثر الرضى  
 فاقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسى فأنطلقت فلم تجده فوجدت عائشة رضى الله تعالى عنها فاخبرتها فلما  
 جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجى فاطمة فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليها وقد اخذنا  
 مضاجعنا فذهبت لا قوم فقال على مكانكما قعد ينشأ حتى وجدت برد قدميه على صدرى وقال الا علمكما  
 خير مما سألتانى اذا اخذتما مضاجعكما تكبرا اربعاً وثلاثين وتسجئان ثلاثاً وثلاثين وتحمداً ثلاثة وثلاثين  
 فهو خير لكم من خادم **ش** **ص** مضابفته لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بين  
 على وفاطمة فى الفراش فأمرهما بعدم القيام وهذا يدل على ان لى منزلة عظيمة عنده صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وغندر بضم الغين المعجمة هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحكم بفتحين هو ابن عتيبة  
 بضم العين المهملة وسكون التاء المشاة من فوق تصغير عتبة وابن ابي ليل هو عبد الرحمن بن ابي ليلى  
 واسم ابي ليلى يسار ضد اليمين وقيل بلال وقال ابن الاثير فى جامع الاصول اذا اطلق المحدثون ابن ابي  
 ليلى فاعلموا يعنون به عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يعنون به عبد الرحمن والحديث قدم فى  
 الخمس فى باب الدليل على ان الحسن لنوائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على مكانكما  
 اى الزمنا مكانكما ولا تفرقا قوله قعد من كلام على اى قعد الذى صلى الله تعالى عليه وسلم ينشأ  
 قوله الابفتح الهمة وتخفيف اللام كلمة الحث والتحفيز قوله تكبرا بلفظ المضارع وترك النون  
 وحذف ما تخفف به وما على لعة من قال ان كلمة اداجازمة وهى لغة شاذة ويروى فكبرا على صيغة  
 الامر وبقيت اللام مرت هناك **ص** حدثنى محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد  
 سمعت ابراهيم بن سعد عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لى اما ترضى ان تكون منى بمنزلة  
 هرون من موسى **ش** **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة **ص** وسعد هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابي وقاص  
 رضى الله تعالى عنه **ص** والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وابى موسى  
 وبن دارقطنهم عن غندر عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عنه به واخرجه النسائى فى المناقب وابن ماجه  
 فى السنة جميعاً عن بن دارقطنهم قال الخطابى هذا اما قاله لى حين خرج الى تبوك ولم يستحبه فقال تخلفنى  
 مع الذرية فقال اما ترضى الى آخره فضرب له المثل باستخلاف موسى هرون على بنى اسرائيل حين خرج  
 الى الطور ولم يرد به الخلافة بعد الموت فان المشبه به وهو هرون كانت وقته قبل وفاة موسى عليه  
 الصلوة والسلام واما كان خلافه فى حياته فى وقت خاص فليكن كذلك الامر فحين ضرب المثل به قوله  
 ان يكون منى اى نازلاً منى منزله والباء زائدة وهذا تعلق به الرافضة فى خلافة على وقدم تحقيق الكلام  
 فيه **ص** قوله لى الله تعالى عليه وسلم اى انت منى وانا منك فى اول الباب **ص** حدثنا على

ابن الجهم اخبرنا شعبة عن ايوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله تعالى عنه قال اقصوا كما كنتم  
 تقضون فاني اكره الاختلاف حتى تكون للناس جاعة او اموت كما مات اصحابي فكان ابن سيرين يرى  
 ان عامة ما يروى على علي رضي الله تعالى عنه الكذب **ش** هذا الحديث مقدم على حديث  
 سعد المذکور في رواية ابني ذرو مؤخر في رواية الباقيين والامر في ذلك سهل وايوب السخنياني  
 وابن سيرين هو محمد بن سيرين وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة السلمي والحديث من افرادة قوله  
 قال اقصوا كما كنتم تقضون اي قال علي لاهل العراق اقصوا اليوم كما كنتم تقضون قبل هذا **و** وسبب  
 ذلك ان عليا لما قدم الى العراق قال كنت رأيت مع عمران تعتيق امهات الاولاد وقد رأيت الآن ان يسترقن  
 فقال عبيدة رأيك يومئذ في الجماعة احب الي من رأيك اليوم في المرفة فقال اقصوا كما كنتم  
 تقضون وخشي ما وقع فيه من تأويل اهل العراق وروى اقصوا على ما كنتم تقضون قوله  
 فاني اكره الاختلاف يعني ان يخالف ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وقال الكرماني اختلاف  
 الامّة رجحة فلم كرهه قلت المكروه الاختلاف الذي يؤدي الى النزاع والفتنه قوله حتى تكون  
 للناس جاعة او اموت انما قال او اموت بكلمة او مع ان الامرين كلاهما مطلوبان لانه لا ينافي الجمع  
 بينهما قوله فكان ابن سيرين اي محمد بن سيرين قوله ان عامة ما يروى على علي وروى عن علي وهو الوجه  
 قوله وعامة ما يروى مبتداً وخبره هو قوله الكذب وانما قال ذلك لان كثيرا من اهل الكوفة الذين  
 يروون عنه ليس لهم ذلك ولا سيما الرافضة منهم فان عامة ما يروون عنه كذب واختلاق قوله او اموت  
 يجوز بالصّب عطفاً على حتى يكون ويجوز بالرفع على ان يكون خبر مبتداً محذوف والتقدير او انا  
 اموت وفي بيع امهات الاولاد اختلاف في الصدر الاول فروى عن علي وابن عباس وابن الزبير رضي الله  
 تعالى عنهم باحاديثهم واليه ذهب داود ويثرب بن غياث وهو قول قديم للشافعي ورواية عن احمد وقد صح  
 عن علي رضي الله تعالى عنه الميل الى قول الجماعة وروى عن ابن عباس انه عليه السلام قال من وطئ  
 امة فولدت فهي معتقة عن دبر منه رواه احمد وابن ماجه والدارقطني **ص** **ع** باب **و**  
 مناقب جعفر بن ابی طالب الهاشمي رضي الله تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان مناقب  
 جعفر بن ابی طالب اخ علي بن ابی طالب شقيقه وكان اسن منه بعشر سنين واستشهد بمؤتة  
 على ما يسمي بيانه ان شاء الله تعالى سنة ثمان من الهجرة وكنيته ابو عبد الله الطيار ذو الجاحين وذو الهجرتين  
 الشجاع الجواد كان متقدماً الاسلام هاجر الى الحبشة وكان هو سبب اسلام النجاشي ثم هاجر  
 الى المدينة ثم امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جيش غزوة مؤتة على ما يسمي بيانه  
 ولما قطعت يده في غزوة مؤتة جعل الله جناحين يطير بهما في الجنة مع الملائكة رضي الله تعالى عنه  
 ولفظة باب هنا وفيما بعده من الابواب كلها سقطت في رواية ابني ذره ثبتت في رواية الباقيين **ص** وقاله  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهر خلقي وخلق **ش** هذا التعليق رواه البخاري موصولا  
 مطولا في باب عمرة القضاء من حديث البراء ومرا الكلام في اول مناقب علي رضي الله تعالى عنه  
 في قوله انت مني وانا منك **ص** حدثنا احمد بن ابی بكر حدثنا محمد بن ابراهيم بن دينار ابو عبد الله  
 الجهمي عن ابن ابی دئب عن سعيد المقبري عن ابی هريرة ان الناس كانوا يقولون ان كثرة ابو هريرة واني  
 كنت اؤم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيعة بطني حتى لا أكل الخبز ولا لبس الحرير ولا يتخذ مني  
 فلان ولا فلانة وكنت الصق بطني بالخصباء من الجوع وان كنت لاستقري الرجل الآية هي مع

بي يقرب بي فيطعمني وكان اخير الناس للمسكين جعفر بن ابي طالب كان يقرب بنا فيطعمنا ما كان في بيته حتى  
 ان كان ليخرج اليها العكة التي ليس فيها شيء فيشقها فلعلق ما فيها شيء **ش** مطابقتها لترجمة في قوله  
 وكان اخير الناس الى آخره لان هذا متقبلة حسنة **ش** واحمد بن ابي بكر واسمه قاسم بن الحارث بن زرارة  
 ابن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب القرشي الزهري ومحمد بن ابراهيم بن دينار يروى عن  
 محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن سعيد المقبري وهؤلاء كلهم مديون والحديث اخرجه البخاري  
 ايضا في الاطعمه عن عبد الرحمن بن شيبه عن ابن ابي فديك قوله اكثر ابو هريرة اي في رواية الحديث  
**قوله** بشعب اي بسبب شعب بطني وفي رواية الكشيبي لشعب بطني اي لاجل شعب بطني بكسر الشين وفتح  
 الباء قوله حتى لا آكل هذه رواية الكشيبي وفي رواية غيره حين لا آكل وهو الاوجه قوله الخبز بفتح  
 الخاء المعجمة وكسر الميم وهو الخبز الذي خر وجعل في عجينه الخيرة وروى الخبز بكسر الباء الموحدة  
 وفي آخره زاي وهو الخبز المأدوم والخبرة بضم المعجمة وسكون الباء الموحدة وبالزاي الاדם ولا البس  
 الخبز بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة وبالراء في آخره الجديد والحسن وقيل الثوب المحبر كالبرود  
 لثانية وقال الهروي الخبز ثياب تصنع باليمن وروى ولا البس الخبز قوله فلان وفلان اراد به من يخدم من  
 الذكور والانات قوله وكنت الصق بطني وفائدة الصاق البطن بالخصباء انكسار حرارة شدة الجوع قوله  
 وان كنت لاستقري الرجل قال بعضهم اي اطلب منه القرى فيظن اني اطلب منه القراءة قال ووقع بيان ذلك  
 في رواية لابي نعيم في الخلية عن ابي هريرة انه وجد عمر فقال اقريني فظن انه من القراءة فأخذ يقرئه  
 القرآن ولم يطعمه قال وانما اردت منه الطعام انتهى قلت هذا الذي قاله غير صحيح ويظهر فساد  
 من قوله كنت لاستقري الرجل الآية هي معي اي والحال ان تلك الآية معي وهي جملة اسمية وقعت  
 حالا بعروا وقال لارماني اي الآية معي اي كنت احفظها والحاصل ان ابا هريرة يقول لواحد  
 من الناس اني اطلب قراءة آية من القرآن والحال انه يحفظها ولكن يتخيل في قصده من هذا ان يؤديه  
 الى بيته فيطعمه شيئا ومعنى قوله كي يقرب بي اي يرجع بي الى منزله فيطعمني شيئا والدليل على  
 هذا ما رواه لترمذي من حديث ابي هريرة ان كنت لاسأل الرجل عن الآية وانما اعلم به انما سأله  
 الا ليطعمني شيئا واستدل هذا انما قل علم المعنى اي فسرهم بما رواه ابو نعيم لا يفيد اصل لانه قضية  
 اخرى مخصوصه بما وقع بينه وبين عمر رضي الله تعالى عنه والذي هنا هم من ذلك قوله وكان  
 اخير الناس عروا فعل التفضيل وفي رواية الكشيبي وكان خير الناس لفتان قصيحتان مستعملتان  
**قوله** للمسكين وفي رواية الكشيبي للمسكين بالافراد وهو جنس يتناول المساكين وكان جعفر  
 بن ابي المساكين اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأنه بهذا **قوله** ما كان في بيته في محل  
 نصب لانه معمول بان يطعمه قوله حتى ان كان كذا ان هذه مخففة من المثقلة قوله ليخرج بضم الباء من  
 لخراج العكة بالمسب مفعوله هي بضم العين المهملة وتشديد الكاف وعاء السمن قوله فنعلق بنون  
 المنكلم مع الغير من لعلق يعلق من باب علم يعلم لعلقا بفتح اللام وهو للحس فان قلت بين قوله ليس  
 فيها شيء وبين قوله فلعلق منافاة ظاهرا قلت لا منافاة لان معنى قوله ليس فيها شيء يعني يمكن اخراجه  
 منها بغير قطعها ومعنى قوله فلعلق يعني بعد الشق نلقت مما بقي في جوانبها فافهم **ش** حدثنا عمرو  
 ابن علي حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي ان ابن عمر رضي الله تعالى  
 عنهما كان اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذي الجراحين **ش** مطابقتها لترجمة

من حيث ان اطلاق ذى الجناحين على جعفر منقبة عظيمة وقد روى الطبراني باسناد حسن من حديث  
عبد الله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هنيئاً لك ابوك يطير مع الملائكة  
في السماء وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت جعفر بن ابى طالب يطير  
مع الملائكة رواه الترمذى والحاكم وعن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مررت  
بجعفر الليلة في ملائكة من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم اخرجه الترمذى والحاكم باسناد على  
شرط مسلم واخرجا ايضا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعاً دخلت البارحة الجنة  
فرايت فيها جعفراً يطير مع الملائكة وفي طريق آخر عنه ان جعفراً يطير مع جبريل وميكائيل له  
جناحان عوضه الله من يديه وحديث ابن عمر هذا اخرجه البخارى عن عمرو بن علي بن بحر ابى حفص  
الباهلى البصرى الصبر في وهو شيخ مسلم ايضا عن يزيد من الزيادة ابن هرون الواسطى عن اسماعيل  
ابن ابى خالد واسم ابى خالد سعد ويقال كثير الكوفي عن عامر الشعبي عن عبد الله بن عمرو اخرجه البخارى  
ايضاً في المغازى عن محمد بن ابى بكر المقدمى واخرجه النسائى في المناقب عن احمد بن سليمان عن يزيد بن  
هرون **ص** قال ابو عبد الله الجناحان كل ناحيتين **ش** ابو عبد الله هو البخارى نفسه وهذا وقع  
في رواية النسفى وحده و اشار بهذا الى ان الجناحين يطلقان لكل ناحيتين يعنى لكل حنين ومنه يقال جئ  
الطريق جانبى وجئ القوم ناحيتهم وقال الجوهري وجناح الطير **ص** ذكر العباس بن عبد المطلب  
رضى الله تعالى عنه **ش** اى هذا ذكر عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وكان اسن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين او ثلاث وكان اسلامه على المشهور بعد فتح مكة  
وقيل قبل ذلك وهذه الترجمة مع حديثها سقط من رواية ابى ذر والنسفى والله اعلم **ص** حدثنا الحسن  
ابن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثنى ابى عبد الله بن المثنى عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس  
ان عمر بن الخطاب كان اذا قعدوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقسقينا وانا نتوسل اليك بم نينا فاسقنا قال فيسقون **ش** مطابقتها  
لهذه الترجمة ظاهرة **ص** والحسن ابن محمد بن الصباح ابو على الزعفرانى مات يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان  
سنة ستين ومائتين وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصارى يروى عن ابيه عبد الله بن المثنى بن عبد الله  
ابن انس بن مالك وهو يروى عن عمه ثمامة بضم التاء الثلاثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس وهذا الحديث  
بعين هذا الاسناد والمثاق في كتاب الاستسقاء في باب سؤال الناس الامام الاستسقاء وقدم الكلام  
فيه هناك **ص** **باب** مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنقبة  
فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان مناقب قرابة  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ينسب الى جده الاقرب  
وهو عبد المطلب ممن صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اوراء من ذكر اوائى وهم على واولاده  
الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم وفاطمة وجعفر واولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال كان جعفر  
ابن ابى طالب ابن اسمه اجدو عقيل بن ابى طالب وولده مسلم بن عقيل وحزبة بن عبد المطلب واولاده  
على وعمارة وامامة والعباس بن عبد المطلب واولاده الذكور العشرة وهم الفضل وعبد الله وقم  
وعبد الله والحارث ومعبد وعبد الرحمن وكثير وعون وتمام وفيه يقول العباس تموا بتمام  
فصاروا عشرة \* يارب فاجعلهم كراماً \* ويقال ان لكل منهم رؤية وكان له من الاناث ام



حبيب وآمنة وصفيقوا أكثرهم من لبابة أم الفضل ومعتب بن أبي لهب والعباس بن عتبة بن أبي لهب  
وكان زوج آمنة بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب واخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن  
الأسود وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وأمه جعفر وتوفى بن الحارث بن عبد المطلب وابناه  
الغيرة والحارث وعبد الله بن الحارث هذا رؤفة وكان يلقب ببه بياضين موحدين الثانية ثقيلة وأمية  
واروى وعائكة وصفيقة بنت عبد المطلب أسلمت صفيقة وصحبت وفي الباقيات خلاف قولهم ومنقبة فاطمة  
بالجر عطف على المقاب وهي ضد المثلبة وقال الطبيب المنقبة طريق منه في الحال واستعير الفعل الكريم  
أما لكونه تأثيراً له أو لكونه منهجاً في رفعه قلت لم يقع في رواية أبي ذر هذه اللفظة أعني منقبة فاطمة بنت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التوضيح فاطمة تكنى بأم أيها أنك بها علياً بعد وقعة أحد وهي  
بنت خمس عشرة وخمسة أشهر ونصف وكان سن علي رضي الله عنه يومئذ إحدى وعشرين سنة  
وخمسة أشهر **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة  
**ش** هذا التعليق موصولاً في أو آخر علامات النبوة فليرجع إليه **ص** حدثنا  
أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير عن عائشة أن فاطمة رضي الله عنها أرسلت إلى  
أبي بكر رضي الله عنه نسأله ميراثها من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها أفاء الله على رسوله صلى الله  
تعالى عليه وسلم تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التي بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر  
فقال أبو بكر رضي الله عنه إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه فهو صدقة أعمياً كل  
آل محمد من هذا المال يعني مال الله ليس لهم أن يزيدوا على المأكل واني والله ما أغري شيئاً من صدقات النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم التي كانت عليها في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا علم فيها بما عمل فيها  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتشهد على ثم قال أنا قد عرفت يا أبا بكر فضيلتك وذكر قرابتهم من رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وحققهم فتكلم أبو بكر فقال والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم أحب إلي من قرابتي **ش** مطابقته لترجمة نستانس من قوله لقرابة النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم إلى آخره **ص** وأبو اليمان يفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع وهذا الإسناد بعينه  
في مرخمرة والحديث مرثمة من هذا في ول كتاب الخمس قوله تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قيل كيف تطلب الصدقة وهي لجميع المؤمنين يقال إن معناه تطلب ما هي صدقة في الواقع ملك  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب اعتقادها قال الكرماني فلفظ الصدقة هو لفظ الراوي قوله  
لا نورث قيل إن فاطمة لم تكن علمت هذا قوله لا نورث وفيه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان أبق رابعه  
أموت أهد في حياته ومات وما عرض له من أمور المسلمين وفيه أن خير خمس **ص** وفيه أنه كان له في الخمس  
حظ وفيه أن لبي هشم حقا في مال الله وهو من النبي والخمس والجريه وشبه ذلك ليتزوها عن الصدقة  
فقال فتشهد على قال صاحب التوضيح وهذا إلى آخره ليس من هذا الحديث إنما كان ذلك بعد موت فاطمة  
وقد تبين في موضع آخر قوله فتكلم أبو بكر إلى آخره قاله على سبيل الاعتذار عن منعه إياها ما طلبته من  
تركة أبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** أخبرني عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد بن شعبة عن  
أبي قال سمعت أبا جحش عن ابن عمر رضي الله عنهما عن أبي بكر رضي الله عنه قال قال أبو محمد صلى الله  
تعالى عليه وسلم في أهل بيته **ش** مطابقته لترجمة طاهرة وعبد الله بن عبد الوهاب أبو محمد الحنفي  
أحمد بن وهو من أفراد وخالد هو ابن الحارث بن سليم بن الهيثم البصري وواقف بكسر القاف

وبالدال المهملة ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن عيسى عن محمد بن عبد الله بن عمر عن أبي بكر رضي الله عنهم والحديث أخرجه البخاري أيضا في فضل الحسن والحسين رضي الله عنهما عن يحيى بن معين وصدقة ابن الفضل قوله أرقبوا أمر الناس يعني احفظوا محمد في أهل بيته فلا تؤذوهم ولا تسبوه وأهل بيته هم فاطمة والحسن والحسين لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لف عليهم كساء وقال هؤلاء أهل بيتي أوهم مع أزواجه لأنه هو المتبادر إلى الذهن عند الإطلاق **ص** حدثنا أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن أغضبها فقد أغضبني **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة **ص** وأبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري وابن عيينة هوسفيان بن عيينة تصغير عين وابن أبي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة وقدمر غير مرة والمسور بكسر الميم ابن مخرمة بفتحها وقدمر عن قريب **ص** والحديث أخرجه البخاري أيضا في النكاح عن قتيبة وفي الطلاق عن أبي الوليد وأخرجه مسلم في الفضائل عن أحمد بن يونس وعتيبة وعن أبي معمر وأخرجه أبو داود في النكاح عن أحمد بن يونس وعتيبة وأخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة وأخرجه النسائي عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين وأخرجه ابن ماجه في النكاح عن عيسى بن جاد قوله بضعة بفتح الباء وهي القطعة من الشيء **ص** حدثنا يحيى بن قرعة حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه التي قبض فيها فسارها بشئ فبكيت ثم دعاها فسارها فضحككت قالت فسألتها عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني أني أول أهل بيته اتبعه فضحككت **ش** هذا الحديث بعين هذا الإسناد والمقنن عن يحيى بن قرعة مضى في أواخر باب علامات النبوة وهذا تكرار بلا زيادة قائمة ولهذا لم يقع في رواية أبي ذر ولم يذكره النسائي أيضا وكذلك الحديث الذي قبله لم يقع في روايتهما لأنه يأتي مطولا كما ذكرنا **ص** **باب** مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه **ش** أي هذا باب في بيان مناقب الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي الأسدي أبو عبد الله يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما من الآباء سواء وأمه صفية بنت عبد المطلب عمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أحد العشرة المبشرة المشهود لهم بالجنة شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر الهجرة وأسلم وهو ابن سنة عشر سنة وروى الحاكم بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين قتل يوم الجمل في جاذي الأولى سنة ست وثلاثين وقبره بوادي السباع ناحية البصرة قتله عمرو بن جرهموز **ص** وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذه قطعة من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق ابن أبي مليكة قوائمه الحوارى بفتح الحاء والواو الخفيفة وتشديد الباء وهو لفظ مفرد ومناهه الناصر روى الترمذي عن سفيان بن عيينة وقال الزبير عن محمد بن سلام سألت يونس بن حبيب عن الحوارى قال الخالص وعن ابن الكلبي الحوارى الخليل وقيل الصافي فان قلت الصحابة كلهم أنصار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاصاء فإوجه التخصيص به قلنا هذا قاله حين قال يوم الأحزاب من يأتيني بخبر القوم قال الزبير أنا ثم قال من يأتيني بخبر القوم فقال أنا وهكذا مرة ثالثة ولأشك أنه في ذلك

الوقت نصر نصره زائدة على غيره **شخص** وسمى الخواريون لبياض ثيابهم **شخص** هذا من كلام البخاري اراد به حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام ووصله ابن ابي حاتم من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس به وقال ابو ارطاة كانوا قصارين فسموا بذلك لانهم كانوا يحورون الثياب اى يبيضونها وقال الضحاك سمو احواريين لصفاء قلوبهم وقال عبد الله بن المبارك سمو بذلك لانهم كانوا نورانيين عليهم اثر الصبادة وتورها وبهاؤها واصل الحوار عند العرب البياض ومنه الاحور والخوراء ودقيق حوارى وقال قتادة هم الذين تصلح لهم الخلافة وقال النضر بن شميل الحوارى خاصة الرجل الذى يستعين به فيما يوبه وقيل الخواريون كانوا اصياد بن يصطادون السمك وقيل كانوا صباغين وقال الثعلبي كانوا اصفياء عيسى واوليائه وانصاره ووزرائه وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم بطرس وبعة وبس ويحنس واندرائيس وقبيلس وابرثما ومنثا واتوماس ويعقوب بن خلفانا وثيس وقنانيا ويودس فهؤلاء حوارىو عيسى عليه الصلاة والسلام واما حوارىو هذه الامة فقال قتادة ان الحواريين كلهم من قريش ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وحزرة وجعفر وابو عبيدة بن الجراح وعثمان بن مظعون وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطحمة بن عبيد الله والزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم **شخص** خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه قال اخبرني مروان بن الحكم قال اصاب عثمان ابن عفان رعاف شديد سنة الرعاف حتى حبسه عن الحج واوصى فدخل عليه رجل من قريش فقال استخلف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر احسبه الحارث فقال استخلف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو فسكت قال فلعلمهم قالوا الزبير قال نعم قال اما الذى نفسى بيده انه خيرهم ما علمت وان كان لاحبهم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **شخص** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله اما الذى نفسى بيده الى آخره **شخص** خالد بن مخلد بقص الميم واللام وسكون الخاء المعجمة بينهما البعلى القطوانى الكوفى وعلي بن مسهر بضم الميم على لفظ اسم الفاعل من الاسهار بالسين المهملة وهذا الحديث ذكره الحافظ المزي فى مسند عثمان رضى الله تعالى عنه واخرجه النسائى فى المناقب عن معاريث بن صالح قوله رعاف بالرفع لانه فاعل اصاب وثمان بالنصب مفعوله قوله سنة الرعاف كان ذلك سنة احدى وثلاثين وكان للناس فيها رعاف كثير قوله استخلف اى اجعل لك خليفة من بعدك قوله قال وقالوه اى قال عثمان وقال الناس هذا القول قال الرجل نعم قالوه قوله قال ومن اى قال عثمان ومن استخلفه فسكت الرجل قوله فدخل عليه اى على عثمان قوله الحارث يعنى ابن الحكم وهو اخو مروان راوى الخبر قوله فقال استخلف اى فقال الحارث لعثمان استخلف قوله وقال وقالوا اى وقال عثمان وقال الناس هذا قوله فقال نعم اى فقال الحارث نعم قالوا هذا القول قوله قال ومن هو اى قال عثمان من هو الخليفة الذى قاوا انى استخلفد قوله فسكت اى الحارث قوله قال فلعلمهم قالوا الزبير اى قال عثمان رضى الله تعالى عنه فلعلم هؤلاء قالوا هو الزبير بن العوم قوله قال نعم اى قال الحارث قالوا هو الزبير ابن العوام قوله قال اما الذى اى قال عثمان اما حق الله الذى نفسى بيده انه اى الزبير خيرهم اى خير هؤلاء ما علمت يجوز ان تكون ما مصدرية اى فى علمى ويجوز ان تكون موصولة ويكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هو الذى علمت والضمير المنسوب الذى يرجع الى الموصول محذوف تقديره علمته قال داودى يستعمل ان يكون المراد من الخيرة فى شئ مخصوص كحسن الخلق وان حل على ظاهره وعينه سبب اتوا ن **شخص** رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانفاضل بينهم لم يردبه



مرتين او ثلاثا قوله وهل رأيتني يا بنى قال نعم فيه صحة سماع الصغير وانه لا يتوقف على اربع او خمس لان  
ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين واشهر او ثلاث اشهر وقدم الكلام فيه في كتاب العلم في باب ما يصح سماع  
الصغير قوله فذلك ابى وامى **ح**ص حدثنا علي بن حفص حدثنا ابن المبارك اخبرنا  
هشام بن عروة عن ابيه ان اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك لا تشد فنشد  
معك فحمل عليهم فضر به وضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضرب بها يوم بدر قال عروة فكنت ادخل اصابعي  
في تلك الضربات العب وانا صغير **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة \* وعلي بن حفص المروزي  
سكن عسقلان وابن المبارك هو علي بن المبارك الهنائي البصري قوله يوم اليرموك بفتح الياء آخر الحروف  
وسكون الراء وضم الميم وسكون الواو وفي آخره كاف قال الصانعي في العباب اليرموك موضع بناحية  
الشام وهو شعول قلت هو موضع بين اذرعوات ودمشق وقال سيف بن عمر كانت وقعة اليرموك في سنة  
ثلاث عشرة من الهجرة قل فتح دمشق وتبعه على ذلك ابن جرير الطبري وقال محمد بن اسحق كانت في  
ارجب سنة خمس عشرة وكذا نقل ابن عساكر عن ابى عبيد والوليد وابن لهيعة واليث وابن معشر  
انها كانت في سنة خمس عشرة وفتح دمشق وقال ابن الكلبي كانت وقعة اليرموك يوم الاثنين لخمس مضين  
من رجب سنة خمس عشرة و- ابن عساكر وهذا هو المحفوظ ركزت من اعظم فتوح المسلمين  
وكان رأس عسكرهم قل ماهان الارمني ورأس عسكر المسلمين ابيدة بن الجراح رضى الله  
تعالى عنه وكانت بينهم خمس وقعات عظيمة فآخر الامر نصرا لله المسلمين وقتلوا منهم مائة  
الف وخمسة الاف نفس واسروا اربعين الفا وقتل من المسلمين اربعة آلاف ختم الله لهم بالشهادة وقتل  
ماهان على دمشق وبعث ابو عبيدة لكتاب والبشارة الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بخديفة  
ابن الحارث مع عشرة من المهاجرين والانصار وغنم المسلمون غنيمة عظيمة حتى اصاب الفارس اربعة  
وعشرين الف مثقال من الذهب وكذلك من الفضة وكان المسلمون خمسة واربعين الفا وقيل ستة  
وستين الفا وقد ذكرنا ان القتيبي منهم اربعة آلاف وكانت الروم في تسعمائة الف وكان جبلة ابن الايهم  
مع سرب غسان في ستين الف **ل**له علم قوله لا تشد كلمة لا التحضيض والحث ونشد بضم الشين المعجمة  
لا تشد على المنذر بن ماله در لدر بن العوام فيما نقل في هذه الوقعة وكذلك خالد بن الوليد رضى الله  
تعالى عنه ونشد في الحرب السهلة والجولة قوله فحمل عليهم اى فحمل الزبير على الروم والقرينة داله  
عليه قوله فضر به اى مضرب الروم الزبير رضى الله تعالى عنه قوله بينهما اى بين الضربتين قوله  
ضربه اى ضربة لم يهول **ص** باب ما قبل طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه **ش** **ح**ص  
ابن عبد الله بن عباس في نسخة طلحة بن عبيد الله وفي بعض النسخ باب ذكر طلحة بن عبيد الله وفي رواية  
في نسخة طلحة بن عبيد الله في نسخة طلحة بن عبيد الله في نسخة طلحة بن عبيد الله في نسخة طلحة بن عبيد الله  
ابن كعب يجتمع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب ومع ابى بكر الصديق في مرة  
وعندما بينهم من الايام ويكنى طلحة اشهد واسم امه الصعبة بنت الحضر مى اخب العلاء بن الحضرمي  
اسم ابوه اجرت وعاشت بعد ابها قليلا وروى الطبري من طريق ابن عباس قال اسلمت ام ابى بكر وام  
عثمان وام طلحة ام عبد الرحمن بن عوف وقتل المة يوم الجمل سنة ست وثلاثين رضى الله عنهم وروى  
عن طلحة بن عبيد الله في نسخة طلحة بن عبيد الله في نسخة طلحة بن عبيد الله في نسخة طلحة بن عبيد الله  
واذا

بالجنة واحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام واحدا خمسة الذين اسلموا على يدى ابي بكر الصديق  
واحدا الستة اصحاب الشورى الذين توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض  
ص وقال عمر رضى الله تعالى عنه توفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنه راض ص  
قد مر هذا التعليق عن قريب في قصة البيعة وفيه مقتل عمر رضى الله تعالى عنه مطولا مستاو هو  
قول عمر ما احدا حق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن ص حدثني محمد  
ابن ابي بكر المقدسي حدثنا معتمر عن ابيه عن ابي عثمان قال لم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
في بعض تلك الايام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثهما  
ص مطابقة للترجمة من حيث ان طلحة بقي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحرب  
عند فرار الناس عنه وفيه مقبة عظيمة ومعتمر هو ابن سليمان التيمي يروي عن ابيه سليمان عن ابي عثمان  
عبد الرحمن النهدي قوله في بعض تلك الايام اراد به يوم احد قوله غير طلحة بالرفع لانه فاعل قوله لم يبق  
قوله عن حديثهما يعني يروي ابو عثمان هذا من حديث طلحة وسعدا اذ انهما حديثا بذلك ص حدثنا  
مسدد خالد حدثنا ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال رأيت يداي طلحة التي وفي بها النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قد شلت ص مطابقة للترجمة هرة وخالد هو ابن عبد الله الواسطي وابن ابي  
خالد هو اسمعيل واسم ابي سعد ويقال هرمر الاحمسي البجلي وقيس بن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي  
واسمه عوف الاحمسي البجلي قدم المدينة بعدما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله التي وفي بها يعني  
يوم احد وقد صرح بذلك علي بن مسهر عن اسمعيل عند الاسماعيلي وروي الطبري من طريق موسى بن  
طلحة عن ابيه انه اصابه في يده سهم ومن حديث انس رضى الله تعالى عنه انه توفى رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لما اراد بعض المشركين بأن يضربوه وفي مسند الطيالسي من حديث عائشة عن ابي بكر الصديق  
رضي الله تعالى عنها قال ثم أتينا طلحة يعني يوم احد فوجدناه بضعا وسبعين جراحة وادقا قد قطعت اصبعة  
وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة ان اصبعة التي اصيبت هي التي تلى الابهام  
قوله قد شلت بفتح الشين تشل ذكره ثعلب قال الشتمى هو بطلان في اليد او الرجل من آفة  
تعتريها وليس معناه قطعت كما ذكره ابن سيده قال الزمخشري اذا سترخت وقال كراع هو تنضض  
في الكف واصله شالت على وزن فعلت بكسر العين وقال ابن در ستوبه والعامية تقول شلت  
يده بالضم وهو خطأ وقال اللحياني ومنهم من يقول شلت يعني بالضم وهو قليل وعن ابن الاعرابي  
لا يقال شلت معنى بالضم الا في لغة ردية وفي العويس لابن سيده اشالت يده بالالف وقال ابو  
المنصور من خواص طلحة بن عبيد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم يره قال مالي  
لا اري الملبح لفصبح ولقبه بالباض وطلحة الخير وطلحة الجود ولم يذب معه يوم احد غيره  
وعن المبرد كان يقال لطلحة بن عبيد الله طلحة الطلحات وخلف مالا جريلا ثلاثين الف الف وفي  
النجاشي من اسماء طلحة بن عبيد الله ص باب مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري رضى الله  
تعالى عنه ص هذا باب في بيان مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري احد بعد رة وبكى ابا سحوق  
وكان يقال له فارس الاسلام وهو اول من رمى في سبيل الله وكان يحجاب الدعوه وكان سابع سبعة  
في الاسلام وهو الذي كرف الكوفة وفي الاغايج وتم الله على يديه اكثر فارس مات في قصره بالعقيق

على عشرة اميال من المدينة وجعل على رقاب الناس الى المدينة ودهن بابقع وصلى عليه مروان  
 ابن الحاتم وهو آخر العشرة وفاة في سنة خمس وخمسين وهو المشهور وعمره يوم مات ثلاث  
 وثمانون وقيل ثلاث وسبعون والله اعلم **ص** وبنو زهرة اخوال النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم **ش** لان ام الى صلى الله تعالى عليه وسلم آمة منهم واقارب الام اخوال  
**ص** وهو سعد بن مالك **ش** اشار به الى ان اسم ابي وقاص والد سعد هو مالك  
 ابن وهب ويقال وهيب ويقال اهب بن عبد الله بن زهرة بن كلاب بن مرة يجمع مع النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت وامه حجة بنت سفيان بن امية بن  
 عبد شمس لم تسلم **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب سمعت يحيى سمعت سعيد بن  
 المسيب قال سمعت سعدا يقول جمع لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابوه يوم احد **ش**  
 مطابقة لترجمة ظهرة **ص** وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى هو ابن سعيد القطان  
 والحدث اخرج في البخاري ايضا في حديث عن سعد بن وقاص وخرج مسلم في الفضائل عن محمد بن  
 اسحق وعنه عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج في الاستبصار وفي المناقب عن قتبية  
 وخرج في المسند في نسخة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج في التفسير في نسخة عن  
 قال في الحديث **ص** حدثنا يحيى بن ابراهيم حدثنا هشام بن هاشم عن عامر بن سعد عن ابيه قال اقد  
 رأيتني وانا كنت للاسلام **ش** مطابقة لترجمة من حيث انه كان ثلث الاسلام وهو مقبلة  
 حذيفة وهشام بن هاشم بن ابي وقاص ازهرى يعد في اهل المدينة وهو يروي عن طاهر  
 ابن سعد بن ابي واخبر يروي عن ابيه سعد قوله اقد رأيتني اى رأيت نفسي والحال وانا ثلث  
 الاسلام اراد به ثلث من سلم اولوا واراد بالثلاثين الباهر وخديجة او النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم واباه وانا هو انه اراد لرجال الاحرار لان ابا عمر ذكر في الاستيعاب انه سابع سبعة  
 في الاسلام وقد تقدم في ترجمة الصادق حديث عمار رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه  
 خمسة ائمة واليونان هؤلاء ستة ويكون هو السابع بهذا الاعتبار او قال ذلك بحسب اطلاعه  
 واسم سبعة من كان اسمهم في يوم الامراء يعني في اسلامه فهذا الاعتبار قال وانا ثلث الاسلام  
 حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا ابن ابي زائدة حدثنا هاشم بن عتبة بن ابي وقاص قال  
 سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت سعد بن ابي وقاص يقول ما سلم احد الا في اليوم الذي اسلمت **ص**  
 وقد تقدم في نسخة يروي في نسخة لترجمة ظاهر واهم بن موسى بن يزيد  
 بن ابراهيم بن موسى يعرف بالعمير يروي عن يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمهم يروي  
 وسئل عن محمد بن ابي وقاص فقال ما سلم احد ظاهره انه لم يسلم احد له وهذا  
 يدل على انه لم يسلم في يوم الامراء بل في يوم الامراء ما كان اتصل بهما حينئذ وقد روى  
 اسم في نسخة من نسخة في يد من هاشم ما سلم احد في يوم الذي اسلمت فيه وهذا  
 لا شك في انه لا مانع ان يكون احد في الاسلام به اسم ولاينا في هذا اسلام جاعة قل يوم  
 اسلامه فانهم **قوله** واقد كانت الى آخره هذا ايضا على مقتضى اطلاعه كما ذكرنا من قريب  
**ص** تابعه ابو اسامة عن هاشم **ش** اى تابع ابن ابي زائدة ابو اسامة حاد بن اسامة  
 من هاشم واسم البخاري هذه المبيعة في اسلامه رضى الله تعالى عنه علي ما يأتي ان شاء الله تعالى

ويروى ابواسامة حدثنا هاشم **رحمهم** حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن اسمعيل  
عن قيس قال سمعت سعد يقول اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله وكنا نغزو مع النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم ومالنا طعام الا ورق الشجر حتى ان حدثنا ليضع كما يضع البعير او الشاة ماله خلط  
ثم اصبحت بنوسد تعررني على لاسلام لقد خبت اذا وضل علي وكانوا وشوا الى عمر رضي الله  
تعالى عنه قالوا لا يحسن يصلي شي **رحمهم** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله اني لاول العرب رمى  
بسهم في سبيل الله وفيه منقبة عظيمة **رحمهم** وعمر بن قتيبة عن ابن عون بن قتيبة عن ابن عون بن قتيبة  
روى عنه البخاري هاتين الاوساط وفي بعض المواضع يروى عنه بواسطة عبد الله بن محمد المسندي وخالد بن  
عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي يروى عن اسمعيل بن ابي خالد الاحمسي البجلي عن قيس  
ابن ابي حازم عن سعد بن ابي وقاص والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن عبد الله بن محمد وفي  
الرقاق عن مسدد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن عتيبة وعن محمد بن عبد الله بن عمرو عن يحيى بن  
وكيع واخرجه الترمذي في الرهد عن محمد بن يشار وعمر بن اسمعيل واخرجه النسائي في المصابيح عن  
محمد بن المثني وفي الرقاق عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد قوله اني لاول العرب  
رمي كان ذلك في سرية سيبة بن الحارث بن عبد المطلب وكان القتال فيها اول حرب وقعت بين المشركين  
والمسلمين وكانت هي اول سرية بعثها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بمكة  
ناسا من المسلمين الى رايغ ليلقوا خراقرش فزادوا السهام ولم يكن ياهم مسابقة وكان سعد اول من  
رمى وكانوا ستين راكبا من المهاجرين وفيهم سعد وعقده له الوفاء وهو اول لواء عقده رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فالتقى عبيدة وابو سفيان الاموي وكان هو على المشركين وهذا اول  
قتال جرى في الاسلام واول من رمى اليهم هو سعد وروى قال الاهداء جاء رسول الله في حجة  
صحابي بصدر نلي \* فبعثه رام من سعد \* بسهم مع رسول الله قلى \* قوله كما يصح اي يصح  
عند قضاء الحاجة اي يخرج منهم مثل البعر ليسد وعدم العناء المألوف في ايام ماله خلط  
بكسر الاء المحجمة اي لا يختلط ببعض الجاهل قوله تعررني على الاسلام اي تؤذيني ولعنني  
يعلمني الصلوة وتبرئني ماني لا حسنها قوله لقد خبت من الحية اي ان كنت محتاحا الى تعليمهم فقد  
ضل علي فيما مضى خاسئا من ذلك قوله وكانوا بنوا سدقوا وشوا بالذين لمحجمة اي دعوا به  
اي بسعد بنال وشي باشي وشية ذم ساي وسعي وهو وش وجهه وشة واحدا استخراج  
الحديث باللفظ والسؤل وقد مرقت قصته مع الذين زعموا انه ذمهم يصلي في صلاة  
**رحمهم** باب يذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شي **رحمهم** في باب في ايراد اصهار  
ابن صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ ذكر اصهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وليس فيه ذكر لفظ ناب واصهاره هم الذين تزوجوا اليه واصهار يطلق على جمع ذرب امرأته  
من يخصه وقال الجوهرى الاصهار اهل بيت المرأة ومن الخليل قال ومن العرب من يعمل الصهار  
من الاجاء والاختان والاختان جمع ختن وهو كل من كان من قبل المرأة الى الاب ولاخ هذا  
عند العرب وامامنا العامة فخت الرجل زوج ابنته **رحمهم** بوالعاص بن ابريق شي  
اي من اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوالعاص وسماه قتيبة تسميه بامر لميم ، قل هشيم  
ويلقب جرو والبطحا ابن الربيع بن الربيع بن عبد المزي بن عبد شمس بن عبد مناف وبقيت بالحق الربيع  
وهو مشهور بكنيته وانه هاله بنت خويلد اخن خديجة وكان ابن حاتم وتزوج زينب بنت رسول الله









هذا في كثير من النسخ بوجود **فصل** حدثنا الحسن بن محمد حدثنا ابو عبيد يحيى بن عباد حدثنا الماحشون اخبرنا عبد الله بن دينار فقال نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد الى رجل يسحب ثيابه في ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندي قلله انسان اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن هذا محمد بن اسامة قال فطأطأ ابن عمر رأسه ونقر يديه في الارض ثم قال لورآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجبه **ش** مطابقة للترجمة بطريق الاخرى والحسن ابن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني وهو من افراده ويحيى بن عباد بتشديد الباء الموحدة ابو عباد الضبيعي البصري والماحشون هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة والحديث من افراده قوله وهو في المسجد الوافيه الحال قوله يسحب

انصحه واعظه وقد روى عبيد بالباء الموحدة وكأني على هذا كان اسود اللون مثل عبيد السواد قوله له انسان اي قال لعبد الله بن عمر شخص اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن وهو كنية عبد الله بن عمر قوله محمد ابن اسامة اي اسامة بن زيد قوله فطأطأ ابن عمر اي طأ من رأسه اي خفضه قوله لاجبه انما قال ذلك لما كان يعلم من محبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاسامة ولا يذنبه من حارثة ولا ذنبهما فانه قالس محمد المذكور على ابيه وعلى جده حيث كانا محبوبين لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا معتمر سمعت ابي حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومعتمر هو ابن سليمان يروي عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل الحسن عن مسدد وفي الادب عن عبد الله بن محمد وعن علي ابن المديني واخرجه النسائي رحمه الله في المواقب عن ابي قدامة وعن الحسن بن قزعة وعن قتيبة وعن سوار بن عبد الله قوله والحسن هو ابن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهما قوله احبهما بفتح الهجمة وكسر الحاء وفتح الباء المشددة قوله احبهما بضم الهجمة وضم الباء وفيه مقعة عظيمة لاسامة بن زيد والحسن بن علي **ص** وقال نعيم عن ابن المبارك اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني مولى لاسامة بن زيد ان الحجاج بن ايمن ابن ام ايمن وكان ايمن ابن ام ايمن اخا اسامة لأمه وهو رجل من الانصار فراه ابن عمر لا يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد قال ابو عبد الله (و) حدثني سليمان ابن عبد الرحمن عن الوليد حدثنا عبد الرحمن بن نمر عن الزهري حدثني حرملة مولى اسامة بن زيد انه بلغنا هو مع عبد الله بن عمر اذ دخل الحجاج بن ايمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد فلما ولي قال لي ابن عمر من هذا قلت الحجاج بن ايمن بن ام ايمن فقال ابن عمر لورأى هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجبه فذكر حبه وما ولدته ام ايمن قال ابو عبد الله (و) رادني بعض اصحابي عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** نعيم نضم النون هو جاد بن معاوية بن الحارث بن سلمة بن مالك ابو عبد الله الخزاعي المروزي الاور الرقاء القارض من احد شيوخ البخاري وفي التهذيب روى عنه البخاري مقرونا بغيره سكن مصر ومات بسر من رأى مسجوناً في محنة سنة ثمان وعشرين وماثين قاله ابو داود وقال ابراهيم بن محمد نقدويه كان مقيداً فجر باقياده والقي في حفرة لم يكن ولم يصل عليه فعل ذلك به صاحب ابن ابي داود وفي التهذيب خرج نعيم الى مصر فقام بها ثمانية ايام ثم جئ الى العراق في امتحان الله تعالى به او لم يقيد **ص** فأت نعيم بالمعسكر بسامرة وابن المبارك هو رسول الله ومعمر بفتح الميم هو بن راشد روى عن





فصليت رأتين ثم قالت اللهم يسر لي جليسا صالحا فأتيت قوما فجلست اليهم فادا شيخ قد جاء حتى جالس الى جنبى قلت من هذا قالوا ابو الدرداء فقلت انى دعوت الله ان يسر لي جليسا صالحا فيسر لي قال من انت قلت من اهل الكوفة قال اوليس عندكم ابن ام عبد صاحب النعلين والوساد والمطهرة وفيكم الذى اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم اوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذى لا يعلم احد غيره ثم قال كيف يقرؤ عبد الله والليل اذا يغشى فقرأت عليه والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى والذكر والانشى قال والله لقد اقرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فيه الى في ش مطابقة للرجة في قوله وفيكم الذى اجاره الله من الشيطان لان المراد به هو عمار بن ياسر وفي قوله اوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان المراد به حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه وهو مالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان التهذبي الكوفي وروى عنه مسلم بواسطة واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي والمغيرة هو ابن مقسم ابو هشام الضبي الكوفي وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس النخعي قوله فجلبت اليهم اى حتى انتهى جلوسى اليهم قوله فاذا شيخ كلمة اذا المفاجأة قوله قالوا ابو الدرداء واسمه عويمر بن عامر الانصارى الحر روى عنه الفقيه الحكيم مات بدمشق سنة اثنتين وثلاثين قوله قال من انت وروى فقال بقاء العطف قوله اوليس عندكم ابن ام عباد اراد به عبد الله بن مسعود لان اهدام عبد بنت عبدود بن سواء مات ابن مسعود بالمدينة وقبل بالكوفة والاول اثبت سنة اثنتين وثلاثين قبل كان مراد ابي الدرداء من هذا السؤال انه فهم من علقمة انه قدم دمشق لطلب العلم فقال اوليس عندكم من العلماء من لا يحتاج الى غيره ويستفاد منه ان الشخص لا يرحل عن بلده لاجل طلب العلم الا اذا لم يجد احدا يعلمه قوله صاحب العلمين اى نعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن مسعود هو الذى كان يعمل نعى الى صلى الله تعالى عليه وسلم ويتعاهد هما قوله والوساد وفي رواية شعبة صاحب السواك بالكاف او السواد بالدال ووقع في رواية الكشميهنى والوسادة ورواية السواد اوجه لان السواد السرار براين بكسر السين فيهما والوساد المخذوق قال الجوهرى السواد السرار تقول ساودته مساودة وسوادا اى ساررته واصله ادناسواك من سواده وهو الشخص قوله والمطهرة تكسر الميم الاداة وكل اناه تطهر به وفي رواية السرخسى والمطهر بغيرها وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخصص ابن مسعود بنفسه اختصاصا شديدا كان لا يحجبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جاء ولا يخفى عنه سره وكان يلج عليه ويلبسه فعليه ويستتره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام وكان يعرف في الصحابة بصاحب السواد والسواك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذنك على ان ترفع الحجاب وتسمع سوادى حتى انهاك قوله وفيكم الذى اجاره الله من الشيطان كذا هو ابو العطف في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره افيكم بهمة الاستفهام وفي رواية شعبة اليس فيكم اومكم بالشك ومعنى قوله الذى اجاره الله من الشيطان يعنى على لسان نبيه وفي رواية شعبة اجاره الله على لسان نبيه وزاد في روايته يعنى عمارا واراد به قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ويح عمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار وذلك حين اكرهوه على الكفر بسببه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ويحتمل ان يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا ما خير عمار بين امرين الاختار اشدهما رواه الترمذى قوله اوليس فيكم الهمة فيه للاستفهام قوله صاحب سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد به حذيفة قاله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه امورا من احوال المنافقين

وامورا من الذي يجري بين هذه الامة فيما بعده وجعل ذلك سرا بينه وبينه قوله الذي لا يعلم كداهو  
في رواية الاكثرين بحذف الضمير المنصوب في يعلم وفي رواية الكشميهني الذي لا يعلم وكان عمر  
رضي الله تعالى عنه اذا مات واحدينيح حذيفة فان صلى عليه هو صلى عليه ايضا عمرو والا فلا قوله كيف  
يقرؤه عبد الله يعني ابن مسعود قوله والذكر والاثني اي وكان يقرؤه بدون وما خلق وهذه خلاف القراءة  
المتواترة المشهورة ويقال قرأ عبد الله والذكر والاثني انزل كذلك ثم انزل وما خلق فلم يسمعه عبد الله  
ولا ابو الدرداء وسمعه سائر الناس واثبتوه وهذا كظن عبد الله ان المعوذتين ليستا من القرآن والله  
اعلم **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام  
فلما دخل المسجد قال اللهم يسر لي مجلسا صالحا فجلس الى ابي الدرداء فقال ابو الدرداء ممن انت قال من اهل  
الكوفة قال اليس فيكم او منكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره يعني حذيفة قال قلت بلى قال اوليس  
فيكم او منكم الذي اجاره الله يعني من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يعني عمار قلت  
بلى قال اليس فيكم او منكم صاحب السواك او السواد قلت بلى قال كيف كان عبد الله يقرؤه والليل  
اذا يغشى والنهار اذا تجلى قلت والذكر والاثني قال مازال بي هؤلاء حتى كادوا يستزلوني عن شيء  
سمعتهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور من طريق  
سليمان بن حرب وهو في نفس الامر يفسر بعضه بعض الحديث السابق قال ممن انت قوله ممن انت  
ويروى فقال لي ممن انت قوله من الشيطان على لسان نبيه ويروى من الشيطان يعني على لسان  
نبيه قوله او السوار شك من الراوى قوله يستزلوني ويروى يستزلوني قوله من رسول الله  
ويروى من نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم **ص** **باب** مناقب ابي عبيدة بن الجراح  
**ش** اي هذا باب في بيان مناقب ابي عبيدة واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن ابي  
ابن ضبة بن الحارث بن فهر يجمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في فهر بن مالك وعدد ما بينهما  
من الآباء متفاوت جدا بخمسة آباء فيكون ابو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ومنهم من ادخل  
في نسبه بين الجراح وهلال ربيعة فيكون على هذا في درجة هاشم وامه ام قثم بنت جابر بن عبد الله بن  
العلاء بن عامر بن عميرة بن الوديع بن الحارث بن فهر ويقال اسمية بنت جابر بن عبد العزى من بني  
الحارث بن فهر وهو أمين هذه الامة وقتل ابوه يوم بدر كافرا ويقال انه هو الذي قتله ومات  
ابو عبيدة وهو امير على الشام من قبل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مات سنة ثمان عشرة  
في طاعون عمواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عمتاوس على عليه ما ذن جبل **ص** **ش** حدثنا  
عمرو بن علي حدثنا عبد الاعلى حدثنا خالد بن ابي قلابة حدثني انس بن مالك رضي الله تعالى عندهما  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لكل امة امينا وان امينا ايها الامة ابو عبيدة ابن الجراح  
**ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** وعمرو بن علي بن بئر ابو حفص الباهلي البصري السمرقني  
وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الاعلى ابو محمد السامعي البصري وخالد هو ابن مهران الخزاز وابو قلابة  
بكسر القاف وتخفيف اللام واسمه عبد الله بن زيد الجرهمي **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي  
عن ابي الوليد وفي خبر الواحد عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الفضل عن ابي بكر  
وزهير واخرجه النسائي في المناقب عن حميد بن مسعدة قوله امينا الامين الله الرضى قوله  
ايها الامة صورته صورة النداء لكن المراد منه الاختصاص اي امينا مخصوصين من بين الامة  
ابو عبيدة فعلى هذا يكون منصوبا على الاختصاص وقال القاضي هو ما رفع على النداء والافصح





فيه شيئا وكأنه لم يجد شيئا على شرطه وبعض له وفي بعض النسخ ذكر مصعب بن عمير ليس الا ومصعب  
ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي العبدري يكنى ابا عبد الله كان من اجلة  
الصحابه وفضلاتهم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد بعثه الى المدينة قبل الهجرة بعد العقبة  
الثانية يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين وكان يدعى القاري والمقرئ ويقال انه اول من جمع الجمعة  
بالمدينة قبل الهجرة وقتل يوم احد شهيدا قتله ابن قبة الليثي فيما قال ابن اسحق وهو يؤمئذ ابن  
اربعين سنة او ازيد شيئا واسلم بعد دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دار الارقم وكان  
يلقبه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو الى الاسلام في دار الارقم فدخل واسلم وكتب  
اسلامه خوفا من امه وقومه وكان يختلف الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرا فصر به عثمان  
ابن طلحة يصلي فاخبر به قومه واهله فاخذوه فحبسوه فلم يزل محبوسا حتى ان خرج الى ارض الحبشة  
وهاجر الى ارض الحبشة في اول من هاجر اليها ثم شهد بدرا **ص** باب ٥ منقذ  
الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما **ش** اي هذا باب في بيان مناقب ابي محمد الحسن  
وابي عبد الله الحسين رضي الله تعالى عنهما وفضائلهما لانه وما قبلهما لا تجد وترك الحسن الخلافة لله  
تعالى لانه لا لاله الا الله ولا لاله الا الله وكان ذلك تحقيقا للهجرة جده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث  
قال يصلح الله به بين طائفتين وهما طائفتهم وطائفة معاوية مات بالمدينة مسموما سنة تسع واربعين ولم يكن  
بين ولادته وحمل الحسين الاظهر واحد واما الحسين فقتله سنان بكسر السين المهملة وبالواو بن انس  
النخعي يوم الجمعة يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكر بلاء من ارض العراق ويقال كان مولد الحسن  
في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثرين وقيل بعد ذلك ومولد الحسين في شعبان سنة اربع في قول  
الاكثرين **ص** قال نافع بن جبير عن ابي هريرة عاتق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحسن  
**ش** نافع بن جبير بن مطعم مر في الوضوء وهذا التعلق قدمه في موصولا مطولا في كتاب  
اليوم في باب ما ذكر في الاسواق **ص** حدثنا صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا ابو موسى عن  
الحسن سمع ابا بكرة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الاس  
مرة واليه مرة ويقول ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين الفئتين من المسلمين **ش** مطابقتها  
لترجمة في قوله هذا سيد وذكر رجاله **ص** وهم خمسة صدقة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من  
افراد ابن عيينة هو سفيان بن عيينة وابو موسى اسرائيل بن موسى من اهل البصرة نزل الهند لم يروه  
عن الحسن غيره والحسن هو البصري وابو بكرة اسمه نفع بنضم الزون وقبح نفاء ابن الخثر بن كارة  
الثقفي والحديث مضي في الصلح في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله  
تعالى عنها الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا مسدد حدثنا المعتمر سمعت ابي  
حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن ويقول  
اللهم اني احبهما فاحبهما او كما قال **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة والمعتمر يروي عن ابيه  
سليمان عن ابي عثمان بن عبد الرحمن بن مل النهدى ووقع في الادب من وجه آخر عن معتمر عن ابيه  
سمعت ابا بصير يحدث عن ابي عثمان وقال الاسمعيلى كان سليمان سمعه من ابي محمد عن ابي عبد الله ثمرة  
باب عثمان فسمعه منه قبل بل هما حديثان فان لفظ سليمان بن ابي عثمان اللهم في سببه وان سليمان بن ابي محمد  
ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليأخذا في فضة في يدي فمعه ويضع على العنق الا انه  
الحسن بن علي ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما فاني ارحهما قوله انه كان اي الذي سلى الله







والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن موسى بن اسمعيل واخرجه الترمذي في المناقب عن عتبة  
ابن مكرم العمي الضبي قوله عن المحرم اي بالحج والعمرة يعني سأله رجل ابن عمر عن حال المحرم يقتل الذباب  
حالة الاحرام وفي الادب في رواية مهيدي بن ميمون عن ابن ابي يعقوب وسأله رجل وقيل في رواية ابي ذر  
فما لته ورد هذا بان في رواية الترمذي ان رجلا من اهل العراق سأل قوله قال شعبة احسبه يقتل  
الذباب اي اظنه سأل عن المحرم يقتل الذباب ووقع في رواية ابي دأود الطيالسي عن شعبة بغير شك فان  
قلت وقع في رواية مهيدي بن ميمون في الادب سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب مات يشتمل  
ان يكون السؤال وقع عن الامر بن قوله فقال اهل العراق اي قال عبد الله بن عمر اني آخره انما قال متعجبا  
حيث يسألون عن قتل الذباب ويتفكرون فيه وقد كانوا اجتزوا على قتل الحسين بن علي وابن بنت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا شيء عجيب يسألون عن الشيء اليسير ويفرطون في الشيء  
الخطر العظيم قوله هم اي الحسن والحسين ريحائناي كذا في رواية الاكثرين باثنية وفي رواية ابي ذر  
بالافراد والتذكير اعني هم ريحائناي وجه التشبيه ان الولد يشتم ويقتل وكما نهم من جلة الرياحين وقال  
الكرماني الريحان الرزق او المشعوم قلت لا وجه هنا ان يكون بمعنى الرزق على ما لا يخفى وروى الترمذي  
من حديث انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعوا الحسن والحسين فيشتمهما وبضئهما اليه  
وروى الطبراني في الاوسط من طريق ابي ايوب قال دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت انحبهما يا رسول الله قال وكيف لا وهما ريحائناي من الدنيا شهما  
**ص** باب مناقب بلال بن رباح مولى ابي بكر رضي الله تعالى عنهما **ش** ورواه بفتح  
الراء والباء الموحدة واسم امه حامة كانت لبعض بني جمح وقد مضى بيانه في البيوع في باب الشراء  
والبيع مع المشركين وذكر ابن سعد انه كان من مولدي الشراء وكان ابو بدر اشتراه بخمسة  
اواق **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت دف نعلك بين يدي في الجنة  
**ش** هذا التعليق قطعة من حديث مضى في صلاة الليل والهدف بفتح الدال المهملة  
وتشديد الفاء السير اللين وقال الخفوق وانما قال بين يدي لبيان انه يفعل ذلك **ص** حدثنا  
ابو نعيم حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة عن محمد بن المنكدر اخبرنا جابر بن عبد الله قال كان عمر رضي الله  
تعالى عنه يقول ابو بدر سيدنا واعتق سبانا يعني بلالا **ش** **ص** الماتته الترجمة من حديث  
عمر اطلق على بلال بالسيادة وعمومية شيه واسم عمه اسمعيل بن عبد الله بن عبد شمس  
ابي سلمة الماحشون واسم ابي سلمة دينار قوله واسم سبانا السيد اول حبيبه والسيد اسم  
مجاز لانه قاله تواضعا ويقل معناه انه من سادة هذه الامة وليس انه افضل من عمر وقيل ان السادة  
لا تثبت الا فضيلة **ص** حدثنا ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسمعيل بن قيس ان لاه من  
لابي بكر رضي الله تعالى عنهما ان كنت اشتريني لمسك فاعطني وان كنت اشتريني لله فادعني  
وعمل الله **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فدعني وعمل الله لان كلامه هذا  
يدل على ان قصده التردد الى الله والاشتغال بعمله وهو منبهة غير قليلة **ص** ابن نمير هو محمد بن عبد الله  
ابن نمير وقد ذكر غير مرة ومحمد بن عبيد الطنافسي مرفق به انما في **ص** ابن ابي خالد وقيس  
هو ابن حازم قوله ان كنت اشترياني الى آخره هذا القول من بلال ان في خلافة ابي بكر وصرح  
بذلك في رواية احمد عن ابي اسامة عن اسمعيل باللفظ قال بلال لابي بكر حين توفي رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوله فدعني اى فاتركني وفي رواية ابى اسامة فذرني وهو بمعنى دعني قوله وعمل الله اى مع عمل الله وفي رواية الكشيى فدعني وعملى لله وفي رواية ابى اسامة فذرني اعمل لله وذكر الكرماني اراد بلال ان يهاجر من المدينة فنهى ابوبكر ارادة ان يؤذن في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اتى لا يريد المدينة بدون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تحمل مقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالياعنه وقال ابن سعد في الطبقات ان بلالا قال رأيت افضل عمل المؤمن الجهاد فادرت ان اربط في سبيل الله وان ابا بكر قال لبلال انشدك الله وحقي فاقام معه بلال حتى توفي فلما مات اذن له عمر فتوجه الى الشام مجاهدا وتوفي بها في طاعون صمواس سنة ثمان عشرة وقبل سنة عشرين والله اعلم **ص** باب \* ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما **ش** اى هذا باب فيه ذكر عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكنى ابا العباس ولد قبل الهجرة ثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وفي غالب النسخ ليس لفظ باب مذكورا وانما لم يقل مناقب ابن عباس مثل غيره لانه قد عدله بابا في كتاب العلم حيث قال باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم علمه الكتاب ثم ذكر عنه انه قال ضمنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم علمه الكتاب وهذا منقبة عظيمة واكتفى به عن ذكر لفظ مناقب هنا **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث وقال علمه الكتاب حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله **ش** قد ذكرنا الآن ان هذا الحديث قد تقدم في كتاب العلم واخرجه هنا ايضا من ثلاث طرق الاول عن مسدد عن عبد الوارث بن سعيد لعنبري البصري عن خالد الحذاء عن عكرمة مولى ابن عباس الثاني عن ابى معمر بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة واسمه عبد الله بن عمرو المقرئ والتعجبى المقعد عن عبد الوارث الى آخره الثالث عن موسى بن اسمعيل التوزي عن وهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابى بكر البصري عن خالد الحذاء قوله الحكمة اى العلم وقيل اتقان الامور وفي بعض النسخ والحكمة الاصابة من غير انبوة قوله مثله اى مثل ما روى ابو معمر **ص** مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه **ش** اى هذا باب في بيان مناقب ابى سليمان خالد بن الوليد بن المعيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ابن يقظة بفتح الياء آخر الحروف والقاف والفناء القائمة ابن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع ابى بكر جبرعا في مرة بن كعب وكان من فرسان الصحابة اسلم بين الفتح والحديبية ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين وكانت في جادى الاولى سنة ثمان وكان الفتح بعد ذلك في رمضان وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل اهل الردة على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ومات على فراشه بمحصر وقبل بالمدينة والاول اصبح سنة احدى وعشرين وقال صاحب التوضيح قال الصديق رضى الله عنه حين احتضر والنسوة يكنى به **ش** تهريق دموعهن على ابى سليمان فهل قامت النساء عن مثله قلت هذا غلط فاحش يظهر بالاسمى وقال الزبير بن بكار انقرض ولد خالد ولم يبق منهم احد وورثهم ايوب بن سلمة **ص** حدثنا احمد ابن واقد حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن حميد بن هلال عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعى زيدا وجعفرنا وابن رواحة للناس قبل ان يأتهم خبرهم فقال اخذ الراية

زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها ابن رواحة فاصيب وعيناه تدرقان حتى اخذ سيف  
من سيوف الله حتى قبح الله عليهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله حتى اخذ سيف من  
سيوف الله واحد بن واقد هو احد بن عبد الملك بن واقد بكسر القاف ابو يحيى الحراني وينسب  
الى جده وايوب السخيتاني والحديث قد مر في الجائز عن ابي معمر وفي الجهاد عن يوسف بن يعقوب  
الصفار وفي علامات النبوة عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن احد بن واقد ايضا ومر الكلام فيه  
هناك اعني في الجائز وزيد هو ابن حارثة وجعفر هو ابن ابي طالب وابن رواحة هو عبد الله قوله  
تدرقان اي تسيلان دمعا قوله حتى اخذ وروى اخذها واراد بسيف خالد بن الوليد ومن يوثق  
سمى سيف الله وقد اخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذوا خالدا فانه سيف من سيوف الله تعالى صبه الله تعالى على  
الكفار **ص** **باب** مناقب سالم مولى ابي حذيفة رضي الله تعالى عنه **ش**  
اي هذا **باب** في بيان مناقب سالم مولى ابي حذيفة اما سالم فقال ابو عمر سالم بن معقل يكنى ابا عبد الله  
كان من اهل فارس من اصطخر وقبل انه من عجم الفرس وكان من فضلاء الصحابة وكبارهم  
وهو معدود في المهاجرين لانه لما اعتقه مولاه زوج ابي حذيفة والى ابا حذيفة وتبناه  
فلذلك عد في المهاجرين وهو معدود ايضا في الانصار في بني عبدة لعنق مولاه الانصارية  
زوج ابي حذيفة له فهو يعد في قريش من المهاجرين لما ذكرنا وفي الانصار لما وصفنا  
وفي العجم لما تقدم ذكره ايضا ويعد في القراء ايضا مع ذلك وكان يؤم المهاجرين بقباء فيهم  
عمر رضي الله تعالى عنه قبل ان يقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وقدرى انه  
هاجر مع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وكان يفرط في الشاء عليه وكان رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم قد آخى بينه وبين معاذ بن ماعص وقيل انه آخى بينه وبين ابي بكر ولا يصح وروى عن  
عمر انه قال لو كان سالم حيا ما جعلتها شوري قال ابو عمر هذا عندي على انه كان يصدر فيها عن رأيه والله  
اعلم قال وكان ابو حذيفة قد بنى سالما فكان ينسب اليه ويقال سالم بن ابي حذيفة حتى ثلث ادعواهم  
لابائهم وكان سالم عبد التيممة بنت يعار بن زيد بن عبيد بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف الانصارية  
كانت من المهاجرات الاولى ومن فضلاء نساء الصحابة قلت ثمانية بضم التاء المثلثة وقبح الباء الموحدة  
وسكون الياء آخر الحروف وقبح التاء المشددة من فوق وقيل اسمها عمرة بنت يعار وعن ابن ابي عمير  
بنت يعار ويعار بضم الياء آخر الحروف وقبحها بالعين المهملة وقال ابو عمر شهد سالم مولى ابي حذيفة بدرا  
وقتل يوم اليمامة شهيدا هو ومولاه ابو حذيفة فوجد رأس احدهما عند رجلي الآخر وذلك سنة اثنتي  
عشرة من الهجرة واما ابو حذيفة فاختلف في اسمه قيل مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم بن عتبة بن ربيعة  
ابن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبشمي كان من فضلاء الصحابة من المهاجرين الاولين جمع الله له الشرف  
والفضل صلى القبلتين وهاجر المجرتين وكان اسلامه قبل دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم دار الاقام للبعث فيها الى الاسلام وشهد بدرا واحدا والخندق والحديبية والمشاهد كلها وقتل يوم  
اليمامة شهيدا كما ذكرناه الآن وهو ابن ثلاث اواربع وخمسين سنة **ص** حدثنا سليمان بن  
حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق قال ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو  
فقال ذلك رجل لا زال احبه بعدما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول استقرئوا القرآن



من اربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به وسالم مولى ابي حذيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل قال لا ادري  
 بدأ بابي او بمعاذ ش **ص** مطابقتة للترجمة في قوله وسالم مولى ابي حذيفة و ابراهيم هو النخعي ومسروق  
 هو ابن الاجدع والحديث اخرجه البخاري ايضا في مناقب ابي بن كعب عن ابي الوليد وفي فضائل  
 القرآن من حفص بن عمرو في مناقب معاذ بن جبل عن محمد بن بشار وفي مناقب عبد الله بن مسعود  
 عن حفص بن عمرو واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن جماعة آخرين واخرجه  
 الترمذي في المناقب عن هناد واخرجه النسائي فيه وفي فضائل القرآن عن بشر بن خالد وعن آخرين  
**قوله** ذكر على صيغة المجهول **قوله** عبد الله اراد به عبد الله بن مسعود **قوله** استقرثوا اي اطلبوا القراءة  
 من اربعة انفس **قوله** من عبد الله الى آخره بيان للاربعة **قوله** فبدأ به اي بعبد الله بن مسعود والتقديم  
 بقيد الاهتمام بالمقدم وتفضيله على غيره ووجه تخصيص هؤلاء الاربعة هو انهم كانوا اكثر ضبطا للفظ  
 واتقن للاداء وان كان غيرهم افقه في المعاني منهم وقيل لانهم تفرغوا لاخذها منه مشافهة وقيل لان  
 يؤخذ منهم وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الاعلام بما يكون بعده وهذا لا يدل على ان غيرهم لم  
 يخبره **قوله** او بمعاذ و يروى او بمعاذ بن جبل **ص** باب مناقب عبد الله بن مسعود  
 رضى الله تعالى عنه ش **ص** اي هذا باب في مناقب عبد الله بن مسعود بن غافل بن  
 حبيب بن شمع بن مخزوم ويقال ابن شمع بن فار بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تميم بن سعد  
 ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ابو عبد الرحمن الهذلي وامام عبد  
 بنت عبدود بن سوا من هذيل ايضا اسلمت وصحبت وابوه مات في الجاهلية وعبد الله اسلم قديما  
 وقدرى ابن حبان من طريقه انه كان سادس ستة في الاسلام وهاجر المحدثين وشهد بدرا  
 والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وقد ذكرناه عن قريب مات بالمدينة سنة اثنين وثلاثين وهو ابن بضع وستين سنة  
 وقبل مات بالكوفة والاول اصح **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال  
 سمعت ابوا ثعلبة سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لم يأت حشا ولا متفا حشا وقال ان من احبكم الى احسنكم اخلاقا وقال استقرثوا القرآن من  
 اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل ش **ص**  
 مطابقتة للترجمة في قوله عبد الله بن مسعود والحديث مر في الباب الذي قبله غير انه زاد في هذا  
 حديثا تقدم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسليمان هو الاعشى بن مهران وابو ثعلبة من  
 الويل بالياء آخر الحروف اسمه شقيق **قوله** فاحشا اي متكلما بالقبيح ولا متفا حشا اي ولا متكلفا  
 للتكلم **ص** حدثنا موسى عن ابي عوانة عن مقبرة عن ابراهيم عن علقمة دخلت الشام  
 فوصلت ركعتين فقلت اللهم يسر لي جليسا صالحا فرأيت شيخا مقبلا فلما دنا قلت ارجو ان يكون  
 استجاب قال من انت قلت من اهل الكوفة قال افلم يكن فيكم صاحب الثعلبين والوساد والمطهرة  
 اولم يكن فيكم الذي اجبر من الشيطان اولم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره كيف قرأ ابن  
 ام عبد والليل فقرأت والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى والذكر والاثنى قال اقرأنيها النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فاه الى في ما زال هؤلاء حتى كادوا يردوني ش **ص** مطابقتة للترجمة  
 ظاهرة وهو موسى هو ابن اسمعيل النبوذى وابو عوانة بفتح العين المهملة الوضاح بن عبد الله



من حيث ان فيه ذكر معاوية وفيه دلالة ايضا على فضله من حيث انه صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابو مسلم بن المسيب ابو علي الجعفي الكوفي مات سنة احدى وعشرين ومائتين والمعاني بلفظ اسم المفعول من المعافاة بالمهملة والعاء ابن عمران الازدي الموصل يكنى الامسعود احد الاعلام من الثقات النبلاء وقد لقي بعض التسابعين وتلذ لسفيان الثوري وكان يلقب ياقوتة العلماء وكان الثوري شديد التعظيم له مات سنة خمس اوست وثمانين ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء وعثمان بن الاسود بن موسى المكي وابن ابي مليكة عبدالله بن عبيد الله بن ابي مليكة واخرجه البخاري ايضا عن ابن ابي مريم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة على ما يبحى الآن قوله وعنده مولى لابن عباس وهو كريب روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر له من طريق ابن عيينة عن عبدالله بن ابي يزيد عن كريب قوله فأتى ابن عباس فقال دعه فيه حذف تقديره فأتى ابن عباس فاخبره بذلك فقال الفاء فيه فصحة وهي التي تفصح عن المقدر قوله دعه اى اتركه القول فيه والانكار عليه فانه صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه عارف بالفقه **ص** حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر حدثني ابن ابي مليكة قبل لابن عباس هل لك في امر المؤمنين معاوية فانه ما وثر الابواحدة قال اصاب انه فقيه **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن سعيد بن الحكم بن ابي مريم عن نافع بن عمر بن عبدالله الجعفي وقد تقدم في العلم قوله الابواحدة اى بركة واحدة قوله اصاب اى السنة قوله انه اى ان معاوية فقيه يعنى يعرف ابواب الفقه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت جرانا بن ابان عن معاوية قال انكم لتصلون صلاة لقد صحبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارأياه يصليهما ولقد نهى عنهما يعنى الركعتين بعد العصر **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه ذكر معاوية ولا يدل هذا على فضيلته فان قلت قد ورد في فضيلته احاديث كثيرة قلت نعم ولكن ليس فيها حديث يصح من طريق الاسناد نص عليه الصحيحين راهويه والسنن وغيرهما فان ذلك قال باب ذكر معاوية ولم يقل فضيلة ولا مقبلة وعمر بن عباس ابن عمر بن انصاري وهو من افراده ومات في ذى الحجة سنة خمس وثلاثين ومائتين ومحمد بن جعفر هو غندر وابو التياح يفتح التاء المشاة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف واسمه يزيد بن حديد الصبجي البصري وجران بن ابيان بن ابيان بفتح الهزة وتخفيف الباء الموحدة مولى عثمان بن عفان والحديث من افراده وقدمر هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب لا يتحرى الصلاة قبل غروب الشمس وقدمر الكلام فيه هناك **ص** مناقب فاطمة رضي الله تعالى عنها **ش** اى هذا باب في بيان مناقب فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامه احدى بنت خويلد وارت فاطمة في الاسلام وكان مولدها وقريش تبني الكعبة وكان بناء قريش الكعبة قبل مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع سنين وستة اشهر وانكحها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه بعد وفاة اجدو قيل تزوجها بعد ان ابنتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثتهما اربعة اشهر ونصفا وبنى بها بعد تزويجه اياها تسعة اشهر ونصف وكان سنهما خمس عشرة سنة وثمانين ومائة **ص** يومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر وقال ابو عمر

ماتت وتوفيت ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من رمضان سنة احدى عشرة من الهجرة وقال المدايني وصلى  
عليها العباس وقال الكرماني غسلها على وصلى عليها ودقها ليلًا بوصيتها وقال ابو عمر توفيت بعد  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيسير وقال محمد بن علي بستة اشهر وقال عمرو بن دينار بثمانية  
اشهر وقال ابن بريدة عاشت بعد ابيها سبعين يوما **ص** وقال النسي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فاطمة سيدة نساء اهل الجنة **ش** هذا التعليق اخبره البخاري في علامات النبوة وقدم  
الكلام فيه هناك وغيره **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمر بن دينار عن ابن  
ابي مليكة عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن  
اغضبها فقد اغضبني **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **و** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي  
يروى عن سفيان بن عيينة والحديث مر في باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأنهم منه ومضى  
الكلام فيه قوله بضعة مني بفتح الباء الموحدة وبضمها على قول وبكسرهما ايضا واستدل به البيهقي  
على ان من سبها فانه يكفر **ص** **باب** فضل عائشة رضي الله تعالى عنها **ش**  
اي هذا باب في بيان فضل عائشة رضي الله تعالى عنها هي الصديقة بنت الصديق رضي الله تعالى عنها  
قيل انما قال البخاري ذكر معاوية ومناقب فاطمة وفضل عائشة لانه اراد بذكر الفضل مراعاة لفظ الحديث  
في حقه واما الذي ذكره في اعم من المناقب واما ام رومان بنت عامر بن عويمر بن عدش تروى عن رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بستين في قول ابن عبيدة وقيل قبلها ثلاث سنين وقيل بسنة  
ونصف وهي بنت ست سنين وبنى بها بالمدينة بعد منصرفه من وقعة بدر في شوال سنة اثنين من الهجرة وهي  
بنت تسع سنين ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر سنة واشت بعده قريمان خسين  
سنة واكثر الناس اخذ عنها ونقلوا عنها من الاحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية  
منقولة عنها روى لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الف حديث وعشرة احدث ولم تلد للنبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم وسألته ان تكنتي فقال اكنتي يا بن اختك قالت ام عبد الله **ص**  
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ابوسلمة ان عائشة قالت قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يا مائس هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله  
وبركاته ترى ما لا ارى تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من  
حيث ان سلام جبريل عليها يدل على ان لها فضلا عظيما واستدل به بعضهم لفضل خديجة على عائشة  
لان الذي ورود في حق خديجة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرئك السلام  
من ربك وهنا السلام من جبريل خاصة **و** يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزرجي المصري  
وهذا روى له مسلم ايضا ويونس بن يزيد وابوسلمة ابن عبد الرحمن ابن عوف والحديث مر في بدء الخلق  
ومر الكلام فيه هناك قوله يا عائش مرخم يحوز في الشين الضم والفتح قوله ترى خطاب لرسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ووضحه بقوله تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**  
حدثنا آدم حدثنا شعبة (ح) وحدثنا عمرو اخبرنا ثعبان عن عمرو بن مرة عن مرة عن ابي موسى  
الاشعري قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم  
بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش**  
مطابقة للترجمة في قوله وفضل عائشة الى آخره واخرج هذا الحديث من طريقين الاول من آدم بن

ابن اياس عن شعبة عن عمرو بن مرة الى آخره \* الثاني عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن عمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء الاعشى الكوفي عن مرة الهمداني الكوفي عن ابي موسى عبدالله بن قيس الاشعري رضي الله تعالى عنه \* والحديث مضى في قصة موسى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الآية ومضى الكلام فيه هناك قوله كل يتلثب الميم قوله ولم يكمل اى من نساء عصرها وقال ابن حبان الافضلية التي تدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لا يقع بينه وبين قوله افضل نساء اهل الجنة خديجة وفاطمة تعارض ظاهرا **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبدالله حدثني محمد بن جعفر عن عبدالله بن عبد الرحمن انه سمع انس بن مالك رضي الله تعالى عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش** \* مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبدالله بن يحيى ابى القاسم القرشي العامري الاويسي المدني ومحمد بن جعفر بن ابي كثير وعبدالله بن عبد الرحمن بن ممر بن حزم ابوطواله الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن عمرو بن عون ومسدد وخرجه مسلم في الفضائل عن القعني وعن يحيى بن يحيى وقتيبة وعلى بن حجر وخرجه الترمذي في المناقب عن علي بن حجر وخرجه النسائي في الوليعة عن اسحق بن ابراهيم وخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن حرمة بن يحيى قوله الثريد في الاصل الخبر المكسور يقال تردت الخبر تردا اى كسرته فهو ثريد وثرود والاسم الزدة بالضم وقال ابن الاثير في شرح هذا الموضع قيل لم يرد عين الثريد وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان الثريد غالبا لا يكون الا من لحم والعرب قلما يجرد طبقا ولا سيما بلحم ويقال الثريد اخذ اللحمين بل اللذة والقوة اذا كان اللحم نضيجا في المرقا اكثر مما في نفس اللحم انتهى قلت علم من هذا ان الثريد طعام متخذ من اللحم يكون فيه خير من مكسور فلا يسمى اللحم المطبوخ وحده بدون الخبر المكسور ثريدا ولا الخبر المكسور وحده بدون اللحم ثريدا والظاهر ان فضل الثريد على سائر الطعام انما كان في زمنهم لانهم قلما كانوا يجردون الطبخ ولا سيما اذا كان اللحم وامافي هذه الزمان فاطمة معمولة من اشياء كثيرة متنوعة من انواع اللحوم ومعها انواع الخبر الحواري فلا يقال ان جرد اللحم مع الخبر المكسور افضل من هذه الاطعمة المختلفة الاجناس والانواع وهذا ظاهر لا يخفى **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم بن محمد ان عائشة رضي الله تعالى عنها اشكت فجاء ابن عباس فقال يام المؤمنين تقدمين على فرط صدق على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابي بكر رضي الله تعالى عنه **ش** \* مطابقته للترجمة من حيث ان ابن عباس قطع لعائشة بدخول الجنة اذ لا يقال ذلك الا بتوقيف وهذه فضيلة عظيمة \* وابن عون بفتح العين المهملة وسكون الواو وعبدالله البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابن المشي نحوه قوله اشكت اى ضعفت قوله تقدمين بفتح الدال قوله على فرط بفتح الفاء والراء وهو المتقدم من كل شئ \* ويقال الفرط الفارط اى السابق الى الماء والمزل قوله صدق صفة فرط اى صادق وهو عبارة عن الحسن قال تعالى في مقعد صدق قوله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدل منه بتكرير العامل وحاصل المعنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر قد سبقاك وانت لتحقينهما وهما قد هيشاك المزل في الجنة فلا تحملي الهم وافرحي بذلك **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الحكم سمعت ابا وائل قال لما بعث على عمارا والحسن الى الكوفة ليستفروهم خطب

عمار فقال اني لاعلم انها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم تتبعونه اواياها شي **ش**  
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انها اي ان عائشة زوجته اي زوجة النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم في الدنيا والآخرة وفي هذا فضل عظيم لها وعند ر هو محمد بن جعفر والحكم هو ابن  
 عتيبة وابو وائل هو شفيق قوله بعث على اي علي بن ابي طالب وكان علي رضي الله تعالى عنه  
 بعث عمار بن ياسر والحسن ابنه الى الكوفة لاجل نصرته في مقاتلة كانت بينه وبين عائشة بالبصرة  
 ويسمى يوم الجمل بالجيم قوله ليستنفرهم اي ليستنجدهم ويستنصرهم من الاستنفار وهو الاستنجاد  
 والاستنصار قوله خطب جواب لما قوله انها اي ان عائشة زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في الدنيا والآخرة وروى ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لها اما ترضين ان تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة قوله تتبعونه اي تتبعون عليا او تتبعون  
 اباها اي عائشة قبل الضمير المنصوب في تبعونه يرجع الى الله تعالى والمراد باتباعه اتباع حكمه الشرعي  
 في طاعة الامام وعدم الخروج عليه **ش** فان قلت خاطب الله تعالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بقوله وقرن في بيوتكن ولهذا قالت ام سلمة لا يحركني ظهر بعير حتى اتى الله تعالى قلت كانت عائشة  
 رضي الله تعالى عنها متأولة هي وطلحة والزبير وكان مرادهم ايقاع الاصلاح بين الناس واخذ  
 القصاص من قتلة عثمان رضي الله تعالى عنه **ش** ص حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة  
 عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فارسل رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ناسا من اصحابه في طلبها فادركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما اتوا  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شكوا ذلك اليه فزلت آية التيم فقال اسيد بن حضير جزاك  
 الله خيرا فوالله ما نزل بك امر قط الا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة شي **ش**  
 مطابقته للترجمة تفهم من قوله جزاك الله الى آخره **ش** وابواسامة جاد بن اسامة يروي عن هشام بن عروة  
 عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مرسل لان عروة تابعي والحديث مربوط في اول كتاب التيم  
 قوله من اسماء هي اخت عائشة والقلادة والعقد بكسر العين واحد وهو كل ما يعقد ويعلق  
**ش** العنق **ش** فان قلت قالت في الرواية الاخرى عقدا لي وهذا يخالف قولها استعارت قلت لا مخالفة  
 بالحقيقة لانها ملك لاسماء وضافته في تلك الرواية الى نفسها لكونه في يدها قوله فهلكت اي  
 ضاعت قوله اسيد بضم الهمزة وقبح السبب وحضير بضم الحاء المهملة وقبح الضاد المجمة  
 الانصاري الصحابي قوله فصلوا بغير وضوء قال النووي فيه دليل على ان من عدم المساء  
 والتراب يصلي على حاله وللشافعي فيه اربعة اقوال اصحها انه يجب عليه ان يصلي ويجب  
 ان يعيدها والثاني تحرم عليه الصلاة وتجب الامادة والثالث لا يجب عليه ولكن تستحب ويجب القضاء  
 الرابع تجب الصلاة فلا تجب الامادة وهذا مذهب المزي وعنده ابي حنيفة يسك عن الصلاة ولا يجب  
 وعليه التشبه وعند ابي يوسف ومحمد يجب التشبه ولا خلاف في القضاء **ش** ص حدثنا عبيد  
 ابن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما كان  
 في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول ابن انا فدا ابن انا فدا احرا صاعلي بيت عائشة قالت عائشة فلما كان يوم  
 سكن شي **ش** هذا الاسناد بعين الاسناد الاول وهو ايضا مرسل قيل ظاهره كذا ولكن  
 قول عائشة في آخر الحديث قالت عائشة بوضع ان كاه موصول قوله في مرضه اي مرضه الذي مات فيه

وفي رواية مسلم قالت ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليتفقد يقول ابن انا اليوم اين  
انا عدا استبطاء ليوم عائشة وهنا حرصا اي لاجل حرصه على بيت عائشة قوله فلما كان يومى سكن قال  
الكرمانى سكن اي مات او سكنت عن هذا القول وقال بعضهم الثانى هو الصحيح والاول خطأ صريح  
قلت الخطأ الصريح تخطئه لان فى رواية مسلم فلما كان يومى قبضه الله بين سحرى ونحرى والسحر  
بفتح السين وضمها واسكان الحاء الرثة وما تعلق بها **ص** حدثنا عبدالله بن عبد الوهاب  
حدثنا جاد حدثنا هشام عن ابيه قال كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة قالت عائشة  
فاجتمع صواحبي الى ام سلمة فقلن يا ام سلمة والله ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة  
وانا نريد الخير كما تريد عائشة فرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمر الناس ان يهدوا اليه  
حيث ما كان او حيث مآدار قالت فذكرت ذلك ام سلمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فاعرض عنى فلما  
عاد الى ذكرت له ذلك فاعرض عنى فلما كان فى الثالثة ذكرت له ذلك فقال يا ام سلمة لا تؤذينى فى عائشة فانه  
والله ما نزل على الوحى وانا فى لحاف امرأة منكن غيرها **ش** مطابقة الترجمة تؤخذ من قوله  
لا تؤذينى فى عائشة الى آخره **و** عبدالله بن الوهاب ابو محمد الحلبى البصرى مات فى سنة ثمان وعشرين  
وما ثين وهو من افراده وحاد هو ابن زيد وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر فى كتاب

الهبة فى باب قبول الهدية ومر الكلام فيه هناك قوله يتحرون اي يقصدون ويحتهدون قوله

وانا نريد الخير بنون المتكلم مع الغير وام سلمة ام المؤمنين اسمها هند وقد مر غير

مرة قوله فرى اي قولى وبه يستدل على ان العلو والاستعلاء لا يشترط فى

الامر قوله فى لحاف وهو اسم ما يغطى به قال الكرمانى والمعتنون

بهذا الكتاب من الشيوخ رضى الله تعالى عنهم ضبطوه

فقالوا ههنا منتصف الكتاب اي كتاب البخارى

وباب مناقب الانصارى هو ابتداء

النصف الاخير منه

٢٢٢

٢٢

٢

تم الجزء السابع من شرح صحيح البخارى المسمى بعمدة

القارى ويليه الجزء الثامن اوله باب مناقب الانصار







